

الجلد الرابع من تفسير فريخ البيك

تأليف الامام العالم الفاضل والشيخ التحرير الكامل الجامع بين البواطن
والظواهر ومفخر الاماثل والاكابر خاتمة المفسرين وقدوة ارباب
الحقيقة واليقين فريد اوانه وقطب زمانه منبع جميع العلوم
مولانا ومولى الروم الشيخ اسماعيل حقي البروسوى
قدس سره العالى

المتوفى سنة ١١٣٧ هـ

دار
الحياة والتران العربى
بيروت - لبنان

الجلد الرابع

من تفسير روح البيان

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذى انزل القرآن موعظة وشفاء لما فى الصدور * وجعله منها لعذابا للورود والصدور *
* اظهره من مقام الجمع والتزيه والنون * فالزمه حجة لاهل الظواهر والبطون * جمع فيه
علوم الاولين وللاخرين * فلارطب ولايابس الا فى كتاب مبین * والصلاة والسلام على من
اوحى اليه ذلك القرآن * من لوح الوجوب والامر والشان * سيدنا محمد الذى اجرى من
مسجله ما يحاكي السلسيل والرحيق * واحم بلاغته كل متكلم منطق * وفسر الآيات
فى الانفس والآفاق * على مراد الله الملك الخلاق * وعلى آله واصحابه المقتبسین من مشكاة
انواره * المغترفين من بحار اسراره * المتفردين فى رياض البيان * بالخطب العرفانية *
المرتمين فى مروج العيان بالكلمات الحقانية * ومن تبعهم ممن تخلق بالقرآن فى كل زمان *
ماطلع المرزمان (و بعد) فيقول العبد المعترف بذنبه وخطاه * المنادى لربه فى عفوه وعطاه *
الراجى فى اسبال سجاف الندى عليه * المناجى فى ارسال رسول الهدى اليه * الشيخ سمي
الذبيح اسماعيل حتى الجلوتى بالجيم * حفظه الله سبحانه واخلاه واعاذه واياهم من الشيطان
الرجيم * وجعل يومه خيرا من امسه * الى الاياس من حياة نفسه * وخلع عليه خلعة الترقى *
واسعده بالمقام الحق * ان علم التفسير لا يقحم فى معاركة كل ذمير وان كان اسدا * ولا يحمل
لواءه كل امير وان مات حسدا * وذلك اظهر من ان يورد عليه دليل * كالتبرين لغير كليل *
ومع خطر هذا الامر فالامد قصير وفى العبد تقصير * وكم ترى من تحرير كامل فى التحرير
والتقرير * قد اصابه سهم القضاء قبل بلوغ الامل * وذلك بحلول ريب المنون والاجل *
او بتطاول يد الزمان * فان الدنيا لا تصفو لشارب وان كانت ماء الحيوان * وأى وجود

لا ينسج عليه عناكب العاهات * وأى نعيم لا يكدره الدهر هيهات * وأنى لما اتهمت الدفتر
الاول * من هذا الجمع المعول * المسمى : (روح البيان * في تفسير القرآن) * على ما التقي في روعي
من نفث روح القدس * وألهم لي من مقام الملكوت وحضرة الانس * واوقفت القلم عند
منتهاه من السير * على وجه لم يسبقني اليه الغير * رأيت رؤيا هالتي واذعرتني * وعن خطب
جليل اخبرتني * فلما تفكرت في تعبيرها والمراد منها * واستفتيت قلبي في كشف القناع
عنها * استبان لي ان الله تعالى فسح في مدتي * وانسا حامى الى حصول منيتي * لكن لم يعرف
الحد بل ابهم * لكونه بالنسبة الى مروما غير أهم * الا اني وجدت السن قد ناهزت الاربعين *
وقد اشمط الرأس ولهزم الشيب الحد * على اليقين * ورأيت ان اركان الوجود تضععت
من ضعف الكبر وقوة الفتور * وان شمس القوى قد توجهت الى الافول بعد الظهور *
وان الفكرة قد فهدت كعبود * وان القلب كانما غرز بابر بل بسفود * ومن ثم دمست
وجوه المحابر * وانشقت جيوب الاقلام * وتطارت الصحف كايادي سبا كأنهن في مأتم الآلام
فوضعت الديباجة على عتبة الباب * واتربت الجهة لمسبب الاسباب * ووجهت ركاب التوجه
الى جنبه الرفيع * وادمعت العين رجاء ان يكون لي خير شفيع * في ان يشد عضدي في اتمام
الدفتر الثاني والثالث * ويعوق غنى صروف الدهر والحوادث * ويحرك من عطفي الى قضاء
هذا الوطر وان كان جسيما * وكان فضل الله عظيما * ومن ديدني في هذا الجمع ان لا اكثر
من وجوه التفسير * بل اقتصر على ما ينحل به عقد الآي على وجه يسير * مع توضيحات
خلت عنها التفاسير الاول من المجلدات الصغر والكبر والطول * وتذييلات ينسر بذكرها
صدور اهل التذكير والعظة * مع نبذ مزجت في كل مجلس من الابيات الفارسية الدرية
لتكون عبرة موقظة * ومن دأبي ايضا ان لا اغير عبارات المأخذ الا لان تجاوب الكلام * او يكون
المقام مما يقال فيه لا اولم * واشرت الى بعض الاوائح بقولي يقول الفقير * وادرجت بعضها
في خلال التقرير * ووقع الشروع في هذا الجلد في العشر الثاني من الثلث الثالث من السدس
الثاني من النصف الثاني من العشر الثاني من العشر الاول من العقد الثاني من الالف الثاني
من الهجرة النبوية * على صاحبها الف الف سلام وتحيية * وكان البدء كالاول في مهاجري
ومراغمي بلدة بروسة المحروسة * لازالت اقطارها بالارواح القدسية مأتوسة * اللهم
كما عودتني في الاول خيرا كثيرا * يسر لي الامر في الآخر تيسيرا * واجعل رقيمي هذا سببا
لبياض الوجه كالتبييض وجوه اوليائك * واحم مسودات صحائف اعمالى بجاه حبيك محمد
احب انبيائك * ولم اكن بدعائك رب شقيا * بكرة وعشيا مادمت حيا * فلك الحمد في الاولى
والاخري * على عنايتك الكبرى * وآخر دعواهم ان الحمد لله رب العالمين

تفسير سورة يونس مكية وهي مائة وتسع آيات بينات

بسم الله الرحمن الرحيم * الر * الظاهر ان (الر) اسم للسورة وانه في محل الرفع على انه مبتدأ
حذف خبره او خبر مبتدأ محذوف اي الر هذه السورة او هذه السورة الراي مسماة بهذا الاسم ولله
ان يسمى السور بما اراد * ورجحه المولى ابوالسعود رحمه الله حيث قال وهو اظهر من الرفع على

الابتداء لعدم سبق العلم بالتسمية بعد فتحها الاخبار بها لاجعلها عنوان الموضوع لتوقفه على علم
المخاطب بالانتساب والاشارة اليها قبل جريان ذكرها لما انها باعتبار كونها على جناح الذكر
وبصدده صارت في حكم الحاضر كما يقال هذا من اشترى فلان انتهى * يقول الفقير اعلم
ان الحروف اجزاء الكلمات وهي اجزاء الجمل وهي اجزاء الآيات وهي اجزاء السور وهي
اجزاء القرآن فالقرآن ينحل الى السور وهي الى الآيات وهي الى الجمل وهي الى الكلمات
وهي الى الحروف وهي الى النقاط كما ان البحر يأول الى الانهار والجداول وهي الى القطرات
فاصل الكل نقطة واحدة وانما جاء الكثرة من انبساط تلك النقطة وتفصلها * وقول اهل
الظاهر في (الر) وامثاله تعديد على طريق التحدي لا يخلو عن ضعف اذهذه الحروف المقطعة لها
مدلولات صحيحة وهي زبدة علوم الصوفية المحققين * وقد ثبت ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
اوتي علوم الاولين والآخرين. فمن علوم آدم وادريس عليهما السلام علم الحروف وانما ذمت
الطائفة الحروفية لاخذهم بالاشارة ورفضهم العبارة وهتكهم حرمة الشريعة التي هي لباس
الحقيقة كما ان اللفظ لباس المعنى والعبارة ظرف الاشارة والوجود مرآة الشهود وكل منهما
منوط بالآخر والمنفرد باحدهما خارج عن دائرة المعرفة الالهية فعلم هذه الحروف بلوازمها
وحقائقها مفوض في الحقيقة الى الله والرسول وكمل الورثة ومنهم من ذهب الى جانب التأويل
وقال كل حرف من الحروف المقطعة مأخوذ من اسم من اسمائه تعالى والاكتفاء ببعض الكلمة
معهود في العربية كما قال الشاعر قلت لها قفي فقالت ق اي وقفت ولذا قال ابن عباس
رضي الله عنهما معنى (الر) انا الله ارى. وعنه انه من حروف الرحمن وذلك انه اذا جمعت الروحم
ون انتظم حروف الرحمن ❦ وقال في التأويلات التجمية ان في قوله (الر) اشارتين. اشارة
من الحق للحق والى عبده المصطفى وحييه المجتبى. واشارة من الحق لنبه واليه عليه السلام
فالاولى قسم منه تعالى يقول بالآئي عليك في الازل وانت في العدم وبلطف معك في الوجود
ورحمتي ورافتي لك من الازل الى الابد والثانية قسم منه يقول بانسك معي حين خلقت روحك
اول شيء خلقته فلم يكن معنالك وبلييك الذي اجبتني به في العدم حين دعوتك للخروج منه
في خاطبتك وقلت ياسين اي ياسيد قلت ليك وسعديك. والخير كله بيدك. وبرجوعك
منك الى حين قلت لنفسك ارجعي الى ربك ❦ تلك ❦ محله الرفع على انه مبتدأ خبره
مابعد وعلى تقدير كون الر مبتدأ فهو مبتدأ ثان وهي اشارة الى ما تضمنته هذه السورة
من الآيات ❦ آيات الكتاب الحكيم ❦ اي آيات القرآن المشتمل على الحكم على ان يكون
الحكيم بناء النسبة بمعنى ذي الحكم وذلك لان الله تعالى اودع فيه الحكم كلها فلا رطب ولا
يابس الا في كتاب مبین - حكى - ان الامام محمدا رحمه الله غلب عليه الفقر مرة فجا الى
فقاعي يوما فقال ان اعطيتني شربة اعلمك مسألتين من الفقه * فقال الفقاعي لا حاجة الى المسألة

قيمت در کرانمایه چه دانند عوام * حافظا کوهر یکدانه مده جز بنحو اس

فاتفق انه حلف ان لم يعط بنته جميع ما في الدنيا من الجهاز فامرأته طالق ثلاثا فرجع الى
العلماء فافتوا بحنثه لما انه لا يمكن ذلك فجا الى الامام محمد فقال الامام لما طلبت منك شربة كان
في عزيمتي ان اعلمك هذه المسألة ومسألة اخرى فالآن لا اعلمها الا بعد اخذ الف دينار

تعظما لشان المسألة فدفعه اليه فقال لودفعت الى البنت مصحفا كنت بارا في يمينك فسأله علماء عصره عن وجهه فاجاب بان الله تعالى قال (ولا تطب ولا يابس الا في كتاب ميين) فوقع هذا الجواب عندهم في حيز القبول

علم دريست نيك باقيمت * جهل درديست سخت بي درمان
وفي التأويلات هذه الآيات المنزلة عليك آيات الكتاب الحكيم الذي وعدتك في الازل واورثته لك ولا متك وقلت (ثم اورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا) فاختص هذا الكتاب بان يكون حكما من سائر الكتب اي حاكما يحكم على الكتب كلها بتبديل الشرائع والنسخ ولا يحكم عليه كتاب ابدا واختص هذه الامة بالاصطفاء من سائر الائم واورثهم هذا الكتاب ومعنى الوراثه انه يكون باقيا في هذه الامة يرثه بعضهم من بعض ولا ينسخه كتاب كما نسخ هو جميع الكتب ﴿ اكان للناس عجبا ﴾ الهمزة لانكار تعجبهم ولتعجيب السامعين منه لكونه في غير محله والمراد بالناس كفار مكة * قال ابوالبقاء للناس حال من عجبا لان التقدير اكان عجبا للناس وعجبا خبر كان واسمه قوله ﴿ ان اوحينا الى رجل منهم ﴾ اي بشر من جنسهم فانهم كانوا يتعجبون من ارسال البشر ولم يتعجبوا من ان يكون الاله صنما من حجر او ذهب او خشب او نحاس او من لا يعرف بكونه ذاجاه ومال ورياسة ونحو ذلك مما يعدونه من اسباب العز والعظمة فانهم كانوا يقولون العجب ان الله تعالى لم يجد رسولا يرسله الى الناس الايتيم ابي طالب وهو من فرط حماقتهم وقصر نظرهم على الامور العاجلة وجهلهم بحقيقة الوحي والنبوة فانه عليه السلام لم يكن يقصر عن عظمائهم في النسب والحسب والشرف وكل ما يعتبر في الرياسة من كرم الخصال الا في المال ولا مدخله في شرف النفس ونجاة جوهرها الا انهم لعظم الغنى في اعينهم تعجبوا من اصطفائه للرسالة ﴿ وقالوا لولا انزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم ﴾ : قال الحافظ قدس سره

تاج شاهي طلبي كوه ذاتي بنماي * درخود از كوه جمشيد فريدون باشي
: وقال السعدى قدس سره

هنر بايد و فضل و دين * كه كاه آيد و كه رود جاه و مال

قال في التأويلات النجمية يشير الى انهم يتعجبون من ايجائنا الى محمد عليه السلام لانه كان رجلا منهم وفيه رأينا رجوليته قبل الوحي وتبليغ الرسالة من بينهم ولهذا السرما وحي الى امرأة بالنبوة قط انتهى. والرجولية هي صدق اللسان ودفع الاذى عن الجيران والمواساة مع الاخوان هذا في الظاهر واما في الحقيقة فالتنزه عن جميع ماسوى الله تعالى. وفي حديث المعراج (ان الله تعالى نظر الى قلوب الخلق فلم يجد اعشق من قلب محمد عليه السلام فلذا اكرمه بالرؤية) فالعبرة لحال الباطن لالحال الظاهر * واعلم ان حال الولاية كحال النبوة ولورأيت اكثر اهل الولاية في كل قرن وعصر لوجدتهم ممن لا يعرف بجاه ومن عجب من ذلك القى في ورطة الانكار وحج بذلك الستر عن رؤية الاخيار ﴿ ان ﴾ مفسرة للمشغول المقدر اي اوحينا اليه شيأهو ﴿ انذر الناس ﴾ اي جميع الناس كافة لا ماريد بالاول عمم الانذار لانه ينفع جميع

المكلفين من الكفار وعوام المؤمنين وخواصهم فالبعض ينذر بنار الجحيم والبعض الآخر
بأنحطاط الدرجات فى دار النعيم والبعض الثالث بنار الحجاب عن مطالعة جمال الرب الكريم
وقدم الانذار على التبشير لان ازالة ما لا ينبغي متقدمة فى الرتبة على فعل ما ينبغي وهو لا يفيد
مادامت النفس ملوثة بالكفر والمعاصى فان تطيب البيت بالبخور انما يكون بعد الكنس
وازالة القاذورات ألا ترى ان الطبيب الذى يباشر معالجة الامراض البدنية يبدأ اولاً بتقوية
البدن من الاخلاط الرديئة ثم يباشر المعالجة بالمقويات فكذلك الطبيب الذى يباشر معالجة
مرض القلب لا بدله ان يبدأ اولاً بتقويته من العقائد الزائفة والاخلاق الرديئة والاعمال القبيحة
المكدره للقلب بان يسقيه شرية الانذار بسوء عاقبة تلك الامور وبعد تنقيته من المهلكات يعالجه
بما يقويه على الطاعات بان يسقيه شرية التبشير بحسن عاقبة الاعمال الصالحات ولهذا اقتصر
على ذكر الانذار فى مبدأ امر النبوة حيث قال (يا ايها المدثر قم فانذر) ﴿وبشر الذين آمنوا﴾
دون الذين كفروا اذ ليس لهم ما يبشرون به من الجنة والرحمة ماداموا على كفرهم ﴿ان لهم﴾
اي بان لهم ﴿قدم صدق عند ربهم﴾ اي اعمالاً صالحة سابقة قدموها ذخراً لآخرتهم ومنزلة
رفيعة يقدمون عليها سميت قدماً على طريق تسمية الشئ باسم الله لان السبق والقدوم يكون
بالقدم كما سميت النعمة يداً لانها تعطى باليد وازافة قدم الى الصدق من قبيل اضافة الموصوف
الى صفته للمبالغة فى صدقها وتحققها كأنها فى صدقها وتحققها مطبوعة منه واذا قصد تبينها
لاتين الابه * وعن ابن عباس رضى الله عنهما انه قال (قدم صدق) شفاعه نبيهم لهم هو
امامهم الى الجنة وهم بالاثـر

كفتى كنم شفاعت عاصى عذر خواه * دل بر اميد آن كرم افتاد در كنـاه
﴿قال الكافرون﴾ هم المتعجبون اي كفار مكة مشيرين الى رسول الله عليه السلام
﴿ان هذا لساحر مبين﴾ [جادويست آشكارا] وفيه اعتراف بانهم صادفوا من الرسول امورا
خارقة للعادة معجزات اياهم عن المعارضة * واعلم ان الكفار سحرهم سحرة صفات فرعون
النفس ولذا صاروا صما بكما عميا عن الحق فهم لا يعقلون الحق ولا يتبعون داعى الحق والنفس
جبلت على حب الرياسة وطلب التقدم فلا ترضى ان تكون مرؤوسة تحت غيرها فاصلاحها
انما هو بالعبودية التى هى ضد الرياسة والانقياد للمرشد : وفى المتنوى

همچو استورى كه بكر يزد زبار * او سر خود كيرد اندر كوهسار
صاحبش از بي دوان كاي خيره سر * هر طرف كر كيست اندر قصد خر
استخوانت را بخايد چون شكر * كه نينى زندگاني را دكر
هين بمكر يز از تصرف كردنم * وز كراني بار چون جانت منم
تو ستورى هم كه نفست غالبست * حكم غالب را بود اي خود پرست
مير آخر بود حق را مصطفىا * بهر استوران نفس پر جفا
لاجرم اغلب بلا بر انيـاست * كه رياضت دادن خامان بلاست
قال عيسى عليه السلام لا حوار بين اين تنبت الحبة قالوا فى الارض فقال كذلك الحكمة

لا تثبت الا في القلب مثل الارض يشير الى التواضع والى هذه الاشارة بقول سيد البشر
 (من اخلص الله اربعين صباحا ظهرت ينابيع الحكمة من قلبه على لسانه) والينابيع لا تكون
 الا في الارض وهو موضع نبع الماء فظهر ان الكفار للم ينزلوا انفسهم الى مرتبة التواضع والعبودية
 . ولم يقبلوا الانذار بحسن النية . حرموا من الورود الى المنهل العذب الذي هو القرآن .
 فبقوا عطشى الا كباد في زوايا الهجران . واين المتكبرون المتصعدون الى جو هواهم . من الشرب
 من ينبوع الهدى الذي اجراه من لسان حبيبه مولا هم . وكما ان الكفار بالكفر الجلى ادعوا
 كون القرآن سحرا وانكروا مثل ذلك الخارق لعاداتهم . فكذا المشركون بالشرك الخفى
 انكروا الكرامات المخالفة لمعاملاتهم * قال الام اليافعى رحمه الله ثم ان كثيرا من المنكرين
 لوراوا الاولياء والصالحين يطرون في الهواء لقالوا هذا سحر وهؤلاء شياطين ولا شك ان من
 حرم التوفيق وكذب بالحق غيبا وحدا كذب به عيانا وحسافوا عجبا كيف نسب السحر وفعل
 الشياطين الى الانبياء العظام والاولياء الكرام نسأل الله العفو والعافية سرا وجهارا . وان
 يحفظنا من العقائد الزائفة والاعمال الموجهة بوارا ﴿ ان ربكم الله الذي ﴾ خطاب لكفار مكة
 اى مريكم ومدبر اموركم ﴿ خلق السموات والارض ﴾ التى هى اصول الممكنات وجسام
 الاجسام * فان قيل الموصولات موضوعة لان يشار بها الى ما يعرفه المخاطب باتصافه بمضمون
 الصلة والعرب لا يعلمون كونه تعالى خالق السموات والارض * اجيب بان ذلك امر معلوم مشهور
 عن اهل الكتاب والعرب كانوا يتخالطون معهم فالظاهر انهم سمعوه منهم ففسن هذا التعريف
 لذلك * قال فى ربيع الابرار تفكروا ان الله خلق السموات سبعا والارضين وثمناة كل ارض
 خمسمائة عام وثمانة كل سماء خمسمائة عام وما بين كل سماء خمسمائة عام وفى السماء السابعة بحر
 عمقه مثل ذلك كله فيه ملك لم يتجاوز الماء كعبه ﴿ فى ستة ايام ﴾ اى فى ستة اوقات فان اصل
 الايام هو يوم الآن المشار اليه بقوله تعالى ﴿ كل يوم هو فى شأن ﴾ وهو الزمن الفرد الغير المنقسم
 وسمى يوما لان الشأن يحدث فيه فبالآن تتقدر الدقائق وبال دقائق تتقدر الدرج وبالدرج
 تتقدر الساعات وبالساعات يتقدر اليوم فاذا انبسط الآن سمي اليوم واذا انبسط اليوم سمي
 اسابيع وشهورا وسنين ادوارا فيوم كالآن وهو ادنى ما يطلق عليه الزمان ومنه يمتد الكل
 ويوم كالف سنة وهو يوم الآخرة ويوم كخمسين الف سنة وهو يوم القيامة اى ادنى مقدار
 ستة ايام لان اليوم عبارة عن زمان مقدر مبداء طلوع الشمس ومنتها غروبها فكيف
 تكون حين لاشمس ولانهار ولوشاء لخلقها فى اقل من لحظة لكنه اشار الى التأتى فى الامور
 فلا يحسن التعجيل الا فى التوبة وقضاء الدين وقرى الضيف وتزويج البكر ودفن الميت والغسل
 من الجنابة : وفى المتنوى

مكر شيطانت تعجيل وشتاب * خوى رحمانست صبر واحتساب [١]

بائتائى كشت موجود از خدا * تابشش روز اين زمين و چرخها [٢]

ورنه قادر بود كز كن فيكون * صد زمين و چرخ آوردى برون

اين تائى از بي تعليم تست * طلب آهسته بايد بي شكست

وقد جاء فى الصحيح (ان الله خلق التربة) يعنى الارض (يوم السبت وخلق فيها الجبال يوم الاحد وخلق الشجر يوم الاثنين وخلق المكروه يوم الثلاثاء وخلق النور يوم الاربعاء وبت فيها الدواب يوم الخميس وخلق آدم بعد العصر من يوم الجمعة آخر الخلق فى آخر ساعة من ساعات الجمعة فيما بين العصر الى الليل) فان قيل القرآن يدل على ان خلق الاشياء فى ستة ايام والحديث الصحيح المذكور على انها سبعة * فالجواب ان السموات والارض وما بينهما خلق فى ستة ايام وخلق آدم من الارض فالارض خلقت فى ستة ايام وادم كالفرع من بعضها كما فى فتح القريب * والحكمة فى تأخير خلق آدم ليكون خليفة فى الارض لان الاشياء قبله بمنزلة الرعية فى ملكة الكون ولا يكون خليفة الا بالجنود والرعية فتقدم الرعية على الخليفة تشريف وتكريم للخلافة * واعلم ان اول فلك دار بالزمان قلب الميزان وفيه حدثت الايام دون الليل والنهار فكان اول حركته بالزمان واما حدوث الليل والنهار فبحدوث الشمس فى السماء الرابعة ودورانها على طريقة واحدة من الشرق الى الغرب كذا فى عقلة المستوفز واول المخلوقات من الايام هو يوم الاحد فالاحد فيه بمعنى الاول فلما اوجد الله الثانى سعى الاثنين لانه ثانى يوم الاحد واول الايام التى خلق فيها الخلق السبت و آخر الايام الستة اذا الخميس فالجمعة سابع والسبت بمعنى الراحة زعم اليهود انه اليوم السابع الذى استراح فيه الحق من خلق السموات والارض وما فيها وكذبوا لقوله تعالى (وما مننا من لغوب) اى اعياء فيكون اول الاسبوع عندهم يوم الاحد وكذا عند النصارى ولذا اختاروه * وقد سئل عليه السلام عن يوم السبت فقال (يوم مكر وخديعة) لان قريشا مكرت فيه فى دار الندوة ولا يقطع اللباس يوم السبت والاحد والثلاثاء * قل حضرة الشيخ صدر الدين القنوى قدس سره الملابس اذا فصلت وخيطة فى وقت ردي اتصل بها خواص رديئة وكذا الامر فى باب المساكل والمشارب وكذلك ماورد التنبيه عليه فى الشريعة من شئوم المرأة والفرس والدار وشهدت بصحته التجارب المكررة فان لجميع هذه فى بواطن اكثر الناس بل وفى ظواهرهم ايضا خواص مضرة تتعدى من بدن المغتذى والمباشر والمصاحب الى نفسه واخلاقه وصفاته فيحدث بسببها للقلوب والارواح تلويشات هى من اقسام النجاسات وقد نهت الشريعة على كراهتها دون الحكم عليها بالحرمة * وسئل حضرة مولانا قدس سره عما ورد (بارك الله فى السبت والخميس) فقال بركتهمما لوقوعهما جارين ليوم الجمعة * وسئل عليه السلام عن يوم الاحد فقال (يوم غرس وعمارة) لان الله تعالى ابتداء فيه خلق الدنيا وعمارتها وفى رواية (بنيت الجنة فيه وغرست) * وسئل عن يوم الاثنين فقال (يوم سفر وتجارة) لان فيه سافر شعيب فرج فى تجارته * وسئل عن يوم الثلاثاء فقال (يوم دم) لان فيه خاضت حواء وقتل ابن آدم اخاه وقتل فيه جرجيس وذكريا ويحيى ولده وسحرة فرعون وآسية بنت مزاحم امرأة فرعون وبقرة بنى اسرائيل ونهى النبي عليه السلام عن الحجامة يوم الثلاثاء اشد النهى وقال (فيه ساعة لا يرقأ فيها الدم) اى لا ينقطع اذا احتجم او فصد وربما يهلك الانسان بعد انقطاع الدم (وفيه نزل ابليس الى الارض وفيه خلقت جهنم وفيه سلط الله ملك الموت على ارواح بنى آدم وفيه

ابتلى ايوب) * وقال بعضهم ابتلى في يوم الاربعاء. قيل كان الرسم في زمن ابي حنيفة رحمه الله ان يوم البطالة يوم السبت في القراءة لا يقرأ في يوم السبت ثم في زمن الخصاص كان مترددا بين الاثنين والثلاثاء ومات الخصاص ببغداد سنة احدى وستين ومائتين * يقول الفقير ثم صار يوم البطالة يوم الثلاثاء والجمعة واستمر الى يومنا هذا في اكثر البلاد * وكان شيخنا العلامة ابقاه الله بالسلامة يعد الدرس فيهما افراطا ويقول يعرض للانسان من الاشتغال فتور وانقباض فلا بد من يوم البطالة ليصل نشاط وانبساط لئلا ينقطع الطالب عن تحصيل المطلوب ومن هنا ابيح ورخص التفرج والتسوط احبانا ولو للسالك * وسئل عن يوم الاربعاء قال (يوم نحس) لان فيه اغرق فرعون وقومه واهلك فيه عاد وثمود وقوم صالح ونهى فيه عن قص الاظفار لانه يورث البرص وكره بعضهم عيادة المريض يوم الاربعاء * وفي منهاج الحليمي ان الدعاء مستجاب يوم الاربعاء بعد الزوال قبل وقت العصر لانه عليه السلام استجيب له الدعاء على الاحزاب في ذلك اليوم في ذلك الوقت قيل يحمد فيه الاستحمام * وذكر انه مابدى شئ يوم الاربعاء الا وقد تم فينبغي البداء بنحو التدريس فيه * وكان صاحب الهداية يتوقف في ابتداء الأمور على الاربعاء ويروي هذا الحديث ويقول هكذا كان يفعل ابي ورويه عن شيخه محمد بن ساد رشيد * وسئل عليه السلام عن يوم الخميس (فقال يوم قضاء الحوائج والدخول على السلطان) لان فيه دخل ابراهيم عليه السلام على ملك مصر فقضى حاجته واهدى اليه هاجر * وسئل عن يوم الجمعة فقال (يوم نكاح) نكح فيه آدم حواء ويوسف زليخا وموسى بامر شبيب وسليمان بلقيس وشعشع عليه السلام خديجة وعائشة رضي الله عنهما وعن ابن مسعود رضي الله عنه من لم ينام ليلة يوم الجمعة اخرج الله منه داء وادخل فيه الشفاء ثم استوى على العرش * * * * * في البيان ثم في كتاب الله تعالى على خمسة اوجه. الوجه الاول ان طرفة مرتبة وهو قوله (الذين آمنوا ثم كفروا ثم آمنوا ثم كفروا) والوجه الثاني بمعنى قبل وهو قوله (ثم استوى على العرش) معناه قبل ذلك استوى على العرش لان قوله تعالى (وكان عرشه على الماء) يدل على ان وجود العرش سابق على تخليق السموات والارض ومثله (ثم ان مرجعهم لالى الجحيم) معناه قبل ذلك مرجعهم ومثله قول الشاعر

قل لمن ساد ثم ساد ابوه * ثم قد ساد قبل ذلك جده

والوجه الثالث بمعنى الواو وهو قوله (ثم كان من الذين آمنوا) معناه (مع ذلك كان من الذين آمنوا). والرابع بمعنى الابتداء وهو قوله (ثم كان من الذين آمنوا) معناه (من تبعمهم الآخرين) معناه نحن نتبعهم والوجه الخامس تكون بمعنى التعجب وهو قوله (والحمد لله الذي خلق السموات والارض وجعل الظلمات والنور ثم الذين كفروا بربهم يعدلون) معناه تعجبوا منهم كيف يكفرون بربهم انتهى زيادة * يقول الشافعي ثم ههنا لتفخيم شأن منزلة العرش وتفضيله على السموات والارض لا للتراخي في الوقت كما ذهبوا اليه عند قوله تعالى (ثم استوى الى السماء) في اوائل سورة البقرة فلاحاجة الى التأويل * واعلم ان الافلاك تسع طبقات بعضها فوق بعض والذالك المحيط

وهو العرش محيط بها كلها وكذلك جسم الانسان خلق من تسعة جواهر بعضها فوق بعض
تكون جسم الانسان مشا كلا للافلاك بالكمية والكيفية وهى اى الجواهر المتخ والعظام
والعصب والعروق وفيها الدم واللحم والجلد والشعر والظفر وهو اى العرش اول الموجود
الجسمانى كما ان روح نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم اول الموجود الروحانى وهو من ياقوته حمراء
وله الف شرفة وفى كل شرفة الف عالم مثل ما فى الدنيا باسرها * قال ابن الشيخ ومعنى الاستواء
عليه الاستيلاء عليه بالقهر ونفاذ التصرف فيه وخص العرش بالاخبار عن الاستواء عليه
لكونه اعظم المخلوقات فيفيد انه استولى على مادونه * قال الحدادى ودخلت ثم على الاستواء
وهى فى المعنى داخلية على التدبير كانه قال ثم يدبر الامر * وهو مستو على العرش فان تدبير
الامور كلها ينزل من عند العرش ولذا ترفع الايدي فى دعاء الخوائج نحو العرش * قال القاضى
يدبر الامر اى يقدر امر الكائنات على ما اقتضته حكمته وسبقت به كلمته ويهيئ تحريك اسبابها
وينزلها منه والتدبير النظر فى ادبار الامور لتجيب محمودة العاقبة * وعن عمرو بن مرة يدبر
امر الدنيا باسم الله اربعة : جبرائيل وميكائيل ومالك الموت واسرافيل . اما جبرائيل فعلى
الريح والجنود . واما ميكائيل فعلى القطر والنبات . واما ملك الموت فعلى الانفس . واما
اسرافيل فينزل عليهم ما يؤمر به الله تعالى قال فى التوراة النجمية (خالق السموات والارض)
فى عالم الصورة وهو العالم الاكبر (فى ستة ايام) من انواع ستة وهى الافلاك والكواكب والعناصر
والحيوان والنبات والجماد (ثم استوى على العرش) والعرش جسمانى روحانى ذو وجهتين جهة
منه تلى العالم الروحانى وجهة منه تلى العالم الجسمانى (يدبر الامر) لفيض رحمانيته على العرش
فانه اول قابل لفيض الرحمانية وهذا احد تفاسير الرحمن على العرش استوى ثم من العرش ينقسم
الفيض فانه مقسم الفيض فيجربى فى مجارى جعلها الله من العرش الى مادونه من المكونات
وانواع المخلوقات فبدلك الفيض تدور الافلاك كما تدور الرحى بالماء به تؤثر الكواكب وبه تولد
العناصر ونظم خراسه وبه يتولد الحيوان ذاحس وحركة وبه ينبت النبات ذاحركة بلا حس
وبه تنبت المعادن بلا حس ولا حركة * وفيه اشارة اخرى (ان ربكم الله الذى) يربكم
هو الذى (خلق السموات) سموات ارواحكم (والارض) ارض نفوسكم فى عالم المعنى
وهو العالم الاصغر (فى ستة ايام) اى من ستة انواع وهى الروح والقلب والعقل والنفس
التي هى الروح الحيزانى والنفس النباتية التى هى النامية وخواص المعادن وهى فى الانسان
قوة قابلة لتغير الاحوال والاصناف والالوان (ثم استوى على العرش) على عرش القلب
(يدبر الامر) امر السعادة والشقاوة ويهيئ اسبابهما من الاخلاق والاحوال والاعمال والافعال
والاقوال والحركات والسكنات والى هذا يشير قوله (قلوب العباد بيدى الله يقلبها كيف يشاء)
* ما من شفيع * يشفع لاحد فى وقت من الاوقات * الامن بعد اذنه * المبنى على الحكمة
الباهرة وهو جواب قول الكفار ان الاصنام شفعاؤنا عند الله فين الله تعالى انه ما من ملك مقرب
ولانبي مرسل يشفع لاحد الامن بعد ان يأذن الله لمن يشاء ويرضى فكيف تشفع الاصنام
التي ليس لها عقل ولا تمييز وفيه اثبات الشفاعة لمن اذنه * ذلكم * اى ذلك العظيم الشأن
المنعوت بما ذكر من نعوت الكمال والاشارة محمولة على التجوز لاستحالة تعلق الاحساس

تعالى * قال في البهجة واما نحو تلك الجنة فذلك لصيرورتها كالمشاهد بمعرفة اوصافها ﴿الله﴾
 خبر ذلك ويجوز ان يكون صفة على ان الخبر ما بعده كما قال الكاشفي [آن خداوندی که موصوف
 است بصفات خلق و تدبیر و استیلاء] ﴿ربکم﴾ [پروردگار شماست نه غیرو] اذ لا یشار که
 احد فی شیء من ذلك * قال المولى ابوالسعود رحمه الله ربکم بیان له اوبدل منه او خبر ثان لاسم
 الاشارة ﴿فاعبدوه﴾ وحده ولا تشرکوا به بعض خلقه من ملک او انسان فضلا عن جماد
 لا یضر ولا ینفع ﴿فلا تذکرون﴾ تتفکرون فان ادنی التفکر والنظر ینبهکم علی انه
 المستحق للربوبية والعبادة لا ماتعبدونه ﴿الیه مرجعکم جمیعاً﴾ بالموت والنشور لا الی غیره
 فاستعدوا للقاءه . وانتصب جمیعاً علی انه حال من الضمیر المجرور لکونه فاعلاً فی المعنی ای الیه
 رجوعکم مجتمعین ﴿وفی التأویلات النجمية رجوع المقبول والمردود الی حضرته . فاما
 المقبول فرجوعه الیه بمجذبات العناية الی صورتها خطاب ﴿ارجع الی ربک﴾ وحقیقتها انجذاب
 القلب الی الله تعالى و نتیجتها غروب النفس عن الدنیا واستواء الذهب والمدر عندها وانزعاج
 القلب مما سوى الله واستغراق الروح فی بحر الشوق والمحبة والتبری مما سوى الله وهی ان السر
 وحیرته فی شهود الحق ورجوعه من الخلق . واما المردود فرجوعه بغير اختیاره مغلولاً
 بالسلاسل والاعلال یسحبون فی النار علی وجوههم وهی صورة صفة قهر الله ومن نتائج
 قهر الله تعلقاته بالدنیا وما فیها واستیلاء صفات النفس علیه من الحرص والبخل والامل
 والكبر والغضب والشهوة والحسد والحقد والعداوة والشره فان کل واحدة منها حلقة
 من تلك السلاسل وغل من تلك الاعلال بها یسحبون الی النار ﴿وعدالله﴾ ای وعد الله
 البعث بعد الموت وعدا ﴿حقاً﴾ کائناً لاشک فیهِ فوعد الله مصدر مؤکد لنفسه لان قوله الیه
 مرجعکم وعد من الله بالبعث والاعادة لا یحتمل له غیر کونه وعدا وقوله حقاً مصدر آخر
 مؤکد لغيره وهو ما دل علیه وعد الله لان لهذه الجملة محتملاً غیر الحقیة نظراً الی نفس مفهومها
 ای حق ذلك حقاً ﴿انه﴾ ای الله تعالى ﴿یبدا الخلق﴾ یقال بدأ الله الخلق ای خلقهم كما
 فی القاموس ﴿ثم یعیده﴾ ای یبدأ الخلق اولاً فی الدنیا لیکلفهم و یأمرهم بالعبادة ثم یمینهم
 عند انقضاء آجالهم ثم یمینهم بعد الموت وهذا استئناف بمعنی التعلیل لوجوب الرجوع الیه
 ﴿لیجزی الذین آمنوا وعملوا الصالحات﴾ متعلق ببعیده ای یشیه بما یشیق بلطفه وکرمه
 مما لایعین رأی ولا اذن سمعت ولا خطر علی قلب بشر ﴿بالقسط﴾ متعلق بيجزى ای بالعدل
 فلا ینقص من ثواب محسن ولا یزید علی عقاب مسيء بل یمجازی کلاً علی قدر عمله كما قال تعالى
 ﴿جزاء وفاقاً﴾ ﴿والذین کفروا لهم شراب من حمیم﴾ ای من ماء حار قد انتهت حرارته
 [چون بخورند احشا و امعای ایشان پاره پاره گردد] ﴿وعذاب الیم﴾ وجیع یخلص وجمعه الی
 قلوبهم ﴿بما کانوا یکفرون﴾ وهو فی موضع رفع صفة اخرى لعذاب ویمجوز ان یکون خبر
 مبتداً محذوف ای ذلك المذكور من الشراب والعذاب حاصل لهم بسبب کفرهم بالله ورسوله
 و غیر النظم ولم یقل و لیجزی الکافرین بشراب الخ تنبیها علی ان المقصود بالذات من الابداء
 والاعادة هو الاثابة والعقاب واقع بالعرض * واعلم ان الدنیا مزرعة الآخرة فالله تعالى

بقدرته يعيد الخلق بعد الموت ليحصدوا فيها ما زرعوه في الدنيا فمن زرع الخير يحصد السلامة ومن زرع الشر يحصد الندامة

جملة دانند این اگر تونکر وی * هر چه می کاریش روزی بدر وی
وانما اخر الجزاء الى دار الآخرة لان الدنيا لا تسعه والله تعالى في كل شيء حكمة فاذا عرفت الحال فخفف من الله المتعال فانه غيور لا يرضى اقامة عبده على مخالفته وخروجه من دائرة مناعته * وعن وهب بن منبه كان يسرج في بيت المقدس الف قنديل فكان يخرج من طور سيناء زيت مثل عنق البعير صاف يجري حتى ينصب في القناديل من غير ان تمسه الايدي وكانت تتحدر نار من السماء بيضاء تسرج بها القناديل وكان القربان والسرج في ابني هارون شبر وشبير فامرا ان لا يسرجا بنار الدنيا فاستعجلا يوما فاسرجا بنار الدنيا فوقعت النار فاكلت ابني هارون فصرخ الصارخ الى موسى عليه السلام فجاء يدعو ويقول يارب ان ابني هارون اخي قد عرف مكانهما مني فاوحى الله اليه يا ابن عمران هكذا افعل باولئائي اذا عصوني فكيف باعدائي * وعن ابن عباس رضي الله عنهما لو ان قطرة من الزقوم قطرت في الارض لامرت على اهل الارض معيشتهم فكيف بمن هو طعامه من زقوم وشرابه من حميم. ومن تذكر المبدأ والمعاد وتفكر ان الرجوع الى رب العباد تاب من الخطايا والسيئات وصار من الذين آمنوا وعملوا الصالحات وفي الحديث (اذا بلغ العبد اربعين سنة ولم يغلب خيره شره قبل الشيطان بين عينيه وقال فديت وجهها لا يفلح ابدا) فان من الله عليه وتاب واستخرجه من غمرات الجهالة واستنقذه من ورطات الضلالة يقول الشيطان واويلاد قطع عمره في الضلالة واقر عيني في المعاصي ثم اخرج الله بالتوبة من ظلمة المعصية الى نور الطاعة : وفي المتنوى

مرد اول بسته خواب و خورست * آخر الامر از ملائك بر ترست

در پناه پنه و كبريتها * شعله نورش بر آيد بر سها

يعني ان الشرارة تصير نارا عظيمة بمعونة القطن والكبريت فكذا الانسان في اول حاله كالشرارة فاذا قارن المربي اورباه الله من غير وساطة احد من الناس يرقى الى حيث يعظم قدره عند الله ويصير بين اقارنه كالمسك بين الدماء نسأل الله العناية والتوفيق ﴿ هو الذي ﴾ [اوست آن خداوندی که بقدرت] ﴿ جعل الشمس ضياء ﴾ اي صيرها ذات ضياء للعلمين بالنهار لان المعنى لا يحمل على العين او خلقها وانشأها حال كونها ذات ضياء واصله ضواء قلبت الواو ياء لكسرة ما قبلها والشمس مأخوذ من شمسة القلادة وهي اعظم جواهرها جرما وانفسها قيمة وهي التي يقال لها بالفارسية [ميانكين] وانما سميت بذلك لتوسطها بين الكواكب كذا في شرح التقويم ﴿ والقمر ﴾ سمي بذلك لكون لونه بياضا في صفرة يقال حمار اقر اذا كان ابيض في صفرة ﴿ نورا ﴾ اي ذات نور بالليل والضياء اقوى بحكم الوضع والاستعمال ولذا نسب الضياء الى الشمس والنور الى القمر. وعند الحكماء الضياء ما يكون بالذات كالشمس والنور بالعرض كما على وجه الارض فيكون نور القمر مستفادا من الشمس. يعني ان القمر في نفسه جرم مظلم صقيل يقبل النور فعند المقابلة يمتلئ نورا من الشمس بطريق الانعكاس فيقع ذلك الشعاع على وجه الارض

نور هستی جمله ذرات عالم تا ابد میکنند * از مغربی چون ماه از مهر اقباس
 * قال فی اسئلة الحكم هذا مدفوع بالخبر الوارد ان الله تعالى خلق شمسين نيرين قبل خلق الافلاك
 فالشمس والقمر خلقهما الله من نور عرشه وكان في سابق علمه ان يطمس نور القمر كإروى
 ان الله خلق نور القمر سبعين جزءاً وكذا نور الشمس ثم امر جبريل فمسحه بجناحه فمحا
 من القمر تسعة وستين جزءاً فحولها الى الشمس فاذهب عنه الضوء وابقى فيه النور والشمس
 مثل الارض مائة وستين مرة وربما ثم جرم الارض والقمر جزء من تسعة وثلاثين وربع
 على ما في الواقع * وفي الخبر ان وجوههما الى العرش وظهورهما الى الارض تضيء وجوههما
 لاهل السموات السبع وظهورهما لاهل الارض السبع والمشهور انه اذا كان على وجه
 الارض نهار يكون فيماتحت الارض ليل وبالعكس كقال ابن عباس رضي الله عنهما ان في الارض
 الثانية خلقا وجوههم وابدانهم وايديهم كوجوه نوح آدم وابدانهم وايديهم وافواههم كافواه
 الكلاب وارجلهم وآذانهم كارجل البقر واذانها وشعورهم كصوف الضأن لا يعصون الله
 طرفه عين ليلنا نهارهم ونهارنا ليلهم كما في ربيع الابرار . وبعضهم فضل القمر على الشمس
 لان القمر مذكر والشمس مؤنث والتذكير اصل والتأنيث فرع فالفضل للاصل على الفرع
 وهو الاصح الاشهر وتقدم الشمس في الذكر لا يوجب الافضلية اذ قد يتأخر الاشرف
 في القرآن كقوله تعالى ﴿فمنكم كافر ومنكم مؤمن﴾ وجعل الظلمات والنور كما في اسئلة الحكم
 * يقول الفقير الكلام في التذكير والتأنيث الحقيقي دون اللفظي وكون القمر مذكراً لفظاً
 لا يوجب الفضل على ما هو مؤنث لفظاً وقد يسمى الرجل بطلحة وهو مؤنث لفظي مع
 ان الرجل افضل من المرأة : ونعم ما قيل

ولا التأنيث عار لاسم شمس * ولا التذكير فخر للهلال

وجعل الله للشمس سلطاناً على جميع الطبائع النباتية والمعدنية والحيوانية ما نبت زرع
 ولا خرجت فاكهة ولا يكون في العالم طعم ولذة الا والشمس تربيتها بامر الواحد القهار * ويقال
 الثمرة ينضجها الشمس ويلونها القمر ويعطي طعمها الكواكب * قيل اوحى الله تعالى الى
 عيسى عليه السلام ان كن للناس في الحلم كالارض تحتم وفي السخاء كالماء الجاري وفي الرحمة
 كالشمس والقمر فانهما يطلعان على البر والفاجر : قال الحافظ قدس سره

نظر کردن بدرویشان منافی بزرگی نیست * سلیمان باچنان حشمت نظرها بود بامورش
 * قال فی التأویلات النجمية ان الله تعالى خلق الروح نورانياً له ضياء كالشمس وخلق القلب
 صافياً كالقمر قابلاً للنور والظلمة وخلق النفس ظلمانية كالارض فهما وقع قمر القلب
 في مواجهة شمس الروح يتنور بضياءها ومهما وقع في مقابلة ارض النفس تنعكس فيه ظلمتها
 * ويسمى القلب قلباً للمعنيين احدهما انه خلق بين الروح والنفس فهو قلبهما . والثاني لتقلب احواله
 تارة يكون نورانياً لقبول غيض الروح وتارة يكون ظلمانياً لقبول النفس انتهى * قال حضرة
 شيخنا العلامة ابقاء الله بالسلامة في بعض تحريراته نحن بين النورين نور شمس الحقيقة ونور
 قمر الشريعة فاذا جاء نهار الحقيقة نستضي بنور شمسها واذا جاء ليل الشريعة نستضي بنور

قراها ونحن ارباب النورين من النور الى النور نسير وبالنور الى النور نظير وحالتنا بين التجلى والاستتار فعند تجلى النور الالهى لقلوبنا وارواحنا واسرارنا يكفى لنا هذا النور ولا حاجة الى غيره وعند استتاره عن قلوبنا وارواحنا واسرارنا يكفى لنا بدله وهو نور قمر الشريعة ولا حاجة الى غيره انتهى باجمال * وقدره منازل * اى وهيا لكل من الشمس والقمر منازل لا يتجاوزها ولا يقصر دونها فحذف حرف الجر ومنازل الشمس هى البروج الاثنا عشر * ثلاثة بروج منها بروج الربيع . وهى الحمل والثور والجوزاء . فهذه الثلاثة ربيعية شمالية والشمال يسار القبلة وانما سميت بهذه الاسامى لان الكواكب المركوزة فى الفلك مشكلة فى كل برج بشكل مسماه وقت التسمية * وثلاثة منها بروج الصيف . وهى السرطان والاسد والسنبلة . وابتداء السرطان من نقطة الانقلاب الصيفى فهذه الثلاثة صيفية شمالية * وثلاثة منها بروج الخريف . وهى الميزان والعقرب والقوس . وابتداء الميزان من نقطة الاعتدال الخريفى فهذه الثلاثة خريفية جنوبية * وثلاثة منها بروج الشتاء . وهى الجدى والدلو والحوت . وابتداء الجدى من الانقلاب الشتوى فهذه الثلاثة شتوية جنوبية والجنوب يمين القبلة ويجمعها هذان اليتان فى نصاب الصبيان

برجها دائم كه از مشرق بر آوردند سر * جمله در تسيح ودر تهليل حى لا يموت
جون حمل جون ثود جون جوزا و سرطان واسد . سنبه ميزان وعقرب قوس وجدى ودلو وحوت
تسير الشمس فى كل واحد من هذه البروج شهرا وتنقضى السنة بانقضائها ويعلم مدة سكون
الشمس فى كل برج حتما : قال فى النصاب ايضا

خور بجوزاست سى ودو ويكبهست * حمل و ثور و شير بايس وپيش
دلو و ميزان و حوت و عقرب سى * بيست نه قوس وجدى بى كم وپيش
فتكون السنة الشمسية وهى مدة وصول الشمس الى النقطة التى فارقتها من ذلك البرج
ثلاثمائة وخمسة وستين يوما وربع يوم على ما فى صدر الشريعة * ومنازل القمر ثمان وعشرون
منزلة وهذه المنازل مقسومة على البروج الاثني عشر لكل برج منزلتان وثلاث فينزل القمر
كل ليلة منها منزلة فاذا كان فى آخر منازل دق واستقوس ويستتر ليلتين ان كان الشهر
ثلاثين وليلة واحدة ان كان الشهر تسعة وعشرين ويكون مقام الشمس فى كل منزلة منها
ثلاثة عشر يوما وهذه المنازل هى مواقع النجوم التى نسبت اليها العرب الانواء المستمطرة
وستأتى عند قوله (واذا اذقنا الناس) الآية * واول هذه المنازل السرطان * والثانى البطين
كزير وهى ثلاثة كواكب صفار كأنها اثنان وهوبطن الحمل * والثالث الثريا بالضم وفتح
الراء والياء المشددة وهى ستة كواكب وقع كل اثنين منها فى مقابلة الآخر * والرابع
الدبران محرّكة * والخامس الهقعة وهى ثلاثة كواكب بين منكبى الجوزاء كالانافى اذا
طلعت مع الفجر اشتد حر الصيف * والسادس الهقعة منكب الجوزاء الايسر وهى خمسة
انجم مصطفة ينزلها القمر * والسابع الذراع وهى ذراع الاسد المبسوطة وللإسد ذراعان
مبسوطة ومقبوضة وهى تلى الشام والقمر ينزل بها والمبسوطة تلى اليمين وهى ارفع من السماك

وامد من الأخرى وربما عدل القمر فنزل بها تطلع لأربع يخلون من تموز وتسقط لأربع يخلون من كانون الأول * والثامن النثرة وهي كوكبان بينهما مقدار شبر وفوقهما شيء من بياض، كأنه قطعة سحاب ويقال لهما أيضاً عند أهل النجوم انف الأسد * والتاسع الطرف من القوس ما بين السية والانهران أو قريب من عظم الذراع من كبدها والانهران العواء والسمك لكثرة ما هما * والعاشر الجبهة وهي أربعة كواكب ثلاثة منها مثلثة كالآتافي * وواحد منفرد * والحادي عشر الزبرة بالضم كوكبان نيران بكاهل الأسد ينزلهما القمر * والثاني عشر الصرفة وهي نجم واحد نيريتلو الزبرة سميت لأنصراف البرد بطلوعها * والثالث عشر العواء وهي خمسة كواكب أو أربعة كأنها كتابة الف * والرابع عشر السمك ككتاب نجمان نيران * والخامس عشر الغفر وهي ثلاثة أنجم صغار * والسادس عشر الزباني بالضم كوكبان نيران في قرني العقرب * والسابع عشر الأكليل بالكسر أربعة أنجم مصطفة * والثامن عشر القلب وهو نجم من المنازل * والتاسع عشر الشولة وهي كوكبان نيران ينزلهما القمر يقال لها ذنب العقرب * والعشرون النعائم بالفتح أربعة كواكب نيرة * والحادي والعشرون البلدة بالضم ستة كواكب صفارتكون في برج القوس وتنزلها الشمس في اقصر أيام السنة . قال في القاموس البلدة رقعة من السماء لا كواكب بها بين النعائم وبين سعد الذابح ينزلها القمر وربما عدل عنها فنزل بالقلادة وهي ستة كواكب مستديرة تشبه القوس اه * والثاني والعشرون سعد الذابح كوكبان نيران بينهما قد ذراع وفي نحر أحدهما كوكب صغير لقربه منه كأنه يذبحه * والثالث والعشرون سعد بلع كزفر معرفة منزل للقمر طلع لما قال الله تعالى ﴿يا أرض ابلعي ماءك﴾ وهو كوكبان مستويان في المجري أحدهما خفي والآخر مضي يسمى بلع كأنه بلع الآخر وطلوعه ليلة تمضي من آب * والرابع والعشرون سعد السعود * والخامس والعشرون سعد الأخية وهي كواكب مستديرة . قال في القاموس سعد النجوم عشرة سعد بلع وسعد الأخية وسعد الذابح وسعد السعود وهذه الأربعة من منازل القمر وسعد ناشرة وسعد الملك وسعد البهام وسعد الهمام وسعد البارح وسعد مطر وهذه الستة ليست من المنازل كل منها كوكبان بينهما في المنظر نحو ذراع * والسادس والعشرون فرغ الدلو المقدم * والسابع والعشرون فرغ الدلو المؤخر . قال في القاموس في الغين المعجمة فرغ الدلو المقدم والمؤخر منزلان للقمر كل واحد كوكبان كل كوكبين في المرأى قدر ربح * والثامن والعشرون الرشاء ويقال له أيضاً بطن الحوت وهي كواكب صفار مجتمعة في صورة الحوت وفي سرتها نجم نير * والسنة القمرية عبارة عن اجتماع القمر مع الشمس اثنتي عشرة مرة وزمان هذه يتم في ثلاثمائة وأربعة وخمسين يوماً وكسر وهو ثمان ساعات وثمان وأربعون دقيقة . قال في شرح التقويم أرباب هذه الصناعة ما وجدوا زمان شهر واحد أقل من تسعة وعشرين يوماً وأكثر من ثلاثين وكذا ما وجدوا زمان سنة واحدة أقل من ثلاثمائة وأربعة وخمسين يوماً وأكثر من ثلاثمائة وخمسة وخمسين فعدداً أيام كل سنة ثلاثمائة وأربعة وخمسون يوماً وثلاثمائة وخمسة وخمسون * واعلم أن الله جعل الدورة الحمديّة دورة قمرية كما قال ﴿ان عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهراً﴾

تعالى للعارفين من عباده ان آية القمر محوثة عن العالم الظاهر لمن اعتبر وتدبر في قوله (لا الشمس
ينبئ لها ان تترك القمر) اى في علو المرتبة والشرف فكان ذلك تقوية لكم آياتهم التى اعطاها
للمحدثين العربيين واجراءها واخذائها فيهم كذا في عقلة المستوفى لحضرة الشيخ الاكبر قدس
سره الاظهر * قال شيخنا العلامة ابقاء الله بالسلامة في كتاب اللآلئ البرقيات له مرتبة
القمر اشارة في المراتب الالهية الى مرتبة الربوبية ومرتبة الشمس الى مرتبة الالوهية
وفي المراتب الكونية الآفاقية مرتبة القمر اشارة الى مرتبة الكرسي والروح ومرتبة الشمس
اشارة الى مرتبة العرش والقلم وفي المراتب الكونية الانفسية مرتبة القمر اشارة الى مرتبة
الروح ومرتبة الشمس اشارة الى مرتبة السر انتهى باجمال * ثم لحروف ظاهر النفس
الرحماني منازل عدد منازل القمر ويقال لها التعينات وهى العقل الاول ثم النفس الكلية
ثم الطبيعة الكلية ثم الهاء ثم الشكل الكلى ثم الجسم الكلى ثم العرش ثم الكرسي ثم الفلك
الاطلس ثم المنازل ثم سماء كيوان ثم سماء المشرى ثم سماء المريج ثم سماء الشمس ثم سماء الزهرة
ثم سماء عطارد ثم سماء القمر ثم عنصر النار ثم عنصر الهواء ثم عنصر الماء ثم عنصر التراب
ثم المعدن ثم النبات ثم الحيوان ثم الملك ثم الجن ثم الانسان ثم المرتبة * وفي مقابلتها على الترتيب
حروف باطن النفس الرحماني وهى الاسم البديع ثم الباعث ثم الباطن ثم الآخر ثم الظاهر
ثم الحكيم ثم المحيط ثم الشكور ثم الغنى ثم المقتدر ثم الرب ثم العليم ثم القاهر ثم النور ثم المصور
ثم المحصى ثم المين ثم القابض ثم المحيى ثم المميت ثم العزيز ثم الرزاق ثم المذل ثم القوى ثم اللطيف
ثم الجامع ثم الرفيع * ولوتفطنت حروف التهجي وجدتها على هذا الترتيب كما رتب اهل الاراء
وهى الهمزة ثم الهاء ثم العين ثم الحاء المهملة ثم الغين المعجمة ثم القاف ثم الكاف ثم الجيم
ثم الشين المنقوطة ثم الياء المثناة ثم الصاد المعجمة ثم اللام ثم التون ثم الراء المغلفة ثم الطاء
المهملة ثم الدال المهملة ثم التاء المثناة من فوق ثم الزاى ثم السين المهملة ثم الصاد المهملة ثم الذاء
المعجمة ثم التاء المثناة ثم الذال المنقوطة ثم الفاء ثم الباء الموحدة ثم الميم ثم الواو فمبجان
من اظهر بالنفس الرحماني هذه المنازل فى النفس والآفاق ارادة كمال الوفاق * لتعلموا
عدد السنين والحساب * اى حساب الاوقات من الاشهر والايام والليالى والساعات لصلاح
معاشكم ودينكم من فرض الحج والصوم والفطر والصلاة وغيرها من الفروض * ما خلق الله
ذلك * المذكور من الشمس والقمر على ما حكى بحال ما من الاحوال * الا * ملتبسا
* بالحق * مراعىا لمقتضى الحكمة البالغة وهو ما شير اليه اجالا من العلم باحوال السنين
والاوقات المنوطبه امور معاملاتهم وعباداتهم فليس فى خلقه عبث باطل اصلا - حكى - ان رجلا
راى خنفساء فقال ماذا يريد الله تعالى من خلق هذه أحسن شكلها ام طيب ريحها فابتلاه الله
بقرحه عجز عنها الاطباء حتى ترك علاجها فسمع يوما صوت طيب من الطريقين يناوى
فى الدرب فقال ها توه حتى ينظر فى امرى فقالوا ما تصنع بطرقى وقد عجز عنك حذاق الاطباء
فقال لا بد لى منه فلما احضره ورأى القرحة استدعى بخنفساء فضحك الحاضرون فتذكر
الليل القول الذى سبق منه فقال احضروا ما طلب فان الرجل على بصيرة فاحرقها ووضع

رمادها على قرحته فبرئت باذن الله تعالى فقال للحاضرين اذ الله تعالى اراد ان يعرفني ان احسن
 مخلوقات اعز الادوية وان في كل خلقه حكمة ﴿ يفصل الآيات ﴾ التكوينية المذكورة الدالة
 على وحدانيته وقدرته ويذكر بعضها عقيب بعض مع مزيد الشرح والبيان ﴿ لقوم يعلمون ﴾
 الحكمة في ابداع الكائنات فيستدلون بذلك على شئون مبدعها وخص العلماء بالذكرا لانهم
 المتفعمون بالتأمل فيها ﴿ ان في اختلاف الليل والنهار ﴾ اي في اختلاف الوانها بالنور
 والظلمة او في اختلافهما بذهاب الليل ومجيئ النهار وبالعكس * واختلف في أيهما افضل قال
 الامام النيسابوري الليل افضل لانه راحة والراحة من الجنة والنهار تعب والتعب من النار
 فالليل حظ الفراش والوصال والنهار حظ اللباس والفراق . وقيل النهار افضل لانه محل النور
 والليل محل الظلام * يقول الفقيه الليل اشارة الى عالم الذات وله الرتبة العليا والنهار اشارة
 الى عالم الصفات وله الفضيلة العظمى ويختلفان بان من ولد في الليل يصير اهل فناء في الله ومن
 ولد في النهار يصير اهل بقاء بالله ففيهما سردار الجلال ودار الجمال وسر اهلها ﴿ وما خلق الله
 في السموات ﴾ من انواع الكائنات كالشمس والقمر والنجوم والسحاب والرياح
 ﴿ والارض ﴾ من انواعها ايضا كالجبال والبحار والاشجار والانهار والدواب والنبات
 ﴿ لايات ﴾ عظيمة او كثيرة دالة على وجود الصانع ووحدته وكمال علمه وقدرته ﴿ لقوم
 يتقون ﴾ خص المتقين لانهم يحذرون العاقبة فيدعواهم الحذر الى النظر والتدبر * وعن علي
 رضي الله عنه من اقتبس علما من النجوم من حملة القرآن ازداد به ايمانا ويقينا ثم تلا
 ﴿ ان في اختلاف الليل والنهار ﴾ الى ﴿ لايات ﴾ يقول الفقير اصلحه الله الفدير هذا بالنسبة
 الى ما يسبح من تعلم النجوم وتوسل به الى معرفة الآيات السماوية * واما قوله عليه السلام
 ﴿ من اقتبس علما من النجوم اقتبس شعبة من السحر ﴾ اي قطعة منه * فقد قال الحافظ المنهجي
 عنه من علم النجوم هو ما يدعيه اهلها من معرفة الحوادث الآتية في مستقبل الزمان كمجيئ
 المطر ووقوع الثلج وهبوب الرياح وتغير الاسعار ونحو ذلك * ويؤمنون انهم يدركون ذلك
 بسير الكواكب واقتنائها واقتراقها وظهورها في بعض الازمان دون بعض * وهذا علم استأثر
 الله به لا يعلمه احد غيره فاما ما يدرك من طريق المشاهدة من علم النجوم الذي يعرف به الزوال
 وجهة القبلة وكما مضى وكما بقي فانه غير داخل في انتهى انتهى - وسمع - ذوالنون المصري شخصا
 قائما على الجبل وسط البحر يقول سيدي سيدي انا خلف البحور والجزائر وانت الملك
 الفرد بلا حاجب ولا زائر من ذا الذي انسبك فاستوحش من ذا الذي نظر الى آيات قدرتك
 فلم يدعش امانى نصيبك السموات الطرائق ونظمك الفلك فوق رؤس الخلائق ورفعك العرش
 المحيط بالاغلايق واجرائك الماء بالاساق وارسالك الريح بلا عائق ما يدل على فردانيتك
 اما السموات فتدل على منعتك واما الفلك فيدل على حسن صنعك واما الرياح فتدبر من نسيم
 بركاتك واما الرعد فيصوت بعظيم آياتك واما الارض فتدل على تمام حكمتك واما الانهار
 فتفجر بعموية كمتك واما الاشجار فتخبر بجميل صناعتك واما الشمس فتدل على تمام
 بدائعك : قال الشيخ العربي قدس سره

جمله نقش تعينات ويند * هرچه هستد در زمين وسيا

وله

مغربى زان ميکنند ميل بکشتن کاندو . هرچه دارنكى وبوي هسترتك وبوي اوست
 ﴿ان الذين لا يرجون لقاءنا﴾ المراد بلقاءه تعالى اما الرجوع اليه بالبعث اولقاء الحساب
 كما فى قوله ﴿انى ظننت انى ملاق حسابه﴾ وبعد الرجاء عدم اعتقاد الوقوع المنتظم لعدم الامل
 وعدم الخوف فان عدمهما لا يستدعى عدم اعتقاد وقوع المأمول والخوف اى لا يتوقعون
 الرجوع اليها اولقاء حسابنا المؤدى اما الى حسن الثواب او الى سوء العذاب فلا يأملون الاول
 واليه اشير بقوله ﴿ورضوا بالحياة الدنيا﴾ فانه منبى عن ايثار الادنى الخسيس على الاعلى النفيس
 ولا يخافون الثانى واليه اشير بقوله ﴿واطمأننوا بها﴾ كما فى الارشاد ﴿ورضوا بالحياة الدنيا﴾
 من الآخرة وآثروا القليل الفانى على الكثير الباقي ﴿واطمأننوا بها﴾ وسكنوا اليها
 قاصرين همهم على لذائذها وزخارفها اوسكنوا فيها سكون من لا يزعج عنها فبنوا
 شديدا واملوا بعيدا : يعنى [دردنيا سا كن كشتد بر وجهى كه كوييا هرگز ايشانرا
 از آنجا رحلت نخواهد بود و ندانستند كه لحظه بلحظه دست اجل طبل رحيل فرو خواهد كوفت]
 آن كيست كه دل نهاد وفارغ بنشست * پنداشت كه مهلتى و تأخيرى هست
 كو خيمه مزن كه ميخ مى بايد كند * كو رخت منه كه بار مى بايد بست
 - روى - ان الله تعالى قال (عجبت من ثلاثة . ممن آمن بالنار ويعلم انها وراءه كيف يضحك
 ومن اطمأنت نفسه بالدنيا وهو يعلم انه يفارقها كيف يسكن اليها . ومن هو غافل وليس
 بمغفول عنه كيف يلهو) * ونزل النعمان بن المنذر تحت شجرة ليله فقال عدى ايها الملك
 أتدرى ما تقول هذه الشجرة ثم انشأ يقول

رب ركب قد اناخوا حولنا * يمزجون الخمر بالماء الزلال

ثم اضحوا عصف الدهر بهم * وكذلك الدهر حالا بعد حال

فتنص على النعمان يومه كذا فى ربيع الابرار ﴿والذين هم عن آياتنا﴾ عن آيات القرآن
 فيكون المراد الآيات التشريعية او عن دلائل الصنع فيكون المراد الآيات التكوينية
 ﴿غافلون﴾ لا يتفكرون فيها لانهم اكلهم فيما يضاعها والعطف لتغاير الوصفين اى للجمع
 بين الوصفين المتغايرين لانهم اكل فى لذات الدنيا وزخارفها والذهول عن آيات الله ودلائل
 المعرفة اولتغاير الذاتين كما قال فى التأويلات النجمية ان الذين لا يعتقدون السير اليها
 والوصول بنا لدناءة همهم ورضوا بالتمتعات الدنيوية وركنوا الى مالها وجاهها وشهواتها
 والذين هم عن آياتنا غافلون وان لم يركنوا الى الدنيا وتمتعاتها كانوا اصحاب الرياضات والمجاهدات
 من اهل الاديان والملة وهم البراهمة والفلاسفة والاباحية لكن كانوا معرضين عن متابعة
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم او كانوا من اهل الاهواء والبدع ﴿اولئك﴾ الموصوفون
 بما ذكر من صفات السوء ﴿ماؤيهم﴾ اى مسكنهم ومقرهم الذى لا براح لهم منه ﴿النار﴾
 نار جهنم او نار البعد والطرده والحسرة لا ما اطمأننوا بها من الحياة الدنيا ونعيمها ﴿بما كانوا
 يكسبون﴾ اى جوزوا بما واظبوا عليه وتمرنوا به من الاعمال القليلة المعدودة وما يستتبعه

من اصناف المعاصي والسيات ﴿ ان الذين آمنوا ﴾ فعلوا الايمان او آمنوا بما تشهد به الآيات التي غفل عنها الغافلون ﴿ وعملوا الصالحات ﴾ اي الاعمال الصالحة في انفسها اللاتقة بالايمان وهي ما كان لوجه الله تعالى ورضاه * وانما ترك ذكر الموصوف لجريانها مجرى الاسماء ﴿ يهديهم ربهم ﴾ في الآخرة ﴿ بايمانهم ﴾ اي بسبب ايمانهم وبنوره الى مأواهم ومقصدهم وهي الجنة وفي الحديث (ان المؤمن اذا خرج من قبره صور له عمله في صورة حسنة فيقول انا عمك فيكون له نورا وقائدا الى الجنة والكافر اذا خرج من قبره صور له عمله في صورة سيئة فيقول له انا عمك فينطلق به حتى يدخله النار) ويحتمل ان تكون الهداية الى سلوك سبيل يؤدي الى ادراك الحقائق الكونية والالهية وهي هداية خاصة يلقاها الخواص واليه الاشارة بقوله (من عمل بما علم ورثه الله علم ما لم يعلم) فالعلم الاول هو علم المعاملة الذي يكون بطريق الدراسة والعلم الثاني هو علم المكاشفة الذي يكون بطريق الوراثة وهو اعلى واجل من الاول لان الاول منه بمنزلة القشر من اللب نسأل الله القفيض الخاص الذي ذاقه اهل الاختصاص ﴿ تجري من تحتهم ﴾ من تحت سررهم المرفوعة الموضوعة في البساتين والرياض ﴿ الانهار ﴾ الاربعة ﴿ في جنات النعيم ﴾ متعلق تجري اي في جنات يتعمون فيها وترفهون * قال الكاشفي ﴿ في جنات النعيم ﴾ [در بوستانها بانعيم و بانعمت] والنعيم النعمة والخفض والدعة كما في القاموس وسميت جنة لاستئثار ارضها باسجارها ومنه سمي الجن لاستئثارهم عن الابصار ومنه سمي الجن للتستر به ﴿ دعويهم فيها ﴾ اي دعاؤهم في تلك الجنات ﴿ سبحانك اللهم ﴾ اي يا الله نسبحك تسبيحا ونزهك عن الخلف في الوعد والكذب في القول فقد وجدنا ما وعدتنا ﴿ وتحتهم فيها ﴾ التحية التكرمة بالحالة الجليلة اصلها احياء الله حياة طيبة وهي من اضافة المصدر الى فاعله اي تحية بعضهم لبعض في الجنة ﴿ سلام ﴾ اي سلامة من كل مكروه او من اضافته الى المفعول اي تحية الملائكة ايهم كما قال تعالى ﴿ والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم ﴾ او تحية الله ايهم كما قال ﴿ سلام قولا من رب رحيم ﴾

سلام دوست شنیدن سعادتست وسلامت * بوصل يار رسيدن فضيلتست وكرامت ﴿ وآخردعويهم ﴾ اي خاتمة دعائهم ﴿ ان الحمد لله رب العالمين ﴾ اي ان يقولوا ذلك نعتاله تعالى بصفات الاكرام اترنعت بصفات الجلال اي دعاؤهم منحصر فيما ذكر اذ ليس لهم مطلب مترقب حتى ينظموه في سلك الدعاء وان هي الخففة من الثقلة واسمها ضمير الشأن المحذوف والجملة الاسمية التي بعدها في محل الرفع على انها خبر لها وان مع اسمها وخبرها في محل الرفع خبر للمبتدأ الاول - روى - ان اهل الجنة اذا اشتهوا شيا يقولون سبحانك اللهم فيأتيهم الخدم بالطعام والشراب وكل ما يشتهون فاذا طعموا قالوا الحمد لله رب العالمين * واعلم انه لا تكليف في الجنة ولا عبادة وما عبادة اهل الجنة الا ان يسبحوا الله ويحمدوه وذلك ليس بعبادة وانما يلهمونه فينطقون به تلهذا بلا كلغة [وهر آينه لذت تسبيح و تحميد ايشانرا از جميع لذاتهاي بهشت خو بتر ايد]

ذوق نامش عاشق مشتاقرا * از بهشت جاوداني خوشتر است
كرچه در فردوس نعمتها بسي ست * وصل او از هر چه داني خوشتر است

وفيه اشارة الى ان اللسان انما خلق للذكر والدعاء لا للكلام الدنيا والغية والبهتان
 زبان آمد از بهر شکرو سپاس * بغیت نکرد اندش حق شناس
 * وقد كان اول كلام تكلم به ابونا آدم عليه السلام حين عطس الحمد لله و آخر الدعاء ايضا كان ذلك. وفيه
 اشارة الى ان العبد غريق في بحر نعم الله اولا و آخر افعليه استغراق اوقاته بالحمد ونعم الله في الدنيا متناهية
 وفي الآخرة غير متناهية فالحمد لانهاية له ابد الآباد وهو منتهى مراتب السالكين : وفي المثوى
 حمدشان چون حمد کلشن از بهار * صد نشانی دارد و صد کبر و دار
 بر بهارش چشمه و نخل و گیاه * وان کلستان و نکارستان کواه
 توملاف از مشک کان بوی پیاز * از دم تو میکتد مکشوف راز
 کلشکر خوردم همی کوئی و بوی * می زند از سیر که یاوه مکوی

يعنى ان الحمد العارف علامة فانه يشهد الحمد كل اعضائه بخلاف حمد غيره فلا بد من تحقيق
 الدعوى بالحجة والبرهان فان الدعوى المجردة لا تنفع كما لا يخفى على اهل الايقان نسأل الله
 سبحانه ان يجعلنا من الخامدين في السراء والضراء بلسان الجهر والاخفاء ﴿ولو يعجل الله﴾
 [واكرتعجيل كند خدای تعالی] ﴿لناس الشر استعجالهم بالخير﴾ التعجيل تقديم الشيء
 قبل وقته والاستعجال طلب العجلة والمراد بالشر العذاب وسمى به لانه اذى مكروه في حق
 المعاقب - روى - ان النضر بن الحارث قل منكرنا لنبوته عليه السلام اللهم ان كان محمد حقا
 في ادعاء الرسالة فامطر علينا حجارة من السماء او انكنا بعذاب اليم و كانوا يستعجلون العذاب
 المتوعده من لسان النبوة فقال تعالى ﴿ولو يعجل الله للناس الشر﴾ والعذاب حين استعجلوه
 استعجالا مثل ﴿استعجالهم بالخير﴾ والرحمة والعافية ﴿لقضى اليهم اجلهم﴾ لادى اليهم الاجل
 الذى عين لعذابهم واميتوا واهلكوا بالمرء وما امهلوا طرفه عين لان تركيهم في الدنيا
 لا يحمي ما استعجلوه من المذاب ولكن لا تعجل ولا تقضى ﴿فذر الذين﴾ اى نترك فالقاء
 للعطف على مقدر لا على يعجل اذ لو كان كذلك لدخل في الامتناع الذى يقتضيه لو وليس
 كذلك لان التعجيل لم يقع وتركهم في طغيانهم يقع كما في تفسير ابن البقاء ﴿لا يرجون لقاءنا﴾
 لا يتوقعون جزاءنا في الآخرة التى هي محل اللقاء لانكارهم البعث ﴿في طغيانهم﴾ الذى هو
 عدم رجاء اللقاء وانكار البعث والجزاء وهو متعلق بنذر او بقوله ﴿يعمهمون﴾ اى خال كونهم
 متحيرين ومتردددين وذلك لانه لا صلاح ولا حكمة في اماتتهم واهلاكهم عاجلا اذ ربما آمنوا بعد
 ذلك اور بما خرج من اصلا بيم من يكون مؤمنا ولذلك لا يعاجلهم الله تعالى بايصال الشر اليهم بل يتركهم
 امهالا لهم واستدراجا * قال الحادى الآية عامة في كل من يستعجل العقاب الذى يستحقه
 بالمعاصى ويدخل فيها دعاء الانسان على نفسه وولده وقومه بما يكره ان يستجاب له مثل قول
 الرجل اذا غضب على ولده اللهم لاتبارك فيه والعه وقوله لنفسه رفعني الله من بينكم وفي
 الحديث (دعاء المرء على محبوبه غير مقبول) وعن ابن عمر رضى الله عنهما رفعه (انى سئلت الله
 لا يقبل دعاء حبيب على حبيبه) ولكن قد صبح (ان دعاء الوالد على ولده لا يرد) فيجمع بينهما
 كما في المقاصد الحسنة * وقال شهر بن حوشب قرأت في بعض الكتب ان الله تعالى يقول للملكين

الموكلين لا تكتبنا على عبدى فى حال ضجره شياً * ثم بين الله تعالى انهم كاذبون فى استعجال العذاب بناء على انه لو نزل بالانسان ادنى شئ يكرهه لا يصبر عليه بل يتضرع الى الله فى ازالته عنه فقال ﴿ واذا مس الانسان ﴾ اصابه ﴿ الضر ﴾ جنس الضر من مرض وفقير وغيرهما من الشدائد اصابة يسيرة ﴿ دعانا ﴾ [بخواند مارا باخلاص براى ازاله او] ﴿ لجنبه ﴾ اللام بمعنى على كما فى قوله تعالى ﴿ يخرجون للاذقال ﴾ اى دعانا كائنا على جنبه اى مضطجعا او ملق لجنبه على الارض لما به من المرض واللام على بابها ﴿ اوقاعدا اوقائما ﴾ وذلك ان من الضرر ما يغلب الانسان ويجعله صاحب فراش يضطره الى الاضطجاع ومنه ما يكون اخف من ذلك ويجعله بحيث يقدر على القعود ومنه ما يتمكن الانسان معه على القيام لاغير . ففائدة التريد تعميم الداء لجميع اصناف الضرر . ويجوز ان يكون لجميع الاحوال اى دعانا فى جميع احواله مما ذكر وما لم يذكر لازالة ما يضر عنه فى حال ما من احواله . وتخصيص المعدودات بالذكر لعدم خلو الانسان عنها عادة ﴿ فلما كشفنا عنه ضره ﴾ رفعناه وازلناه بسبب اخلاصه فى الداء ﴿ مرت ﴾ مضى على طريقته التى كان ينتجها قبل مساس الضر ونسى حالة الجهد والبلاء واستمر على كفره ﴿ كأن ﴾ اى كأنه ﴿ لم يدعنا الى ضره ﴾ اى مشبها بمن لم يدع الى كشف ضره فهو حال من فاعل مر وهذا وصف للجنس باعتبار حال بعض افراده ممن هو متصف بهذه الصفات ﴿ كذلك ﴾ اى مثل ذلك التزيين . فالكاف اسم منصوب المحل على انه صفة مصدر محذوف لقوله ﴿ زين للمسرفين ما كانوا يعملون ﴾ من الاعراض عن التضرع والانهماك فى الشهوات حين انكشاف الضر عنهم . وسعى الكافر مسرفا لكونه مسرفا فى امر دينه متجاوزا عن الحد فى الغفلة عنه فانه لاشبهة فى ان المرء كما يكون مسرفا فى الاتفاق فكذا يكون مسرفا فى اتباع الهوى وتضييع العمر فيما لا يفيده بل يضره : قال الصائب

ازين چه سود كه در كلستان وطن دارم * مرا كه عمر چو نر كس بخواب ميكذرد

﴿ ولقد اهلكنا القرون ﴾ يعنى الامم الماضية مثل قوم نوح وعاد ﴿ من قبلكم ﴾ متعلق باهلكنا وليس بحال من القرون لانه زمان اى اهلكناهم من قبل زمانكم يا اهل مكة ﴿ لما ظلموا ﴾ حين ظلموا بالكذب واستعمال القوى والجوارح لاعلى ما ينبغي ﴿ وجاءتهم ﴾ اى والحال انهم قد جاءتهم ﴿ رسلهم بالبينات ﴾ اى بالحجج الدالة على صدهم ﴿ وما كانوا ليؤمنوا ﴾ وما استقام لهم ان يؤمنوا لفساد استعدادهم وخذلان الله لهم وعلمه بانهم يموتون على كفرهم وهو عطف على ظلموا كأنه قيل لما ظلموا واصرروا على الكفر بحيث لم يبق فائدة فى امهالهم اهلكناهم ﴿ كذلك ﴾ اى مثل ذلك الجزاء وهو اهلاكم بسبب تكذيبهم للرسول واصرارهم عليه بحيث تحقق انه لا فائدة فى امهالهم ﴿ نجزي القوم المجرمين ﴾ نجزي كل مجرم ﴿ ثم جعلناكم خلائف فى الارض من بعدهم ﴾ استخلفناكم فيها بعد القرون التى اهلكناها استخلاف من يختبر لان الله تعالى لا يحتاج فى العلم باحوال الانسان الى الاختبار والامتحان فى الحقيقة ولكن يعامل معاملة من يطلب العلم بما يكون منهم ليجازيهم بحسبه ﴿ لنظر ﴾ النظر فى اللغة عبارة عن قلب الحدقة نحو المرئى طلبا لرؤيته وهو فى حقه

تعالى مستعار للعلم المحقق الذي لا يتطرق اليه شك ولا شبهة بان يشبه هذا العلم بنظر الناظر وادراكه عين المرئي على سبيل المعاينة والمباشرة ويطلق عليه لفظ النظر والرؤية على سبيل الاستعارة التصريحية ثم تسرى الاستعارة الى الفعل تبعاً * قال الكاشفي [تابه بنيم در صورت شهادت بعد از آنکه دانستیم درغیب شما که] ﴿ كيف تعملون ﴾ [چه كونه عمل خواهید كرد ازخير وشر تا باشما بمقتضای اعمال شما معامله كنیم ان خیرا فخير وان شرافتر]

چرا آینه فعلست كوي * که دروی هرچه کردی مینماید

اگر کردی نكوئی نيك بينی * وكرید کرده بد پشت آید

وكيف معمول تعملون فان معنى الاستفهام يحجب ان يعمل فيه ما قبله وفائدته الدلالة على ان المتعبر في الجزاء جهات الافعال وكيفياتها لامن حيث ذاتها ولذلك يحسن الفعل تارة ويقبح اخرى وفي الحديث (ان الدنيا حلوة خضرة) يعنى حسنة في المنظر (تعجب الناظر) والمراد من الدنيا صورتها ومتاعها وانما وصفها بالخضرة لان العرب تسمى الشئ الناعم خضراء ولتشبيهها بالخضراوات في سرعة زوالها وفيه بيان كونها غرارة يفتتن الناس بحسنها : قال الحافظ

خوش عروست جهان از ره صورت لیکن * هر که پیوست بدو عمر خودش کاین داد
* قال في فتح القريب حسنها للنفوس ونضارتها ولذتها كالفاكهة الخضراء الحلوة فان النفس تطلبها طلبا حثيثا فكذلك الدنيا وهي في الحال حلوة خضراء وفي المال مرة كدرة نعمت المرضعة وبئست الفاطمة (وان الله مستخلفكم فيها) اى جاعلكم خلفاء في الدنيا يعنى ان اموالكم ليست هي في الحقيقة لكم وانما هي لله جعلكم في التصرف فيها بمنزلة الوكلاء (فناظر كيف تعملون) اى تصرفون قيل معناه جاعلكم خلفا بمن قبلكم واعطى ما بآيديهم اياكم فناظر هل تعتبرون بحالهم وتدبرون في ما لهم * قال قتادة ذكر لنا عمر رضى الله عنه قال صدق ربنا جعلنا خلفاء الارض لينظر الى اعمالنا فاروه من اعمالكم خيرا بالليل والنهار والسر والعلانية * وفي الآية وعيد لاهل مكة على اجرامهم بتكذيب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ليرتدعوا عن انكار النبوة واستعجال الشر حذرا من ان ينزل بهم عذاب الاستئصال كما نزل بمن قبلهم من المكذبين وهذا الوعيد والتهديد لا يختص بهم فان اهل كل قرن خليفة لمن قبله الى قيام الساعة * فعلى العاقل ان يعتبر بمن مضى ويتدارك حاله قبل نزول القضاء ﴿ قال في التأويلات النجمية ان لهذه الامة اختصاصا باستحقاق الخلافة الحقيقية التي اودعها الله في آدم عليه السلام بقوله ﴿ انى جاعل في الارض خليفة ﴾ ولهذا السر ما كان في امة من الامم من الخلفاء ما كان في هذه الامة بالصورة والمعنى وللخلافة صورة ومعنى فكما ان صورة الخلافة مبنية على الحكم بين الرعية الصورية بالعدل والتسوية على قانون الشرع والاجتناب عن متابعة الهوى والطبع كذلك معنى الخلافة مبنى على الحكم بين الرعية المعنوية وهي الجوارح والاعضاء والقلب والروح والسر والنفس وصفاتها واخلاقها والحواس الخمس والقوى النفسانية بما لحق كما كان سيرة الانبياء وخواص الاولياء في طلب الحق ومجانبة الباطل وترك ما سوى الله والوصول الى الله ﴿ واذاتلى عليهم ﴾

اى على مشركى مكة ﴿آياتنا﴾ القرآنية الدالة على حقيقة التوحيد وبطلان الشرك حال
 كونها ﴿بينات﴾ واضحات الدلالة على ذلك ﴿قال الذين لا يرجون لقاءنا﴾ : يعنى [اميد
 ندارند دیدار ما را ورسیدن بما] وهو عبارة عن كونهم مكذبين للحشر ﴿قال فى التأويلات
 النجمية فيه اشارة الى انه ليس لهم شوق الى الله وطلبه اذ الشوق من شان القلب الحى وقلوبهم
 ميتة ونفوسهم حية فلما فى القرآن مما يوافق القلوب ويخالف النفوس ما قبله ارباب النفوس
 ﴿انت بقرآن غير هذا﴾ القرآن المنزل بان لا يكون على ترتيب هذا ونظمه وبان يكون خاليا
 عما نستبعده من امر البعث والجزاء وعمانكرهه من ذم آلهتنا وتحقيرها ﴿او بدله﴾ بان يكون
 هذا القرآن المنزل باقيا على نظمه وترتيبه لكن يوضع مكان الآيات الدالة على ما نستبعده
 ونستكرهه آيات اخر موافقة لطريقتنا كبديل احبار اليهود التوراة ودهبان النصارى الانجيل
 بما كان موافقا لهواهم ولعلمهم سألوا ذلك طمعا فى ان يسعفهم الى اتيانه من قبل نفسه فيلزموه
 بان يقولوا قديين لنا انك كاذب فى دعوى ان ما تقرأه علينا كلام الهى وكتاب سماوى اوحى
 اليك بواسطة الملك وانك تقوله من عند نفسك وتفترى على الله كذبا ﴿قل ما يكون لى﴾
 اى ما يصح لى ولا يمكننى اصلا ﴿ان ابدله من تلقاء نفسى﴾ اى من قبل نفسى وانما اكتفى
 بالجواب عن التبديل لاستلزام امتناعه امتناع الايتان بقرآن آخر كذا قال الياضوى وهو
 اولى مما فى الكشف . والبيان ان التبديل داخل تحت قدرة الانسان واما الايتان بقرآن آخر
 فغير مقدور عايه للانسان وذلك لان التبديل ربما يحتاج الى تغيير سورة او مقدارها واعجاز
 القرآن يمنع من ذلك كما لا يخفى وهو اللائح بالبال ﴿ان اتبع الامايوحى الى﴾ تعليل لما يكون
 فان المتبع لغيره فى امر لم يستبد بالتصرف فيه بوجه اى ما اتبع فى شئ الامايوحى الى من غير
 تغييره فى شئ اصلا على معنى قصر حاله عليه السلام على اتباع مايوحى اليه لا قصر اتباعه
 على مايوحى اليه كما هو المتبادر من ظاهر العبارة كانه قيل ما فعل الاتباع مايوحى الى وقد مر
 تحقيق المقام فى سورة الانعام ﴿انى اخاف ان عصيت ربى﴾ اى بالتبديل ﴿عذاب يوم عظيم﴾
 هو يوم القيامة * وفيه اشارة الى ان التبديل اذا كان عصيانا مستوجبا للعذاب يكون اقتراحه
 كذلك لانه نتيجه والنتيجة مبنية على المقدمة فعلم منه ان المؤدى الى المكروه او الحرام مكروه
 او حرام الا ترى ان بعض الكيوف التى يستعملها ارباب الشهوات فى هذا الزمان مؤد الى
 استئصال الصوم الفرض واستئصال امر الله تعالى ليس من علامات الايمان نسأل الله تعالى
 ان يجذب غنا من الوقوع فى مواقع الهلاك ﴿قل لو شاء الله﴾ ان لا تلو عليكم ما وحي الى
 من القرآن ﴿ما تلوته عليكم﴾ لاني امى وليس التلاوة والقرآءة من شأنى كما كان حالى
 مع جبريل اول ما نزل فقال (اقرأ قلت لست بقارى فغضى جبريل ثم ارسلنى فقال اقرا باسم
 ربك الذى خلق فقرأته لما جعلنى قارئا ولو شاء الله ان لا اقرأه ما كنت قادرا على قرآته عليكم)
 - حكي - ان واحدا من المشايخ الاميين استدعى منه بعض الشكرين الوعظ بطريق التعصب
 والغناد زعماء منهم انه لا يقدر عليه فيفتضح لانه كان كرديا لا يعرف لسان العرب ولا يحسن
 الوعظ والتذكير فقام بالغم فذله صلى الله تعالى عليه وسلم فى المنام بذلك فلما اصبح جلس

مجلس الوعظ والتذكير وقرر من كل تأويل وتفسير وقال « امسيت كرديا واصبحت عربيا »
وذلك من فضل الله وهو على كل شئ قدير : قال الحافظ

فيض روح القدس ارباز مدد فرمايد * ديكران هم بكنند آنچه مسيحاميكر.

﴿ ولا ادريكم به ﴾ ماض من دريت الشئ ودريت به اى علمته وادرائيه غيرى اى اعلمنيه
والمعنى ولا اعلمكم الله القرآن على لسانى ولا اشعركم به اصلا ﴿ فقد لبث فيكم ﴾ اى
مكثت بين ظهرانيكم ﴿ عمرا ﴾ يضمنين الحياة والجمع اعمار كفى القاموس * قال ابوالبقاء
ينصب نصب الظروف اى مقدار عمر او مدة عمر * قال ابن الشيخ اى مدة متطاولة وهى
اربعون سنة ﴿ من قبله ﴾ من قبل القرآن لا تلوه ولا اعلمه وكان عليه السلام لبث فيهم
قبل الوحي اربعين سنة ثم اوحى اليه فاقام بمكة بعد الوحي ثلاث عشرة سنة ثم هاجر الى
المدينة فاقام بها عشر سنين وتوفى وهو ابن ثلاث وستين سنة فمن عاش بين اظهرهم اربعين
سنة لم يمارس فيها علما ولم يشاهد علما ولم ينشئ قريضا ولا خطبة ثم قرأ عليهم كتابا بزت
فصاحته فصاحة كل منطق وعلى كل مشور ومنظوم واحتوى على قواعد علمى الاصول
والفروع واعرب عن اقايص الاولين واحاديث الآخرين على ما هو عليه علم انه معلم به
من عند الله وان ما قرأه عليه معجز خارق للعادة

امى دانا كه بعلم فزون * راندرقم بر ورق كاف ونون

بى خط وقرطاس ز علم ازل * مشكل لوح و قلمش كشت حل

﴿ أفلا تعقلون ﴾ أفلا تستعملون عقولكم بالتدبر والتفكر فيه لتعلموا انه ليس الا من الله
﴿ فمن اظلم ممن افترى على الله كذبا ﴾ احتراز مما اضافوه اليه عليه السلام كناية وهو انه
عليه السلام نظم هذا القرآن من عند نفسه ثم قال انه من عند الله افتراء عليه فان قولهم انت بقرآن
غير هذا اوبدله كناية عنه فقوله عليه السلام فمن اظلم ممن افترى كناية عن نفسه كأنه قيل لو لم يكن
هذا القرآن من عند الله كما زعمتم لما كان احد فى الدنيا اظلم على نفسه من حيث افتريته على الله
لكن الامر ليس كذلك بل هو وحي الهى ﴿ او كذب بآياته ﴾ فكفريها ﴿ انه لا يفلح
المجرمون ﴾ لا ينجون من محذور ولا يظفرون بمطلوب وفى التأويلات النجمية اى لا يتخلص
الكذابون والمكذبون من قيد الكفر وحجب الهوى وعذاب البعد وجحيم النفس انتهى
وذلك لان الطريق طريق الصدق والاخلاص لا طريق الكذب والرياء فمن سلك سبيل الصدق
افلح ونجا ووصل * ومن سلك سبيل الكذب خاب وهلك وضل * وعن ابى القاسم النقيه انه
قال اجمع العلماء على ثلاث خصال انها اذا صحت ففيها النجاة ولا يتم بعضها الا ببعض الاسلام الخالص
من الظلم وطيب الغذاء والصدق لله فى الاعمال وفى الحديث (ان من اعظم القرية ثلاثا ان يفترى
الرجل على عينيه يقول رأيت ولم ير) يعنى فى المنام (او يفترى على والديه فيدعى الى غير ابيه او يفترى
على يقول سمعت من رسول الله ولم يسمع منى) يقول الفقير فاذا لم يصح هذا الواحد من امته فكيف
يصح لرسول الله عليه الصلاة والسلام والانبياء عليهم السلام امنا الله على ما اوحى اليهم لا يزيدون
فيه ولا ينقصون ولا يبدلون فكذا الاولياء قدس الله اسرارهم امنا الله على ما ألهم اليهم يبلغونه

الى من هو اهل له من غير زيادة ولا نقصان ومن انكر كون الامى وليا فلينكر كونه نبيا فان ذلك مفض الى ذلك ومستلزم له * قال الامام السخاوى قوله (ما اتخذ الله من ولى جاهل ولو اتخذ لعلمه) ليس بثابت ولكن معناه صحيح والمراد بقوله ولو اتخذ لعلمه يعنى لو اراد اتخذه وليا لعلمه ثم اتخذ وليا انتهى * وقال الامام الغزالى فى شرح الاسم الحكيم من الاسماء الحسنى ومن عرف الله تعالى فهو حكيم وان كان ضعيف المنة فى سائر العلوم الرسمية كليل اللسان قاصر البيان فيها انتهى * فظهر ان العلم الزائد على ما يقال له علم الحال ليس بشرط فى ولاية الولى وان الله تعالى اذا اراد بعبد خيرا يفقهه فى الدين ويعلمه من لدنه علم اليقين * قال عمر رضى الله عنه يا بنى الله مالك افصحنا فقال عليه السلام (جاءنى جبريل فلقنى لغة ابى اسماعيل وان الله ادبى فاحسن تأديبى ثم امرنى بمكارم الاخلاق فقال خذ العفو وامن بالعرف) الآية فقد استبان الحق والله اعلم حيث يجعل رسالته فاياك ان تنكر ولاية مثل يونس وغيره من الاميين فان شواهدهم تنادى على صحة دعواهم بل واياك ان تطلق لسانك بالطعن على الختم فان سيب بلال احب الى الله من شين غيره فى اشهد : وفى المتنوى قدس سره

كر حديث كثر بود معصيت راست * آن كثرى لفظ مقبول خداست

وذلك لان خطأ الاحباب اولى من صواب الاغيار كفى المتنوى * وعن ابى الدرداء رضى الله عنه انه قال (ان الله عابدا يقال لهم الابدال لم يمتنعوا ما بلغوا بكثرة الصوم والصلاة والتمتع وحسن الحلية وانما بلغوا بصدق الورع وحسن التمسك بسلامة الصدور والرحمة لجميع المسلمين اصطفاهم الله بعلمه واستخلصهم لنفسه وهم ربيون رجلا على مثل قلب ابراهيم عليه السلام لا يموت الرجل منهم حتى يكون الله قد انشأ من خلقه واعلم انهم لا يسيرون شيا ولا يلفغونه ولا يؤذون من تحتهم ولا يحقرونه ولا يحسدون من فوقهم اطيب الناس خيرا والينهم عريكة واسخاهم نفسا لا تدر كهم الخيل المجراة ولا الرياح العواصف فيما بينهم وبين ربهم انما قلوبهم تصعد فى السقوف العلى ارتياحا الى الله فى استباق الخيرات اولئك حزب الله الا ان حزب الله هم المفلحون) كذا فى روض الرياحين للامام الياقنى : وفى المتنوى فى وصف الاولياء

مرده است از خود شده زنده برب * زان بود اسرار حقش در دولب

﴿ ويعبدون ﴾ اى كفار مكة ﴿ من دون الله ﴾ حال من الفاعل اى متجاوزين الله لا بمعنى ترك عبادته بالكلية بل بمعنى عدم الاكتفاء بها وجعلها قريبا لعبادة الاصنام ﴿ ما لا يضرهم ولا ينفعهم ﴾ اى الاصنام التى لا قدرة لها على اىصال الضرر اليهم ان تركوا عبادتها ولا على اىصال المنفعة ان عبدوها لان الجماد بمنزل عن ذلك والمعبود ينبغى ان يكون مثيرا ومعاقبا حتى تعود عبادته بجلب نفع او دفع ضرر ﴿ ويقولون هؤلاء ﴾ الاصنام ﴿ شفعاؤنا عند الله ﴾ تشفع لنا فيما يهمنى من امور الدنيا لانهم كانوا لا يقرون بالمعاد او فى الآخرة ان يكن بعث كما قال الكاشفى [يا اكر فرضا حشر ونشر باشد چنانچه معتقد مؤمنانست مارا از خدای درخواست میکنند و از عذاب میرهانند] * واعلم ان اول ما حدثت عبادة الاصنام فى قوم نوح عليه السلام وذلك ان آدم كان له خمسة اولاد صلحاء وهم ود وسواع وينوث ويعوق ونسر. فمات ود فحزن الناس

در اوائل دفتر سوم در بیان رجوع بمکات مسافران بیل بیکان

در اوایل دفتر سوم در بیان خبر دادن فرستاد از مرگ خواجه

عليه حزن شديد فاجتمعوا حول قبره لا يكادون يفارقونه وذلك بارض بابل فلما رأى ابليس ذلك جاء اليهم فى صورة انسان وقال لهم هل لكم ان اصور لكم صورة اذا نظرتم اليها ذكروتموه قالوا نعم فصور لهم صورته ثم صار كلمات منهم واحد صور صورته وسموا تلك الصور باسمائهم ثم لما تقدم الزمن وتناست الآباء والابناء وابناء الابناء قال لمن حدث بعدهم ان الذين كانوا قبلكم يعبدون هذه الصور فعبدوها فارسل الله اليهم نوحا فنهاهم عن عبادتها فلم يجيبوه لذلك وكان بين آدم ونوح عشرة قرون كلهم على شريعة من الحق ثم ان تلك الصور دفنها الطوفان فى ساحل جدة فاخرجها اللعين واول من نصب الاوثان فى العرب عمرو بن لحي من خزاعة وذلك انه خرج من مكة الى الشام فى بعض اموره فرأى بارض البلقاء العماليق ولد عملاق بن لاود بن سام ابن نوح وهم يعبدون الاصنام فقال لهم ما هذه قالوا هذه اصنام نعبدها فنستمطرها فتمطرنا ونستصرها فتصرنا فقال لهم أفلا تعطوننى منها صنما فاسير به الى ارض العرب فاعطوه صنما يقال له هبل من المقيق على صورة انسان فقدم به مكة فصبه فى بطن الكعبة على يسراها وامر الناس بعبادته وتعظيمه فكان الرجل اذا قدم من سفره بدأ به قبل اهل به بعد طوافه بالبيت وحلق رأسه عنده كذا فى انسان العيون وكان اهل الطائف يعبدون اللات واهل مكة العزى ومناة وهبل واسافا ﴿ قل أتنبئون الله ﴾ ﴿ أنخبرونه ﴾ ﴿ بما لا يعلم ﴾ اى بالذى لا يعلمه كائنا ﴿ فى السموات ولا فى الارض ﴾ فمعبادة عن ان له شريكا والظرف حال من العائد المحذوف وفى الاستفهام الانكارى تقرير لهم وتهكم بهم حيث تزلوا منزلة من يخبر بعلام الغيوب بما ادعوه من المحال الذى هو وجود الكاء وشفاعتهم عند الله . وفى الظرف تنبيه على ان ما يعبدونه من دون الله اما سماوى كالملائكة والنجوم واما ارضى كالاصنام المنحوتة من الشجر والحجر لاشئ من الموجودات فهما الا وهو حادث مقهور مثلهم لا يلىق ان يشرك به سبحانه * قال الكاشفى [انتفاء علم بجهت معلومت يعنى شما ميكوييد كه خداى را شريك هست . واثبات بشفاعت بتان ميكويد و خداوند كه عالمست بجميع معلومات اين را نمى دانيد پس معلوم شده كه شريك نيست وشفاعت نخواهد بود] كما قال ابن الشيخ فان شيا من ذلك لو كان موجودا لعلمه الله وما لا يعلمه الله استحال وجوده ﴿ سبحانه ﴾ [پاكت] ﴿ وتعالى ﴾ [برترست] ﴿ عما يشركون ﴾ لما كان المنزه للذات الجليلة هو نفس الذات آل التنزيه الى معنى التبرى اى تبرأ وجل عن لشراكهم

واحد اندر ملك اورا يارنى * بندكاش را جزاوسالارنى

﴿ وما كان الناس الا امة واحدة ﴾ اى على ملة واحدة فى عهد آدم عليه السلام الى ان قتل قابيل هايسل اوفى زمن نوح بعد الطوفان حين لم يبق على وجه الارض من الكافرين ديارا فان الناس كانوا متفقين على الدين الحق ﴿ فاختلفوا ﴾ اى تفرقوا الى مؤمن وكافر ﴿ ولولا كلمة سبقت من ربك ﴾ اى لولا الحكم الازلى بتأخير العذاب الفاصل بينهم الى يوم القيامة فانه يوم الفصل والجزاء ﴿ لقضى بينهم ﴾ عاجلا ﴿ فيما فيه يختلفون ﴾ باهلاك المبطل وابقاء الحق * قال الكاشفى [مرآيه حكم كرده شدى ميان ايشان را آن چيزى كه ايشان دران اختلاف

ميكند عذاب بيامدى ومبطل هلاك شدى ومحق بماندى [ويحتمل ان يكون المعنى ان الناس كانوا امة واحدة في بدء الحلقة موجودين على اصل الفطرة التى فطر الناس عليها فاختلفوا بحسب تربية الوالدين كما قال عليه السلام (كل مولود يولد على الفطرة فابواه يهودانه وينصرانه ويمجسانه) ثم اختلفوا بعد البلوغ بحسب المعاملات الطبيعية والشرعية ثم هذا الاختلاف كما كان بين الامم السالفة كذلك كان بين هذه الامة فمن مؤمن ومن كافرو من مبتدع وفي اختلافهم فائدة جليلة وحكمة عظيمة حيث ان الكمال الالهى انما يظهر بمظاهر جماله وجلاله لكن ينبغى للناس ان يكونوا على التآلف والتوافق دون التباعد والتفرق لان يدالله مع الجماعة وانما يأكل الذئب الشاة المفردة - واوصى حكيم - اولاده عند موته وكانوا جماعة فقال لهم استوني بعضى فجمعها وقال اكسروها وهى مجموعة فلم يقدروا على ذلك ثم فرقها وقال لهم خذوا واحدة واحدة فاكسروها فكسروها فقال لهم هكذا اتم بعدى لن تغلبوا ما اجتمعتم فاذا تفرقتم تمكن منكم عدوكم فاهلككم وفى الحديث (اوصيكم بتقوى الله والسمع والطاعة وان تأمر عليكم عبد) وانه من يعش منكم فسيرى اختلافا كثيرا فعليكم بسنتى وسنة الخلفاء الراشدين المهديين عضوا عليها بالنواجذ) والمراد بالخلفاء ابوبكر وعمر وعثمان وعلى رضوان الله عليهم اجمعين . والراشدون جمع راشد اسم فاعل وهو الذى اتى بالرشد واتصف به وهو ضد النقي فالراشد ضد الغاوى والغاوى من عرف الحق وعمل بخلافه . والنواجذ آخر الاسنان والمعنى واظبوا على السنة والزموها واحرصوا عليها كما يفعل العاص على الشئ بنواجذه خوفا من ذهابه وتقلته وقد وقع هذا الاختلاف وسيقع الى ان يقوم المهدي وينزل عيسى عليه السلام : قال الحافظ تومرخواه وصبورى كه چرخ شعبده باز * هزار بازى از اين طرفه تر بر انكيزد : وقال :

روزي اگر غمی رسد تنك دل مباش * روشكر كن مباد كه از بد بتر شود
* قال بعض العلماء فى هذه الامة فرقة مختلفة تبغض العلماء وتعادى الفقهاء ولم يكن ذلك فيمن تقدم قبلنا من الامم بل كانوا منقادين لهم محيين كما وصفهم الله تعالى فى كتابه (اتخذوا احبارهم ورهبانهم اربابا من دون الله) والفقهاء اذا كان مبغوضا بين الناس فما ظنك بالمالم بالله ألا تراهم اذا وجدوا الرجل كاملا فى العلوم الظاهرة والباطنة متفردا فى فقه متميزا من جنسه متفوقا على اقرانه فمن قائل فى حقه انه زنديق ومن قائل انه مبتدع وقلما تسمع من يقول انه صديق فانظر الى غيرة الله تعالى كيف ستره عن الاغيار واخفى سره عن الاشرار : قال الحافظ

معشوق عيان ميكذرد بر تو وليكن * اغيار همى بيند ازان بسته نقابست
* قال رويم من المشايخ الكرام لا يزال الصوفية بخير ما تنافروا فاذا اصطالحوا هلكوا وذلك لانه لو قبل بعضهم بعضا لبقى بعضهم مع بعض وسكن بعضهم الى بعض والسكون الى غير الله تعالى عند الخواص من قبيل عبادة الاصنام عند العوام وهذا التبرى بين الصوفية المحققين ليس كالتبلى بين اليهود والنصارى لان تبلىهم فى الحق للحق وتبرى هؤلاء فى الباطل للباطل والحاصل ان من الاختلاف ما كان مذموما وما كان ممدوحا فالمدوم هو ما كان فى العقائد واصول

الدين والممدوح هو ما كان فى الاعمال وفروع الدين كما قال عليه السلام (اختلاف الائمة رحمة) وعن على كرم الله وجهه قال له يهودى مادقتم نبيكم حتى اختلفتم فقال انما اختلفنا عنه لافيه ولكنكم ما جفت ارجلكم من البحر حتى قلمت لبيكم اجعل لنا آلهة كالهم آلهة وهذا من الاجوبة المسكتة والله يقول الحق وهو يهدى السبيل ﴿ويقولون﴾ اى كفار مكة ﴿لولا﴾ للتخفيف مثل هلا ﴿انزل عليه﴾ على محمد عليه الصلاة والسلام ﴿آية﴾ معجزة ﴿من ربه﴾ كانوا يقولون ان القرآن يمكن معارضته كادل عليه قولهم لو نشاء لقلنا مثل هذا ويقترحون اشياء اخر سوى القرآن لتكون معجزة مثل اليد والعصا وتفجير الانهار وغيرها

كفت اكر آسان نمايد اين بتو * اينجين يك سوره كو اى سخت رو

﴿فقل﴾ لهم فى الجواب ﴿انما الغيب لله﴾ اللام للاختصاص العلمى دون التكوينى فان الغيب والشهادة فى ذلك الاختصاص بيان. والمعنى ان ما اقترحتموه وزعمتم انه من لوازم النبوة وعلقتم عليه ايمانكم من الغيوب المختصة بالله سبحانه لا ووقوف لى عليه ولوعلم الصلاح فى زيادة الآيات لانزل ﴿وفى التأويلات التجمية الغيب هو عالم الملكوت الذى ينزل منه الآيات ويظهر منه المعجزات بانزال الله تعالى واظهاره فهو لله وبحكمه ينزل الآيات منه متى شاء كما شاء ﴿فانتظروا﴾ لنزول ما اقترحتموه ﴿اتى معكم من المنتظرين﴾ لما يفعل الله بكم بمجودكم ما نزل على من الآيات العظام واقترأحكم غيره وقدامهم الله سبحانه ليأخذ الظالم منهم اخذ عزيز مقتدر وقد يعجل عقوبة من يشاء [آورده اند كه سپهسالارى بود ظالم و با اتباع خود بخانه يكي از مشايخ كبار فرود آمد خداوندخانه كفت من منشورى دارم بخانه من فرود ميا كفت منشورى بنماي شيخ در خانه رفت و مصحفى عزيز داشت و در پيش بياورد و باز كرد اين آيت برآمد كه ﴿يا ايها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم حتى تستأنسوا وتسلموا على اهلها﴾ سپهسالار كفت من نداشتم كه منشور اميردارى بدان التفات نكرد و در خانه شيخ فرود آمد آن شب قولش بگرفت و هلاك شد [وفيه اشارة الى ان حضرة القرآن ليس كسائر الآيات * فمن رده واستحققره فقد تعرض لسخط الله تعالى اشد التعرض كما ان من قبله وعظمه صورة بالرفع والمس على الطهارة ونحو ذلك ومعنى بالعمل بمسافيه والتخلق باخلاقه نال من الله كل ما يتمناه - حكى - ان عثمان الغازى جد السلاطين العثمانية انما وصل الى ما وصل برعاية كلام الله تعالى وذلك انه كان من اسخياء زمانه يبذل النعم للمتردين فقل ذلك على اهل قريته ونقصوا عليه فذهب ليشتكى من اهل القرية الى الحاج بكتاش او غيره من الرجال فنزل بيت رجل قد علق فيه مصحف فسأل عنه فقالوا هو كلام الله تعالى فقال ليس من الادب ان تقعد عند كلام الله تعالى فقام وعقد يديه مستقبلا اليه فلم يزل قائما الى الصبح فلما أصبح ذهب الى طريقه فاستقبله رجل وقال انا مطلبك ثم قال له ان الله تعالى عظمك واعطاك وذريتك السلطنة بسبب تعظيمك لكلامه ثم امر بقطع شجرة وربط برأسها منديلا وقال ليكن ذلك لواء ثم اجتمع عنده جماعة فجعل اول غزوته بلاجك وفتح بعناية الله تعالى ثم اذن له السلطان علاء الدين فى الظاهر ايضا فصار سلطانا ثم بعد ارتحاله صار ولده

در اواخر دفتر سوم در بيان ذكر بن ابي زيد قاهر نهمان و طاهان

اورخان سلطانا ففتح هو بروسة المحروسة بالعون الالهي فمن ذلك الوقت الى هذا الان الدولة العثمانية على الازدياد بسبب تعظيمه كتاب الله وكلامه القديم كذا في الواقات المحمودية * فليلازم العاقل تعظيم القرآن العظيم ليزداد جاهه ورتبه وليحذر من تحقيره لئلا ينقص شأنه وهيته ألا ترى ان السلطان محمد الرابع واعوانه لما رفضوا العمل بالقرآن واخذوا بالظلم والعدوان سلط الله عليهم وعلى الناس بسببهم القحط والخوف فخرج من ايديهم اكثر القلاع المعمورة الرومية واستولى الكفار الى ان طمعوا في القسطنطينية واشتد الخوف الى ان قال الناس اين المفتر وكل ذلك وقع من القرناء السوء فانهم كانوا يحثون السلطان على الجريان بخلاف الشرع اي فغان از يار ناجنس اي فغان * همنشين نيك جوييد اي مهان [۱]

اي بسا مهتر بجه از شور و شر * شد ز فعل زشت خود نك پدر [۲]

اللهم اجعلنا من المتبرين واجعلنا من المتبصرين * واذا اذقنا الناس * اي اهل مكة * رحمة * صحة وسعة * من بعد ضراء * كقحط ومرض * مستهم * اصابتهم وخالطتهم حتى احسوا بمسوء اثرها فيهم واسناد المساس الى الضراء بعد اسناد الاذاقة الى ضمير الجلالة من الآداب القرآنية كما في قوله تعالى (واذا مرضت فهو يشفين) ونظائره واذا للشرط وجوابه قوله * اذا * للمفاجأة * لهم مكر في آياتنا * اي فاجأوا في وقت اذاقة الرحمة وقوع المكر منهم بالطعن في الآيات والاحتيال في دفعها وسارعوا اليه قبل ان ينفذوا عن رؤسهم غبار الضراء * قيل قحط اهل مكة سبع سنين حتى كادوا يهلكون ثم رحمهم الله وانزل الغيث على اراضيهم فطفقوا يقدحون في آيات الله ويكيدون رسوله * قال مقاتل لا يقولون هذا رزق الله وانما يقولون سقينا بنوء كذا وكانت العرب تضيف الامطار والرياح والحر والبرد الى الساقط من الانواء جمع نوء وهي ثمانية وعشرون منزلا ينزل القمر كل ليلة في منزل منها ويسقط في المغرب نجم واحد من تلك المنازل الثمانية والعشرين في كل ثلاثة عشر يوما مع طلوع الفجر ويطلع رقبه من المشرق في ساعته في مقابلة ذلك الساقط وهذا في غير الجهة فان لها اربعة عشر يوما فينقضي الجميع بانقضاء السنة اي مع انقضاء ثلاثمائة وخمسة وستين يوما لان ثلاثة عشر في ثمان وعشرين مرة تبلغ هذا القدر من العدد وانما سمي النجم نواً لانه اذا سقط الساقط منها بالمغرب فالطالع بالمشرق ينوء اي ينهض ويطلع فلما اتجأهم الله من القحط لبسوا الامر على اتباعهم و اضافوا ذلك المطر الى الانواء لا الى الله لئلا يشكروا الله ولا يؤمنوا بآياته ف قيل هذا هو المراد بمكرهم في آيات الله * ومن لا يرى الامطار الا من الانواء كان كافرا بخلاف من يرى انها بخلق الله والانواء وسائط وامارات بجعله تعالى كما قال في الروضة المؤثر هو الله تعالى والكواكب اسباب عادية : قال الحافظ

كررنج بيشت آيد وكر راحت اي حكيم * نسبت مكن بغير كه اينها خدا كند

* قل الله اسرع مكر * اي اعجل عقوبة اي عقابه اسرع وصولا اليكم مما ياتي منكم في دفع الحق وتسمية العقوبة بالمكر لوقوعها في مقابلة مكرهم وجودا فيكون من باب تسمية الشيء باسم سببه او ذكره فيكون من باب المشاكلة - روى - عن مقاتل انه تعالى قتلهم يوم بدر

[۱] در اواسط دفتر ششم در بيان رجوع بقعة موش و جعفر الخ [۲] در اوائل دفتر ششم در بيان حكايات غلام هندو كه بخواجه زاده خود راجع

وجازى مكرهم فى آياته بعقاب ذلك اليوم فكان اسرع فى اهلاكم من كيدهم فى اهلاكم
عليه السلام وابطال آياته * والمكر اخفاء الكيد واردة الله خفية عليهم وارادتهم ظاهرة
توكل على الرحمن واحتمل الردى * ولا تخش مما قد يكيد بك العدى

﴿ ان رسلنا ﴾ الذين يحفظون اعمالكم وهم الكرام الكاتبون * وفيه التفاوت اذ لو جرى
على اسلوب قوله (قل الله) لقل ان رسله ﴿ يكتبون ما تمكرون ﴾ اى مكركم او ما تمكرونه
وهو تحقيق للانتقام وتنبه على ان ما دبروا اخفاه لم يخف على الحفظة فضلا عن ان يخفى على الله
وفيه تصريح بان للكفار حفظة * فان قيل فالذى يكتب عن يمينه اى شئ يكتب ولم يكن لهم
حسنة * يقال ان الذى عن شماله يكتب باذن صاحبه ويكون شاهدا على ذلك وان لم يكتب كما فى
البستان * واختلفوا فى عددهم فقال عبدالله بن المبارك هم خمسة اثنان بالنهار واثنان بالليل
واحد لا يفارقه ليلا ولا نهارا ثبت بهذا ان افعال الناس واقوالهم سواء كانوا مؤمنين
او كافرين مضبوطة مكتوبة للالزام عليهم يوم القيامة وان المكر والحيلة لا مدخل له فى تخلص
الانسان من مكروه بل قد قالوا اذا اذبر الامر كان العطب فى الحيلة فمن ظن نجاة فى المكر كان
كثلب ظن نجاة فى تحريك ذنبه وانما المنجى هو القدم وهو هنا العمل الصالح بعد الايمان
الكامل والعقل يتدارك حاله قبل وقوع القضاء [علاج واقعه پیش از وقوع بايد كرد]
* قال زياد وليس العاقل الذى يحتال للامر اذا وقع فيه ولكن العاقل الذى يحتال
للأمور حذرا ان يقع فيها : قال السعدى قدس سره

توبيش از عقوبت در عفو كوب * كه سودى ندارد فغان زير چوب
كنون كرد بايد عمل را حساب * نه روزى كه منشور گردد كتاب

والاشارة فى الآية (واذا اذقنا الناس رحمة) اى اذقناهم ذوق توبة او انابة او صدق طلب
او وصول الى بعض المقامات او ذوق كشف وشهود (من بعد ضراء مستهم) وهو الفسق
والفجور والاخلاق الذميمة وحجب اوصاف البشرية وصفات الروحانية (اذالهم مكر
فى آياتنا) باظهارها مع غير اهلها للشرف بين الناس وطلب الجاه والقبول عند الخلق
واستباعتهم والرياسة عليهم وجذب المنافع منهم (قل الله اسرع مكر) اى اسرع فى اىصال
مجازاة مكرهم اليهم باستدراجهم من تلك المقامات والمكرمات الى دركات العبد وتراكم
الحجب من حيث لا يعلمون (ان رسلنا يكتبون ما تمكرون) اى غير خاف علينا قدر مراتب
مكرهم فتجازيهم على حسب ما تمكرون كما فى التأويلات النجمية * وقد رؤى من اهل هذه
الطريقة كثير ممن مشى على الماء والهواء وطويت له الارض ثم رد الى حاله الاولى وقديمشى
المستدرج على الماء والهواء وتزوى له الارض وليس عند الله بمكان لانه ليست عنده هذه
المراتب نتائج مقامات محدودة وانما هى نتائج مقامات مذمومة قامت به ارادة الحق سبحانه
ان يكرهه فى ذلك الفعل الخارق للعادة وجعله فتنة عليه وتخيل انه انما وصله اليها ذلك الفعل
الذى هو معصية شرعا وانه لولاه ما وقف على حقيقة ما تفق له هذا وغفل المسكين عن موازنة
نفسه بالشريعة * نسأل الله تعالى ان لا يجعلنا ممن زين له سوء عمله فرآه حسنا فيستمر على ذلك
الفعل كذا فى مواقع النجوم : قال الحافظ قدس سره

زاهد ايمن مشواز بازي غيرت زنهار * كره از صومعه تاديرمغان اين همه نيست
وقل من تخلص من العقبات ألا ترى ان الواصل قليل بالنسبة الى المقطع ولا بد في قطعها
من مرشد كامل ومؤدب حاذق : وفي المشوى

در پناه شير كم نايد كباب * روبها توسوى جيفه كم شتاب [١]

چون كرفتى پيرهن تسليم شو * همچو موسى زير حكم خضر رو [٢]
﴿ هو ﴾ اى الله تعالى ﴿ الذى يسيركم ﴾ من التسيير والتضييف فيه للتعدية يقال سار
الرجل وسيرته انا وهو بالفارسية [برفتن آوردن] والمعنى [مى راند و قدرت مى دهد در قطع
مسافت شمارا] ﴿ فى البر ﴾ على الاقدام وظهر الدواب من الخيل والبغال والحمير والابل
﴿ والبحر ﴾ على السفن الكبيرة والصغيرة المعبر عنهما بالفارسية [كشتى وزورق] وفيه اشارة
الى ان المسير فى الحقيقة هو الله تعالى لا الريح فان الريح لا يتحرك بنفسه بل له محرك الى ان ينتهى
الى المحرك الاول الذى لا محرك له ولا يتحرك هو فى نفسه ايضا بل هو منزّه عن ذلك وعما
يضاهيه سبحانه وتعالى ومن عرف ذلك وقطع الاعتماد على الريح فى استواء السفينة وسيرها
تحقق بمحقق توحيد الافعال والا بقى فى الشرك الخفى : قال السعدى قدس سره
قضا كشتى آنجا كه خواهد برد * و فكر ناخدا جامه برتن درد

: وقال الحافظ قدس سره

من از بيكانكان ديكر نسالم * كه بامن هر چه كرد آن آشنا كرد
﴿ حتى اذا كنتم فى الفلك ﴾ غاية لقوله يسيركم فى البحر * فان قيل غاية الشئ تكون بعده
والحال ان السير فى البحر يكون بعد الكون فى الفلك * قلنا ليس الغاية مجرد الكون فى الفلك
بل هى الكون فى الفلك مع ما عطف عليه من قوله ﴿ وجرين بهم بريح طيبة وفرحوا بها ﴾ فان هذا
الجموع بعد السير فى البحر ﴿ وجرين ﴾ اى الفلك لانه جمع مكسر بمعنى السفن وتغييره
تقديرى بناء على ان ضمته كضمة اسد جمع اسد وضمة مفردة كضمة قفل ﴿ بهم ﴾ اى بالذين
فيها والالتفات فى بهم لامبالغة فى التقييح والانكار عليهم كأنه يذكر لغيرهم حالهم ليعجبهم
منها ويحملهم على الانكار والتقييح ﴿ بريح طيبة ﴾ لينة الهبوب موافقة لمقصدهم
﴿ وفرحوا بها ﴾ بتلك الريح لطيبها وموافقتها ﴿ جاءتھا ﴾ اى تلت الريح الطيبة واستولت
عليها من طرف مخالف لها فان الهبوب على وفقها لا يسمى مجيئاً لريح اخرى عادة بل هو اشتداد
للريح الاولى ﴿ ریح عاصف ﴾ يقال عصفت الريح اى اشتدت فهى ریح عاصف اى شديدة
الهبوب ولم يقل عاصفة لاختصاص الريح بالعصوف فلاحاجة الى التارق ﴿ وجاءهم الموج ﴾
وهو ما ارتفع من الماء ﴿ من كل مكان ﴾ اى من امكنة مجيئ الموج عادة ولا بعد فى مجيئه من جميع
الجوانب ايضا اذ لا يجب ان يكون مجيئه من جهة هبوب الريح فقط بل قد يكون من غيرها
بحسب اسباب تتفق واليه مال الكاشفى حيث قال : يعنى [از چپ و راست و پيش و پس] ﴿ وظنوا
انهم احيط بهم ﴾ اى هلكوا فان ذلك فى الهلاك واصله احاطة العدو بالحى ﴿ دعوا الله ﴾
بدل من ظنوا بدل اشتمال لان دعاءهم ملابس لظنهم الهلاك ملايسة الملزوم ﴿ مخلصين له الدين ﴾

من غير ان يشر كوا به شيئاً من آلهتهم فان اخلاص الدين والطاعة له تعالى عبارة عن ترك الشرك وهذا الاخلاص ليس مبني على الايمان بل جار مجرى الايمان الاضطرارى * وقيل المراد بذلك الدعاء قولهم اياها شراها فان تفسيره يا حى يا قيوم وهذان الاسمان من اوراد البحر كما سبق فى تفسير آية الكرسي ﴿لئن انجيتنا﴾ اللام موطئة للقسم على ارادة القول اى دعوا حال كونهم قائلين والله لئن انجيتنا ﴿من هذه﴾ الورطة ﴿لنكونن﴾ البتة بعد ذلك ابدأ ﴿من الشاكرين﴾ لنعمك التى من جملتها هذه النعمة المسئولة وهى نعمة الانجاء وذلك باتباع اوامرك والاجتناب عن مساخطك لانكفر نعمتك بعبادة غيرك ﴿فلما انجيتهم﴾ مما غشيهم من الكربة اجابة لدعائهم والفساء للدلالة على سرعة الاجابة ﴿اذا هم يبغون فى الارض﴾ اى فاجأوا الفساد فيها وسارعوا الى ما كانوا عليه من التكذيب والشرك والجرأة على الله تعالى وزيادة فى الارض للدلالة على شمول بغيرهم لاقطارها ﴿بغير الحق﴾ اى حال كونهم ملتبسين بغير الحق * قال الكاشفى [تأكيدست يعنى فساد ايشان بغير حق استهم باعتقاد ايشان جه ميدانند که دران عمل مبطلند] فيكون كما فى قوله تعالى ﴿ويقتلون الذين بغير الحق﴾ وقد سبق فى سورة البقرة ﴿يا ايها الناس﴾ الباغون ﴿انما بغيكم﴾ الذى تتعاطونه وهو مبتدأ خبره قوله تعالى ﴿على انفسكم﴾ اى وباله راجع عليكم وجزاؤه لاحق بكم لا على الذين تبغون عليهم وانظن كذلك ﴿متاع الحياة الدنيا﴾ نصب على انه مصدر مؤكد لفعل مقدر بطريق الاستئناف اى تمتعون متاع الحياة الدنيا اياما قلائل فتفنى الحياة وما يتبعها من اللذات وتبقى العقوبات على اصحاب السيئات

هرکه اوبد ميکند بي شبهه باخود ميکند ﴿ثم اينا مرجعکم﴾ فى يوم القيامة لالى غيرنا ﴿فتنبشکم بما كنتم تعملون﴾ فى الدنيا على الاستمرار من البنى وهو وعيد بالجزاء كقول الرجل لمن يتوعدده ساخبرك بما فعلت عبر عن اظهاره بالنبتة لما بينهما من الملازمة فى انهما سببان للعلم وفى الآية الكريمة اشارات منها ان الفلك نعمة من الله تعالى اذ قد يحتاج الناس الى عبور البحر به ولذا امتن الله عليهم بالتسيير فى البحر * قال فى انوار المشارق يجوز ركوب البحر للرجال والنساء كذا قاله الجمهور وكره ركوبه للنساء لان الستر فيه لا يمكنهن غالباً ولا غرض البصر من المتصرفين فيه ولا يؤمن انكشاف عوراتهن فى تصرفهن لاسيما فيما صغر من السفن مع ضرورتهم الى قضاء الحاجة بحضرة الرجال انتهى * وعن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما يرفع الله الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم (لا تتركب البحر الا حاجاً او معتمراً او غازياً فى سبيل الله فان تحت البحر ناراً وتحت النار بحراً) قوله فان تحت البحر ناراً اشارة الى ان راكبه متعرض للآفات المهلكة كالنار وقوله وتحت النار بحراً اراد به تهويل امر البحر وخوف الهلاك منه كما يخاف من ملامسة النار وان اختيار ذلك لغرض من الاغراض الفانية سفه وجهل لان فيه تلف النفس وبذل النفس لا يجعل الا فيما يقرب العبد الى الله وهذا الحديث يدل على وجوب ركوب البحر للحج والجهاد اذا لم يجد طريقاً آخر ومن ركب البحر واصابه نصب ومشقة كدور ان الرأس وغشيان المعدة وغير ذلك فله اجر شهيد ان كان يمشى الى طاعة الله كالغزو والحج وطلب العلم

وزيارة الاقارب واما التجار فان يمكن طريق سوى البحر وكانوا يتجرون للقوت لالجمع المال
فهم داخلون في هذا الاجر . والغريق له اجر شهدين . احدهما لقصد ما فيه طاعة . وانيهما
للاغراق * وفي الحديث (حجة لمن لم يحج خير من عشر غزوات وغزوة لمن قد حج خير من عشر
حجج وغزوة في البحر خير من عشر غزوات في البر ومن فاته الغزو معي فليغز في البحر) * يقول
الفقيه واما الصوم فعلى عكس ذلك والله اعلم لان الصوم في البحر سهل حيث لا يشتهي الطبع
الطعام لاجل الدوران والغثيان بخلافه في البر وقوة الاجر بكثرة التعب وكذا الغزو في البر
سهل بالنسبة الى البحر لسعة الارض وامكان التحفظ من العدو وقوة المزاج ولم يكن ذلك
في البحر * قيل لبحار ما عجب ما رأيت من عجائب البحر قال سلامتي منه ونعم ما قيل
بدریادر منافع بی شمارست * اگر خواهی سلامت در کنارست
: قال السعدي قدس سره

سود دریانیک بودی کرنبودی یم موج * صحبت کل خوش بدی کرنیستی تشویش خار
- لطیفه - ركب نحوی سفینه فقال للملاح أتعرف النحو قال لا قال ذهب نصف عمرك
فهاجت الريح واضطربت السفينة فقال الملاح أتعرف السباحة قال لا قال ذهب كل
عمرك : وفي المشوى

محو می باید نه نحو اینجا بدان * کرتو محوی بی خطر در آب ران
آب دریا مرده را بر سر نهد * وربود زنده زد دریا کی رهد
چون بمردی توز اوصاف بشر * بحر اسرار ت نهد بر فرق سر
ای که خلقان را توخر می خوانده * این زمان چون خبر برین بخ مانه

* ومنها ان البنى والفساد والتعصب والعناد وكفران نعمة رب العباد انما هو من نسيان العهد
مع الله ذى الامداد ونتيجة النسيان والاصرار على الآثام المؤاخذه والانتقام * وفي الحديث
(نتان يعجلهما الله في الدنيا البنى وعقوق الوالدين) وفي الحديث (لا تمكروا لاتغن ما كرا ولا تبغ
ولا تن باغيا ولا تنكث ولا تن ناكثا) فالبغاة من القضاة والولاة لا يجوز اعانتهم في امر
من الامور الا في اجراء الاحكام الشرعية فقد ورد (من اعان ظالما سلطه الله عليه) * وفي الحديث
(ما من عبد ولاه الله امر رعيته فغشهم ولم ينصح لهم ولم يشفق عليهم الا جرم الله عليه
الجنة) : قال السعدي قدس سره

رعیت چو یخند سلطان درخت * درخت ای پسر باشد از بیخ سخت
مکن تا توانی دل خلق ریش * وکر میکنی میکنی بیخ خویش
کر انصاف بری بداختر کسست * که در راحتش رنج دیگر کسست
نماید ستمکار بد روز کار * بماند بر و لغت پایدار

* ومنها ان لكل عمل صورة حقيقية بها يظهر في النشأة الآخرة فان كان خيرا فعلى صورة حسنة
وان كان شرا فعلى صورة قبيحة وهذه الصور المختلفة برزت في هذه النشأة على خلاف ما هي
عليه في الآخرة ولذا استحسن العصاة المعاصي واستحلوها وان كانت سموما قاتلة واستكروها
الطاعات ووجدوها مرة المذاق وان كانت معاجين نافعة فالبنى برز في هذه الدار بصورة

در اواسط دفتر یکم در بیان ماجرای نحوی در کتب باکشتیان الخ

مشتهاة عند البغاة لتمتعهم به من حيث أخذ المال والتشفي من الاعداء ونحو ذلك وسينبشهم الله
 بأعمالهم اى يظهرها لهم على صورها الحقيقية فيرون ان الامر على خلاف ماظنوا ﴿ انما مثل
 الحياة الدنيا ﴾ اى حالها العجبية وسميت الحال العجبية مثلاً تشبيهاً لها بالمثل السائر فى الغرابة
 ﴿ كما انزلناه من السماء فاخطلط به نبات الارض ﴾ اى اختلط بسبب المطر نبات الارض
 واشتبك بعضه فى بعض وكشف ﴿ مماياً كل الناس ﴾ حال من النبات اى كأننا مماياً كل الناس
 من الزروع والبقول ﴿ والانعام ﴾ من الحشيش ﴿ حتى ﴾ غاية للاختلاط باعتبار الجزء
 الذى هو اتيان الامر الالهى ﴿ اذا اخذت الارض زخرفها ﴾ زينتها وحسناها ﴿ وازينت ﴾
 باصناف النبات واشكالها والوانها المختلفة كعروس اخذت من الوان الثياب والزین فتزينت بها
 فالارض استعارة بالكناية حيث شبهت بالعروس واثبت لها ما يلائم العروس وهو اخذ الزينة
 وهو قرينة الاستعارة بالكناية . وقوله وازينت ترشيح واصله تزينت فادغمت التاء فى الزاى
 فاجتلبت همزة الوصل لضرورة تسكين الزاى عند الادغام ﴿ وظن اهلها ﴾ اى اهل تلك
 الارض ﴿ انهم قادرون عليها ﴾ متمكنون من حصدها ورفع غلتها ﴿ اتينا امرنا ﴾ جواب
 اذا * قال الكاشفى [ناكاه آمد بدان زمين عذاب ما يعنى فرمان ما بخرابى آن زمين در رسيد]
 ﴿ ليلا او نهارا فجعلناها ﴾ اى زروع تلك الارض وسائر ما عليها فالمضاف محذوف للمبالغة
 ﴿ حصدا ﴾ شيها بما حصد من اصله ﴿ كأن لم تغن ﴾ زروعها اى لم تنبت ﴿ بالامس ﴾
 وهو مثل فى الزمان القريب وليس المراد امس يومه كأنه قيل لم تغن آنفا ويقال للشيء اذا فنى كان
 لم يغن بالامس اى كأن لم يكن وهو من باب علم يقال غنى بالمكان اذا اقام به والجملة حال من مفعول
 جعلناها ﴿ كذلك ﴾ الكاف صفة مصدر محذوف اى مثل ذلك التفصيل البديع ﴿ تفصل
 الآيات ﴾ القرآنية التى من جملتها هذه الآيات المنبهة على احوال الحياة الدنيا اى توضيحها
 ونبينها ﴿ لقوم يتفكرون ﴾ فى تضاعيفها ويقفون على معانيها وتخصيص تفصيلها بهم لانهم
 المستفوعون بها * واعلم ان التشبيه الواقع فى هذه الآية تشبيه مركب وان دخل الكاف على
 المفرد وهو الماء لانه شبهت الهيئة المنتزعة من اجتماع الحياة وبهائها وسرعة انقضائها بعد اغترار
 الناس بها بالهيئة المنتزعة من اجتماع خضرة الارض ونضارتها وانعدامها عقيبها بآفة سماوية
 ومشية الهمية

بنكر بآنكه روى زمين فصل نوبهار * مانند نقش خامه ما فى مزينست

وقت خزان برك رياحين چو بنكرى * منصف شوى كه لائق برباد دادنست

وقال بعضهم مثلت الحياة الدنيا بالماء لان الماء يتغير بالمكث فكذا المال بالامساك اى يصير مذموماً
 عند البخل : كما قال فى المشوى

مال چون آبست و تاباشد روال * فيضها يابند از واهل جهان

چند روزى چون كند يك جاد رنگ * كنده و يحاصلست وتيره رنگ

* يقول الفقير من البخل ايضا حبس الكتب ممن يطلبها للانتفاع بها لاسيما مع عدم التعدد
 لنسخها الذى هو اعظم اسباب المنع والوعيد المذكور فى قوله عليه السلام (من كتم علماً يعلمه

الجم يوم القيامة بلجام من نار يشمل ما ذكرنا كما في المقاصد الحسنة . وقد رأينا في زماننا من يمنع الكتب عن المستحقين ويحبس بعض الثياب في الصندوق الى ان يبلى ويفنى لا يلبس ولا يبيع ولا يهب ولو قلت فيه لقال اني ورثته من ابي او امي فاحفظه تبركا فانظر الى هذا الجهل الذي لا يغني عنه شياً * وقال بعضهم في وجه المائلة المطر اذا نزل بقدر الحاجة تقع واذا جاوز حد الاعتدال ضر فكذا المال اذا كان قدر ما يندفع به الضرورة ويحصل به مقاصد الدين والدنيا كان نافعا واذا كان زائدا على قدر الحاجة صار موجبا لارتكاب المعاصي ووسيلة للتفاخر على الاداني والاقاصي قال الله تعالى (ان الانسان ليطغى ان رآه استغنى)

توانكري كشدت سوي عجب ونخوت وناز * خوشست فقر كه دارد هزار سوز و نیاز * وقال بعضهم [چون باران بنهال كل رسد لطافت و طراوت اوبيفزايد و چون بخار بن كذرد حدت و شوكت او زيادت كند مال دنيا نيز چون بمصلح رسد صلاح اوبيفزايد] (كما في الحديث نعم المال الصالح للرجل الصالح) [و اگر بدست مفسد افتد مایه فساد و عناد او روی باز دیاد نهد] كما ان العلم النافع سيف قاطع لصاحبه في قتل الهوى والعلم الغير النافع سبب لقطع طريق صاحبه عن الحق فما احسن الاول وما اقبیح الثاني * وقال بعضهم [چون آب باران بزمین رسد قرار نگیرد و بلکه باطراف و جوانب روان گردد مال دنيا نیز یکجا قرار نگیرد بلکه هر روز در دست دیگری باشد و هر شب بایکی عقد بمواصلت بندد نه عهد او را و فای و نه وفای او را بقای]

کنج امان نیست درین خاکدان * مفر و فانیست درین استخوان

کهنه سرایست بصد جا کرو * کهنه و اندر کرو نوبنو

* و سئل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن الدنيا فقال (دنياك ما يشغلك عن ربك) اقول ان الدنيا كالآم تربي الناس كالأولاد فمن اشتغل بالآم كالطفل عن المعلم بقي جاهلا وصار كانه اتخذها صنما لنفسه يعبد و من اشتغل بالمعلم عن الآم صار عالما وتخلص من عبادة الهوى و وصل الى المقصود . فذم الدنيا انما هو بحسب اشتغاله عن الله تعالى لا بحسب نفسها . قيل حد الدنيا من القاف الى القاف * وقال اهل التحقيق حدها في الحقيقة من مقعر الكرسي الى تحت الثرى فما يتعلق بعالم الكون والفساد فمن حد الدنيا فالسموات والارضون وما فيهما من عالم الكون والفساد يدخل في حد الدنيا واما العرش والكرسي وما يتعلق بهما من الاعمال الصالحة والارواح الطيبة والجنة وما فيها فمن حد الآخرة عصمنا الله واياكم من التعلق بغيره ايا كان وشرقا بالتجرد التام عن عالم الامكان ﴿ والله ﴾ اسم للذات الاحدية جامع لجميع الاسماء والصفات ومن ثمه توسل به بعضهم الى دخول عالم الحقيقة * وقال رجل للشبلي قدس سره لم تقول الله ولا تقول لاله الا الله فقال اخشى ان اوخذ في وحشة الجحد ﴿ يدعو ﴾ الناس جميعا على لسان رسوله صلى الله تعالى عليه وسلم وعلى السنة وورثته الكمل الذين اتبعوه قولا وفعلا وحالا من الدار التي اولها البكاء ووسطها الفناء وآخرها الفناء ﴿ الى دار السلام ﴾ اى الى دار السلامة من كل مكروه وآفة وهي الجنة اولها العطاء ووسطها الرضاء وآخرها

اللقاء - حكي - ان بعض ملوك الامم السالفة بنى مدينة وتأنق وتعالى فى حسنهما وزينتهما ثم صنع طعاما ودعا الناس اليه واجلس اناسا على ابوابها يسألون كل من خرج هل رأيتم عيبا فيقولون لا حتى جاء اناس فى آخر الناس عليهم اكسية فسألوهم هل رأيتم عيبا فقالوا عيين اثنين فحبسوهم ودخلوا على الملك فاخبروه بما قالوا فقال ما كنت ارضى بعيب واحد فاستوفى بهم فادخلوهم عليه فسألهم عن العيين ماها فقالوا تخرب ويموت صاحبها فقال أقتلهمون دارا لا تخرب ولا يموت صاحبها قالوا نعم فذكروا له الجنة ونعيمها وشوقه اليها وذكروا النار وعذابها وخوفه منها ودعوه الى عبادة الله تعالى فاجابهم الى ذلك وخرج من ملكه هاربا تائبا الى الله تعالى

والله يدعو آمله آزادى زندانيان * زندانيان غمكين شده كويى زندان ميكشى شاهان سفيهانرا همه دربند زندان ميكشند * توازچه از زندان شان سوى كلستان ميكشى وفى الحديث (ما من يوم تطلع فيه الشمس الا وبجنيها ملكان يناديان بحيث يسمع كل الخلق الا الثقلين ايها الناس هلموا الى ربكم والله يدعو الى دار السلام) والمقصود الى العمل المؤدى الى دخول الجنة * ولذا قال بعض المشايخ اوجب الله عليك وجود طاعته فى ظاهر الامر وما اوجب عليك بالحقيقة الادخول جنته اذا الامر آيل اليها والاسباب عدمية وانما احتاجوا الى الدعوة والايجاب اذ ليس فى اكثرهم من المروءة ما يردهم اليه بلا علة بخلاف اهل المروءة والمحبة والوفاء فانه لو لم يكن وجوب لقاموا للحق بحق العبودية وراعوا ما يجب ان يراعى من حرمة الربوبية * ويجوز ان يكون المعنى الى دار الله تعالى فان السلام اسم من اسمائه سبحانه والاضافة للتشريف كبيت الله ومعنى السلام فى حقه تعالى انه سلم ذاته من العيب وصفاته من النقص وافعله من الشر وفى حق العبد انه سلم من الغش والحقد والحسد وارادة الشر قلبه وسلم من الآثام والمحظورات جوارحه ولن يوصف بالسلام والاسلام الا من سلم المسلمون من لسانه ويده . او المعنى الى دار يسلم الله تعالى والملائكة على من يدخلها او يسلم بعضهم على بعضهم * يقول الفقير دار السلام اشارة الى دار القلب السليم الذى سلم من التعلق بغير الله تعالى ومن دخلها كان آمنا من التكدر مطلقا بشئ من الامور المكروهة صورة وصارت النار عليه نورا وقد قيل جنة معجزة وهى جنة المعارف والعلوم وجنة مؤجلة وهى المؤعودة فى دار القرار والجنة مطلقا دار السلامة لا ولاء الله تعالى ويهدى من يشاء * هدايته منهم * الى صراط مستقيم * موصل اليها وهو الاسلام والتزود بالتقوى عم بالدعوة لظهار الحجة وخص بالهداية لاستغناؤه عن الخلق وهذا العموم والخصوص فى سماع الدعوة وقبولها بالنسبة الى من كان له سمع كالعموم والخصوص فى رؤية المسك وشممه بالاضافة الى من كان له بصر فرب رأى من كرم ليس له الا الرؤية وكذا رب سامع ليس له من القبول شئ فمن تعلقت بهدايته ارادة الحق تعالى يسرت اسبابه وطوى له الطريق وحمل على الجادة فالداعى اولا وبالذات هو الله تعالى وثانيا وبالعرض هو الانبياء ومن اتبعهم على الحق اتباعا كاملا والمدعو هو الناس والمدعو اليه هو الجنة وكذا الهادى

هو الله والمهدى بالهداية الخاصة هو الخواص والمهدى اليه هو الصراط المستقيم ومشيتته تعالى ارادته وهي صفة قديمة اتصفت بها ذاته تعالى كعلمه وقدرته وكلامه وسائر صفاته ويسمى متعلقها المراد المعبر عنه بالغاية فمن سأل بلسان الاستعداد كونه مظهرا للجلال امسك في هذه النشأة عن اجابة الدعوة ومن سأل كونه مظهرا للجمال اسرع للاجابة والله تعالى يعطى كل شئ ما يستعده وهذه المشيئة والسؤال لا بد في توفيقهما من قوة الحال : قال الحافظ

درين جن نكنم سرزنش بخود روي * چنانكه پرورشم مى دهند مى رويم
* واعلم ان قبول الدعوة لا بد فيه من علامة وهي التزهّد في الدنيا والسلوك الى طريق الفردوس الاعلى والتوجه الى الحضرة المليا ألا ترى الى ابن ادهم خرج يوما يضطاد فانار ثعلبا او ارنبا فبينما هو في طلبه هتف به هاتف أل هذا خلقت ام بهذا امرت ثم هتف به من قربوس سرجه والله ما لهذا خلقت ولا بهذا امرت فتزل عن مركوبه وصادف راعيا لاييه فاخذ جبة الراعي وهي من صوف فلبسها واعطاه فرسه وماعه ثم دخل البادية وكان من شأنه ما كان

در راه عشق وسوسه اهرمن بسيست * هشد دار وكوش دل بپيام سروش لن
والانتباه الصوري اى من المنام مثال للانتباه القلبي اى من الغفلة فالقاعدون في مقامات طبائهم ونفوسهم كمن بقي في النوم ابدا واليه الاشارة بقوله تعالى (فيمسك التي قضى عليها الموت) والسالكون هم المنتبهون من رقدة هذه الغفلة واليه الاشارة بقوله تعالى (ويرسل الاخرى الى اجل مسمى) وهو اللائح بالبال والله اعلم بحقيقة الحال قال في التأويلات النجمية (والله يدعو الى دار السلام) يدعو الله ازلا وابدا عباده الى دار السلام وهي العدم صورة ظاهرا وعلم الله وصفته معنى وحقيقة وانما سمي العدم والعلم دار السلام لان العدم كان دارا قد سلم المعدوم فيها من آفة الاثنية والشركة مع الله في الوجود وهي دار الوجدانية وايضا لان السلام هو الله تبارك وتعالى والعلم صفته القائمة بذاته فالله تعالى بفضله وكرمه يدعو عباده ازلا من العدم الى الوجود ومن العلم وهو الصفة الى الفعل وهو الخلق ويدعوهم ابدا من الوجود الى العدم ومن الفعل الى العلم يدعوهم الى الوجود بالنفخة وهي قوله تعالى (ونفخت فيه من روحي) ويدعوهم من الوجود الى العدم والعلم بالجذبة وهي قوله تعالى (ارجعي الى ربك) * ولما دعى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالجذبة الى علم الله الازلي الابدى قال (قد علمت ما كان وما سيكون) وذلك لانه صار عالما بعلم الله تعالى لا بعلم نفسه * وهو سر قوله تعالى (علمك ما لم تكن تعلم) وانما علمه ذلك حين قال (فاعلم انه لا اله الا الله) اى فاعلم بعلم الله الذي دعيت بالجذبة اليه ان لا اله في الوجود الا الله فان العلم الالهي محيط بالوجود كله قال (قد احاط بكل شئ علما) فانت بعلمه محيط بالوجود كله فتعلم حقيقة ان ليس في الوجود اله غير الله انتهى * يقول الفقير المتلقف من فم حضرة الشيخ سلمه الله تعالى ان الانتباه الصوري اشارة الى يقظة القلب * ثم الحركة الى الوضوء اشارة الى التوبة والاناة * ثم التكبيرة الاولى اشارة الى التوجه الالهي فخاله من الانتباه الى هنا اشارة الى عبوره من عالم الملك وهو الناسوت والدخول في عالم

الملكوت * ثم الانتقال الى الركوع اشارة الى عبوره من عالم الملكوت الى عالم الجبروت * ثم الانتقال الى السجدة اشارة الى عبوره من عالم الجبروت والوصول الى عالم اللاهوت * وهو مقام الفناء الكلى وعند ذلك يحصل الصعود الى وطنه الاصلى العلوى فالانتقالات تصعد فى صورة التنزل * ثم القيام من السجدة اشارة الى حالة البقاء فانه رجوع الى القهقري وفيه تنزل فى صورة التصعد والركوع مقام قاب قوسين وهو مقام الصفات اى الذات الواحدية والسجدة مقام اودنى وهو مقام الذات الاحدية ومن هذا التفصيل عرفت ما فى التأويلات من الصعود والهبوط مرة بالدعوة من العلم الى الوجود ومرة بالدعوة من الوجود الى العلم فاذا لم يقطع السالك عقبات العروج والنزول فهو ناقص وفى برزخ بالنسبة الى من قطعها كلها وتلك العقبات هى تعينات الاجسام والارواح والعلم والعين على حسب تفصيل المراتب فيها فانظر الى قوله تعالى (لا يمسسه الا المطهرون) تجدا لاشارة الى ان الهوية الذاتية لا يمسها الا المطهرون من دنس تعلق كل تعين روحانيا كان او جسمانيا والله المعين ۞ قال فى التأويلات (ويهدى من يشاء الى صراط مستقيم) فلما جعل الله دعوة الخلق من العلم الى الفعل ومن الوجود الى العدم والعلم عامة جعل الهداية بالمشيئة الى العلم وهى الصراط المستقيم خاصة يعنى هو يهديهم بالجذبة الكاملة الى علمه القديم بمشيئته الازلية خاصة وهذا مقام السير فى الله بالله انتهى كلامه ۞ للذين احسنوا ۞ اعمالهم اى عملوها على ائوجه اللائق وهو حسننها الوصفى المستلزم لحسنها الذاتى وقد فسر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بقوله (ان تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فانه يراك) * يقول الفقير العباد على وجه رؤية الله تعالى وشهوده والحضور معه لا تكون الا بعد غيوبة الغير عن القلب وارتفاع ملاحظته جدا فياول المعنى الى قولنا للذين اخلصوا اعمالهم عن الرياء وقلوبهم عن غير الله تعالى ۞ الحسنى ۞ اى المثوبة الحسنى وهى فى اللغة تأنيث الاحسن والعرب تطلق هذا اللفظ على الحصلة المرغوب فيها ۞ وزيادة ۞ اى وما يزيد على تلك المثوبة تفضلا لقوله تعالى (ويزيدهم من فضله) فالمثوبة ما اعطاه الله فى مقابلة الاعمال والزيادة ما اعطاه الله لا فى مقابلتها والكل فضل عندنا * وقيل الحسنى مثل حسناتهم والزيادة عشر امثالها الى سبعمائة ضعف واكثر جمهور المحققين على ان الحسنى الجنة والزيادة اللقاء والنظر الى وجه الله الكريم * وفى الحديث (اذا دخل اهل الجنة الجنة يقول الله تعالى تريدون شيا ازيدكم فيقولون ألم تبيض وجوهنا ألم تدخلنا الجنة وتنجنا من النار قال فيكشف لهم الحجاب فما اعطوا شيا احب اليهم من النظر الى ربهم ثم تلا هذه الآية للذين احسنوا الحسنى وزيادة) رواه مسلم والترمذى والنسائى * فان قيل لم سعى الله الرؤية زيادة والجنة الحسنى والنظر الى وجهه اكبر من الجنة والزيادة فى الدنيا تكون اقل من رأس المال * قيل المراد بالزيادة فى الآية الزيادة الموعودة والموعودة الجنة فالزيادة ههنا ليست من جنس المزيدي عليه وهى الجنة ودرجاتها فالزيادة من العزيز الاكبر اكبر واعز كما ان الرضوان من الكريم الاجود اكبر واجل * وفى الخبر (ان اهل الجنة اذا رأوا الحق نسوا نعيم الجنة) وهذه الرؤية بعين الرأس واما فى الدنيا فبعين العين لغير نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم كما سبق عند قوله تعالى (لا تدركه الابصار) الآية وانما تحصل بارتفاع الموانع وهى حجب التعينات جسمانية او روحانية : قال الحافظ

جمال یار ندارد نقاب و یرده ولی * غبار ره نشان تا نظر توانی کرد

وذلك لان الله تعالى ليس بمحجوب لانه لو حجبه شيء لستره وهو ليس في جهة ولا مكان وانما المحجوب انت ولو ازال الحق الحجاب عنا وشاهدناه نسينا الكون وما فيه كما ينسى اهل الجنة نعيمها عند التجلي فكان يفوت آن العبد الشرعي ولذا لانشاهد الحق في دار الدنيا لانها مقام التكليف ﴿ ولا يرهق وجوههم ﴾ اي لا يغشاها . وبالفارسية [پوشيده نکر داند رویهای بهشتیانرا] ﴿ قتر ﴾ غبرة فيها سواد والقتر اشد من الغبار ﴿ ولا ذلة ﴾ اي اثر هوان وكسوف بال والغرض من نفی هاتین الصفتین نفی اسباب الخوف والحزن والذل عنهم ليعلم ان نعيمهم الذي ذكره الله خالص لا يشوبه شيء من المكروهات وانه لا يتطرق اليهم ما اذا حصل بغير صفحة الوجه ويزيل ما فيها من النضارة والحسن . والجملة مستأنفة لبيان امنهم من المكاره اثر بيان فوزهم بالمطالب والثاني وان اقتضى الاول الا انه ذكر اذكارا بما ينقذهم الله منه برحمته وتقديم المفعول على الفاعل للاهتمام ببيان ان المصون من الرهق اشرف بمحضائهم ﴿ اولئك ﴾ [آن كروه محستان] ﴿ اصحاب الجنة هم فيها خالدون ﴾ بلا زوال دائمون بلا انتقال ﴿ وفي التأويلات النجمية ﴾ للذين احسنوا الحسنی وزيادة ﴿ اي للذين عاملوا الله على مشاهدته فان الاحسان ان تعبد الله كأنك تراه الحسنی وهي شواهد الحق والنظر اليه وزيادة والزيادة مازاد على النظر بالوصول الى العلم الازلي مجذوبا من اتانيته الى هويته باقفاء الناسوتية في اللاهوتية ﴿ ولا يرهق وجوههم قتر ﴾ اي لا يصيبهم غبار الحجاب ﴿ ولا ذلة ﴾ وجود يقتضي الاثنية ﴿ اولئك اصحاب الجنة ﴾ جنة السير في الله ﴿ هم فيها خالدون ﴾ دائمون في السير بمجذبات العناية ﴿ والذين كسبوا السيئات ﴾ اي ارتكبوا الشرك والمعاصي وهو مبتدأ بتقدير المضاف خبره قوله تعالى ﴿ جزاء سيئة بمثلها ﴾ والجزاء مصدر من المبنى للمفعول والباء في بمثلها متعلقة بجزاء . والمعنى وجزاء الذين كسبوا السيئات ان يجازى سيئة واحدة بسيئة مثلها لا يزداد عليها كما يزداد في الحسنة * قال في الكشف في هذا دليل على ان المراد بالزيادة الفضل لانه دل بترك الزيادة على السيئة على عدله ودل ثمة باثبات الزيادة على المثوبة على فضله انتهى * يقول الفقير تبعه على هذا جمهور المفسرين ولكن تفسير رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كما سبق احق بان يتبع ويرجح ويقدم على الكل ولا مانع من ان يراد بالزيادة الفضل واللقاء فان اللقاء الذي هو افضل الكرامات اذا حصل فلا أن يحصل ما هو دونه من الفضل والتضعيف اظهر ﴿ وترهقهم ﴾ [وپوشد ایشانرا] اذا غايوا النار ﴿ ذلة ﴾ [خواری ورسوایی یعنی آثار مذلت برایشان هویدا گردد] وفي اسناد الرهق الى انفسهم دون وجوههم اي اذ بانها محيطة بهم غاشية لهم جميعا ﴿ مالهم من الله من عاصم ﴾ اي لا يعصمهم احد من سخطه تعالى وعذابه ولا يمنعه ﴿ كأنما اغشيت ﴾ البست . وبالفارسية [کویا پوشیده شده است] ﴿ وجوههم قطعا من الليل ﴾ لفرط سوادها وظلمتها ﴿ مظلمًا ﴾ حال من الليل والعامل فيه معنى الفعل اي قطعا كاشنة من الليل في حال كونه مظلمًا : يعني [سیاه گردد رویهای ایشان از غم و اندوه چون شب تیره] وقطعا بفتح الطاء جمع قطعة مفعول ثان لا غشيت وقرئ

قطعا يسكون الطاء وهو مفرد اسم للشيء المقطوع فحينئذ يصح ان يكون مظلما صفة له لتطابقهما في الافراد والتذكير ﴿اولئك﴾ [آن كروه كه كاسب سياآتند] يعنى مشركان و منافقان ﴿اصحاب النارهم فيها خالدون﴾ اعلم ان دخول الجنة برحمة الله تعالى وقسمة الدرجات بالاعمال والخلود بالنيات فهذه ثلاثة مقامات وكذلك في دار الشقاوة دخول اهلها فيها بعدل الله وطبقات عذابها بالاعمال وخلودهم بالنيات. يعنى ان المؤمن لما كانت نيته في الدنيا ان يعبد الله ابدا ما عاش وكذا الكافر لما كانت نيته عبادة الاصنام ابدا ما عاش جوزى كل احد بتأييد النية واصل ما استوجبوا به هذا العذاب المؤبد المخالفة كما كانت في السعادة الموافقة وكذلك من دخل من العاصين النار لولا المخالفة ما عذبهم الله شرعا نسأل الله لنا ولك وللمسلمين ان يستعملنا بصالح الاعمال ويرزقنا الحياء منه تعالى * قال ابو العباس الإقليشى لم اجد في مقدار بقاء العصاة في النار حدا في صحيح الآثار غير ان الغزالي ذكر في الاحياء حال عصاة الموحدين فقال ان بقاء العاصي في النار لحظة واكثره سبعة آلاف عام لما ورد به الاخبار انتهى * يقول الفقير لعل الحكمة في ذلك كون تلك المدة عمر النوع الانسانى فاقضى التشديد في التربية بقاءه في النار تلك المدة فالظاهر ان تلك السنين انما هي باعتبار سننى الآخرة التى كل يوم منها الف سنة كما في حق الكفرة الا ان يفضل الله تعالى على المؤمنين والله اعلم . وعذاب كل عاص كيفية وكمية انما هو على حسب حجابة كيفية وكمية ألا ترى الى قوله تعالى ﴿كأنما اغشيت وجوههم قطعا من الليل مظلما﴾ فانه باعتبار توجههم الى السفليات وهى الصفات الحيوانية والسبعية والشيطانية ظلمات بعضها فوق بعض نسأل الله تعالى ان يجعلنا من الذين انتقلوا من معادتهم الطينية وخرجوا من رعونة البشرية والتحقوا بالعالم الاعلى وكل من صفت جوهرته ولطف معناه يكون هكذا بخلاف من انكدت جوهرته وكثف معناه فلا بد لك من ان تضرم على النفس نار المجاهدة وتلقيها في ابواب الرياضة فان الرجال الانجاد رضى الله عنهم ما اشتغلوا بتدبير جسومهم من حيث الشهوات وانما اشتغلوا بنفوسهم ان يخلصوها من رعونة الطبع حتى يلحقوها بعالمها ألا ترى سهلا التسترى وهو من رؤساء هذا الطريق وساداته لما قيل له ما القوت فقال فكر الحى الذى لا يموت قيل له هذا قوت الارواح فاقوت الاشباح فقال دع الديار الى بانها ان شاء عمرها وان شاء خربها فما احرم عبدا لم يوفقه الله لتخليص جوهرته نعوذ بالله من الحرمان : وفي المتنوى

این ریاضتهای درویشان چراست * کان بلا برتن بقای جانهاست [۱]

مردن تن در ریاضت زند کیست * رنج این تن روح را پایند کیست

پس ریاضت را بجان شو مشتری * چون سپردی تن بخدمت جان بری [۲]

﴿و یوم نحشرهم﴾ یوم منصوب على المفعولية بفعل مضمر ای اندرهم اود کرهم وضمیر نحشرهم لکلا الفريقین الذین احسنوا والذین کسبوا السيآت لانه المتبادر من قوله ﴿جميعا﴾ حال من الضمیر ای محتمعین لا یشد منهم فريق ﴿ثم نقول للذین اشركوا﴾ ای نقول للمشرکین من بینهم ﴿مکانکم﴾ نصب على انه فی الاصل ظرف لفعل اقيم مقامه لاعلى انه اسم فعل وحركته حركة بناء کما هو رأى الفارسی ای الزموا مکانکم حتى تنظروا ما یفعل بکم

﴿ انهم يأتونك بالضمير المتثقل اليه من عامله لسده مسده ﴾ ﴿ وشركاؤكم ﴾ عطف عليه ﴿ فزينا ﴾
 من سى عن مكانه ازيله اى ازلته والتضعيف فيه للتكثير لا للتعدية لان ثلاثيه متعد بنفسه
 وهذا التزييل وان كان مما سيكون يوم القيامة الا انه لتحقيق وقوعه صار كالكاثر الآن فلذلك
 جاء بلفظ الماضى بعد قوله نحشر ونقول اى ففرقتا ﴿ بينهم ﴾ وبين الآلهة التى كانوا يعبدونها
 وقطعنا العلائق والوصل التى كانت بينهم فى الدنيا فخابت اعمالهم وانصرفت عرى اطماعهم
 وحصل لهم اليأس الكلى من حصول ما كانوا يرجونه من جهتهم والحال وان كانت معلومة لهم
 من حين الموت والابتلاء بالعذاب لكن هذه المرتبة من اليقين انما حصلت عند المشاهدة
 والمشافهة ﴿ وقال شركاؤهم ﴾ التى كانوا يعبدونها ويثبتون الشركة لها وهم الملائكة وعزير
 والمسيح وغيرهم ممن عبدوه من اولى العلم . وقيل الاصنام ينطقها الله الذى انطق كل شئ
 ﴿ ما كنتم ايانا تعبدون ﴾ مجاز عن براءة الشركاء من عبادة المشركين حيث لم تكن تلك
 العبادة بامر الشركاء وارادتهم وانما الامر بها هو اهوؤهم والشياطين فالشركون انما عبدوا
 فى الحقيقة اهوؤهم وشياطينهم الذين آمنوا بهم ﴿ فكفى بالله شهيدا بيننا وبينكم ﴾ فانه العالم
 بكنه الحال ﴿ ان ﴾ مخافة من ان واللام فارقة ﴿ كنا عن عبادتكم ﴾ لنا ﴿ لغافلين ﴾
 والغفلة عبارة عن عدم الارادة . لا بعدد شعور الملائكة بعبادتهم لهم غير ظاهر وهذا يقطع
 احتمال كون المراد بالشركاء الشياطين كقول من ارتضاهم باشرأكهم مما لا ريب فيه وان لم يكونوا
 مجبرين لهم على ذلك كذا فى الارشاد وهذا بالنسبة الى كون المراد بالشركاء ذوى العلم وامان كان
 المراد الاصنام فمن اعظم اسباب الغفلة كونها حركات لا حس لها ولا شعور اليقظة ﴿ هنالك ﴾
 ظرف مكان اى فى ذلك المقام الدهش فى تلك المواقف التى يستعزى طرف المكان للزمان
 ﴿ تبلو ﴾ من البلوى والاختبار . فى عارضة بيارمودن اى تختبر وتذوق ﴿ كل نفس ﴾
 مؤمنة كانت او كافرة سعيدة او شقية ﴿ ما سلفت ﴾ اى قدمت من العمل فتعاین نفعه وضره
 وامام عملت من حالها من حين الموت والابتلاء بالعذاب فى البرخ فامر محمل ﴿ وردوا ﴾
 الضمير للذين اشركوا على انه معطوف على زينا وما عطف عليه وقوله تعالى ﴿ هنالك تبلو ﴾ الخ
 اعتراض فى اثناء المقرر لمضمونها ﴿ الى الله ﴾ اى جزائه وعقابه فان الرجوع الى ذاته تعالى
 مما لا يتصور ﴿ مولاهم ﴾ ربهم ﴿ الحق ﴾ اى المتحقق الصادق ربوبية لاما اتخذوه باباطلا
 * قال الشيخ فى تفسيره مولا هم الحق اى الذى يتولى ويملك امرهم حقيقة ولا يشك بقوله
 ﴿ وان الكافرين لا مولى لهم ﴾ لان المعنى فيه المولى الناصر وفى الاول المالك ﴿ وضل عنهم ﴾
 وضاع اى ظهر ضياعه وضلاله لانه كان قبل ذلك غير ضال او ضل فى اعتقادهم الحازم ايضا
 ﴿ ما كانوا يفترون ﴾ من ان آلهتهم تشفع لهم او ما كانوا يدعون انهم شركاء الله * واعلم
 ان اكثر ما اعتمد عليه اهل الايمان يتلاشى ويضمحل عند ظهور حقيقة الامر يوم القيامة
 فكيف ما استند اليه اهل الشرك والعصيان - كما حكي - ان الجنيد قدس سره روى فى المنام
 بعد موته فقل له ما فعل الله بك فقال طاحت تلك الاشارات وفيت تلك العبارات وابيدت
 تلك الرسوم وغابت تلك العلوم وما نفعنا الاركيعات كنا نركعها فى السحر

هر کنج سعادت که خداداد بحافظ * ازین دعای شب وورد سحرى بود

* ثم ان الآية الشريفة اشارت الى ان النفس انما تعبد الهوى ولا محراب لها في توجهها الا ما سوى المولى * قال بعض السادة رحمهم الله تحت الجبال بالاطافر ايسر من زوال الهوى اذا تمكن وكما لا يحب الله العمل المشترك بالالتفات لغيره نفسا كان او غيرها كذا لا يحب القلب المشترك بمحبة غيره من شهوة او غيرها * قال محمد بن حسان رحمهم الله بينا انا ادور في جبل لبنان اذ خرج على شاب قد احرقته السموم والرياح فلما رآنى ولى هاربا فقبضته وقلت عظمى بكلمة انتفع بها قال احذره فانه غيور لا يحب ان يرى في قلب عبده سواه * قال ابن نجيد رحمهم الله لا يصفو لاحد قدم في العبودية حتى يكون افعاله كلها عنده رياء واحواله كلها عنده دعاوى وانما يفتضح المدعون بزوال الاحوال : وفي المشوى

چون بباطن بنكرى دعوى كجاست * اوودعوى پيش آن سلطان قناست

: وقال الحافظ قدس سره

حديث مدعيان وخیال همكاران * همان حكایت زردوز و بوریا بافت

فعلى العبد ان يفتى عن جميع الاوصاف ويفتسل عن كل الاوساخ وينقطع عن التثبث بكل حجر وشجر فان الظفر انما هو بعناية الله خالق القوى والقدر ونعم ما قال بعضهم استغاثه المخلوق بالمخلوق كاستغاثه المسجون بالمسجون وفي التأويلات النجمية (ويوم نحشرهم جميعا) اى اجتماع ارواح الانسان وحقائق الاشياء التى يعبدون من دون الله مثل الدنيا والهوى والاصنام (ثم نقول للذين اشرکوا مكانکم) اى نخطب ارواح المشركين بان قفوا مكانکم الذى اخترتم بالجهل بعد ان كنتم فى علو المكان (اتم وشركاؤکم) اى اتزلوا اتم وشركاؤکم الى المكان السفلى وهو مكان شركائکم اذا تعلقت بهم (فزيلنا بينهم) اى فرقنا بين المشركين وشركائهم بان نعذب المشركين بعذاب البعد والطرده عن الحضرة والمفارقة وحسرة ابطال استعداد المواصلة ولا نعذب الشركاء بهذه العقوبات لعدم استعدادهم فى قبول كمال القرب (وقال شركاؤهم ما كنتم ايانا تعبدون) بل كنتم تعبدون هواکم لانه ما عبد فى الارض الا الله (فان الهوى فلهذا قال عليه الصلاة والسلام) (ما عبد فى الارض الا ابغض على الله من الهوى) وقال تعالى (أفرأيت من اتخذ الهه هواه) (فكفى بالله شهيدا بيننا وبينکم) فيما شاهد (ان كننا عن عبادتکم لغافلين) اى كنا فى غفلة عن ذوق عبادتکم ايانا وحظها ومشربها بل كان الحظ والشرب والذوق لهواکم فى استيفاء اللذات والشهوات والتمتع بالدينية والاخرية عند عبادتنا بلا شعور منا بخلاف عبادة الله فان فى عبادة الله رضا وشعوره بها ومنه المدد والتوفيق وعليه الجزاء والثواب (هنالك تبلو كل نفس ما اسفلت) اى فى ذلك الحال تبلى كل نفس ما قدمت من التعلقات بالاشياء والتمسكات بها (وردوا الى الله) فى الحكم والقرب والبعد واللذة والالام (مولاهم الحق) اى متوليههم فى ذلك هو الله اى فى اذاقة اللذات من القرب والالام من البعد لا شير من الشركاء (وضل عنهم ما كانوا يفترون) ان للشركاء اثر فى القرية والشفاعة انتهى ما فى التأويلات النجمية (قل) للمشركين احتجاجا على حقيقة التوحيد وبطلان الشرك (من يرزقکم) [کيست که شمارا

روزي ميدهد [من السماء] [از آسمانكه باران مي باراند] [والارض] [واز زمين
كه كياه مي روياند] [أم من] ام منقطعة لانه لم يتقدمها همزة استفهام ولا همزة تسوية
وتقدر هنا ببل وحده دون الهمزة بعدها كما في سائر المواضع لانها وقع بعدها اسم استفهام
صريح وهو من فلا حاجة الى الهمزة وبل اضراب انتقال من الاستفهام الاول الى استفهام
آخر لا اضراب ابطال اذ ليس في القرآن ذلك. والمعنى بالفارسية [آيا كيست كه] [يملك
السمع والابصار] اي يستطيع خلقهما وتسويتها على هذه الفطرة العجيبة او من يحفظهما
من الآفات مع كثرتها وسرعة انفعالهما من ادنى شئ يصيبهما. وكان على رضى الله عنه يقول
سبحان من بصر بشحم واسمع بعظم والنطق بلحم ولما كانت حاجة الانسان الى السمع
والبصر اكثر من حاجته الى الكلام خلق الله له اذنين وعينين ولسانا واحدا [ومن يخرج
الحى من الميت ويخرج الميت من الحى] اي من ينشئ الحيوان من النطفة والنطفة من الحيوان
وكذا من يخرج الطائر من البيضة ويخرج البيضة من الطائر [ومن يدبر الامر] اي امر
جميع العالم علويا كان او سفليا روحانيا او جسمانيا [فيقولون] بلا تأخير [الله]
يفعل ما ذكر من الافاعيل لا غيره اذ لا مجال للمكابرة لغاية وضوحه [فقل] عند ذلك
تبكيتم لهم [أفلا تتقون] اي أتعلمون ذلك فلا تتقون عقابه باشر اكم به الاصنام
[فذلكم الله] الذى يفعل هذه الاشياء هو [ربكم الحق] اي الثابت ربوبيته لا ما اشركتكم
معه. فقلوه فذلكم مبتدأ والجلالة صفته وربكم الحق خبره ويجوز ان يكون الجلالة خبره
وربكم بدل منه والاشارة محمولة على التجوز لاستحالة تعلق الاحساس به تعالى [فما ذا]
يجوز ان يكون الكل اسما واحدا قد غلب فيه الاستفهام على اسم الاشارة وان يكون موصولا
بمعنى الذى اي ما الذى [بعد الحق] اي غيره بطريق الاستعارة اي ليس غير التوحيد
وعبادة الله تعالى [الا الضلال] الذى لا يختاره احد وهو عبادة الاصنام وانما سميت
ضلالا مع كونها من اعمال الخوارج باعتبار ابتنائها على ما هو ضلال من الاعتقاد والرأى
[فأتى تصرفون] استفهام انكارى بمعنى انكار الوقوع واستبعاده والتعجب اي كيف
تصرفون من التوحيد وعبادة الله الى الاشراك وعبادة الاسنام الذى هو ضلال عن الطريق
الواضح : قال السعدى قدس سره

ترسم نرسى بكعبه اي اعرابى * كين ره كه توميروى بتركتالست

فقد نبه الله على ضلالهم على لسان رسوله عليه السلام وهو الهادى الى طريق الحق
والصواب والفارق بين اهل التصديق والارتياب : قال الصائب

اقف نميشوند كه كم کرده اند راه * تارهروان برهنماي نمى رسند

[كذلك] الكاف فى محل النصب على انه صفة مصدر محذوف والاشارة بذلك الى المصدر
المفهوم من الحق فى قوله ربكم الحق اي كما حققت الربوبية لله تعالى [حققت كلمة ربك]
حكمه وقضاؤه. يعنى [واجب شد عذاب الهى] [على الذين فسقوا] اي تمردوا فى كفرهم
وخرجوا عن حد الاستصلاح [انهم] تعليل لحقية تلك الكلمة والاصل لانهم [لا

يؤمنون ﴿ فالكفر اذ اهم الى العذاب فان كل نتيجة مبنيه على المقدمات والاسباب . والقمع لا يثبت من الزوان ولا يثمر الثمر ام غيلان ﴿ قل هل من شركائكم من يبدؤا الخلق ثم يعيده ﴾ البدء بالفارسية [ابتدا كردن] اى يخاق الخلق اولاً ثم يعيده بعد الموت ولما كانوا مقرين بالبدء ومنكرين للاعادة عنادا ومكابرة امر صلى الله تعالى عليه وسلم بان يبين لهم من يفعل ذلك ف قيل له ﴿ قل الله يبدؤا الخلق ثم يعيده ﴾ اى هو يفعلهما لا غير كائنا من كان ﴿ فأتى تؤفكون ﴾ اى كيف تصرفون وتقبلون عن قصد السبيل والاستفهام انكارى ﴿ تل هل من شركائكم من يهدى ﴾ غيره ﴿ الى الحق ﴾ ولو كانت الهداية بوجه من الوجوه فان ادنى مراتب العبودية هداية المعبود لعبده الى ما فيه صلاح امرهم وهدى كما يستعمل بكلمة الى لتدل على انتهاء ما قبلها الى مدخولها كذلك يستعمل باللام التعليلية لتدل على ان الهداية لا تتوجه نحو ما دخل عليه اللام الا لاجل ان تؤدي اليه ويترتب هو عليها كما هو شأن العلة والمعلل بها وقد جمع بين التعتيتين فى هذه الآية ﴿ قل الله يهدى ﴾ من يشاء ﴿ لاحق ﴾ دون غيره بنصب الادلة وارسال الرسل وانزال الكتب والتوفيق للنظر الصحيح والتدبر الصائب فان العقول مضطربة والافكار مختلطة وتعين الحق صعب ولا يسلم من الغلط الا الاقل من القليل فالاهتداء لادراك الحقائق لا يكون الا باعانة الله وهدايته وارشاده ﴿ أفن يهدى ﴾ غيره ﴿ الى الحق ﴾ هو الله تعالى ﴿ أحق ان ﴾ اى بان ﴿ يتبع ﴾ والمفضل عليه محذوف اى ممن لا يهدى ﴿ ام من لا يهدى ﴾ بكسر الهاء وتشديد الدال اصله لا يهتدى وادغم وكسر الهاء لالتقاء الساكنين اى لا يهتدى فى حال من الاحوال ﴿ الا ان يهدى ﴾ الا حال هدايته تعالى له الى الاهتداء * فان قلت الاصنام جمادات لا تقبل الهداية فكيف يسح ان يقال فى حقها الا ان يهدى وايضا كلمة من تستعمل فى ذوى العقول دون الجمادات فلا يليق ان يقال فى حقها ام من لا يهدى * قلت هذا اى انتفاء الاهتداء الا ان يهدى حال اشراف شركائهم كالملائكة والمسيح وعزير عليهم السلام فهذا بيان لفساد مذهب من يتخذ العقلاء الذين يقبلون الهداية اربابا بعد ما بين فساد مذهب مطلق اهل الشرك من عبدة الاوثان وغيرها بقوله ﴿ قل هل من شركائكم من يبدؤا الخلق ﴾ الآية فانه لاشك ان المراد بالشركاء فيه ما يتناول الاصنام وغيرها * وقال فى التبيان الصنم لا ينفع ولا يضر ولا يقدر على شئ فى نفسه الا ان يهدى يعنى يدخل ويخرج وينقل ويتصرف فيه والله تعالى جل عن ذلك وظاهر هذا الكلام يدل على ان الاصنام ان هديت اهتدت وليس كذلك لانها حجارة لا تهتدى الا انهم لما اتخذوها آلهة عبر عنها كما يعبر عن يعقل ويفعل ﴿ فما لكم ﴾ اى أى شئ لكم فى اتخاذكم هؤلاء شركاء لله تعالى ﴿ كيف تحكمون ﴾ بما يقضى صريح العقل ببطلانه وهو انكار لحكمهم الباطل حيث سؤوا بين من يحتاجون هم اليه وهو الله تعالى وبين من يحتاج هو اليهم وهو ما عبدوه من دون الله من الاصنام ولا مساواة بين القادر والعاجز جدا

عجز وقدرت كه هر دو ضدانند * عقل كركويدت كه يكسانند

عجز بر خلق مى دراند پوست * قادري بر كال حضرت اوست

﴿ وما يتبع اكثرهم ﴾ فيما يعتقدون من ان الاصنام آلهة ﴿ الا ظنا ﴾ من غير تحقيق وانما قلدها في ذلك آباءهم . وفيه اشعار بان بعضهم قد يتبعون العلم فيقفون على حقيقة التوحيد وبطلان الشرك لكن لا يقبلونه مكابرة وعنادا ﴿ ان الظن لا يغني ﴾ بي نياز نكر داند کسی را [من الحق] ﴿ از علم واعتقاد درست یعنی ظن و تخمین بجای حق و یقین نتواند ﴾ ﴿ شیأ ﴾ من الاغناء فيكون مفعولا مطلقا ويجوز ان يكون مفعولا به ومن الحق حالا منه فغنى لا يغني حينئذ لا ينوب * وقال بعضهم ان الظن بان الاصنام شفعاء لا يدفع عنهم العذاب فقولهم بانها شفعاء باطل محض مبني على خيال فاسد وظن واه ﴿ ان الله عليم بما يفعلون ﴾ وعيد على اتباعهم للظن واعراضهم عن البرهان . وفي الآية دلالة على وجوب العلم في الاصول وعدم جواز الاكتفاء بالتقليد : وفي المستوى

وهم افتد در خطا و در غلط * عقل باشد در اصابتها فقط [١]

كشتی بی لنگر آمد مرد شر * كه زباد كز نیابد او حذر [٢]

لنگر عقلست عاقل را امان * لنگری در یوزه كن از عاقلان

وقد نادى قوله تعالى ﴿ فإلکم کیف تحکمون ﴾ على كونهم محرومين من كمال العقل فان العاقل بالعقل الكامل لا يتبع الباطل والجهل بل الحق والعلم وكون الآباء على صفة الشرك لا ينهض حجة فان الله تعالى قد خلق الناس وهداهم الى تمييز الخير والشر بتركيب العقل فيهم فالاتباع ليس الا الى الهدى وكما ان المشركين ضلوا عن طريق الشريعة بتقليد الجهالة فكذا السالكون ضلوا عن طريق الحقيقة بتقليد الغفلة * قال بعض الكبار اوصيكم بوصية لا يعرفها الا من عقل وجرب ولا يهملها الا من غفل فحجب وهو ان لا تأخذوا في هذا العلم مع متكبر ولا صاحب بدعة ولا مقلد . اما الكبر فانه عقاب عن فهم الآية والعبر . واما البدعة فتوقع صاحبها في البلايا الكبار . واما التقليد فعقاب يمنع من الظفر وبلوغ الوطر ثم ان ما وصل المرء اليه بنور العقل والبرهان فالعلم المكسوب بالعقل بمنزلة الظن والتخمين عند ارباب اليقين والحق الذي لا غاية وراءه وراء طور العقل وما يلي ظاهر القلب هو الايمان وما يلي باطنه هو الايقان * قال بعض العارفين اذا كان الايمان في ظاهر القلب كان العبد محبا للآخرة والدنيا وكان مرة مع الله ومرة مع نفسه فاذا دخل الايمان باطن القلب انقض العبد دنياه وهجر هواه والوصول الى هذه المرتبة لا يكون الا بجذبة الهية وبصحبة مرشد كامل : قال الحافظ

من بسر منزل عنقانه بخود بر دم راه * قطع این مرحله با مرغ سلیمان کردم

ومن شرائطه الاحتراز عن صحبة خلاف الجنس فانها مؤثرة وما ضاع من ضاع الابتساعة الهوى والقيود مع اهل الانكار فقد ظهر الحق وحقيقة الحال وماذا بعد الحق الا الضلال نسأل الله المتعال ان يوفقنا للاجتهاد الى وقت الارتحال ﴿ وما كان هذا القرآن ﴾ مع ما فيه من دلائل الاعجاز من حسن نظمه ومعانيه الدقيقة وحقائقه الجامعة ﴿ ان يفترى ﴾ في محل النصب على انه خبر كان اي افتراء اي مفترى يفترى به على الله وسمى بالمصدر مبالغة والافتراء في الاصل افتعال من فريت الاديم اذا قدرته للقطع ثم استعمل في الكذب ﴿ من دون الله ﴾

در یوزاخر دفتر سوم در بیان آنکه هر چه غفلت و کاملی است [٢] در او اواخر دفتر سوم در بیان مثل زدن در زمین کره است

خبر آخر اى صادرا من دون الله لانه لا يتكلم بمثله الا الله ﴿ ولكن ﴾ كان ﴿ تصديق الذى بين يديه ﴾ اى مصدقا لما تقدمه من الكتب الالهية بسبب كون مضمونه مطابقا لمضمون تلك الكتب فيما اخبر به من اصول الدين وقصص الاولين ظهر في يد من لم يمارس شيئا من العلوم ويجالس علماء تلك الكتب فاذا كان ما جاء به مطابقا لها يعلم انه ليس افتراء بل من الله تعالى ﴿ وتفصيل الكتاب ﴾ من كتب بمعنى فرض وقدر وحكم اى وتفصيل ما حقق واثبت من الحقائق والشرائع ﴿ وفي التأويلات النجمية اى تفصيل الجملة التى هى المقدر المكتوبة فى الكتاب الذى عنده لا يتطرق اليه المحو والاثبات لانه ازلى ابدى كما قال ﴿ يمجو الله ما يشاء ويثبت ﴾ يعنى فى اللوح المحفوظ وهو مخلوق قابل للتغير ﴿ وعنده ام الكتاب ﴾ يعنى الاصل الذى لا يقبل التغير وهو علمه القائم بذاته القديم ﴿ لا ريب فيه ﴾ خبر ثالث داخل فى حكم الاستدراك اى متفيا عنه الريب . يعنى [ازظهر رجحت ووضوح دلالت بمثابة ايسر كه مرکه درو ادنى تأملی کند زريب باز استد و دانده كه بشبه درو مجال نيست] ﴿ من رب العالمين ﴾ خبر آخر تقديره كاشنا من رب العالمين فهو وحى نازل على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من عنده تعالى ﴿ ام يقولون افتراء ﴾ ام منقطعة مقدرة ببل والهمزة . والمعنى بل أيقولون كفار مكة افتراء محمد والهمزة لانكار الواقع واستبعاده وجوز الزمخشري ان تكون للتقرير لالزام الحجة ﴿ قل ﴾ لهم ان كان الامر كما تقولون ﴿ فاستوا ﴾ اتم على وجه الافتراء والامر من باب التمجيز والقام الحجر ﴿ بسورة مثله ﴾ فى البلاغة وحسن النظم وقوة المعنى فانكم منلى فى العربية والفصاحة ﴿ وادعوا من استطعت ﴾ دعاء والاستعانة به ليعاونكم على اتيان مثله ان لم ينف عقل الواحد والاثنين منكم فى استخراج ما يعارض القرآن ﴿ من دون الله ﴾ متعلق بادعوا ودون جار مجرى اداة الاستثناء اى ادعوا متجاوزين الله اى سواء تعالى من استطعتم من خلقه فانه لا يقدر عليه احد ﴿ ان كنتم صادقين ﴾ فى انى افتريته فانما افتراء احد من المخلوقين يفتريه غيره لانه فوق كل ذى علم عليم فاذا عرقتكم عجزكم حال الاجتماع وحال الانفراد عن هذه المعارضة فينشد يظهر ان نظمه وتنزيله ليس الا من قبل الله تعالى * واعلم ان اعجاز القرآن اى جعله الغير عاجزا كونه فى غاية البلاغة ونهاية الفصاحة بحيث يصرف الناس عن قدرة معارضته لاعت نفس المعارضة مع القدرة بان عقدا لله لسان البيان من بلفاء الزمان لطفا منه بنبيه وفضلا عليه كما توهمه البعض كذا فى تفسير الفاتحة للمولى الفزارى ﴿ بل كذبوا بما لم يحيطوا بعلمه ﴾ اى سارعوا الى تكذيب القرآن قبل فهمه فان تكذيب الكلام قبل الاحاطة بمعانيه مسارعة اليه فى اول وهلة ومعنى الاضطراب فى بل ذمهم على التقليد وترك النظر كانه قيل دع تحديقهم والزامهم فانهم لا يستأهلون الخطاب لانهم مقلدون متهاقنون فى الامر لا عن خبر وتعقل ولو كان لهم وقوف على ما فى تضاعيف القرآن من شواهد الاعجاز لعلموا انه ليس مما يمكن ان يكون له نظير يقدر عليه المخلوق ﴿ ولم يأتهم تأويله ﴾ عطف على الصلة او حال من الموصول اى لم يجتهد ما يؤول اليه امره . والمعنى ان القرآن معجز من جهة النظم والمعنى ومن جهة الاخبار بالغيب وهم قد فاجأوا تكذيبه قبل ان يتدبروا نظمه

وينتظروا وقوع ما اخبر به من الامور المستقبلية التي يظهر بعضها في الدنيا ويظهر بعضها في الآخرة ليستدلوا بذلك على صحة القرآن وصدق قول النبي عليه السلام ونبي اتيان التأويل بكلمة لما الدالة على التوقع بعد نفي الاحاطة بعلمه بكلمة لم لتأكيد الذم وتشديد التشنيع فان الشناعة في تكذيب الشيء قبل علمه المتوقع اتيانه اخش منها في تكذيبه قبل علمه مطلقا والمعنى انه كان يجب عليهم ان يسوقوا الى زمان وقوع المتوقع فلم يفعلوا ﴿ كذلك ﴾ اي مثل ذلك التكذيب الواقع من قومك ﴿ كذب الذين من قبلهم ﴾ انبياءهم ﴿ فانظر كيف كان عاقبة الظالمين ﴾ فيه وعيد لهم بشر ما عوقب به من قبلهم وانما وصفهم بالظلم لانهم وضعوا التكذيب في موضع التصديق فكان مآل امرهم الى ما اخبر به الكتب والانبياء من العذاب والهلاك ﴿ ومنهم ﴾ اي من المكذبين ﴿ من يؤمن به ﴾ من يصدق بالقرآن في نفسه ويعلم انه حق ولكنه يعاند ﴿ ومنهم من لا يؤمن به ﴾ في نفسه كما لا يؤمن به ظاهرا لفرط غباوته وقلة تدبره او منهم من سيؤمن به ويتوب عن كفره لكونه مستعدا لقبول الايمان ومنهم من لا يؤمن به فيما يستقبل بل يموت على كفره لعدم استعداده لقبوله ﴿ وربك اعلم بالمفسدين ﴾ بالمعاندين او بالمصين وانما وصفهم بالافساد لانهم افسدوا استعدادهم الفطري بالاعمال الفاسدة ﴿ وان كذبوك ﴾ وان كذبت هذه الآية بعد الزام الحجة ﴿ فقل لي عملى ولكم عملكم ﴾ فبرا منهم فقد اعذر الله تعالى ﴿ فانه عصى فقل انى برى ﴾ والمعنى لي جزاء عملى ولكم جزاء عملكم ﴿ ان او باطلا وتوحيد العمل المضاف اليهم باعتبار الاتحاد النوعى ولمراعاة كمال المقابلة ﴾ اتم بريثون مما عملوا وانا برى مما تعملون ﴿ تأكيد لما افاده لام الاختصاص من عدم تعدى جزاء العمل الى غير عامله اى لا تؤاخذون بعملى ولا تؤاخذ بعملكم وعمله صرف الاستعداد الفطرى في استعمال العبودية لقبول فيض الربوبية وجزاؤه الجنة والوصلة وعملهم افساد الاستعداد في استيفاء اللذات والشهوات النفسانية وابطال القلب عن قبول الفيض الالهى وجزاؤه النار والقطيعة وايضا عمله التصديق والاقرار وعملهم التكذيب والانكار وكل برى من صاحبه في الدنيا والآخرة لا يجتمعان ابدا لانه لا يجتمع الضب والنون فان الضب غذاؤه الهواء والنون غذاؤه الماء ولا أحدهما وهو الضب القبض واليبوسة لانه برى ومن طبع التراب ذلك وللآخر وهو النون البسط والرطوبة لانه بحرى ومن طبع الماء ذلك : وفي المتنوى

طوطيان خاص را قنديست ژرف * طوطيان عام ازين خود بسته طرف [١]

كى چشددرويش صورت زان نكات * معنى است آن نى فعولان فاعلات

از خر عيسى دريفش نيست قد * ليك خر آمد بخلقك كه بسند

بال بازان را سوى سلطان برد * بال بازان را بكورستان برد [٢]

﴿ ومنهم ﴾ اي من المكذبين ﴿ من ﴾ اي ناس ﴿ يستمعون اليك ﴾ عند قراءتك القرآن وتعليمك للشرائع بسمع الظاهر وفي سمع قلوبهم صمم من محبة الدنيا وشهواتها فان حب الشيء يعنى يصمم عن غيره ﴿ افانت تسمع الصم ﴾ الهمزة الاستفهامية انكارية والفاء

[١] در اوائل دفتر ششم در بيان كردن سائلى از اوضاعى كه معنى الخ [٢] در اوائل دفتر ششم در بيان برخى نشاند سلطان عمود غلام هندو را الخ

للعطف على مقدر والتقدير أستمعون اليك فانت تسمعهم اى تقدر على اسماعهم وقد اصمهم الله بسوء اعمالهم والمنكر هو وقوع الاسماع لا الاستماع فانه امر محقق ﴿ ولو كانوا لا يعقلون ﴾ اى ولو انضم الى صممهم عدم تعلقهم لان الاصم العاقل ربما تفرس اذا وصل الى صاحبه صوت واما اذا اجتمع فقدان السمع والعقل جميعا فقد تم الامر ﴿ ومنهم من ينظر اليك ﴾ بنظر الحس ويعاين دلائل نبوتك الواضحة وفى بصيرته عمى ﴿ أفانت تهدي العمى ﴾ جمع الاعمى اى عقيب ذلك انت تهديهم ﴿ ولو كانوا لا يبصرون ﴾ اى ولو انضم الى عدم البصر عدم البصيرة فان المقصود من الابصار هو الاعتبار والاستبصار والعمدة فى ذلك البصيرة ولذلك يحددن الاعمى المستبصر ويتفطن لما يدركه البصير الاحق فحيث اجتمع فيهم الحق والعمى فقد انسدت عليهم باب الهدى فقد شبه الله المكذبين الذين اصرروا على التكذيب بالاصم والاعمى من حيث ان شدة بغضهم وكمال نفرتهم عن رسول الله منعهم عن ادراك محاسن كلامه ومشاهدة دلائل نبوته كما يمنع الصمم فى الاذن عن ادراك محاسن الكلام وينع العمى فى العين عن مشاهدة محاسن الصورة وقرن عدم العقل بعدم السمع وبعدم الصم عدم الادراك تفضيلا لحكم الباطن على الظاهر فلما بلغوا فى معرض العقل الى حيث لا يقبلون الفلاح والطيب اذا رأى مريضا لا يقبل العلاج اعرض عنه ولا يستوحش من عدم قبوله للفلاح فقد وجب التبرى منهم وعدم الانفعال من اصرارهم على التكذيب * قال يونان وزير كسرى حصة اشياء ضائعة . المطر فى الارض السبخة . والسراج المشتعل فى ضوء الشمس . والمرأة الحسنة الصورة عند الرجل الاعمى . والطعام الطيب عند المريض . والرجل العاقل عند من لا يعرف قدره ﴿ ان الله لا يظلم الناس شيئا ﴾ [الله ظلم نكند بر مردمان هيچ چيز يعنى سلب نكند حواس وعقول ايشانرا] ﴿ ولكن الناس انفسهم يظلمون ﴾ [ستم كنند بر نفسهاى خود وحس وعقل كه آلت ادراك آيات قدرتست در ملاهى استعمال نمابند ومنافع وفوائد آن بدركات از ايشان فائت كردد]

چشم از برای دیدن آيات قدرتست * كوش از پي شنیدن اخبار حضرتست

هر كه كه حق نيند وحق نشنود كسى * كور و كرت بلكه ازان هم بترسى

﴿ وفى التأويلات النجمية ﴾ (ان الله لا يظلم الناس شيئا) بان لا يعطيهم استعداد الهداية وقبول فيض الايمان ثم يجبرهم على الهداية وقبول الايمان بل اعطاهم استعداد الهداية وقبول الايمان بفطرة الله التى فطر الناس عليها ﴿ ولكن الناس انفسهم يظلمون ﴾ بافساد الاستعداد الفطرى فى مخالفات الاوامر والنواهى الشرعية انتهى . وفيه دليل على ان للعبد كسبا

من جانب

عاشق بوده است در ايام پيش * باسبان عهد اندر عهد خویش

سالىها در بند وصل ماه خود * شاه مات و مات شاهنشاه خود

عاقبت جوینده یابنده بود * كه فرج از صبر زاینده بود

گفت روزی یار ارکامشب بیا * که به پتخم از پی تولوبیا
 در فلان حجره نشین نایم شب * تابیایم نیمشب من بی طلب
 مرد قربان کر دونانها بخش کرد * چون بدید آمد مهش از زیر کرد
 شب در آن حجره نشست آن کرم دار * بر امید وعده آن یار غار
 بعد نصف الیل آمد یار او * صادق الوعدانه آن دلدار او
 عاشق خود را قتاده خفته دید * اندکی از آستین اودرید
 کرد کافی چنندش اندر جیب کرد * که توفلی کیر این می باز نرد
 چون سحر از خواب عاشق برجهید * آستین و کرد کانهارا بدید
 گفت شاه ماهمه صدق و وفاست * آنچه بر ما می رسد آن هم زملست
 خوابرا بگذار امشب ای پدر * یک شبی بر کوی بی خوابان گذر
 بنکر اینهارا که مجنون کشته اند * همچو پروانه بوصلت کشته اند

ایقظنا الله وایاکم ونور حیانا وحیاکم ولا یجعلنا من الغافلین الضالین الظالمین آمین آمین
 ﴿و یوم یحشرهم﴾ یوم منصوب بفعل مقدر والضمیر لکفار مکه ای اذ کر لهم یا محمد
 او انذرهم یوم یحشرهم الله ویجمعهم وهو یوم القيامة ﴿کأن﴾ مخففة اسمها محذوف ای کأنهم
 ﴿لم یلبثوا﴾ لم یمکنوا فی الدنیا اوفی القبور ﴿الاساعة من النهار﴾ ای شیأ قلیلا منه فانها
 مثل فی غایة القلة وتخصیصها بالنهار لان ساعاته اعرف حالا من ساعات اللیل والجملة التشبییهة
 حال من ضمیر الفعول ای یحشرهم مشبهین بمن لم یلبث الاساعة استقصروا المدة لهول مارأوا
 والانسان اذا عظم خوفه ینسی الامور الظاهرة [در تفسیر زاهدی آورده که معتزله در نفی
 عذاب قبر بدین آیت استدلال نموده گویند اکر کفار در قبر معذب بودند مدتی بدین
 درازی ایشانرا ساعتی نه نمودی وجواب میگویند که این صورت بسبب صعوبت احوال
 ومشدت احوال قیامتست که مدت عذاب قبر در جنب آن یکساعت نماید] * یقول الفقیر
 استقلوا مدة البث فی الدنیا لانهم کانوا فی النعم صورة وابامه تمضی کالریاح واستقلوا مدة
 المكث فی القبور لان عذابهم فیها کان علی النصف بالنسبة الی عذاب الآخرة اذا التئم
 البرزخی وکذا التائم علی الروح والبدن البرزخی بخلاف التئم والتائم الحشریین فافهم هداک
 الله ﴿قال فی التالیات النجمیة تشير الی الآیة الی الخروج من مضیق عالم الاجسام الی عالم
 الکیون والفساد والتناهی الی متسع عالم الارواح الی عالم الکیون بالافساد وتناه فان مدة
 عمر الدنیا الفانیة بالنسبة الی الآخرة الباقیة ترى کساعة من نهار بل اقل من لحظة﴾ ثم اعلم
 ان الحشر یمکن ان یموت واما وخصا وخص فالعالم هو خروج الاجساد من القبور الی الحشر یوم
 النشور والحشر الخاص هو خروج ارواحهم الی الخرویهة من قبور اجسامهم الدنیویة بالسیار
 والسلوک فی حال حیاتهم الی عالم الروحانیة لانهم ماتوا بالارادة عن صفات النفسانیة قبل
 ان یموتوا بالموت عن صورة الحيوانیة والحشر الاخص هو الخروج من قبور الانانیة الروحانیة
 الی هویتة الربانیة كما قال تعالی ﴿یوم نحشر المتقین الی الرحمن وفدا﴾ یتعارفون بینهم﴾ یعرف

بعضهم بعضا كما كانوا يعرفون في الدنيا فكانهم لم يتفارقوا بسبب الموت الامدة قليلة لا تؤثر في زوال ذلك التعارف اول ما خرجوا من القبور ثم ينقطع التعارف اذا عاينوا العذاب ويتبرأ بعضهم من بعضهم وهو حال اخرى مقدره لان التعارف بعد الحشر يكون ﴿ قد خسر الذين كذبوا بقاء الله ﴾ شهادة من الله على خسرانهم وتعجب منه اى قد غبن المكذبون بالحساب والجزاء ﴿ وما كانوا مهتدين ﴾ في تجارتهم اذ باعوا الايمان بالكفر والتصدق بالتكذيب فايكونوا على نفع وقد مضى الوقت

چه خوش گفت با كودك آموزگار * كه كارى نكرديم وشد روزگار ﴿ واما نرينك ﴾ اصله ان ترك وما مزيدة لتأكيد معنى الشرط اى ان نبصرنك بان نظهر لك ﴿ بعض الذى نعدهم ﴾ من العذاب ونعجله في حياتك كما اراه ببدر والجواب محذوف لظهوره اى فذاك هو المأمول وانا عليهم مقتدرون ﴿ اوتوفينك ﴾ قبل ان نريك ﴿ فالىنا مرجعهم ﴾ اى رجوعهم رجوعا اضطراريا فنريك في الآخرة وانا منهم منتقمون وهو جواب نتوفينك لان الرجوع انما يكون في الآخرة بعد الموت فهو لا يصلح ان يكون جوابا للشرط وما عطف عليه ولان قوله تعالى في حم الزخرف ﴿ فاما نذهب بك فاما نذهبهم منتقمون او نرينك الذى وعدناهم فانا عليهم مقتدرون ﴾ يدل على ما ذكرنا والقرآن يفسر بعضه بعضا هكذا لاح ببال الفقير اصلحه الله القدير ﴿ ثم الله شهيد على ما يفعلون ﴾ اى مجاز على افعالهم السيئة. ذكر الشهادة واراد نتيجتها ومقتضاها ولذلك رتبها على الرجوع ثم الدالة على التراخي ولو كان المراد من الشهادة نفسها لم يصح الترتيب المذكور لانه تعالى شهيد على ما يفعلونه من التكذيب والمخاربة حال رجوعهم اليه تعالى وقوله وقال في الكواشي ثم بمعنى الواو اول ترتيب الاخبار نحو زيد قائم ثم هو كريم وليس التأخير عجزا بل للايدان بانه تعالى قادر عليهم في كل آن ﴿ ولكل امة ﴾ من الامم الماضية ﴿ رسول ﴾ يبعث اليهم بشريعة خاصة مناسبة لحوالهم ليدعواهم الى الحق ﴿ فاذا جاء رسولاهم ﴾ بالبينات فكذبوه ﴿ قضى بينهم ﴾ اى بين كل امة ورسولها ﴿ بالقسط ﴾ بالعدل وحكم نجاة الرسول والمؤمنين به وهلاك المكذبين ﴿ وهم لا يظلمون ﴾ في ذلك القضاء المستوجب لتعذيبهم لانه من نتائج اعمالهم * يقول الفقير ان قلت يرد على ظاهر الآية زمان الفترة فانها بظاهرها ناطقة بانه لم يهمل امة قط ولم يبعث لاهل الفترة رسول كما يشهد عليه قوله تعالى ﴿ لتذرقوها ما نذر آبائهم ﴾ * قلت مساق الآية الكريمة على ان كل امة قضى لها بالهلاك قد انذروا اولا على لسان رسول من الرسل ولم يعذب اهل الفترة لان العرب لم يرسل اليهم رسول بعد اسماعيل غير رسول الله عليهما الصلاة والسلام فعذب اعقابهم ببدر وغيره لتكذيبهم رسول الله كادل عليه قوله تعالى ﴿ وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا ﴾ وقد انتهت رسالة اسماعيل بموته كبقية الرسل لان ثبوت الرسالة بعد الموت من خصائص نبينا عليه السلام كما في انسان العيون * وبهذا ظهر بطلان قول ابن الشيخ في حواشيه ان عموم الآية لا يقتضى ان يكون الرسول حاضرا مع كل واحدة منهم لان تقدم الرسول على بعض منهم لا يمنع من كونه رسولا الى ذلك البعض كما لا يمنع

تقدم رسولنا عليه السلام من كونه مبعوثا إلينا إلى آخر الأبد انتهى * وأما كون أهل الفترة معذيين في الآخرة أم لا فقد سبق في أوخر سورة التوبة * ثم الرسول يأتي بالوحي الظاهر والباطن ووارث الرسول يأتي بالوحي الباطن وهو الإلهام الإلهي وكل ما جاز وقوعه للأنبياء من المعجزات جاز للأولياء مثله من الكرامات والله تعالى لا يحكم بين العباد إلا بعد مجي رسولهم بالظاهر والباطن فإن صدقوه قضى بينهم بالسعادة على قدر تصديقهم وإن كذبوه قضى بينهم بالشقاوة على قدر تكذيبهم

هر کسی از همت والای خویش * سود دارد در خور کالای خویش

فعليك بالصدق والتصديق في حق الأنبياء والأولياء واتباع ما جاؤا به من الوحي والإلهام لتظفر بكل مرام * ويقولون * استبعادا واستهزاء [أورده اند كه بعد از نزول واما نرينك الآية كفار مكة استعجال عذاب موعود نمودند اين آيت نازل شد] * متى هذا الوعد * بالعذاب فليأتنا عجلة * ان كنتم * اي انت واتباعك * صادقين * فانه يأتينا * قل لا املك * لا اقدر لان الملك يلزمه القدرة * لنفسى ضرا * بان ادفعه * ولا نفعا * بان اجلبه فكيف املك لكم فاستعجل في جلب العذاب اليكم * الا ماشاء الله * استثناء منقطع اي لكن ماشاء الله كأن الله هو المالك للضر والنفع وهو لم يعين لوعده زمانا ثم اخلف فاذا حضر الوقت فانه لا بد وان يقع الموعد كما قال * لكل امة * ممن قضى بينهم وبين رسولهم * اجل * معين خاص بهم لا يتعدى إلى امة اخرى مضروب لعذابهم جزاء على تكذيبهم رسولهم يحل بهم عند حلوله * اذا جاء اجلهم * اي زمانهم الخاص المعين * فلا يستأخرون * اي لا يتأخرون عن ذلك الاجل وصيغة الاستقبال للاشعار بعجزهم عن ذلك مع طلبهم له * ساعة * اي شيئا قليلا من الزمان * ولا يستقدمون * اي لا يتقدمون عليه فلا يستعجلون فسيحبن وقتكم وينجز وعدكم وهو عطف على يستأخرون لكن لاليان انتفاء التقدم مع امكانه في نفسه كالتأخر بل للمبالغة في انتفاء التأخر بنظمه في سلك المستحيل عقلا * قل أرايتم * اي اخبروني لان الرؤية سبب للاخبار * ان اتيكم عذابه * الذي تستعجلون به * بياتا * اي وقت بيات واشتغال بالنوم * اونها را * حين كنتم مشغولين بطلب معاشكم * ماذا يستعجل منه المجرمون * جواب للشرط بحذف الفاء فان جواب الشرط اذا كان استنهما لا بد فيه من الفاء الا في الضرورة اي أي شيء ونوع من العذاب يستعجلونه وليس شيء من العذاب يستعجل به لمرارته وشدة اصابته فهو مقتض لنفور الطبع منه أو أي شيء يستعجلون منه سبحانه والشيء لا يمكن استعجاله بعد اتيانته والمراد به المبالغة في انكار استعجاله باخراجه عن حيز الامكان وتنزيهه في الاستحالة منزلة استعجاله بعد اتيانته بناء على تنزيل تقرير اتيانته ودنوه منزلة اتيانته حقيقة والمجرمون موضوع موضع المضمر لتأكيد الانكار ببيان مباينة حالهم للاستعجال فان حق المجرم ان يهلك فزعا من اتيان العذاب فضلا عن استعجاله * أثم اذا وقع آنتم به * دخول حرف الاستفهام على ثم لانكار التأخر وما مزيدة . اي قل لهم ابعد ما وقع العذاب وحل بكم حقيقة آنتم به حين

لاسمعكم الايمان ﴿ آلاَن ﴾ بابدال الهمزة الثانية الفاء مع المد اللازم واصله
 آلاَن على ان تكون الاولى استفهامية وهو منصوب بآمنتكم المقدردون المذكور لان ما قبل
 الاستفهام لا يعمل فيما بعده كالعكس وهو استئناف من جهته تعالى غير داخل تحت القول
 الملحق اى قيل لهم عند ايمانهم بعد وقوع العذاب آلاَن آمنتكم به انكارا للتأخير ﴿ وقد كنتم
 به تستعجلون ﴾ اى تكذيبا واستهزاء ﴿ ثم قيل ﴾ عطف على ما قدر قبل آلاَن ﴿ للذين
 ظلموا ﴾ اى وضعوا التكذيب موضع التصديق والكفر موضع الايمان ﴿ ذوقوا عذاب الخلد ﴾
 [عذاب جايدى كه آن دائم بود] وذلك انهم يعذبون فى قبورهم ثم يصيرون الى جهنم
 فيعذبون فيها ابدا

نندارى كه بدكو رفت و جان برد * حسابش با كرام الكاتبين است
 ﴿ هل تجزون ﴾ اليوم يعنى لا تجزون ﴿ الا بما كنتم تكسبون ﴾ فى الدنيا من الكفر والمعاصى
 وفيه تنبيه على ان العذاب لم يصدر منه تعالى ابتداء فانه لم يخلق عباده الا ليرحمهم بل هو
 نتيجة عملهم الباطل بمنزلة الهلاك المترتب على تناول السم

جراز غير شكائت كنم كه همچو حباب * هميشه خانه خراب هواى خويشتن
 ﴿ ويستنبئونك ﴾ اى يستخبرونك فيقولون على طريق الاستهزاء والانكار ﴿ أحق هو ﴾
 والهمزة للاستفهام وحق خبر قدم على المبتدأ الذى هو الضمير والجملة فى موضع نصب
 يستنبئونك لان انبا بمعنى اخبر يتعدى الى اثنين بنفسه والاشهر ان يتعدى الى الثانى بكلمة
 عن بان يقال استنبأت زيدا عن عمر اى طلبت منه ان يخبرنى عن عمرو ﴿ قل ﴾ لهم غير
 ملتفت الى استهزائهم بانبا للامر على اساس الحكمة ﴿ اى وربى ﴾ اى بكسر الهمزة
 وسكون الياء من حروف الايجاب بمعنى نعم فى القسم خاصة كما ان هل بمعنى قد فى الاستفهام
 خاصة فالواو للقسم . والمعنى بالفارسية [آرى بحق پروردگار من] ﴿ انه ﴾ اى العذاب الموعود
 ﴿ لحق ﴾ ثابت البتة ﴿ وما اتم بمعجزين ﴾ ربكم حين اراد تعذيبكم حتى يفوتكم العذاب
 بالهرب فهو لاحق بكم لا محالة وفى الآية اشارة الى ان اهل الغفلة لا حتاجاب بصائرهم
 بحجب العلاقات الكونية ليس الامور الاخرية عندهم بمنزلة المحسوس واما اهل اليقظة
 فلتورهم بنور الله تعالى يشاهدون بعين القلب الآخرة واهوالها كما تشاهد عين القلب الدنيا
 واحوالها فهى عندهم بمنزلة المحسوس بل النبي عليه السلام قد عبر ليلة المعراج على الجنة والنار
 فشاهد ما شاهد بعين الرأس وكشف حقائق الاشياء ولذا حكم على الموعود بالحقية ﴿ ولو
 ان لكل نفس ظلمت ﴾ اشركت صفة نفس ﴿ ما فى الارض ﴾ اى فى الدنيا من خزائنها
 واموالها ﴿ لا قدرت به ﴾ اى جعلته فدية لها من العذاب وبذلكه مقابلة لنجاتها من اقتداء
 بمعنى فداء اى اعطى فداءه ﴿ واسروا ﴾ اى النفوس المدلول عليها بكل نفس وابتار صيغة
 جمع المذكر حمل لفظ النفس على الشخص او لتغليب ذكر مدلوله على اناته ﴿ الندامة ﴾
 على ما فعلوا من الظلم ﴿ لما رأوا العذاب ﴾ والمعنى اخفوها ولم يظهروها عند معاينة العذاب
 عجزا عن النطق لكمال الحيرة كمن يذهب به ليلب فانه يبقى مبهورا لا ينطق بكلمة * وفى

الكواشي (واسرو الندامة) اظهروها لانه ليس بيوم تصبر * قال في التبيان الاسرار من الاضداد ﴿ وقضى بينهم ﴾ اي اوقع القضاء والحكم بين الظالمين من المشركين وغيرهم من اصناف اهل الظلم بان اظهر الحق سواء كان من حقوق الله او من حقوق العباد من الباطل وعومل اهل كل منهما بما يليق به ﴿ بالقسط ﴾ بالعدل ﴿ وهم ﴾ اي الظالمون ﴿ لا يظلمون ﴾ فيما فعل بهم من العذاب بل هو من مقتضيات ظلمهم ولوازمه الضرورية كذا في الارشاد * وقال القاضي ليس تكريرا لان الاول قضاء بين الانبياء ومكذبيهم والثاني مجازاة للمشركين على الشرك ﴿ ألا ﴾ قال الامام كلمة ألا انما تذكر لثنيه القافلين واهل هذا العالم مشغولون بالنظر الى الاسباب الظاهرة فيضيفون الاشياء الى ملاكها الظاهرة المجازية فيقولون الدار لزيد والعلام لعمر و السلطنة للخليفة والتصرف للوزير ونحو ذلك فكانوا مستغرقين في نوم الجهل والغفلة حيث يظنون صحة تلك الاضافات فلذلك نادى الحق هؤلاء النائمين بقوله ألا ﴿ ان الله ما في السموات والارض ﴾ لانه قد ثبت ان جميع ما سواه تعالى ممكن لذاته وان الممكن لذاته مستند الى الواجب لذاته اما ابتداء او بواسطة فثبت ان جميع ما سواه مملوك له تعالى يتصرف فيه كيفما يشاء ايجادا واعداما واثابة وعقابا وكلمة ما تغلب غير العقلاء على العقلاء ﴿ ألا ان وعد الله حق ﴾ اي ما وعده من الثواب والعقاب كائن لا خلف فيه فالوعد بمعنى الموعود والحق بمعنى الثابت والواقع ويجوز ان يكون بمعنى المصدرى والحق بمعنى المطابق للواقع اي وعده بما ذكر مطابق للواقع ﴿ ولكن اكثرهم ﴾ لقصور عقولهم واستيلاء الغفلة عليهم والفهم بالافعال المحسوسة المعتادة ﴿ لا يعلمون ﴾ ذلك وانما يعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا فيقولون ما يقولون ويفعلون ما يفعلون

مانده در تنکنای این مجلس * غیر دنیا ندیده دیده حس

چشم دل کو که بردها بدرد * جانب ملک آخرت نکرد

مرغ او در قفس زبون باشد * چه شناسد که باغ چون باشد

﴿ هو يحيي ويميت ﴾ في الدنيا من غير دخل لاحد في ذلك ﴿ واليه ترجعون ﴾ في الآخرة بالبعث والحشر ﴿ وفي التأويلات النجمية ﴾ (هو يحيي) من العدم بالايجاد (ويميت) من الوجود بالاعدام ﴿ واليه ترجعون ﴾ وجودا وعدما انتهى * وفي الآية اشارة الى انه لا بد من الرجوع وان كان اضطراريا ونعم ما قيل اذا جاء الموت لا ينفع العلم كما لم ينفع آدم ولا الحلة كما لم تنفع ابراهيم ولا القرية كما لم تنفع موسى ولا الملك كما لم ينفع داود وسليمان وذا القرنين ولا الحبة كما لم تنفع محمدا صلى الله تعالى عليه وسلم ولا المال كما لم ينفع قارون ولا الجنود كما لم تنفع نمرود ولا الجمال كما لم ينفع يوسف * قيل في الموت ستمائة الف واربعة وعشرون الف غم كل غم لو وضع على اهل الدنيا لماتوا منه وبعد الموت ثلاثمائة وستون هولا كل هول اشد من الموت فمن عرف هذا بطريق اليقين جاهد الى ان تجرد كل ذرة منه الم الموت فحينئذ لا يبقى للالم حين الفوت مجال اصلا لانه مات بالاختيار قبل الموت بالاضطرار ورجع الى المولى بنفسه وفنى عن جملة القيود والاضافات وبقي ببقاء الله تعالى فهذا يقال له موت النفس

وحياة القلب احيانا الله تعالى واياكم . والموت بالاختيار حال الاحرار والموت بالاضطرار
 حل اهل الدناءة والافيار والاول رجوع بوصال والثانى رجوع بفراق : وفي المثوى
 اى برادر صبر كن بردرد نيش * تارهى از نيش نفس كبرخویش [١]
 هر كه مرد اندرتن او نفس كبر * مرد را فرمان برد خرسيد وابر
 فى بكفتست آن سراج امتان * اين جهان وآن جهان چون ضر تان [٢]
 پس وصال اين فراق آن بود * صحت اين تن سقام جان بود
 سخت مى آيد فراق اين مقر * پس فراق آن مقردان سخت تر
 چون فراق آن نقش سخت آيد ترا * تاز سخت آيد ز نقاش جدا

﴿ يا ايها الناس ﴾ نداء عام كما فى تفسير الكاشفى وخصه فى الارشاد بكفار مكة ﴿ قد
 جاءكم موعظة ﴾ هى التذكير بالعواقب سواء كان بالزجر والترهيب او بالاستمالة والترغيب
 اى كتاب مبين لما يجب لكم وعليكم مرغب فى الاعمال الحسنة منفر عن الافعال السيئة وهو
 القرآن ﴿ من ربكم ﴾ متعلق بجاءتكم ﴿ وشفاء لما فى الصدور ﴾ ودواء من امراض القلوب
 كالجهل والشك والشرك والنفاق وغيرها من العقائد الفاسدة ﴿ وهدى ﴾ الى طريق الحق
 واليقين بالارشاد الى الاستدلال بالدلائل المنصوبة فى الآفاق والانفس ﴿ ورحمة للمؤمنين ﴾
 حيث نجوا بمجيء القرآن من ظلمات الكفر والضلال وهذه المصادر وصف بها القرآن
 للمبالغة كأنه عنها

زهى كلام تو محض هدايت وحكمت * زهى پيام تو عين عنايت ورحمت
 كشد كند كلام تو اهل عرفانرا * زشوره زار خست بگلشن همت
 يقال القرآن موعظة للنفوس وشفاء للصدور وهدى للارواح. ويقال الموعظة للعوام والشفاء
 للخواص والهدى للاخص والرحمة لكل حيث اوصلهم الى مراتبهم ﴿ قل ﴾ يا محمد
 للناس ﴿ بفضل الله وبرحمته ﴾ عبارتان عن ازال القرآن والباء متعلقة بمحذوف واصل
 الكلام ليفرحوا بفضل الله وبرحمته وتكرير الباء فى رحمته للايدان باستقلالها فى استيجاب
 الفرح ثم قدم الجار والمجرور على الفعل لافادة القصر ثم ادخل عليه الفاء لافادة معنى
 السببية فصار بفضل الله وبرحمته فليفرحوا ثم قيل ﴿ فبذلك فليفرحوا ﴾ للتأكيد والتقرير
 ثم حذف الفعل الاول لدلالة الثانى عليه والفاء الاولى جزائية والثانية للدلالة على السببية
 والاصل ان فرحوا بشئ فبذلك ليفرحوا لا بشئ آخر ثم ادخل الفاء للدلالة على السببية
 ثم حذف الشرط واشير بذلك الى اثنين اما لاتحادها بالذات او بالتأويل المشهور فى اسماء
 الاشارة ﴿ هو ﴾ اى ما ذكر من فضل الله ورحمته ﴿ خير مما يجمعون ﴾ من الاموال
 الفانية * قال بعض الكبار فضل الله ايصال احسانه اليك ورحمته ما سبق لك منه من الهداية
 ولم تك شياً فكأن الله تعالى يقول عبدى لا تعتمد على طاعتك وخدمتك واعتمد على فضلى
 ورحمتى فان رأس المال ذلك [هر كسى را سرمايه ايست و سرمايه مؤمنان فضل من و هر كسى
 را خزانه ايست و خزانه مؤمنان رحمت من]

خج [١] در او آخر دفتر چهارم در بيان آنكه آن شاهزاده آدمى زاده است الخ
 [٢] در او آخر دفتر يكم در بيان كودى زدن قزوينى بر شانه كاه الخ

سكر شاه را خزانه نهاده بود هوس * درویش را خزانه همین لطف دوست بس
ولو كان في جمع حطام الدنيا منفعة لاتنفع قارون * قال مالك بن دينار كنت في سفينة مع جماعة
قبة العشار ان يخرج احد فخرجت فقال ما اخرجك فقلت ليس معي شيء فقال اذهب فقلت
في نفسي هكذا امر الآخرة فالعلائق قيد والتجرد حضور وراحة : قال الحافظ
غلام همت آنم که زیر خرج کبود * ز هر چه رنگ تعلق پذیرد آزادست
اشار بهذا البيت الى الحرية عن جميع ماسوى الله تعالى فان العالم جسام او روحا
عينا او علما مما يقبل التعلق لكن لما كان الف الناس بالمحسوس اكثر خص ماتحت الفلك
الارزق بالذكر * اعلم ان الاتعاظ بالموعظة القرآنية يوصل العبد الى السعادة الباقية ويخلصه
من الحظوظ النفسانية - حكى - ان ابراهيم بن ادهم سر ذات يوم بمملكته ونعمته ثم نام فرأى
رجلا اعطاه كتابا فاذا فيه مكتوب لا تؤثر الفاني على الباقي ولا تغتر بملكك فان الذي انت فيه
جسيم لولا انه عديم فسارع الى امر الله فانه يقول ﴿ سارعوا الى مغفرة من ربكم وجنة ﴾
فانتبه فزعا وقال هذا تنبيه من الله وموعظة فتألم الى الله واشتغل بالطاعة * ثم في عبارة ﴿ جاء تكلم ﴾
اشارة الى ان حضرة القرآن تحفة من الله تعالى جسيمة وهدية منه عظيمة وصلت اليها فلم يبق
الا القبول وقبوله الأتمار باوامره والانتها عن نواهيه * قال بعض القراء قرأت القرآن على
شيخ لي ثم رجعت لاقرأ ثانيا فانتهرني وقال جعلت القراءة على عملا اذهب فاقرأ على غيري
فانظر ماذا يأمرك وينهاك وماذا يفهمك كذا في الاحياء : ونعم ما قيل

نقد عمرش ز فکرت معوج * خرج شد در رعایت مخرج

صرف کردش همه حیات سره * در قرات سبع وعشره

والمقصود من البيت انه يلزم بعد تحصيل قدر ما يحصل به تصحيح الحروف ورعاية المخرج
صرف باقي العمر الى الاله وهو معرفة الله تعالى وهو متعلق القلب الذي هو اشرف من اللسان
وسائر الاعضاء ومعرفة الله انما تحصل غالبا بالذكور ثم بالتفكير بانكشاف حقائق الاشياء
وحقائق القرآن فكسا ان الله تعالى ايد النبي عليه السلام بجبريل فكذا ايد الولي بالقرآن وهو
جبريل وعلم الشريعة يبقى هنا لان متعلقه على الفناء وانما يذهب الى الآخرة ثوابه بحسب
العمل بالخلوص . واما علم الحقيقة فيذهب الى الآخرة لانه على البقاء وهو ازل ابدى
لازواله في كل موطن ومقام كما افاده الى حضرة شيخى وسندى قدس الله نفسه الزاكية
ونصي وايانكم بلومه النافعة ﴿ قل رأيتم ﴾ اخبروني اينما المشركون ﴿ ما انزل الله لكم
من رزق ﴾ ما استفهامية منصوبة المحل بانزل سادة مسد المنقولين لا رأيتم جعل الرزق منزلا
من السماء مع ان الارزاق انما تخرج من الارض اما لانه مقدر في السماء كما قال تعالى ﴿ وفي السماء
رزقكم ﴾ ولا يخرج من الارض الا على حسب ما قدر فيها فصار بذلك كأنه منزل منها اولانه
انما يخرج من الارض باسباب متعلقة بالسماء كالمطر والشمس والقمر فان المطر سبب الانبات
والشمس سبب النضج والقمر سبب المون واللام المنفعة فدل على ان المراد منه ما حل
﴿ فجهلتم منه ﴾ اي جهلتم بعضه ﴿ حراما ﴾ اي حكتم بانه حرام ﴿ وحلالا ﴾ اي وجهلتم

بعضه حلالا اى حكمتكم بحله مع كون كله حلالا . والمعنى أى شئ انزل الله من رزق فبعضه
والمقصود الانكار لتجزئتهم الرزق وذلك قولهم (هذه انعام وحرث حجر) وقولهم (ما فى بطون
هذه الانعام خالصة لذكورنا ومحرم على ازواجنا) وهى البحيرة والسائبة والوصيلة والحام
﴿ قل ﴾ لهم ﴿ الله ﴾ [اياخدا] ﴿ اذن لكم ﴾ فى ذلك الجعل فاتم فيه ممثلون لأمره
قائلون بالتحريم والتحليل بحكمه ﴿ ام على الله تفترون ﴾ فى نسبة ذلك اليه * وفى الكواشى
هذه الآية من ابلغ الزواجر عن التجوز فيما يسأل عنه من الحكم وباعثة على الاحتياط فيه ومن
لم يحتط فى الحكم فهو مفتر انتهى * قال على كرم الله وجهه « من افترى الناس بغير علم لعنته السماء
والارض » * وسألت بنت على البلخى اباه عن القى اذا خرج الى الخلق فقال يجب اعادة
الوضوء فرأى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال لا يا على حتى يكون ملء الفم فقال علمت
ان الفتوى تعرض على رسول الله فآليت على نفسى ان لا افترى ابدا ﴿ وفى الآية اشارة الى انه
لا يجوز للمرء ان يعتقد ويقول ان الرزق المعنوى من الواردات الالهية والشواهد الربانية
حرام على ارباب النفوس وحلال على اصحاب القلوب وان تحصيل هذه السعادات ونيل هذه
الكرامات ليس من شأننا وانما هو من شأن الاخيار الكبراء وخوفا الانبياء والاولياء فان
هذا افتراء على الله فان الله تعالى ما خص قوما بالدعوة الى الدرجات والمقامات العلية بل جعل
الدعوة عامة لقوله ﴿ والله يدعو الى دار السلام ﴾ وقوله ﴿ يدعوكم ليغفر لكم ﴾ فتحريمه
هذا الرزق على نفسه من خسارة نفسه وركاكة عقله ودناءة همته والا فالله تعالى لم يسد عليه
هذا الباب بل هو الفياض الوهاب : قال الحافظ

عاشق كه شد كه يار بخالش نظر نكرد * اى خواجه درد نيست وكرنه طيب هست

: وقال

طالب لعل و كهر نيست وكرنه خورشيد * همچنان در عمل معدن و كانست كه بود

: وفى المتن

كر كران وكر شتابنده بود * عاقبت جوينده يا بنده بود

* وفى الحكم العطائية وشرحها من استغرب ان ينقذه الله من شهوته التى اعتقلته عن الخيرات
وان يخرجها من وجود غفلته التى شملته فى جميع الحالات فقد استعجز القدرة الالهية ومن
استعجزها فقد كفر او كاد ودليل ذلك ان الله تعالى يقول ﴿ وكان الله على كل شئ مقتدرا ﴾
أبان سبحانه ان قدرته شاملة سالحة لكل شئ وهذا امس الاشياء وان اردت الاستعانة على
تقوية رجائك فى ذلك فانظر لحال من كان مثلى ثم انقذه الله وخصه بعنايته كابراهيم بن ادهم
وفضيل بن عياض وعبدالله بن المبارك وذى النون ومالك بن دينار وغيرهم من مجرمى البداية
﴿ وما ظن الذين يفترون على الله الكذب ﴾ ما استفهامية فى محل الرفع على الابتداء وظن
خبرها ومفعولاه محذوفان وزيادة الكذب مع ان الافتراء لا يكون الا كذبا لاظهار كمال قبح
ما افعلوا وكونه كذبا فى اعتقادهم ايضا ﴿ يوم القيمة ﴾ ظرف لنفس الظن اى أى شئ
ظنهم فى ذلك اليوم يوم عرض الافعال والاقوال والمجازاة عليها مثقالا بمثقال والمراد تهويله

در اوائل دفتر سوم در بيان حكايت آن سرده كه در عهد داود عليه السلام شب و روز دعاييكرد الخ

وتفطيمه بهول ما يتعلق به مما يصنع بهم يومئذ ﴿ان الله لذو فضل عظيم﴾ ﴿على الناس﴾ ﴿جميعا﴾ حيث
 انهم بالعقل المميز بين الحق والباطل والحسن والقبيح ورحمهم بانزال الكتب وارسال الرسل
 ﴿كثيرا﴾ ﴿كثيرا﴾ لا يشكرون ﴿تلك النعمة الجليلة فلا يصرفون قواهم ومشاعرهم الى ما خلقت له
 العقل فيما يستبد به ولا دليل الشرع فيما لا يدرك الابه﴾ ﴿وما﴾ ﴿نافية﴾ ﴿تكون﴾
 ﴿في شأن﴾ اي في امر والجمع شئون من قرارك شئت شأنه قصدت قصده مصدر بمعنى
 مفعول ويكون الشأن بمعنى الحال ايضا يقال ما شأن فلان بمعنى محاله ﴿وماتلومنه﴾ الضمير
 للشأن والظرف صفة لمصدر محذوف اي تلاوة كائنه من الشأن لان تلاوة القرآن معظم شأن
 الرسول ﴿من قرآن﴾ من مزيدة لتأكيد النفي وقرآن مفعول تتلو ﴿ولا تعملون﴾ اي
 ﴿من عمل﴾ من الاعمال تعميم للخطاب بعد تخصيصه بمن هو رأسهم ولذلك ذكر
 حيث خص ما فيه فخامة وذكر حيث عم ما يتناول الجليل والحقير * قال ابن الشيخ الخطاب
 وان خص به عليه السلام اولا بحسب الظاهر الا ان الامة داخلون فيه لان رئيس القوم
 يدخل فيهم فدخل قومه في ذلك الخطاب كما في قوله تعالى ﴿يا ايها النبي اذا طلقت النساء﴾
 ﴿الا كنا عليكم شهودا﴾ استثناء مفرغ من اعم احوال المخاطبين بالافعال الثلاثة اي
 ما لا يجوز شي منها في حال من الاحوال الاحال كوننا رقباء مطلعين عليه حافظين له
 اذ يقضون فيه ﴿ظرف لشهودا اذ تخلص المضارع لمعنى الماضى والافاضة الدخول
 في العمل يقال افاض القوم في العمل اذا اندفعوا فيه اي تخوضون وتندفعون فيه﴾ وما يعزب
 عن ربك ﴿اي لا يبعد ولا يغيب عن علمه الشامل﴾ من مثقال ذرة ﴿من مزيدة لتأكيد
 النفي اي ما يساوى في الثقل غلة صغيرة او هباء﴾ في الارض ولا في السماء ﴿اي في دائرة
 الوجود والامكان﴾ ولا ﴿النفي الجس﴾ اصغر اسمها ﴿من ذلك﴾ الذرة ولا اكبر
 الا في كتاب مبين ﴿خيرها وهو اللوح المحفوظ فاذا كان كل شي مكتوبا في اللوح فكيف
 يغيب عن علمه شي وكيف يحجب عنه امر فلا يظن احد انه لا يجازى على افعاله وافعاله خيرا
 كانت او شرا * وفيه اشارة الى طريق المراقبة وحث على المحافظة فان المرء اذا علم يقينا
 اطلاع الله عليه في كل آن وحافظ على اوقاته سلم من الخلاف وعامل بالانصاف - حكى -
 من عمر النبي رحمه الله قال مررت براهب في مقبرة في كفه النبي حصي ابيض وفي كفه
 اليسرى حصي اسود فقلت يا راهب ما تصنع ههنا قال اذا فقدت قلبي اتيت المقابر فاعتبرت
 بمن فيها فقلت ما هذا الحصي الذي في كفك فقال اما الحصي الابيض اذا عملت حسنة القيت واحده
 منها في الاسود واذا عملت سيئة القيت واحدة من هذا الاسود في الابيض فاذا كان الليل
 فنظرت فان فضلت الحسنات على السيئات افطرت وقت الى وردي وان فضلت السيئات على
 الحسنات لم آكل طعاما ولم اشرب شرابا في تلك الليلة هذه حاله والسلام عليك * وعن بعض
 الكبار من علامة موت القلب عدم الحزن على ما فاتك من المراقبات وترك الندم على ما فعلته
 من وجود الزلات لان الحياة تقتضى الاحساس والعكس صفة الميت وكل معصية من الغفلة
 والنسيان فذاكر الحق سالم في الدنيا والآخرة - حكى - ان وليا اشتاق الى رؤية حبيب

من احباء الله قليل له اذهب الى القصة الفلانية فيها حبيى فجاء اليها ورأى رجلا يذكر الله واسدا فاذا تغافل يختطفه الاسد حتى يقطع قطعة لحم من اعضائه فلما قرب اليه وسأل عن حاله قال اردت ان لا تغافل عن ذكر الله فاذا وقعت الغفلة سلط على كلبا من كلاب الدنيا فانا الازمه مخافة ان يسلط كلبا من كلاب الآخرة على اللغظة * يقول الفقير فى هذه القصة اشارات . منها ان فضوح الدنيا اهون من فضوح الآخرة وان مقاساة شدائد طريق الحق فى هذه النشأة اسهل من المؤاخذات الآخروية فعلى المرء ملازمة الطاعة والعبادة وان كانت شاقة عليه : وفى المشوى

اندرين ره مى تراش ومى خراش * تا دم آخر دمی فارغ مباش
 . ومنها انه لا بد من المراقبة فان عجز بنفسه عنها استعان عليها من خارج فانه لا بد للناسم من محرك وموقف اذ النوم طويل والنفس كسلى ولذا جعلوا من شرط الصحبة ان لا يصطحب الامع من فوقه : وفى البستان

رخود بهترى جوى وفرست شمار * كه با چون خودى كم كنى روزگار
 . ومنها ان الاسد الذى سلطه الله عليه انما سلطه فى الحقيقة على نفسه ليفترسها فان لم يمت نفسه فى هذه الدار سلطها الله عليه فى دار البوار ﴿ ألا تنبهوا واعلموا ﴾ ان اولياء الله ﴿ اى احباء الله واعداء نفوسهم فان الولاية هى معروفة الله ومعرفة نفوسهم فمعرفة الله رؤيته بنظر المحبة ومعرفة النفس رؤيتها بنظر العداوة عند كشف غطاء احوالها واصافها فاذا عرفت حق المعرفة وعلمت انها عدوة لله ولك وعالجتها بالمعاهدة والمكابدة أمت مكرها وكيدها وما نظرت اليها بنظر الشفقة والرحمة كما فى التأويلات النجمية * قال المولى ابو السعود رحمه الله المولى لغة القريب والمراد باولياء الله خلص المؤمنين لقربهم الروحاني منه سبحانه انتهى لانهم يتولونه تعالى بالطاعة اى يتقربون اليه بطاعته والاستغراق فى معرفته بحيث اذا رأوا رأوا دلائل قدرته وان سمعوا سمعوا آياته وان نطقوا نطقوا بالثناء عليه وان تحركوا تحركوا فى خدمته وان اجتهدوا اجتهدوا فى طاعته ﴿ لا خوف عليهم ﴾ فى الدارين من لحوق مكروه والخوف انما يكون من حدوث شئ من المكروه فى المستقبل ﴿ ولا هم يحزنون ﴾ من فوات مطلوب والحزن انما يكون من تحقق شئ مما كرهه فى الماضى او من فوات شئ احبه فيه اى لا يعتريهم ما يوجب ذلك لانه يعتريهم لكنهم لا يخافون ولا يحزنون ولا انه لا يعتريهم خوف وحزن بل يستمرون على النشاط والسرور كيف لا واستشعار الخوف والخشية استعظاما لجلال الله وهيبته واستقصارا للجد والسعى فى اقامة حقوق العبودية من خصائص الخواص والمقربين * ولذا قال فى الكواشى ﴿ لا خوف عليهم ولا هم يحزنون ﴾ فى الآخرة والافهم اشد خوفا وحزنا فى الدنيا من غيرهم انتهى * وانما يعتريهم ذلك لان مقصدهم ليس الاطاعة لله ونيل رضوانه انه المستتبع للكرامة والزلفى وذلك مما لا ريب فى حصوله ولا احتمال لفواته بموجب الوعد بالنسبة اليه تعالى واما ما عدا ذلك من الامور الدنيوية المتبددة بين الحصول والفوات فهى بمنزل من الانتظام فى سلك مقصدهم وجودا وعدما حتى يخافوا من حصول ضارها او يحزنوا

بقوات نافعها كما في الارشاد. والتحقيق انهم لفنائهم في عين الهوية الاحدية لم يبق فيهم بقية ولا غاية ما وراء ما بلغوا حتى يخافوا ويحزنوا كما في نفائس المجالس لحضرة الهدائي قدس سره ﴿الذين آمنوا وكانوا يتقون﴾ استئناف مني على السؤال ومحل الموصول الرفع على انه خبر لمبتدأ محذوف كأنه قيل من اولئك وما سبب فوزهم بتلك الكرامة ف قيل هم الذين جمعوا بين الايمان بكل ما جاء من عند الله والتقوى المفضيين الى كل خير المنحيين عن كل شر * قال شيخنا العلامة ابقاء الله بالسلامة وكانوا يتقون الله تعالى من صدور سياآت الاعمال والاخلاق في مرتبة الشريعة والطريقة ومن ظهور الغفلات والتلوينات في مرتبة المعرفة والحقيقة لانهم يصلحون طبائعهم بالشريعة وانفسهم بالطريقة وقلوبهم بالمعرفة وارواحهم واسرارهم بالحقيقة فلا جرم انهم يتقون من جميع ما سوى الله انتهى * يقول الفقير يشير رضى الله عنه بذلك الى ان المراد بالتقوى المرتبة الثالثة منها وهو تنزه الانسان عن كل ما يشغل سره عن الحق والتبطل اليه بالكلية وهذه المرتبة جامعة لما تحتها من مرتبة التوقي عن الشرك التي يفيدها الايمان ايضا ومرتبة التجنب عن كل ما يؤثم من فعل وترك وللاولاء في شأن التبطل والتنزه درجات متفاوتة حسب تفاوت درجات استعداداتهم اقصاها ما انتهى اليه هم الانبياء عليهم السلام جمعوا بين رياستي النبوة والولاية وما عاقهم التعلق بعلم الاشباح عن العروج الى عالم الارواح ولم يصددهم الملازمة بمصالح الخلق عن الاستغراق في شؤون الحق لكمال استعداد نفوسهم الزكية المؤيدة بالقوة القدسية ومن هنا يعرف فضل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على عيسى عليه السلام اذ ليس عروجه الى الرابعة ببديع بالنسبة الى عروج رسولنا عليه السلام الى العرش وما فوقه اذ كان تعلقه بهذه النشأة من جهة الام فقط وتعلق رسول الله من جهة الابوين ومع ذلك ما عاقه التعلق حتى انتهى في عروجه الى ما انتهى من زيايات العنصریات وغايات الطبيعيات و دوام الاتصال بالانوار العالية ممكن كما يحكى عن بعض المتألهين وان لم يمكن فيجعل هذه الحالة ملكة له فيصير بدنه كقميص يلبسه تارة ويخلعه اخرى ألا ترى ان من قدر على النفقة فهو متى جاع فييده الشبع يأكل ماشاء فقس عليه الرزق المعنوي والعروج الى مبدأه بل هو اولى من ذلك لانه مستغن عن آلة وسبب وليس بين الطالب والمطلوب مسافة : وفي المتنوى

اين دراز و كوتهى مرجسم راست * چه دراز و كوته آنجا كه خداست
چون خدا مرجسم را تبديل كرد * رفتش بي فرسخ و بي ميل كرد

فاذا عرفت ان اولياء الله تعالى هم المؤمنون المتقون بالحقيقة فاعرف ايضا انه قد جاء في الاولياء اوصاف اخر بعضها متقارب وبعضها باعتبار البداية وبعضها باعتبار النهاية الى غير ذلك * مما روى على كرم الله وجهه هم صفر الوجوه من السهر عمش العميون من العبر خص البطون من الطوى يبس الشفاء من الذوى * وعن سعيد بن جبیر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سئل من اولياء الله فقال (هم الذى يذكر الله برؤيتهم) اى بسمتهم و اخباراتهم وسكيتهم نحو سيامهم في وجوههم * وقال بعضهم علامة الاولياء ان همومهم مع الله وشغلهم بالله وفرارهم اليه فنوا في احوالهم ببقائهم في مشاهدة مآلهم فتوالت عليهم انوار الولاية فلم يكن لهم عن

نفوسهم اخبار ولا مع واحد غير الله قرار وهم المتحابون فى الله قال صلى الله تعالى عليه وسلم
 (ان الله عبادا ليسوا بانبياء ولا شهداء يغبطهم النبيون والشهداء يوم القيامة لمكانهم من الله) قيل
 يارسول الله من هم وما اعمالهم فلعلنا نجبههم قال (هم قوم تحابوا فى الله على غير ارحام منهم
 ولا اموال يتعاطونها فوالله ان وجوههم لنور وانهم لعلى منابر من نور لا يخافون اذا خاف
 الناس ولا يحزنون اذا حزن الناس) قوله يغبطهم الانبياء تصوير لحسن حالهم على طريقة
 التمثيل * قال الكواشى وهذا مبالغة والمعنى لو فرض قوم بهذه الصفة لكانوا هؤلاء والا فلا خلاف
 ان احدا من غير الانبياء لا يبلغ منزله الانبياء * وفى تفسير الفاتحة للفنارى ان النبيين يفرعون على امهم
 للشفقة التى جبلهم الله عليها لخلق فيقولون يوم القيامة اللهم سلم سلم ويخافون اشد الخوف على
 امهم والامم يخافون على انفسهم واما الامنون على انفسهم فيغبطهم النبيون فى الذى هم عليه
 من الامن لما هم اى النبيون عليه من الخوف على امهم وان كانوا آمنين على انفسهم * يقول
 الفقير وحين الانتهاء فى التحرير الى هذا المحل ظهر لى وجه آخر وهو ان الحديث المذكور
 ناطق عن المحبة فى الله والمحبة مقام اختصاص به عليه السلام من بين الانبياء والرسل وهو لا ينافى
 تحقق الكمال من ورثته بحقائقه اذ كمال التابع تابع لكمال متبوعه فمن الجائز ان يحصل لهم
 من ذلك المقام وآثاره ما به يغبطهم بعض الانبياء * وقد ورد (علماء امتى كانباء بنى اسرائيل)
 ولا يلزم من ذلك بلوغهم منزلة الانبياء ورجحانهم عليهم مطلقا وقد تقرر ان الافضل قد يكون
 مفضولا من وجه وبالعكس ألا ترى قوله عليه السلام (اتم اعلم بامور دنياكم) ودرجات المعرفة
 لانهاية لها والى الله المنتهى * وقال ابو يزيد قدس سره اولياء الله تعالى عرائس ولا يرى العرائس
 الا من كان محرما لهم واما غيرهم فلا وهم مخدرون عنده فى حجاب الانس لا يراهم احد فى الدنيا
 ولا فى الآخرة * وقال سهل اولياء الله لا يعرفهم الا اشكالهم او من اراد ان ينفعهم ولو عرفهم
 حتى يعرفهم الناس لكانوا حجة عليهم فمن خالف بعد علمه بهم كفر ومن قعد عنهم خرج
 * وقال الشيخ ابو العباس معرفة الولي اصعب من معرفة الله فان الله معروف بكماله وجماله ومتى
 يعرف مخلوق مخلوقا مثله يأكل كايأكل ويشرب كاشرب وهم ظاهريهم مزين باحكام
 الشرع وباطنهم مشغل بانوار الفقر : وفى المتنوى

رهرو راه طريقى اين بود * كاو باحكام شريعت ميرو

قال الكاشفى فى وصف الاولياء

رخش زميدان ازل تاخته * كوى بچوكان ابد باخته

معتكفان حرم كبريا * شسته دل از صورت كبروريا

راه نوردان شكسته قدم * راز كشايان فرو بسته دم

: وقال السمدى

اسيرش نخواهد رهلى زبند * شكارش نجويد خلاص از كند

دلارام در بر دلاراي جوى * لب از تشنگى خشك بر طرف جوى

هم البشري فى الحياة الدنيا وفى الآخرة * بيان لما اولاهم من خيرات الدارين بعد بيان

انجائهم من شرورها ومكارههما . والجملة مستأنفة كأنه قيل هل لهم وراء ذلك من نعمة وكرامة
فقل لهم ما يسرهم في الدارين وتقديم الاول لما ان التخلية سابقة على التحلية . والبشرى مصدر
اريد به المبشر به من الخيرات العاجلة كالنصر والفتح والغنيمة وغير ذلك والآجلة الغنية
عن البيان والظرفان في موقع الحال منه والعامل ما في الخبر من معنى الاستقرار اى لهم البشرى
حال كونها في الحياة الدنيا وحال كونها في الآخرة اى عاجلة وآجلة او من البضمير المجرور
اى حال كونهم في الحياة الخ ومن البشرى العاجلة الثناء الحسن والذكر الجميل ومحبة الناس
هذا ما اختاره المولى ابوالسعود بناء على انها بشارة ناجزة مقصودة بالذات . وقيل البشرى
مصدر والظرفان متعلقان به اما البشرى في الدنيا فهي البشارات الواقعة للمؤمنين المتقين
في غير موضع من الكتاب المبين وعن النبي عليه السلام (هي الرؤيا الصالحة يراها المؤمن
او ترى له) اى يراها مسلم لاجل مسلم آخر ولا يخفى ان كون الرؤيا الصالحة مبشرة
للمؤمن يمنع ان تكون نبوة فتكون بوجه آخر من صلاح وتبنيه غفلة وفرح وغيرها
كما في شرح المشارق لابن الملك وهذه البشارة لا تحصل الا لا ويا الله لانهم مستغرقوا القلب
والروح في ذكر الله ومعرفة الله فنامهم كالقطة لا يفيد الا الحق واليقين واما من يكون متوزع
الخاطر على احوال هذا العالم الكدر المظلم فانه لا اعتماد على رؤياه ❦ وفي التأويلات النجمية
لهم المبشرات التي هي تلوا النبوة من الوقائع التي يرون بين النوم واليقظة والالهامات والكشوف
وما يرد عليهم من المواهب والمشاهدات كما قال عليه السلام (لم يبق من النبوة الا المبشرات)
انتهى * وفي الحديث (الرؤيا الصادقة من الرجل الصالح جزء من ستة واربعين جزءاً
من النبوة) ومعناه ان النبي عليه السلام حين بعث اقام بمكة ثلاث عشرة سنة وبالمدينة
عشر سنين فمدة الوحي اليه في اليقظة ثلاث وعشرون سنة ومدة الوحي في المنام ستة اشهر
من ثلاث وعشرين سنة فهي جزء من ستة واربعين جزءاً وانما ابتدئ رسول الله بالرؤيا لثلا
يفجأه الملك بالرسالة فلا تحملها القوى البشرية فكانت الرؤيا تأنيصاً له * وقال بعضهم لهم البشرى
عند الموت تأتيهم الملائكة بالرحمة . واما البشرى في الآخرة فتلقى الملائكة اياهم مسلمين
مبشرين بالفوز والكرامة وما يرون من بياض وجوههم واعطاء الصحف بايمانهم وما يقرأون
منها وغير ذلك من البشارات في كل موطن من المواطن الاخرية فتكون هذه بشارة بما سيقع
من البشارات العاجلة والآجلة المطلوبة لغاياتها لذواتها * [سلمى فرموده كه بشارت دنيا
وعدة لقاست ومزده آخرت تحقيق آن وعده . وشيخ الاسلام فرموده كه ولي رادو بشارتست
. در دنيا شناخت ودر عقبى نواخت . درين سراى سرور مجاهد ودران سراى نور مشاهد
. اينجا صفا و وفا و آنجا رضا و لقا] ❦ وفي التأويلات النجمية بشرهم في الآخرة بكشف القناع
عن جمال العزة عند سطوات نور القدم وزهق ظلمة الحدوث وبلقاء الحق رحمة منه كما قال
(يبشرهم ربهم برحمة) وفي حديث (الرؤية في النشأة الكشيية يقول الله تعالى لهم بعد التجلي
هل بقي لكم شئ بعده فقولون يا ربنا وى شئ بقي وقد نجيتنا من النار وادخلتنا دار رضوانك
وانزلتنا بحجوارك وخلعت علينا ملابس كرمك واريتنا وجهك فيقول الحق بل جلاله بقي لكم

فيقولون يا ربنا وما ذاك الذى بقى فيقول دوام رضى عليكم فلا اسخط عليكم ابدا) فما احلاها من كلمة وما لذهها من بشرى فبدأ سبحانه بالكلام خلقنا فقال كن فاول شئ كان لنا منه السماع فبختم بمابه بدأ فقال هذه المقالة فبختم بالسماع وهو هذه البشرى ﴿ لا تبديل لكلمات الله ﴾ اى لمواعيده الواردة فى حقهم اذ لا خلف لمواعيده اصلا ﴿ وفى التأويلات النجمية لا يتغير احكامه الازلية حيث قال للولى كن ولىا وللعدو كن عدوا وكانوا كما اراد للحكمة البالغة فلا تغير لكلمة الولى وكلمة العدو ﴾ ذلك ﴿ التبشير ﴾ هو الفوز العظيم ﴿ الذى لا يصل الى كنهه العقول وكيف لا وفيه سعادة الدارين ﴾ اعلم ان الولاية على قسمين عامة وهى مشتركة بين جميع المؤمنين كما قال الله تعالى ﴿ الله ولى الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات الى النور ﴾ وخاصة وهى مختصة بالواصلين الى الله من اهل السلوك والولاية عبارة عن فناء العبد فى الحق والبقاء به ولا يشترط فى الولاية الكرامات الكونية فانها توجد فى غير الملة الاسلامية لكن يشترط فيها الكرامات القلبية كالعلوم الالهية والمعارف الربانية فهاتان الكرامتان قد تجتمعان كما اجتمعتا فى الشيخ عبد القادر الكيلانى والشيخ ابى مدين المغربى قدس الله سرهما فانه لم يأت من اهل الشرق مثل عبد القادر فى الخوارق ومن اهل الغرب مثل ابى مدين مع مالهما من العلوم والمعارف الكلية وقد تفرقا فوجد الثانية دون الاولى كفايا اكثر الكمال من اهل الفناء . واما الكرامات الكونية كالمشى على الماء والطيران فى الهواء وقطع المسافة البعيدة فى المدة القليلة وغيرها فقد صدرت من الرهبانية والمتفلسفة الذين استدرجهم الحق بالحذلان من حيث لا يعلمون كما سبق فى سورة البقرة عند قوله تعالى ﴿ ثم قست قلوبكم من بعد ذلك فهى كالحجارة او أشد قسوة ﴾ الآية . والنبوة والرسالة كالسلطنة اختصاص الهى لا مدخل لكسب العبد فيها . واما الولاية كالوزارة فلكسب العبد مدخل فيها فكما يمكن الوزارة بالكسب كذلك يمكن الولاية بالكسب وفى الحقيقة كل منهما اختصاص عطائى غير كسبى حاصل للعين الثابتة من الفيض الاقدس وظهوره بالتدرج بحصول شرائطه واسبابه يوهى المحجوب فيظن انه كسبى بالعمل فاول الولاية انتهاء السفر الاول الذى هو السفر من الخلق الى الحق بازالة التعشق عن المظاهر والاغيار والخلاص من القيود والاستار والعبور على المنازل والمقامات والحصول على المراتب والدرجات وبمجرد حصول العلم اليقينى للشخص لا يلحق باهل المقام لانه انما تجلى الحق لمن انمحنى رسمه وزال عنه اسمه ولما كانت المراتب متميزة قسم ارباب هذه الطريقة المقامات الكلية الى علم اليقين وعين اليقين وحق اليقين * فعلم اليقين متصور الامر على ما هو عليه * وعين اليقين بشهوده كما هو * وحق اليقين بالفناء فى الحق والبقاء به علما وشهودا وحالا لاعلما فقط ولانهاية لكمال الولاية فمراتب الاولياء غير متناهية والطريق التوحيد وتركيز النفس عن الاخلاق الذميمة وتطهيرها من الاغراض الدنيئة فمن جاهد فى طريق الحق فقد سعى فى الخلق نفسه بزمرة الاولياء ومن اتبع الهوى فقد اجتهد فى الالتحاق بفرقة الاعداء والسلوك الارادة لاجل الفناء فان المرید من يفتى ارادته فى ارادة الشيخ فمن عمل برأيه امرا فهو ليس بمرید : وفى المثنوى

مکسل از پیغمبر ایام خویش * تکیه کم کن بر فن و بر کام خویش

كرجه شيرى چون روى ره بيدليل * همچو رويه و در ضلالى و ذليل
هين ميرالا كه. با برهاى شيخ * تابه بينى عون و لشكرهاى شيخ

* وينبى للمؤمن ان يجتهد فى تحصيل سيرا و ليا الله و اقل الامران لا يقصر فى حبه فان المرء
مع من احب ان يحشر معه فلا بد من الجهة الجامعة من وجه خاص ﴿ ولا يحزنك قولهم ﴾
هو فى الحقيقة نهى له عليه السلام عن الحزن كأنه قيل لا تحزن بقولهم ولا تبال بتكذيبهم
وتشاورهم فى تدبير هلاكك وابطال امرك وسائر ما يتفوهون به فى شأنك مما لا خير فيه وانما
وجه النهى الى قولهم للمبالغة فى نهيه عليه السلام عن الحزن لما ان النهى عن التأثير نهى عن التأثير
باصله * قال الكواشى يتم الوقف هنا ويختار الاستئناف بان العزة كأنه قيل فالى لا احزن فقل
﴿ ان العزة ﴾ اى الغلبة والقهر ﴿ لله جميعا ﴾ اى فى ملكته وسلطانه لا يملك احدا شيئا منهما
اصلا لاهم ولا غيرهم ويعصمك منهم وينصرك عليهم ﴿ هو السميع العليم ﴾ يسمع ما يقولون
فى حقك ويعلم ما يعزمون عليه وهو مكافئهم بذلك وفى التأويلات التجمية ﴿ ان العزة لله
جميعا ﴾ فى الدنيا والآخرة يعز من يشاء فى الدنيا دون الآخرة ويعز من يشاء فى الآخرة دون
الدنيا ويعز فى الدنيا والآخرة جميعا فلا يضره هوا جس النفس ووساوس الشيطان فى احتفاظه
بشهوات الدنيا ونعيمها والتزين بزيتها ولا يمنعه نعيم الدنيا عن نعيم الآخرة كما قال تعالى
﴿ قل من حرم زينة الله التى اخرج لعباده والطيبات من الرزق ﴾ فيكون من خواص عباده
الذين آتاهم الله فى الدنيا حسنة وفى الآخرة حسنة بل يكون لبعضهم نعيم الدنيا معينا على تحصيل
نعيم الآخرة كما جاء فى الحديث الربانى (وان من عبادى من لا يصلحه الا الغنى فان افقرته يفسده
ذلك) ﴿ الا ان الله من فى السموات ومن فى الارض ﴾ اى العقلاء من الملائكة والثقلىن واذا كان
هؤلاء الذين هم اشرف الممكنات عبيداله سبحانه مقهورين تحت قدرته وملكته فاعداهم
من الموجودات اولى بذلك فهو تعالى قادر على نصرك عليهم ونقل اموالهم وديارهم اليك
﴿ وما يتبع الذين يدعون من دون الله شركاء ﴾ مانافية وشركاء مفعول يتبع ومفعول يدعون
محذوف لظهوره والتقدير وما يتبع الذين يدعون آلهة من دون الله شركاء فى الحقيقة وان
سموها شركاء لان شركة الله تعالى فى الربوبية محال ﴿ ان يتبعون الا الظن ﴾ اى ما يتبعون
الا ظنهم انها شركاء ﴿ وانهم ﴾ اى ما هم ﴿ الا يخرصون ﴾ يكذبون فيما ينسبونه الى الله
سبحانه يقال خرص يخرص خرسا اى كذب وهو من باب نصر والخراص الكذاب . ثم نبه
على تفردة بالقدرة الكاملة والنعمة الشاملة ليدلهم على توحيده باستحقاق العبادة فقال
﴿ هو الذى جعل لكم الليل ﴾ مظلما ﴿ لتسكنوا فيه ﴾ وتستريحوا من تعب الطلب ﴿ والنهار
مبصرا ﴾ لتتحركوا فيه لتحصيل اسباب معاشكم فحذف مظلما لدلالة مبصرا عليه وحذف
لتتحركوا لدلالة لتسكنوا عليه . واسناد الابصار الى النهار مجازى والمراد يبصر فيه كقوله نهاره صائم
وليله قائم اى صام فى نهاره ووقم فى ليله * وفيه اشارة الى ان الله تعالى جعل بعض الاوقات للاستراحة
من نصب المجاهدات وتعب الطاعات لنزول ملالة النفوس وكلاله القلوب ويستجد الشوق الى جانب
المطلوب ومن ثمة جعل اهل التدريس يوم التعطيل ليحصل النشاط الجديد للتحصيل كما قال ابن خيام

زمانی بحث و درس و قيل وقالی * که انسانرا بود کس کالی
 زمانی شعر و شطرنج و حکایات * که خاطررا شود دفع ملالی
 ففي الانتقال من اسلوب الى اسلوب تجديد كقلب اهل الكهف من اليمين الى اليسار من عهد
 بعيد : قال الحافظ

از قال و قيل مدرسه حال دلم گرفت * يك چند نيز خدمت معشوق و می کنم
 ﴿ ان في ذلك ﴾ ای فی جعل کل منهما کما وصف ﴿ آيات ﴾ عجيبة كثيرة ﴿ اقوم يسمعون ﴾
 ای سماع تدبر و اعتبار لمواعظ القرآن و تخصيص الآيات بهم مع انها منصوبة لمصلحة الكل لما انهم
 المتفعلون بها ﴿ قالوا ﴾ ای بنوا مدح کافي الکاشفی ﴿ اتخذ الله ولدا ﴾ ای تبناه * وفي التبيان قالت
 اليهود عزير بن الله وقالت النصارى المسيح بن الله وقالت قريش الملائكة بنات الله ﴿ سبحانه ﴾ تنزيه
 و تقدیس له عما نسبوا اليه من الولد و تعجب لکلمتهم الحقاء اما انه تنزيه فلان تقديره سبحانه تسبیحا
 ای انزهه تنزيها و اما انه تعجب فلانه يقال فی مقام التعجب سبحانه الله و استعمال اللفظ فی الاول حقیقی
 و فی الثاني مجازی * فان قلت لفظ واحد فی معنيين حقیقی و مجازی ممنوع * قلت لا يلزم ان
 يكون استفادة معنى التعجب منه باستعمال اللفظ فيه بل هي من المعاني الثواني كما فی حواشی
 سعدی جلبي * ورد فی الاذکار لكل اعجوبة سبحانه الله و وجه اطلاق هذه الكلمة عند
 التعجب هو ان الانسان عند مشاهدة الامر العجيب الخارج عن حد امثاله يستبعد وقوعه
 و تفعل نفسه منه كأنه استقصر قدرة الله فلذلك خطر على قلبه ان يقول قدر عليه و اوجده
 ثم تدارك انه في هذا الزعم مخطئ فقال سبحانه الله تنزيها لله تعالى عن العجز عن خلق
 امر عجيب يستبعد وقوعه لتقنه بانه تعالى على كل شيء قدير کذا فی حواشی ابن الشيخ
 فی سورة النصر ﴿ هو الغني ﴾ عن كل شيء و هو علة لتنزيه سبحانه فان اتخاذ الولد مسبب
 عن الحاجة فيتخذ الضعيف ليتقوى به و الفقير ليستعين به و الذليل ليتعز به و الحقير
 ليشتهر به و كل ذلك علامة الاحتياج ﴿ له ما في السموات و ما في الارض ﴾ ای من العقلاء
 و غيرهم و هو تقرير لغناه و تحقيق لما لکيته تعالى لكل ماسوا ﴿ ان عندكم من سلطان
 بهذا ﴾ ای ما عندكم حجة و برهان بهذا القول الباطل الذي صدر منكم فان نافية و من زائدة
 لتأكيد النفي و سلطان مبتدا و الظرف المتقدم خبره و بهذا متعلق بسلطان ﴿ اتقولون على
 الله ما لا تعلمون ﴾ توبيخ و تقریع على اختلافهم و جهلهم . وفي تنبيه على ان كل قول لا دليل
 عليه فهو جهالة و ان العقائد لا بد لها من برهان قطعی و ان التقليد فيها غير جائز ﴿ قل ان
 الذين يفترون على الله الكذب ﴾ باتخاذ الولد و اضافة الشريك اليه ﴿ لا يفلحون ﴾
 لا ينجون من مكروه و لا يفوزون بمطلوب اصلا ﴿ متاع في الدنيا ﴾ حواب سؤال کأن قائلا
 قال كيف لا يفلحون و هم في الدنيا بانواع ما يتلذذون به متمتعون فقل ذلك متاع يسير في
 الدنيا زائل لا بقاء له و ليس بفوز بالمطلوب ﴿ ثم اليها مرجعهم ﴾ ای بالموت ﴿ ثم نذيقهم
 العذاب الشديد بما كانوا يكفرون ﴾ فيقون في الشقاء المؤبد بسبب كفرهم المستمر في
 الدنيا فاین هم من الفلاح ﴿ قال في التأويلات النجمية في الدنيا ماذا قوا ألم العذاب لانهم

كانوا نياما والنائم لا يجد ألم شيء من الجراحات والناس نيام فاذا ماتوا انتبهوا

مردمان غافلند از عقیبی * همه کوی بخفته کان مانند

ضرر غفلتی که می وزرند * چون بپیرند آنکهی دانند

* وفي الآيات بهي عن الشرك والذب وفي الحديث (ألا أخبركم بشيء أمر به نوح عليه السلام ابنه فقال يا بني أمرك بأمرين وإنهاك عن أمرين أقول لا إله إلا الله وحده لا شريك له فإن السماء والأرض لو جعلتا في كفة ولا إله إلا الله في كفة لرجح لا إله إلا الله وأمرك أن تقول سبحان الله وبحمده فإنها صلاة الملائكة ودعاء الخلق وبها يرزق الخلق وإنهاك أن لا تشرك بالله شيئا فإن من أشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة وإنهاك عن الكبر فإن أحدا لا يدخل الجنة وفي قلبه مثقال حبة من خردل من كبر أي أن الله إذا أراد أن يدخله الجنة تزغ ما في قلبه من الكبر حتى يدخلها بلا كبر ولا يدخلها دون مجازاة أن جازاه أو لا يدخلها مع المتقين أول وهلة * يقول الفقير الظاهر أنه زجر بطريق التشديد وليس المراد كبر الكفر لأنه جاء في مقابله . والحاصل أن الكبر وهو الارتفاع على الناس واحتقارهم من الكبار التي تقرب من الكفر في الجزاء ومثله ترك الصلاة كما جاء (من ترك الصلاة متعمدا فقد كفر) وفي الحديث (بر الوالدین يزيد فی العمر والكذب ينقص الرزق والدعاء يرد القضاء) رواه الأصبهاني . أما الأول فوارد على طريق الفرض وحث على البر بطريق المبالغة بأن له من الأثر في الخير ما لو أمكن أن يبسط في عمر البار لكان ذلك ويجوز فرض الحال إذا تعلق بذلك حكمة قال تعالى (قل إن كان للرحمن ولد) . وأما الثاني فمعناه أن الكذب يمحى بركة الكذاب فيكون في حكم الناقص ويجوز على فرض الحال أي لو كان شيء ينقص الرزق لكان هو الكذب وأما الثالث فالمراد أن الدعاء يرد القضاء المعلق الذي توقف رده على أسباب وشروط لا القضاء المبرم الذي لا يقبل التغير أصلا * فعلى العاقل أن يجتهد في تحصيل التوحيد الحقاني برعاية الأوامر الشرعية والانتها عما نهى الله تعالى عنه من المحرمات القولية والفعلية والاجتناب عن المشاغل القلبية والاحتراز عن الميل إلى ماسوى الحضرة الاحدية فإن الرجوع إلى تلك الحضرة لا إلى غيرها والتوحيد تحفة مقبولة ولا يقبل الله أحدا إلا به والشرك سبب لعذابه كما قال تعالى (ثم نذيقهم العذاب الشديد) وفيه إشارة إلى أن عذاب الدنيا بالنسبة إلى عذاب الآخرة كالعذاب إذا انتقل المرء من طور إلى طور وجد الأمر على الشدة وهو كذلك مبدأ ومعادا الأمن تداركه الله تعالى بعنايته وخصه بتوفيق خاص من حضرته ﴿واتل عليهم﴾ أي على المشركين من أهل مكة ﴿نبأ نوح﴾ خبره مع قومه لينزجروا بذلك عما هم عليه من الكفر والعناد * وقال في البستان كان اسم نوح شاكرا وأما يسمى نوحا لكثرة نوحه وبكائه من خوف الله وهو أول من أمر بنسخ الأحكام وأمر بالشرائع وكان قبله نكاح الاخت حلالا فحرم ذلك على عهده وبعثه الله نيا وهو يومئذ ابن أربع مائة وثمانين سنة ﴿أذ قال﴾ معمول لنبا لا لقوله اتل لأنه مستقبل واذ ماض والمراد بعض نبأه عليه السلام لا كل ماجرى بينه وبين قومه ﴿لقومه﴾ اللام

للتبليغ ﴿ يا قوم ﴾ [اى كروه من] ﴿ ان كان كبر عليكم ﴾ اى اعظم وشق ﴿ مقامى ﴾ اى نفسى كما يقال فعلته لمكان فلان اى لفلان ومنه قوله تعالى ﴿ ولمن خاف مقام ربه ﴾ اى خاف ربه اوقيامى ومكشى بين ظهرانيكم مدة طويلة وهو الف سنة الاخسين عاما اوقيامى ﴿ وتذكيرى ﴾ [بند دادن من شمارا] ﴿ بآيات الله ﴾ [بعلامتهاى روشن بروحدانيت خدا] فانهم كانوا اذا وعظوا الجماعة يقومون على ارجلهم لكون ذلك ادخل فى الاسماع كما يحكى عن عيسى عليه السلام انه كان يعظ الحواريين قائما وهم قعود . فيحتمل ان يستثقلوا ذلك وكان سبحانه وهو رجل بليغ من العرب يقوم ويتكى على عصاه ويسرد الالفاظ وكراسى الوعاظ اليوم بدل من القيام وكان عليه السلام يخطب على منبر من طين قبل ان يتخذ المنبر الذى هو من الشجر وكان له ثلاث درجات ولم يزل على حاله حتى زاد مروان فى خلافة معاوية ست درجات من اسفله ﴿ فعلى الله توكلت ﴾ جواب للشرط اى دمت على تخصيص التوكل به وتفويض الامور اليه فانه معينى وناصرى فيما اردتم بى من القتل والاذى وانما حمل على دوام التوكل واستمراره لئلا يرد انه عليه السلام متوكل على الله دائما كبر عليهم مقامه اولم يكبر * وقال ابن الشيخ الاظهر ان يقال الجواب محذوف اى فافعلوا ماشئتم والمذكور تعليل لعدم مبالاة بهم ﴿ فاجمعوا امركم ﴾ بقطع الهمزة من الاجماع وهو العزم يقال اجمعت على الامر اذا عزمتم عليه فهو يتعدى بعلى الا ان حرف الجر حذف فى الآية واوصل الفعل الى المجرور بنفسه * وقال ابو الهيثم اجمع امره جعله مجموعا بعد ما كان متفرقا وتفرقه انه يقول مرة افعل كذا واخرى كذا واذا عزم على امر واحد فقد اجمعه اى جعله جميعا . والمعنى فاجمعوا على امركم الذى تريدون بى من السعى فى اهلاكى ﴿ وشركاكم ﴾ بالنصب على ان الواو بمعنى مع اى مع آلهتكم التى تزعمون ان حالكم تقوى بالتقرب اليها واجتمعوا فيه على اى وجه يمكنكم * قال الكاشفى املخص آيت آنكه شما همه بقصد من اتفاق كنيد [ثم ﴾ للتراخى فى الرتبة ﴿ لا يكن امركم ﴾ ذلك ﴿ عليكم غمة ﴾ اى مستورا من غمه اذا ستره واجعلوه ظاهرا مكشوفاتجاهروتنى به فان الستر انما يصار اليه لسد باب تدارك الخلاص بالهرب او نحوه . فحيث استحال ذلك فى حقى لم يكن للستر وجه ﴿ ثم اقضوا الى ﴾ اى ادوا الى واوصلوا ذلك الامر الذى تريدون بى وامضوا ما فى انفسكم اوادوا الى ما هو حق عليكم عندكم من اهلاكى كما يقضى الرجل غريمه ﴿ ولا تنظرون ﴾ ولا تهملونى بل عجّلوا ذلك باشد ما تقدرون عليه من غير انتظار وانما خاطبهم بذلك اظهارا لعدم المبالاة بهم وانهم لن يجدوا اليه سبيلا وثقة بالله سبحانه وبما وعده من عصمته وحفظه ﴿ فان توليتم ﴾ اى ان اعرضتم عن نصيحتى وتذكيرى ودمتم عليه وجواب الشرط محذوف اى فلا باعث لكم على التولى ولا موجب وقوله تعالى ﴿ فاسألتكم ﴾ بمقابلة وعطى وتذكيرى علة له ﴿ من اجر ﴾ اى شئ من حطام الدنيا تؤدونه الى حتى يؤدى ذلك الى توليكم اما لثقله عليكم او لكونه سببا لاتهامكم اياى بان تقولوا انما يعظنا ويذكرنا طمعا لنيل الاجر والمال قبلنا ﴿ ان اجرى الا على الله ﴾ اى ماثوابى على العظة

والتذكير الا عليه يثني به آمنتم او توليتم ﴿ و امرت ان اكون من المسلمين ﴾ ممن اسلم وجهه لله فلا يأخذ على تعليم الدين شيئا . وايضا ان المتعين لخدمة لا يجوز له ان يأخذ عليها اجره والانبيا والاولياء متعينون لخدمة الارشاد ومن علم بالحسبة ولم يأخذ له عوضا فقد عمل عمل الانبياء عليهم السلام . وقد جوز المتأخرون اخذ الاجرة على التعليم والتأذين والامامة والخطابة وغير ذلك لكن ينبغي للآخذ اخلاص النية في عمله والا فقد جاء الوعيد : قال السعدي

زيان ميکند مرد تفسيردان * که علم وادب مي فروشد بنان

بدین ای فرومایه دینی مخر * جوخر بانجیل عیسی مخر

* واعلم ان المعلم الناصح اذا رغب في اصلاحك واصلاح غيرك حتى يود لو ان الناس كلهم صلحوا على يديه فانما يرغب في ذلك ليكثر اتباع محمد صلى الله تعالى عليه وسلم لما سمعه يقول (اني مكاثربكم الامم) وهذا مقام رفيع لغناه عن عظة في ارشاده وانما غرضه اقامة جاد محمد وتعظيمه كما يحكي ان رابعة العدوية كانت تصلي في اليوم واللييلة الف ركعة وتقول ما يريد بها ثوابا ولكن ليسر بها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ويقول للانبيا انظروا الى امرأة من امتي هذا عملها في اليوم واللييلة فاذا تعلق نية المعلم والعامل بهذا يجازيها الله على ذلك من حيث المقام ﴿ فكذبوه ﴾ عطف على قوله قال لقومه اي ائمل عليهم نبأ نوح اذ قال لقومه كذا وكذا فاصروا على تكذيبه تمردا وعنادا فتولوا عن تذكيره فحقت عليهم كلمة العذاب فاغرقوا ﴿ فنجيناه ﴾ من الفرق والفناء فصيحة تفصح عن كون الكلام مشتملا على الحذف والتقدير كما قدرنا ﴿ ومن ﴾ استقر ﴿ معه في الفلك ﴾ وكانوا ثمانين اربعين رجلا واربعين امرأة كافي البستان . او قجيناهم في هذا المكان فان انجاءهم وقع في الفلك فعلى هذا يتعلق في الفلك نجيناه وعلى الاول يتعلق بالاستقرار الذي تعلق به معه ﴿ وجعلناهم خلائف ﴾ اي سكان الارض وخلفاء ممن غرق وهلك * قال في البستان لما خرجوا من السفينة ماتوا كلهم الا اولاد نوح سام وحام ويافث ونساؤهم كما قال تعالى ﴿ وجعلنا ذريته هم الباقين ﴾ فتوالدوا حتى كثروا فالعرب والعجم والفرس والروم كلهم من ولد سام والحبش والسند والهند من اولاد حام وياجوج ومأجوج والصقلاب والترك من اولاد يافث ﴿ واغرقنا الذين كذبوا بآياتنا ﴾ بالطوفان * قال حضرة الشيخ الشهير باقاده اقدى تأثير طوفان نوح يظهر في كل ثلاثين سنة مرة لكن على الحفة فيقع مطر كثير ويفرق بعض القرى والبيوت من السيل ﴿ فانظر كيف كان عاقبة المذرين ﴾ وهم قوم نوح وفيه تحذير لمن كذب الرسول وتسليه له

محالست چون دوست دارد ترا * که در دست دشمن کذارد ترا

﴿ ثم بعثنا ﴾ اي ارسلنا ﴿ من بعده ﴾ اي بعد نوح ﴿ رسلا ﴾ التكثير للتفخيم ذاتا ووصفا اي رسلا كراما ذوي عدد كثير ﴿ الى قومهم ﴾ كل رسول الى قومه خاصة كما يستفاد من اضافة القوم الى ضميرهم مثل هود الى عاد وصالح الى ثمود وابراهيم الى قوم بابل وشعيب الى قوم الايكة واهل مدين وغير ذلك من قصص منهم ومن لم يقص ﴿ فجاءهم ﴾ اي جاء كل رسول قومه المخصوصين به ﴿ بالبينات ﴾ بالمعجزات الواضحة مثبتة لدعواهم

والباء اما متعلقة بالفعل المذكور على انها للتعدية او بمحذوف وقع حالا من ضمير جاؤا اى ملتبسين بالبينات . والمراد جاء كل رسول بالبينات الكثيرة فان مراعاة انقسام الآحاد الى الآحاد انما هى فيما بين ضميرى جاؤهم ﴿ فما كانوا ليؤمنوا ﴾ اى فما صح وما استقام لقوم من اولئك الاقوام فى وقت من الاوقات ان يؤمنوا بل كان ذلك ممتنعا منهم لشدة شكيتهم فى الكفر والعناد ﴿ بما كذبوا به من قبل ﴾ ماموصولة عبارة عن جميع الشرائع التى جاء بها كل رسول اصولها وفروعها والمراد بيان استمرار تكذيبهم من حين مجي الرسل الى زمان الاصرار والعناد فان المحكى آخر حال كل قوم او عبارة عن اصول الشرائع التى اجمت عليها الرسل قاطبة . والمراد بيان استمرار تكذيبهم من قبل مجي الرسل الى زمان مجيئهم الى آخره فالمحكى جميع احوال كل قوم ومعنى تكذيبهم بها قبل مجي رسلهم انهم ما كانوا فى زمن الجاهلية بحيث لم يسمعوا بكلمة التوحيد قط بل كان كل قوم من اولئك الاقوام يتسامعون بها من بقايا من قبلهم كشمود من بقايا عاد وعاد من بقايا قوم نوح فيكذبونها ثم كانت حالتهم بعد مجيئهم الرسل كحالتهم قبل ذلك كأن لم يبعث اليهم احد . وفيه اشارة الى ان اهل الفترة مؤاخذون من جهة الاصول ﴿ كذلك ﴾ الكاف نعت مصدر محذوف اى مثل ذلك الطبع والحكم المحكم المتع زواله ﴿ نطبع ﴾ [مهرمى نهم] ﴿ على قلوب المعتدين ﴾ المتجاوزين باختيار الاصرار على الكفر * اعلم ان الله تعالى قد دعا الكل الى التوحيد يوم الميثاق ثم لما وقع التزل الى هذه النشأة الجسمية لم يزل الروح الانسانى داعيا الى قبول تلك الدعوة الالهية والعمل بمقتضاها لكن من كان شقيا بالشقاوة الاصلية الازلية لما يقبلها فى ذلك اليوم استمر على ذلك فلم يؤمن بدعوة الانبياء ومعجزاتهم فتكذب الانبياء مسبب عن تكذيب الروح وتكذبه مسبب عن تكذيب الله تعالى يوم الميثاق وهم وان كانوا ممن قال بلى لكن كان ذلك من وراء الحجب حيث سمعوا نداء ألتست بربكم من ورائها فلم يفهموا حقيقته واجابوا بما اجاب به غيرهم لكن تقليدا لا تحقيقا وكما ان الله تعالى طبع على قلوب المكذبين للرسل بسوء اختيارهم وانهم اكهم فى النى والضلال كذلك طبع على قلوب المنكرين للاولياء بسوء معاملاتهم وتهالكهم على التقليد فما دخل فى قلوبهم الاعتقاد وما جرى على ألسنتهم الاقرار كما لم يدخل فى قلوب الاولين التصديق ولم يصدر من ألسنتهم ما يستدل به على التوفيق ثم هم مع كثرتهم قد جاؤا وذهبوا ولم يبق منهم أثر ولا اسم وسيلحق بهم الموجدون ومن يليهم الى آخر الزمان : وفى المشوى

منبرى كوكه بر آنجا مخبرى * ياد آرد روزكار منكرى

سكه شاهان همى كردد ذكر * سكه احد بين تا مستقر

بوزخ نقره وياروى زرى * وانما برسكه نام منكرى

نسأل الله سبحانه ان يجعلنا من اهل التوحيد ويخلصنا واياكم من ورطة التقليد ﴿ ثم بعثنا من بعدهم ﴾ من بعد هؤلاء الرسل ﴿ موسى ﴾ ابن عمران ﴿ وهرون ﴾ وهو اخو موسى اكبر منه بثلاث سنين ﴿ الى فرعون ﴾ [بسوى وليد بن مصعب باقابوس كه فرعون آن زمان بود]

﴿وملائه﴾ اي اشراف قومه وهو كفاء بذكر الجل عن الكل ﴿بآياتنا﴾ بالآيات التسع وهي العصا واليد البيضاء والطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم والطمس وفاق البحر و اضافها الى نفسه تنبيها على خروجها عن حيز استطاعة العبد ﴿فاستكبروا﴾ الاستكبار ادعاء الكبر من غير استحقاق والفاء فصيحة اي فأتياهم فبلغاهم الرسالة فاستكبروا عن اتباعهما وذلك قول اللعين لموسى عليه السلام ﴿ألم نربك فينا وليداً ولبثت فينا من عمرِكَ سنين﴾ ﴿وكانوا قوماً مجرمين﴾ اي كانوا معتادين لارتكاب الذنوب العظام فان الاجرام مؤذن بعظم الذنب ومنه الجرم اي الجنة فلذلك استهانوا برسالة الله تعالى عز وجل ﴿فلما جاءهم الحق من عندنا﴾ المراد بالحق الآيات التسع التي هي حق ظاهر من عند الله بخلافه وإيجاده لا تخيل وتمويه كصنعتهم ﴿قالوا ان هذا﴾ [اين كه تو آورده و معجزه نام كرده] ﴿لسحرمين﴾ ظاهر كونه سحرا ﴿قال موسى﴾ على طريقة الاستفهام الانكارى التويخى وهو استئناف بياني ﴿أتقولون للحق﴾ الذى هو ابعد شئ من السحر الذى هو الباطل البحت ﴿لما جاءكم﴾ اي حين مجيئه اياكم ووقوفكم عليه او من اول الامر من غير تأمل وتدبر وكلا الحالين مما ينافى القول المذكور والمقول محذوف لدلالة ما قبله عليه اي أتقولون له انه لسحر وهو مما لا يمكن ان يقوله قائل ويتكلم به متكلم ويجوز ان يكون القول بمعنى العيب والظعن من قولهم فلان يخاف القالة اي العيب وبين الناس تناول اذا قال بعضهم لبعض ما يسوءه ونظيره الذكر فى قوله تعالى ﴿سمعا فتى يذكرهم﴾ اي يعيهم فيستغنى عن المفعول اي أتعينونه ﴿وتطفنون فيه﴾ أسحر هذا الذى امره واضح مكشوف وشأنه مشاهد معروف بحيث لا يرتاب فيه احد ممن له عين بصيرة وهو انكار مستأنف من جهة موسى لكونه سحرا وتقديم الخبر للايدان بانه مصب الانكار ﴿ولا يفلح الساحرون﴾ جملة حالية من ضمير المخاطبين اي أتقولون انه سحر والحال انه لا يفلح فاعله اي لا يظفر بمطلوب ولا ينجو من مكروه فكيف يمكن صدوره من مثلى من المؤيدين من عند الله الفائزين بكل مطلب الناجين من كل محذور ﴿قالوا﴾ استئناف بياني كأنه قيل فماذا قال فرعون واصحابه لموسى عند ما قال لهم ما قال فقليل قالوا عاجزين عن الحاجة ﴿أجئتنا﴾ خطاب لموسى وحده لانه هو الذى ظهرت على يده معجزة العصا واليد البيضاء ﴿للتفتنا﴾ اي لتصرفنا واللام متعلقة بالجيء اي أجئتنا لهذا الغرض ﴿عما وجدنا عليه آباءنا﴾ اي من عبادة الاصنام وقال سعدى المفتى الظاهر من عبادة غير الله تعالى فانهم كانوا يعبدون فرعون ﴿وتكون لكما الكبرياء﴾ اي الملك لان الملوك موصوفون بالكبر والتعظيم ﴿فى الارض﴾ اي ارض مصر فلان أثر رياستكما على رياسة انفسنا فلما بينوا ان سبب اعراضهم عن قبول دعوتكما هذان الامران صرحوا بالحكم المتفرع عليهما فقالوا ﴿وما نحن لكما بمؤمنين﴾ اي بمصدقين فيما جئنا به ﴿وقال فرعون﴾ لملائه يأمرهم بترتب مبادئ الزامهما عليهما السلام بالفعل بعد اليأس عن الزامهما بالقول ﴿أستونى بكل ساحر عليم﴾ بفنون السحر حاذق ماهر فيه ليعارض موسى ﴿فلما جاء السحرة﴾ الفاء فصيحة اي فأتوا به فلما جاؤا فى مقابلة موسى ﴿قال لهم

موسى ألقوا ما أنتم ملقون ﴿١﴾ أى ملقون له كأننا ما كان من اصناف السحر . وفى ابهام ما أنتم
تخسيس له وتقليل واعلام انه لاشئ يلتفت اليه * فان قيل كيف امرهم بالسحر والعمل بالسحر
كفر والامر بالكفر كفر * فالجواب انه امرهم بالقاء الحبال والعصى ليظهر للخلق ان ما اتوا به
عمل فاسد وسعى باطل لا انه امرهم بالسحر ﴿٢﴾ فلما ألقوا ﴿٣﴾ ما ألقوا من العصى والحبال
واسترهبوا الناس وجاءوا بسحر عظيم ﴿٤﴾ قال ﴿٥﴾ لهم ﴿٦﴾ موسى ﴿٧﴾ غير مكترث بهم وبما صنعوا
﴿٨﴾ ما جئتم به السحر ﴿٩﴾ أى الذى جئتم به هو السحر لا ما سماه فرعون وقومه سحرا من آيات
الله سبحانه فما موصولة وقعت مبتدأة والسحر خبرها والحصر مستفاد من تعريف الخبر ﴿١٠﴾ ان الله
سيبطله ﴿١١﴾ أى سيمحقه بالكلية بما يظهره على يدي من المعجزة فلا يبقى له اثر اصلا او سيظهر
بطلانه للناس والسين للتأكيد

إذا جاء موسى والقي العصا * فقد بطل السحر والساحر

سحر یا معجزه یهلو تزند ایمن باش ﴿ ان الله لا یصلح عمل المفسدین ﴾
ای لایبته و لایکمه و لایدیمه بل یمحقه و یهلکه و یسلط علیه الدمار * قال القاضی و فیه دلیل
علی ان السحر افساد و تمویه لاحقیقه له انتهى . و فیه بحث فانه عند اهل الحق ثابت حقیقه
لیس مجرد اراده و تمویه و کون اثره هو التخیل لایدل علی انه لاحقیقه له اصلا ﴿ و یحق
الله الحق ﴾ [آنجه من آورد ام] ای یبته و یقویه ﴿ بکلماته ﴾ باوامره و قضایا
﴿ ولو کره المجرمون ﴾ ذلك والمراد بهم کل من اتصف بالاجرام من السحرة و غیرهم
* قال الکاشفی [یعنی حق سبحانه و تعالی بوعده نصرت و فاکند و از خشم و کراحت دشمنان
باک ندارد و در مشیئ معنوی اشارتی بدین معنی هست]

حق تعالی از غم و خشم خصام * کی گذارد اولیارا در عوام [۱]

مہ فشانہ نور و سک و ع و ع کند * سک ز نور ماہ کی مرتع کند [۲]

خس خسانه می‌رود بر روی آب * آب صافی می‌رود بی اضطراب [۳]

مصطفیٰ مہ میشکافد نیشب * ژاڑ می خاید ز کینہ بولہب

آن مسیحا مرده زنده میکند * و آن جهود از خشم سبالت میکند

❁ وفي الآيات اشارة الى موسى القلب وهارون السر وفرعون النفس وصفاتها وما يجري بينهما من الدعوة وعدم القبول فان موسى القلب وهارون السر يدعوا ان النفس الى كلمة التوحيد وعبادة الله تعالى والنفس تدعى الربوبية ولا تثبت الّها غير هواها وتمنع ان تكون السلطنة والتصرف لهما في ارضها والله تعالى يحق الحق بكلمة لا اله الا الله ولو كره المجرمون من اهل الهوى من النفوس المتمردة الامارة بالسوء : قال الحافظ

اسم اعظم بکند کار خود ای دل خوش باش * که بتلیس و حیل دیو سایمان نشود

- يحكى - ان الشيخ الجنيد العجمي اجتهد اربعين سنة لينال السلطنة فلم يتيسر ثم جاء من اولاده سلاطين روافض كشاه اسماعيل وشاه عباس وشاه طهماسب فهزمهم الله تعالى على ايدى الملوك العثمانية فاندفع شرهم وارتفعت فنتهم من الارض فقد ظهر ان الحق من اهل الحق فهم موسى وهارون واهل الباطل كفرعون وقد ثبت ان لكل فرعون موسى وذلك

في نسخ المتنوى [.هـ نشاند نور و سكه عرو گویند . هر كسى برخلق خود مى زند (فى)

[۲] در اوائل دفتر دوم صلواتی بر پدشاه شیخ احمد حضوریه الخ

[۱] م. ا. ج. ۱
[۲] در دیباچه دفتر ششم: نیز در اوائل جواب سید و زنجیر کردن آن طعام الخ

في كل عصر الى ان ينزل عيسى عليه السلام ويقتل الدجال * فان قلت ما الحكمة في تسليط الظلمة
 على اهل الارض وقد استعبد فرعون بنى اسرائيل سنين كثيرة * قلت تحصيل جوهرهم
 مما صابهم من غش الآثام ان كانوا اهلا لذلك والافهو عذاب عاجل - يحكى - ان عمر رضى الله
 عنه لما بلغه ان اهل العراق حصبوا اميرهم اى رموه بالحجارة خرج غضبان فصلى فسها في صلاته
 فلما سلم قال اللهم انهم لبسوا على فالبس عليهم وعجل عليهم بالغلام الثقفى يحكم فيهم بحكم
 الجاهلية لا يقبل من محسنهم ولا يتجاوز عن مسيئتهم وكان ذلك قبل ان يولد الحجاج فلما ولد كان
 من امره ما كان وفي الحديث (يلحد بمكة تيس من قرش اسمه عبدالله عليه مثل اوزار الناس)
 * قال صاحب انسان العيون هو عبدالله الحجاج ولا مانع من ان يكون الحجاج من قرش
 * وفي حياة الحيوان ان العرب اذا ارادوا مدح الانسان قالوا كبش واذا ارادوا ذمه قالوا تيس
 ومن ثمة قال صلى الله تعالى عليه وسلم في المحلل (التيس المستعار) ﴿فما آمن لموسى﴾ في مبدأ امره
 قبل لقاء العصا واما ايمان السحرة فقد وقع بعده فلا ينافى الحصر المذكور هنا ﴿الاذرية
 من قومه﴾ اى الا اولاد من اولاد قومه بنى اسرائيل حيث دعا الآباء فلم يجيبوه خوفا
 من فرعون واجابته طائفة من شبانهم وذلك ان لفظ الذرية يعبر به عن القوم على وجه التحقير
 والتصغير ولا سيول لمله على التحقير والاهانة ههنا فوجب حمله على التصغير بمعنى قلة العدد
 او حدانة السن ﴿على خوف﴾ اى كائنين على خوف عظيم ﴿من فرعون وملائهم﴾
 اى ملا الذرية ولم يؤث لان الذرية قوم فذكر على المعنى. تلخيصه آمنوا وهم يخافون من فرعون
 ومن اشراف بنى اسرائيل لانهم كانوا يمنعون اعقابهم خوفا من فرعون عليهم وعلى انفسهم
 ويجوز ان يكون الضمير لفرعون على ان المراد بفرعون آله كتمود اسم قبيلة ﴿ان يفتنهم﴾
 ان يعذبهم فرعون او يرجع آباؤهم الى فرعون ليردهم الى الكفر وهو بدل اشتغال تقديره
 على خوف من فرعون فتنه كقولك اعجبني زيد علمه واسناد الفعل الى فرعون خاصة لانه
 الأمر بالتعذيب ﴿قال في التأويلات النجمية﴾ فما آمن لموسى القلب الاذرية من قومه وهى صفاته
 ويجوز ان تكون الهاء فى قومه راجعة الى فرعون النفس اى ما آمن لموسى القلب الابعض
 صفات فرعون النفس فانه يمكن تبديل اخلاقها الذميمة بالاخلاق الحميدة القلبية على خوف
 من فرعون وملائهم يعنى على خوف من فرعون النفس والهوى والدنيا وشهواتها
 بان يبدلوها باخلاقها الطبيعية التى جبلت النفس عليها وبهذا يشير الى ان النفس وان تبدلت
 صفاتها الامارية الى المطمئة لا يؤمن مكرها وتبدلها من المطمئة الى الامارية كما كان حال بلعام
 وبرصيصا ان يفتنهم بالدنيا وشهواتها ويرجع النفس قهقري الى اماريتها انتهى * قال حضرة
 الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر فى مواقع النجوم وعلامة المدعى فى الوصول رجوعه الى
 رجوع النفس واعراضها ولهذا قال ابوسليمان الداراني من رؤساء المشايخ لو وصلوا ما رجعوا
 وانما حرموا الوصول لتضييعهم الاصول فمن لم يتخلق لم يتحقق وعلامة من صح وصوله الخروج
 عن الطبع والادب مع الشرع واتباعه حيث سلك انتهى ﴿وان فرعون لعال فى الارض﴾
 لغالب فى ارض مصر ومتكبر وطاغ ﴿وانه لمن المسرفين﴾ فى الظلم والفساد بالقتل وسفك

الدماء اوفى الكبر والعفو حتى ادعى الربوبية واسترق اسباط الانبياء وهم بنوا اسرائيل فانهم من فروع يعقوب بن اسحاق بن ابراهيم عليهم السلام ﴿وقال موسى﴾ لما رأى تخوف المؤمنين منه ﴿يا قوم﴾ [اى كروه من] ﴿ان كنتم آمنتم بالله﴾ اى صدقتم به وبآياته وعلمتم ان ايصال المنافع ودفع المضار بقبضة اقتداره ﴿فعليه توكلوا﴾ وثقوابه واعتمدوا عليه ولا تخافوا احدا غيره * قال بعضهم وصف نوح عليه السلام نفسه بالتوكل على وجه يفيد الحصر فقال ﴿فعلى الله توكلت﴾ وموسى عليه السلام امر قومه بذلك فظاهر ان هذه الدرجة فوق درجة نوح انتهى * يقول الفقير كان الكلام فى القصة الاولى مع نوح وفى الثانية مع قوم موسى ولذا اقتصر نوح فى تخصيص التوكل بالله تعالى على نفسه وموسى امر بذلك وذا لا يدل على رجحان درجته على درجة نوح فى هذا الباب لتغاير الجهتين كما لا يخفى على اولى الالباب ﴿ان كنتم مسلمين﴾ مستسلمين لقضاء الله مخلصين له وليس هذا من تعليق الحكم الذى هو وجوب التوكل بشرطين مختلفين هما الايمان بالله والاسلام والا لزم ان لا يجب التوكل بمجرد الايمان بالله بل هما حكمه ان علق كل واحد منهما بشرط على حدة علق وجوب التوكل على الايمان بالله فانه مقتضى له وعلق حصول التوكل ووجوده على الاسلام فان الاسلام لا يتحقق مع التخليط ونظيره ان احسن اليك زيد فاحسن اليه ان قدرت ﴿فقالوا﴾ بحسين له من غير تلغم فى ذلك ﴿على الله توكلنا﴾ لانهم كانوا مؤمنين مخلصين ولذلك اجابت دعوتهم ثم دعوا ربهم قائلين ﴿ربنا لا تجعلنا فتنة للقوم الظالمين﴾ اى موضع عذاب لهم بان تسلطهم علينا فيعذبونا ويفتنونا عن ديننا ﴿ونجنا برحمتك من القوم الكافرين﴾ من كيدهم وشؤم مشاهدتهم وسوء جوارهم : قال المتنبي

ومن نكد الدنيا على الحر ان يرى * عدوا له ما من صداقة بد

وفى تقديم التوكل على الدعاء تنبيه على ان الداعى ينبغي ان يتوكل اولا لتجانب دعوته وحقيقة التوكل اسقاط الخوف والرجاء عما سوى الله تعالى والاستغراق فى بحر شهود المسبب والانقطاع عن ملاحظة الاسباب * وقال بعضهم التوكل تعلق القلب بمحبة القادر المطلق ونسيان غيره يعنى لم يثبت لنفسه ولا غيره قوة وتأثيرا بل كان متقادا للحكم الازلى بمثابة الميت فى يد الغسال

هرکه در بحر توکل غرقه گشت * همتش از ماسوی الله در گذشت

این توکل کرچه دارد رنجها * فهو حسبه بخشد از وی کنجها

ولما آمن هؤلاء الذرية بموسى واشتغلوا بعبادة الله تعالى لزمهم ان يبنيوا مساجد للاجتماع فيها للعبادة فان فرعون كان قد خرب مساجد بنى اسرائيل حين ظهر عليهم لكن لما يقدروا على اظهار شعار دينهم خوفا من اذى فرعون امروا باتخاذ المساجد فى بيوتهم كما كان المؤمنون فى اول الاسلام يعبدون ربهم سرا فى دار الارقم بمكة وذلك قوله تعالى ﴿واوحينا الى موسى واخيه﴾ هارون ﴿ان﴾ مفسرة للمفعول المقدر اى اوحينا اليهما شيئا و ﴿تبوا لقومكما بمصر بيوتا﴾ يقال تبوا المكان اذا اتخذتم مباءة ومنزلا. والمعنى اجعلوا بمصر المعروفة او الاسكندرية كفى الكواشى بيوتا من بيوته مباءة لقومكما ومرجعا يرجعون اليها

للسكن والعبادة ﴿ واجعلوا ﴾ انما وقومكم ﴿ بيوتكم ﴾ تلك ﴿ قبلة ﴾ مساجد متوجهة نحو القبلة وهي الكعبة فان موسى عليه السلام كان يصلي اليها ﴿ واقيموا الصلوة ﴾ فيها وهذا ينبي ان الصلاة كانت مفروضة عليهم دون الزكاة ولعل ذلك لفقرهم ﴿ وبشر ﴾ يا موسى لان بشاره الامة وظيفه صاحب الشريعة ﴿ المؤمنين ﴾ بالنصرة في الدنيا اجابة لدعوتهم والجنة في العقب ﴿ وفي الآية اشارة الى ان السلاك ينبغي ان لا يتخذوا المآزل في عالم النفس السفلية بل يتخذوا المقامات في مصر عالم الروحانية وقيموا الصلاة اي يديموا العروج من المقامات الروحانية الى القربات والمواصلات الربانية فان سير الممكنات متناه وذوقها منقطع واماسير الواجب فغير متناه وذوقه دائم في الدنيا والآخرة وذرة من سيره وذوقه لا يساويها لذة الجنان الثمان وجميع ذوق الرجال بانواع الكرامات لا يعادل محبة اهل الفناء عند الله وان تألموا هنا ولكن ذلك ليس بألم بل اشد والالم فيما اذا رأى اهل الذوق مراتب اهل الفناء فوقهم واقله التألم من تقدمهم . وغبطة موسى عليه السلام ليلة المعراج نبينا عليه السلام من هذا القيل ثم هذا بالنسبة الى من كان في التنزل والارشاد واما من بقي في الوصلة فلا تألم له من شيء ولا مفرج فوق الحقيقة كما في الواقعات المحمودية . ثم ان الابتلاء ماض الى يوم القيامة * قال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر اعلم انه لا بد لجميع بني آدم من العقوبة والالم شيئا بعد شيء الى دخولهم الجنة لانه اذا نقل الى البرزخ فلا بد له من الالم وادناه سؤال منكر ونكير فاذا بحث فلا بد من الم الخوف على نفسه او غير دواول الالم في الدنيا استهلال المولود حين ولادته صار خالما يجده من مفارقة الرحم وسخونته فيضربه الهواء عند خروجه من الرحم فيخس بالمرد فيبكي فان مات فقد اخذ حظه من البلاء انتهى كلامه * وكان امية بن خلف يعذب بلالا رضي الله عنه لاسلامه فيطرحه على ظهره في الرمضاء اي الرمال اذا اشتدت حرارته لو وضعت فيه قطعة لحم لنضجت ثم يأمر بالصخرة العظيمة فتوضع على صدره وهو يقول احد احد اي الله احد فيمزج مرارة العذاب بحلاوة الابان وقد وقع له رضي الله تعالى عنه انه لما احتضر وسمع امرأته تقول واحزنناه صار يقول واظرباه نافي غدا الاحبه * محمدا وحزبه

* وكان يمزج مرارة الموت بحلاوة اللقاء وقد اشير الى هذه القصة في المثنوى

كفت جفت امشب غريبي ميروي * از تبار خویش غائب ميشوي
كفت ني ني بلكه امشب جان من * ميرسد خود از غريبي در وطن
كفت رويت را كجا بينيم ما * كفت اندر حلقه خاص خدا
كفت ويران كشت اين خانه دريغ * كفت اندر مه نكر منكر بيمغ
كرد ويران تا كند معمور تر * قوم انبه بود و خانه مختصر
من كدا بودم دريغ شاه جو جاه * شاه كشتم قصر بايد بهر شاه
قصرها خود مرشها را مانس است * مرد در اخانه و مكان كوري بس است
اين را تنك آمد اين جهان * چون جهان رفتند اندر لا مكان
مردكان را اين جهان بنمود فر * ظاهرش زفت و بمعنى تنك تر

کرنبودى تنك اين افغان زچيست * چون دو تاشد هر که دروى پيش زيست
در زمان خواب چون آزاد شد * زان زمكان بنکر که جان چون شاد شد

وحاصله ان الله تعالى خلق العوالم على التفاوت وجعل بعضها اوسع من بعض واضيق الكل
الدنيا واوسعها عالم الامر والشان ولكون الانبياء وكمل الاولياء اصحاب السلوك والعروج
كانوا باجسادهم فى الدنيا وارواحهم عند الحضرة العليا فلا جرم ان كل العوالم بالنسبة اليهم
على السواء فلذا لا يتأذون بشئ اصلا ولا يخافون غير الله تعالى واما غيرهم فليسوا بهذه المرتبة
فلهذا اختلفت احوالهم فى السر والعلاية وغفلوا عن التوجه وحسن النية ومن الله العصمة
والتوفيق ﴿ وقال موسى ربنا انك آتيت فرعون وملأه زينة ﴾ اى ما يزين به من اللباس
والمراكب ونحوها ﴿ واما الا فى الحياة الدنيا ﴾ وانواعا كثيرة من المال كالتقود والمتاع والضياع
[ابن عباس فرموده كه از فسطاط مصر تا زمين حبشه كوهها كه دراو معادن ذهب وفضه
وز برجد بود همه تعلق بفرعون داشت وفرمان او درين مواضع بود بدین سبب مال بسيار
بتصرف قبط در آمد و متمول و متجمل شدند و سبب ضلال و اضلال شد] كما قال ﴿ ربنا ﴾
تكرير للاول اى آتته وملأه هذه الزينة والاموال ﴿ ليضلوا عن سبيلك ﴾ اى ليكون
عاقبة امرهم ان يضلوا عبادك عن طريق الايمان فاللام للعاقبة كما فى قوله

اموالنا لذوى الميراث نجمعها * ودورنا لخراب الدهر ننبهها

اولا جل ان يضلوا عن سبيلك فاللام للتعليل لاحقيقة بل مجازا لان الله تعالى آتاهم ذلك
نؤمنوا ويشكروا نعمته فتوسلوا به الى مزيد البنى والكفر فاشبهت هذه الحالة حال من اعطى
المال لاجل الاضلال فورد الكلام بلفظ التعليل بناء على هذه المشابهة * وفى الآية بيان ان حطام
الدنيا سبب للضلال والاضلال بان الانسان ليظنى ان رآه استغنى ومن رأى الفير فى زينة
ورفاهية حال يمتنى ان يكون له مس ذلك كما قالوا ياليت لنا مثل ما اوتى قارون لما خرج فى زينته
ولذا حذر عن صحبة الاغنياء وابناء الملوك وفى الحديث (لا تجالسوا الموتى) يعنى الاغنياء وعن
ابى الدرداء رضى الله عنه لان اقع من فوق قصر فانحطم اى انكسر احب الى من مجالسة الفنى
وذلك لان مجالسته سارية وصحبته مؤثرة

باد چون بر فضاي بد كذرد * بوى بد كيرد از هواى خيىث

* وقال ابو بكر رضى الله عنه اللهم ابسط لى الدنيا وزهدين فيها ولا تزوها عني وترغبني
فيها ﴿ ربنا اطمس على اموالهم ﴾ دعاء عليهم بعد الانذار وعلمه ان لاسيل الى ايمانهم وانما
عرض اضلالهم اولا ليكون مقدمة لهذا الدعاء وانهم مستحقون له بسببه . واصل الطمس
المحو وازالة الاثر * والمعنى اذهب منفعتها وامسحها وغيرها عن هيئتها لانهم يستعينون بنعمتك
على معاصيك وانما امرتهم بان يستعينوا بها على طاعتك وسلوك سبيلك قالوا صارت دراهمهم
ودنانيرهم وطعامهم من الجوز والفول والعدس وغيرها كالحجارة مصورة منقوشة على
هيئتها وكذلك البيض والمقاني وسائر اموالهم وهذه احدى الآيات التسع ﴿ واشدد على
قلوبهم ﴾ اصل الشد الايثاق : والمعنى اجعلها قاسية واختم عليها لتلايد خلها الايمان

ومألفاتها فهي لا تؤمن بالآخرة على الحقيقة ولا تسلك سبيل الطلب حتى تذوق الم ذلك العذاب فان ذلك موت لها معنى ولا ينتبه الناس الا بعد الموت ايظنا الله واياكم من رقدة الغفلات ﴿ وجاوزنا بني اسرائيل البحر ﴾ هو من جاوز المكان اذا تخطاه وخلفه والباء للتمدية اى جعلناهم مجاوزين البحر بان جعلناه يبسا وحفظناهم حتى بلغوا الشط * قال الكاشفى [چون عذاب آن قوم رسيد وحى آمد بموسى عليه السلام باقوم خود از مصر برون رو كه قبطيان را هنگام عذاب رسيد موسى عليه السلام باجماعت بنى اسرائيل متوجه شام شدند و بكناره دريائى قلم رسيد دريا شكافه شد و بنى اسرائيل بسلامت آن دريارا بگذشتند چنانچه حق سبحانه وتعالى ميفرمايد ﴿ وجاوزنا بني اسرائيل البحر ﴾ وبگذرانيدم فرزندان يعقوب را از دريائى قلم بسلامت] ﴿ فاتبعهم ﴾ يقال تبعته حتى اتبعته اذا كان سبقتك فلحقته اى ادركهم ولحقهم ﴿ فرعون وجنوده ﴾ حتى تراءت الفئتان وكاد يجمع الجمعان ﴿ بغيا وعدوا ﴾ اى حال كونهم باعين فى القول ومعتدين فى الفعل اوللغى والعدوان على انهما مفعولان من اجلهما كما قال الكاشفى [بغيا براى ستم كردن بنى اسرائيل وعدوا از جهت وازحد برون بردن از جفاى ايشان] وذلك ان موسى عليه السلام خرج بنى اسرائيل على حين غفلة من فرعون فلما سمع به تبعهم حتى لحقهم ووصل الى الساحل وهم قد خرجوا من البحر ومسلكتهم باق على حاله يبسا فسلكه بجنوده اجمعين * قال الكاشفى [پس چون بكنار دريا رسيدند واسب فرعون بسبب بوى باديان كه جبريل سوار بود بدريا در آمد ولشكر متابعت نموده همه خود را در دريا افكندند وفرعون نيمى خواست كه بدريا در آمد امامركب اورا مى برد] فلما دخل آخرهم وهم اولهم بالخروج غشيه من اليم ما غشيهم ﴿ حتى اذا ادركه الفرق ﴾ اى لحقه والجمه واحاط به ﴿ قال ﴾ فرعون ﴿ آمنت انه ﴾ اى بانه والضمير للشان ﴿ لاله ﴾ [نيست معبودى مستحق عبادت] ﴿ الا الذى ﴾ [مكر آن خدايى كه بدعوت موسى عليه السلام] ﴿ آمنت به بنوا اسرائيل ﴾ لم يقل كما قاله السحرة ﴿ آما رب العالمين رب موسى ومهرون ﴾ بل عبر عنه بالموصول وجعل صلته ايمان بنى اسرائيل به للاشعار برجوعه عن الاستعصاء واتباعه لمن كان يستتبعهم طمعا فى القبول والانتظام معهم فى سلك النجاة كذا فى الارشاد * يقول الفقير بل فى قول ذلك المخذول رائحة التقليد ولذا لم يقبل ولو تمسك بحبل التحقيق لقال آمنت بالله الذى لا اله الا هو ﴿ وانا من المسلمين ﴾ اى الذين اسلموا نفوسهم لله اى جعلوها سالمة خالصة له تعالى ﴿ آلآن ﴾ مقول لقول مقدر معطوف على قال اى فقبل آلآن تؤمن حين يثبت من الحياة وايقت بالمنات ﴿ وقد عصيت قبل ﴾ حال من فاعل الفعل المقدر اى والحال قد عصيت قبل ذلك مدة عمرك ﴿ وكنت من المفسدين ﴾ اى الغالين فى الضلال والاضلال عن الايمان فالاول عبارة عن عصيانه الخاص به والثانى عن فسادہ الراجع الى نفسه والسارى الى غيره من الظلم والتعدى وصد بنى اسرائيل عن الايمان * جاء فى الاخبار عن عبدالله بن عمر رضى الله عنه قال غار ائيل على عهد فرعون فاتاه اهل مملكته

فقالوا ايها الملك اجر لنا النيل فقال انى لست براض عنكم حتى قالوا ذلك ثلاث مرات فذهبوا
فأتوه فقالوا ايها الملك ماتت البهائم وهلك الصبيان والابكار فان لم تجر لنا النيل اتخذنا اله
غيرك فقال لهم اخرجوا الى الصعيد فخرجوا فتحنى عنهم بحيث لا يرونه ولا يسمعون كلامه
والصق خده بالارض و اشار بالسبابة فقال اللهم انى خرجت اليك خروج العبد الذليل الى
سيده وانى اعلم انه لا يقدر على اجرائه غيرك فاجره فقام فجرى النيل جريا فاتاهم فقال لهم
انى اجريت لكم النيل فقال خروا له سجدا * يقول الفقير هذا لا يدل على ايمان فرعون وذلك
لان الايمان وان كان عبارة عن التصديق والاقرار وصاحبه ينبغي ان لا يكون كافرا بشئ من
افعال الكفر والفاظه ما لم يتحقق منه التكذيب والانكار الا ان من المعاصى ما جعله الشارع
امارة التكذيب ومنه دعوة فرعون الى عبادة نفسه ورضاه عن سجود قومه له ونحو ذلك فمع ذلك
لا يكون مؤمنا البته قالوا عرض له جبريل يوما فقال ايها الملك ان عبدا ملكته على عبيدى
واعطيته مفاتيح خزائنى وعادانى واحب من عاديتى وعادى من احبيته فقال له فرعون لو كان
لى ذلك العبد لغرقته فى بحر القلزم فقال جبريل ايها الملك اكتب لى بذلك كتابا قال فدعا
بدواة وقلم وقرطاس فكتب فرعون فيه يقول ابو العباس الوليد بن مصعب جزاء العبد الخارج
على سيده الكافر نعماءه ان يغرق فى البحر فلما الجمه الفرق ناوله جبريل خطه فعرفه فقال
جبريل هذا ما حكمت به على نفسك قالوا نكب عن الايمان اى عدل واعرض عنه او ان بقاء
التكليف والاختيار وبالغ فيه حين لا يقبل حرصا على القبول حيث كرر المعنى الواحد ثلاث مرات
بثلاث عبارات حيث قال اولا آمنت وقال ثانيا لا اله الا الذى آمنت به بنوا اسرائيل وقال
ثالثا وانا من المسلمين وكانت المرة الواحدة كافية حين بقاء التكليف والاختيار وايمان اليأس
موقوف من جهة الرد والقبول وان كان من مقام الاحتضار فردود والاقتلا والاحتضار
لا يكون الا فى النفسين من الداخل والخارج كما فى اسئلة الحكم وهو مقبول عند الامام مالك
حكما بالظاهر كالتمسك عند سل السيف والمؤمن عند اقامة الحد عليه يقبل ايمانه وعلى هذا بنى
كلامه حضرة الشيخ الاكبر المالكي فى الفصوص ذهب الى ايمان فرعون ثم فوض ﴿ فاليوم
نجيك ﴾ اى نبعدك ونخرجك مما وقع فيه قومك من قعر البحر ونجعلك طافيا او نلقيك على
نجوة من الارض ليراك بنوا اسرائيل ويتحققوا بهلاكك. والنجوة المكان المرتفع الذى تظن
انه نجاؤك لا يعلموه السيل ﴿ ببدنك ﴾ الباء للمصاحبة كما فى قولك خرج زيد بعشيرته وهذه
الباء يصلح فى موضعها مع وهى مع مدخولها فى موضع الحال من ضمير المخاطب اى نجيك
ملا بسا بدنك فقط لامع روحك كما هو مطلوبك فهو قطع لطعمه بالكلية او كاملا سويا من غير
نقص لئلا يبقى شبهة فى انه بدنك او عريان من غير لباس او بدرعك وكانت له درع من الذهب
يعرف بها والعرب تطلق البدن على الدرع قال الليث البدن الدرع الذى يكون قصير الكمين
﴿ لتكون لمن خللثك آية ﴾ لمن وراءك علامة وهم بنوا اسرائيل اذ كان فى نفوسهم من عظمتهم ما خيل
اليهم انه لا يهلك حتى كذبوا موسى عليه السلام حين اخبرهم بفرقه الى ان عاينوه مطروحا على ممرهم
من الساحل قصيرا احمر كأنه ثور اذ يروى ان قامته كانت سبعة اشبار ولحيته ثمانية اشبار او لمن

يأتى بعدك من الامم اذا سمعوا مال امرك ممن شاهدك آية عبرة ونكالا على الطغيان اوحجة
تدلهم على ان الانسان وان بلغ الغاية القصوى من عظم الشأن وعلو الكبرياء وقوة السلطان
فهو مملوك مقهور بعيد عن مظان الربوبية

[بندۀ کہ خود را از غرقه شدن در گرداب قاتر هاند چرا صدای انار بکم الاعلیٰ بسمع جهانیان ساند

عاجز ای کو اسیر خواب و خورست * لاف قدرت زند چه بخبرست

آنکہ در نفس خود زیون باشد * صاحب اقتدار چون باشد

ثم قوله تعالى (آلآن) الى قوله (آية) من كلام جبريل كما قال الكاشفي [بعد از آنکہ
فرعون این سخن گفت حق تعالیٰ بجبریل در جواب او فرموده] [آلآن الخ] * وقال
في الكواشي وخاطبه كخطاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اهل القلب انتهى وذلك ان الله
تعالى لما هزم المشركين يوم بدر امر صلى الله تعالى عليه وسلم ان يطرح قتلاهم
في القلب ثم جاء بعد ثلاثة ايام حتى وقف على شفير القلب * وجعل يقول (يا فلان
ابن فلان ويا فلان ابن فلان هل وجدتم ما وعد الله ورسوله حقا فاني وجد ما وعدني الله حقا
بئس عشيرة النبي كنتم كذبتوني وصدقني الناس واخرجتموني وآواني الناس وقتلتوني
ونصرني الناس) فقال عمر رضي الله عنه يا رسول الله كيف تكلم اجسادا لا ارواح فيها فقال عليه
السلام (ما اتم باسمع لما اقول منهم) وفي رواية (لقد سمعوا ما قلت غير انهم لا يستطيعون ان يردوا
شيئا) * وعن قتادة احياء الله حتى سمعوا كلام رسول الله تويخا لهم وتصغيرا ونقمة وحسرة
والمراد باحيائهم شدة تعلق ارواحهم باجسادهم حتى صاروا كالا حياء في الدنيا للغرض المذكور
لان الروح بعد مفارقة جسدها يصير لها تعلق به او بما سبق منه ولو عجب الذنب فانه لا يفنى وان
اضمحل الجسم باكل التراب او باكل السباع او الطير او النار وبواسطة ذلك التعلق يعرف
الميت من يزوره ويأنس به ويرد سلامه اذا سلم عليه كما ثبت في الاحاديث والغالب ان هذا التعلق
لا يصير به الميت حيا في الدنيا بل يصير كالم توسط بين الحى والميت الذي لا تعلق لروحه بجسده
وقد يقوى ذلك حتى يصير كالحى في الدنيا ولعله مع ذلك لا يكون فيه القدرة على الافعال
الاختيارية. فلا يخالف ما حكى عن السعدائقوا على انه تعالى لم يخلق في الميت القدرة والافعال
الاختيارية هذا كلامه والكلام في غير الانبياء وشهداء المعركة واما ما تعلق ارواحهم باجسادهم
تصير به اجسادهم حية كحياتها في الدنيا وتصير لهم القدرة والافعال الاختيارية كذا في انسان العيون
* وان كثيرا من الناس عن آياتنا لغافلون * لا يتفكرون فيها ولا يعتبرون بها : وفي المستوى

نی ترا از روی ظاهر طاعتی * نی ترا در سر و باطن نیتی

نی ترا شبها مناجات و قیام * نی ترا روزان برهیز و صیام

نی ترا حفظ زبان را آزار کس * نی نظر کردن بعبرت پیش و پس

پیش چه بود یاد مرک و نزع خویش * پس چه باشد مردن یاران پیش

قالوا فرعون مع شدة شکیمته وفرط عناده آمن ولو حال الیأس واما فرعون هذه الامة فقد
قتله الله يوم بدر شر قتلة ولم یصدر منه ما یؤذن بإیمانه بل اشتد غیظه وغضبه فی حق رسول الله وفى

حق المؤمنين الى ان خرج روحه لئله الله فصار اشد من فرعون فليعتبر العاقل بهذا وليقس عليه كل من سلك مسلكه في الكفر والظلم والعناد فنعوذ بالله رب العباد من كل شر وفساد * ثم ان الله تعالى اهلك العدو وانجى بنى اسرائيل وذلك لصدق ايمانهم وبركة يقينهم - كما يحكى - انه صاح رجل في مجلس الشبلى قدس سره فطرحه في دجلة فقال ان صدق ينجه صدق كما نجا موسى وان كذب غرق كما غرق فرعون كما في ربيع الابرار. فدل على ان النجاة في الايمان والعدل والصدق. والهلاك في الكفر والظلم والكذب ولما كذب فرعون في دعوى الربوبية واستمر على اضلال الناس دعا عليه موسى كما سبق فاستجاب الله دعاءه ولا كلام في تأثير الدعاء مطلقا - يحكى - ان معاوية استجاب الله دعاءه في حق ابنه يزيد وذلك انه ليم على عهده الى يزيد فخطب وقال اللهم ان كنت انما عهدت ليزيد لما رأيت من فعله قبله فبلغه ما املته واعنه وان كنت انما حملني حب الوالد لولده وانه ليس لما صنعت به اهلا فاقبضه قبل ان يبلغ ذلك فكان كذلك لان ولايته كانت سنة ستين ومات سنة اربع وستين كما في الصواعق لابن حجر. والحاصل ان الآفاق والانفس مملوءة بالآيات والعبر فمن له عين مبصرة واذن واعية يرى الآثار المختلفة ويسمع الاخبار المتواترة فيعتبر اعتبارا الى ان يأتى اليقين ويسلم من آثار القهر المتين ولا يكون عبرة للغير بما اتفرقه كل حين * ولقد بوأنا بنى اسرائيل * اى اسكنناهم وانزلناهم بعد ما انجسناهم واهلكنا اعداءهم فرعون وقومه * مبوأ صدق * منزلا صالحا مرضيا ومكانا محمودا وهو الشام ومصر فصاروا ملوكا بعد الفراغة والعمالة وتمكنوا في نواحيها. ومبوأ اسم مكان وصف بالصدق مدحاله فان عادة العرب اذا مدحت شيا اضافته الى الصدق تقول رجل صدق قال الله تعالى (رب ادخلني مدخل صدق واخرجني مخرج صدق) * وورزقناهم من الطيبات * اى اللذات من الثمار وغيرها من المن والسلوى كما في التبيان * فما اختلفوا * في امور دينهم * حتى جاءهم العلم * اى الامن بعد ما قرأوا التوراة وعلموا احكامهم وما هو الحق في امر الدين ولزمهم الثبات عليه واتحاد الكلمة فيه يعنى انهم تشعبوا في كثير من امور دينهم بالتأويل طلبا للرياسة وبغيا من بعضهم على بعضهم حتى اداهم ذلك الى القتال كما وقع مثله بين علماء هذه الامة حيث اختلفوا على الفرق المختلفة واولوا القرآن على مقتضى اهوائهم كالمعتزلة وغيرها من اهل الاهواء وفيهم من يقول بالظاهر : وفي المتنوى كرده تأويل حرف بكررا * خویش را تاویل کن فی ذکررا بر هوا تأویل قرآن میکنی * بست * وکژ شد از تو معنی سنی

او المراد بنى اسرائيل معاصروا النبي عليه السلام كقريظة والنضير وبنى قينقاع انزلهم الله ما بين المدينة والشام من ارض يثرب ورزقهم من النحل وما فيها من الرطب والتمر الذي لا يوجد مثله في البلاد فما اختلفوا في امر محمد عليه السلام الامن بعد ما علموا صدق نبوته وتظاهر معجزاته فآمن به بعضهم كعباد الله بن سلام واصحابه وكفر آخرون * وقال ابن عباس رضى الله عنهما المراد بالعلم القرآن العظيم وسمى القرآن علما لكونه سبب العلم وتسمية السبب باسم المسبب مجاز مشهور * ان ربك يقضى بينهم * [حكم كند میان ایشان] * يوم القيمة فيما كانوا فيه يختلفون * فيميز الحق من المبطل بالاثابة والتعذيب واما في الدنيا فيجرون على

الستر والامهال فانها ليست بدار جزاء الاعمال. وفيه تهديد بيوم القيامة الذي هو يوم الامتحان
 چون محك ديدى سیه کشتی چو قلب * نقش شبیری رفت و پیدا کشت کلب [۱]
 ﴿ فان كنت في شك ﴾ ای في شك مايسير على الفرض والتقدير فان مضمون الشرطية انما هو
 تعليق شيء بشيء من غير تعرض لامكان شيء منهما كيف لا وقد يكون كلاهما متممًا كقوله تعالى
 ﴿ قل ان كان للرحمن ولد فانا اول العابدين ﴾ ﴿ مما انزلنا اليك ﴾ من القصص التي من جملتها قصة
 فرعون وقومه واخبار بني اسرائيل ﴿ فاسأل الذين يقرأون الكتاب من قبلك ﴾ فان ذلك
 قد عندهم ثابت في كتبهم على نحو ما لقينا اليك والمراد اظهار نبوته عليه السلام بشهادة
 من قبله حسبما هو المستطور في كتبهم وان لم يكن اليه حاجة اصلا او وصف اهل الكتاب
 بالرسوخ في العلم بصحة نبوته او تهيجه عليه السلام وزيادة تثبته على ما هو عليه من اليقين
 لا تجوز صدور الشك منه عليه السلام ولذلك قال عليه السلام (لا شك ولا اسأل) [ودر زاد
 المسير آورده كه ان بمعنى ماى نافية است يعنى تودر شك نیستى اما براى زيادتى بصيرت
 سؤال كن از اهل كتاب] * وقيل الخطاب للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم والمراد امته فانه محفوظ
 ومعصوم من الشكوك والشبهات فيما نزل وعادة السلطان الكبير اذا كان له امير وكان تحت
 راية ذلك الامير جمع فاراد السلطان ان يامر الرعية بامر مخصوص بهم فانه لا يوجه خطابه لهم بل يوجه
 ذلك الخطاب لذلك الامير الذي جعله اميرا عليهم ليكون اقوى تأثيرا في قلوبهم او الخطاب
 لكل من يسمع اي ان كنت ايها السامع في شك مما انزلنا اليك على لسان نبينا وفيه تنبيه
 على ان من خالجه شبهة في الدين ينبغي ان يسارع الى حلها بالرجوع الى اهل العلم

چون جنين وسواس ديدى زود زود * با خدا كرد و در اندر سجود [۲]

سجده كه را تركن از اشك روان * كای خدا يا وارها نم زين كان

كوندانستى مراد حق ازین * فاسأل اهل العلم حتى تطمئن [۳]

﴿ لقد جاءك الحق ﴾ الذى لا ريب في حقيقته ﴿ من ربك ﴾ وظهر ذلك بالآيات القاطعة
 ﴿ فلا تكونن من الممترين ﴾ بالترزل عما انت عليه من الجزم واليقين ودم على ذلك كما كنت
 من قلة الامتراء التوقف في الشيء والشك فيه وامره اسهل من امر المكذب فبدأ به اولا
 ونهى عنه وانتهى به ذكر المكذب ونهى ان يكون منهم كما قال ﴿ ولا تكونن من الذين كذبوا
 بآيات الله ﴾ من باب التهيسج والالهاب والمراد به اعلام ان التكذيب من القبح والمحذورية
 بحيث ينبغي ان ينهى عنه من لا يتصور امكان صدوره عنه فكيف بمن يمكن اتصافه به وفيه
 قطع لا طماع الكفرة ﴿ فتكون ﴾ بذلك ﴿ من الخاسرين ﴾ انفسا واعمالا * واعلم
 ان تصديق الآيات سواء كانت آيات الوحي كالقرآن وآيات الالهام كالمعارف الالهية من ارجح
 المتاجر الدينية وتكذيبها من اخسر المكاسب الانسانية ولذا قال بعض العارفين من لم يكن له
 نصيب من هذا العلم اي العلم الوهبي الكشفي اخاف عليه سوء الحاتمة وادنى النصيب منه
 التصديق به وتسليمه لاهله واقل عقوبة من ينكره ان لا يرزق منه شيئا وهو علم الصديقين
 والمقرين كذا في احياء العلوم * قال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر علم النبوة

[۱] لم نجد

[۲] الخ

[۳] الخ

[۴] الخ

[۵] الخ

[۶] الخ

[۷] الخ

[۸] الخ

[۹] الخ

والولاية وراء طور العقل ليس العقل دخول فيه بفكره ولكن له القبول خاصة عند تسليم العقل الذي لم يفلح عليه شبهة خيالية فمالنا الا مانص عليه الشرع فانك تعلم ان دليل الاشعري شبهة عند المعتزلي وبالعكس والناظر بفكره لا يبقى على طور واحد فيخرج من امر الى نقيضه كافي الفتوحات : وفي المستوى

تكثر آمد خیالات از عدم * زان سبب باشد خیال اسباب غم
فلا بد من التصديق وكثرة الاجتهاد في طريق التوحيد ليتخلص المريد من الشك والشبهة والتقليد ويصل باقراره الى ما لم يصل اليه العنيد ﴿ ان الذين حققت عليهم ﴾ ثبتت ووجبت ﴿ كلمة ربك ﴾ وهي قوله (هؤلاء في النار ولا ابالي) اي وجبت عليهم النار بسبق هذه الكلمة كافي التأويلات النجمية . او حكمه وقضاؤه بانهم يموتون على الكفر ويخلدون في النار كقوله تعالى (ولكن حق القول مني لا ملان جهنم) الخ كافي الارشاد * وقال الكاشفي [يعني قولي كه در لوح محفوظ نوشته كه ايشان بر كفر ميرند وملائكه را بران خبر داده] فهذه ثلاثة اقوال ﴿ لا يؤمنون ﴾ ابدا اذلا كذب لكلامه ولا انتقاص لقضائه اي لا يؤمنون ايمانا نافعا واقعا في اوانه فيندرج فيهم المؤمنون عند معاينة العذاب مثل فرعون باقيا عند الموت فيدخل فيهم المرتدون ﴿ ولوجاءتهم كل آية ﴾ يسألوها واقترحوها وانث فعل كل لاضافته الى مؤنث وذلك ان سبب ايمانهم وهو تعلق ارادة الله به مفقود لكن فقدانه ليس لمنع منه سبحانه استحقاقه بل لسوء اختيارهم المتفرع على عدم استعدادهم لذلك ﴿ حتى يروا العذاب الاليم ﴾ الى ان يروه وحينئذ لا ينفعهم كما لم ينفع فرعون ﴿ فلولا ﴾ حرف لولا تحضيض بمعنى هلا وحرف التحضيض اذا دخل على الماضي يكون للتوبيخ على ترك الفعل ﴿ كانت ﴾ تامة ﴿ قرية ﴾ من القرى المهلكة والمراد اهلها ﴿ آمنت ﴾ قبل معاينة العذاب ولم تؤخر ايمانها الى حين معاينته كما اخر فرعون وقومه وهو صفة لقرية ﴿ فنفعها ايمانها ﴾ بان يقبله الله منها ويكشف بسببه العذاب عنها ﴿ الا قوم يونس ﴾ لكن قوم يونس بن متى ولم ينصرف يونس لعجمته وتعريفه وان قيل باشتقاقه فلتعريفه ووزن الفعل المختص ومتى بالتشديد اسم ابيه وقال بعضهم اسم امه ولم يشتهر باسم امه غير عيسى ويونس عليهما السلام ﴿ لما آمنوا ﴾ اول مارأوا اماراة العذاب ولم يؤخروا الى حلوله ﴿ وكشفنا عنهم ﴾ رفعنا وازلنا ﴿ عذاب الحزى ﴾ اي الذل والهوان الذي يفضح صاحبه وهو لا يدل على حصولهم في العذاب بل يقع ذلك على اشراف العذاب عليهم كما قال تعالى (وكنتم على شفا حفرة من النار فانقذكم منها) كان الانقاذ منها حالة الاشراف عليها لا الحصول فيها كافي التيسير ﴿ في الحياة الدنيا ﴾ فنفعهم ايمانهم لوقوعه في وقت الاختيار وبقاء التكليف لاحال اليأس ﴿ ومتعناهم ﴾ بمتاع الدنيا بعد كشف العذاب عنهم ﴿ الى حين ﴾ مقدر لهم في علم الله سبحانه : والمعنى بالفارسية [چرا اهل قرى ايمان نياوردند قبل از معاينة عذاب و تعجيل نكردند بيش از حلول آن تا نفع كرده ايشان ليكن قوم يونس چون امارات عذاب مشاهده نمودند تاخير نكردند ايمان خود را تا بوقت حلول و ايمان آوردند] فالاستثناء على هذا

در اواخر دفتر يكه در بيان بقیه حکایات زید بن اسفندیار صلوات الله علیه و...

منقطع و يجوز ان يكون، متصلا والجملة فى معنى التنى لتضمن حرف التحضيض مضاء، يعنى ان لولا كلمة التحضيض فى الاصل استعملت هنا للتنى لان فى الاستفهام ضربا من الجحد كأنه قيل ما آمنت اهل قرية من القرى المشرقة على الهلاك ففهم ايمانهم الاقوم يونس فيكون قوله تعالى لما آمنوا استئنافا لبيان نفع ايمانهم وفيه دلالة على ان الايمان المقبول هو الايمان بالقلب : وفى المتنوى

بندكى درغيب آمدخوب وكش * حفظ غيب آيد دراستبعاد خوش
طاعت وايمان كنون محمود شد * بعد مرك اندرعيان مردود شد

- روى - ان يونس عليه السلام بعث الى نينوى من ارض الموصل وهو بكسر التون الاولى وفتح الثانية وقيل بضمها قرية على شاطئ دجلة فى ارض الموصل وهر بفتح الميم وكسر الصاد المهمة اسم بلدة فدعاهم الى الله تعالى مدة فكذبوه واصرروا عليه وضاق صدره فقال اللهم ان القوم كذبوني فانزل عليهم نقمك وذلك انه كان فى خلقه ضيق فلما حلت عليه انقال النبوة تفسخ تحتها وقد قالوا لا يستطيع حمل اثقال النبوة الا اولوا العزم من الرسل * وهم نوح وهود وابراهيم ومحمد عليهم السلام . اما نوح فلقوله (يا قوم ان كان كبر عليكم مقامى وتذكيرى بآيات الله) الآية وقد سبق . واما هود فلقوله (انى اشهد الله واشهدوا انى برى * مما تشركون من دونه) الآية . واما ابراهيم فلقوله (هو الذين آمنوا معانا برآء منكم ومما تعبدون من دون الله) . واما محمد فلقول الله تعالى له (فاصبر كما صبر اولوا العزم من الرسل) فصر فقل له اخبرهم ان العذاب مصبحهم بعد ثلاث اوبعد اربعين * قال الكاشفى [يونس ايشانرا خبر داد از میان قوم یونس بیرون رفته در شکاف کوهی پنهان شد چون زمان موعود نزدیک رسید حق تعالی بمالك دوزخ خطاب کرد که بمقدار شعیره از سموم دوزخ باین قوم فرست مالک فرمان الهی بجا آورد و آن سموم بصورت ابرسیاه بادود غلیظ و شراره آتش بیامده کرد مدینه نینوى را فرا گرفت اهل آن شهر دانستند که یونس راست گفته روى بملك خود آوردند و او مرد عاقل بود فرمود که یونس را طلب کنید چندانکه طلیدند نیاقتند ملك گفت اكر یونس برفت خدائى كه مارا بدود دعوت ميكرد باقيست ودانا وشنوا اكنون هيچ چاره نيست الا آنكه عجز وشكستكى وتضرع بدرگاه او بریم پس ملك سرو با برهنه پلاسى درپوشيد و رعایا بهمین صورت روى بصحر انهداند مردوزن و خرد و بزرگ خروش و فریاد در گرفتند کودکانرا از مادران جدا کردند] قال فى الكواشى فحن بعضهم الى بعض وعجوا وتضرعوا واختلطت اصواتهم وفعولوا ذلك ليكون ارق لقلوبهم واخلص للدعاء واقرب الى الاجابة وترادوا المظالم حتى كان الرجل يقطع الحجر قد وضع عليه بنيانه فيرده وقالوا جملة بالنية الخالصة آمنا بما جاء به يونس او قالوا يا حى حين لا حى محى الموتى ويا حى لا اله الا انت او قالوا اللهم ان ذنوبنا قد عظمت وجلت وانت اعظم منها واجل

من امید وارم ز لطف کریم * که خوانم کنه پیش عفو عظیم

افعل بنا ما انت االه ولا تفعل بنا ما نحن االه [واز اول ذی الحیجه تا عاشر محرم برین وجه

می نالیدند و درین چهل روزه از افعال و ناله نیا سوده در ماندکی و بیچارگی بموقف عرض میرسانیدند]

چاره ماساز که بی یاوریم * کر تو برانی بکه رو آوریم

بی طرییم از همه سازنده * جز تو نداریم نوازنده

پیش تو کربی سرو پا آمدیم * هم بامید تو خدا آمدیم

[قومی میکفتند خداوند یونس مارا گفته بود که خدای من گفته بندگان بخیرید و آزاد کنید مابندگان تو ایم تو بکرم خود مارا از عذاب آزاد کن. جماعتی دیگر می نالیدند که الهنا مارا یونس خبر داد که تو خداوند فرموده که بیچارگان و درماندگان را دستگیری مایچاره و درمانده ایم بفضل خود مارا دستگیر بعض دیگر بعرض میرسانیدند که ای پروردگار مایونس از قول تو میفرمود که هر که بر شما ستم کند از او در گذرانید خدایا مایکناه برخود ستم کرده ایم از ما عفو کن برخی دیگر بدین گونه ادامه میکردند که خدایا یونس مارای گفت که پروردگار من گفته است که سائلان را رد مکنید ماسائلان روی بدرگاه کرمت آورده ایم مارا رد مکن مائهی دستان بر آوردیم دستی در دعا * نقد فیضی نه برین دست کنه کاران همه

قاضی حاجات درویشان و محتاجان تویی * پس روا کن از کرم حاجات بسیار همه

القصه روز چهل که آذینه بود و عاشورا اثر مناجات دلسوز ایشان ظهور نموده برات نجات از دیوان رحمت نوشته شد و ظلمت سحاب مرتفع گشته ابر رحمت سایه رافت بر مفارق ایشان افکنده یونس بعد از چهل روز متوجه نینوی گشته میخواست که از حال قوم خبر گیرد چون بتزیدیک شهر رسید و بر صورت واقعه مطلع شد ملال بسیار برو غلبه کرده با خود گفت من ایشانرا بعذاب ترسانیدم و عذاب بر رحمت مبدل شد اگر من بدین شهر روم مرا بکذب نسبت دهند [فذهب مغاضبا و نزل السفینه فلم تسرف قال لهم ان معکم عبدا ابقا من ربه و انها لاتسیر حتی تلقوه فی البحر و اشار الی نفسه فقالوا لانلقیک یا بنی الله ابدأ فاقترعوا فخرجت القرعة علیه ثلاث مرات فالتقمه الحوت و قيل قائل ذلك بعض الملاحین و حین خرجت القرعة علیه ثلاثا ألقى نفسه فی البحر * قال الشعبي التقمه الحوت ضحوة یوم عاشوراء و نبذه عشية ذلك الیوم ای بعد العصر و قارب الشمس الغروب و فیه بیان فضیله یوم عاشوراء فانه الذی کشف الله العذاب فیه عن قوم یونس و اخرج یونس من بطن الحوت و ازال عنه ذلك الابتلاء - حکي - انه هرب اسیر من الکفار یوم عاشوراء فرکبوا فی طلبه فلما رأى الفرسان خلفه و علم انه مأخوذ رفع رأسه الی السماء و قال اللهم بحق هذا الیوم المبارک اسألك ان تتجینی منهم فاعمى الله ابصارهم جمیعا حتی تخلص منهم فصام ذلك الیوم فلم یجد شیأ یفطر و یتعشى به فقام فاطم و سقى فی المنام فعاش بعد ذلك عشرين سنة لم یکن له حاجة الی الطعام و الشراب کافی روضة العلماء. و من صامه اعطاه الله ثواب عشرة آلاف ملک و ثواب عشرة آلاف حاج و مقدر و ثواب عشرة آلاف شهید کما فی تنبیه الغافلین * ذکر ان الله عزوجل یحرق لیلۃ عاشوراء زمزم الی سائر المیاء فمن اغتسل یومئذ امن من المرض فی جمیع السنة کما فی الروض الفائق. و المستحب فی ذلك الیوم

فعل الخيرات من الصدقة والصوم والذكر وغيرها ولا يجعل ذلك يوم عيداً ويوم ماتم كالشيعة والروافض والناصبة كما فى عقد الدرر . والاكتحال ونحوه وان كان له اصل صحيح لكن لما كان شعارا لاهل البدعة صار تركه سنة كالتختم باليمين فانه لما كان شعار اهل البدعة صار السنة ان يجعل فى خنصر اليد اليسرى فى زماننا كما فى شرح القهستاقى ﴿ ولوشاء ربك ﴾ ايمان من فى الارض من الثقلين ﴿ لا من من فى الارض كلهم ﴾ بحيث لا يشذ منهم احد ﴿ جميعا ﴾ مجتمعين على الايمان لا يختلفون لكنه لا يشاؤه لكونه مخالفا للحكمة التى عليها بنى اساس التكوين والتشريع فشاء ان يؤمن به من علم منه انه لا يختار الكفر وان لا يؤمن به من علم منه انه لا يؤمن به تكميلا لحكم القبضتين وتحصيلا لاهل النشأتين وجعل الكل مستعدا ليصح التكليف عليهم وكان عليه السلام حريصا على ايمان قومه شديد الاهتمام به لان نشأة الكامل حاملة للرحمة الكلية بحيث لا يريد الا ايمان الكل ومغفرته - كما حكي - ان موسى عليه السلام حين قصد الى الطور لقي فى الطريق وليا من اولياء الله تعالى فسلم عليه فلم يرد سلامه فلما وصل الى محل المناجاة قال الهى سلمت على عبد من عبادك فلم يرد على سلامى قال الله تعالى يا موسى ان هذا العبد لا يكلمنى منذ ستة ايام قال موسى لم يارب قال لانه كان يسأل منى ان اغفر لجميع المذنبين واعتق العصاة من عذاب جهنم اجمعين فما اجبت لسؤاله فما كنى منذ ستة ايام كذا فى الوقعات المحمودية * والحاصل ان الله تعالى لما رأى من حبيبه عليه السلام ذلك الحرص انزل هذه الآية وعلق ايمان قومه على مشيئته وقال له ﴿ أفانت ﴾ اى أربك لا يشاء ذلك فانت ﴿ تكره الناس ﴾ على ما لم يشأ الله منهم ﴿ حتى يكونوا مؤمنين ﴾ ليس ذلك اليك كما فى الكواشى فيكون الانكار متوجها الى ترتيب الاكراه المذكور على عدم مشيئته تعالى كما فى الارشاد . وفى ايلاء الاسم حرف الاستفهام ايدان بان اصل الفعل وهو الاكراه امر ممكن مقدور لكن الشأن فى المكروه من هو وما هو الا هو وحده لا يشارك فيه لانه القادر على ان يفعل فى قلوبهم ما يضطرهم الى الايمان وذلك غير مستطاع للبشر * وقال السيد الشريف فى شرح المفتاح المقصود من قوله ﴿ أفانت تكره الناس ﴾ انكار صدور الفعل من المخاطب لانكار كونه هو الفاعل مع تقرر اصل الفعل انتهى والتقديم لتقوية حكم الانكار كما فى حواشى سعدى المفتى * قال الكاشفى [اين آيت منسوخ است بآيت قتال] * وقال فى التبيان والصحيح انه لانسخ لان الاكراه على الايمان لا يصح لانه عمل القلب ﴿ وما كان ﴾ اى وما صح وما استقام ﴿ لنفس ﴾ من النفوس التى علم الله انها تؤمن ﴿ ان تؤمن ﴾ فى حال من احوالها ﴿ الا باذن الله ﴾ اى الا حال كونها ملابسة باذنه تعالى وتسهيله وتوفيقه فلا تجهد نفسك فى هداها فانه الى الله : قال الحافظ

رضا بداده بده وزجيين كرم بكشاي * كه بر من وتودر اختيار نكشادست

﴿ ويجعل الرجس ﴾ اى الكفر بقرينة ما قبله عبر عنه بالرجس الذى هو عبارة عن القبيح المستقذر المستكره لكونه علما فى القبح والاستكره اى يجعل الكفر وينقيه ﴿ على الذين لا يعقلون ﴾ لا يستعملون عقولهم بالنظر فى الحجج والآيات فلا يحصل لهم الهداية

التي عبر عنها بالاذن فييقون مغمورين بقبائح الكفر والضلال ❀ وفي التأويلات النجمية ﴿ويجعل الرجس﴾ أي عذاب الحجاب ﴿على الذين لا يعقلون﴾ سنة الله في الهداية والحذلان فان سنته ان تهتدى العقول المؤيدة بنور الايمان الى توحيد الله ومعرفة ولا تهتدى العقول المجردة عن نور الايمان الى ذلك وهذا رد على الفلاسفة فانهم يحسبون ان للعقول المجردة عن الايمان سبيلا الى التوحيد والمعرفة انتهى : قال الحافظ

أي كه از دفتر عقل آیت عشق آموزی * ترسیم این نکته تحقیق ندانی دانست
﴿قل انظروا﴾ تفكروا يا اهل مكة ﴿ماذا﴾ مرفوع المحل على الابتداء ﴿في السموات والارض﴾ خبره أي شئ بديع فيهما من عجائب صنعه الدالة على وحدته وكمال قدرته فماذا جعل بالتركيب اسما واحدا مغلبا فيه الاستفهام على اسم الاشارة ويجوز ان يكون اسمين بمعنى ما الذي على ان تكون ما استفهامية مرفوعة على الابتداء والظرف صلة الذي والجملة خبر للمبتدأ وعلى التقديرين فالمبتدأ والخبر في محل النصب باسقاط الحافض وفعل النظر معلق بالاستفهام ﴿وما﴾ نافية ﴿تغني الآيات والنذر﴾ جمع نذير على انه فعيل بمعنى منذر او على انه مصدر أي لاتنفع الآيات الانفسية والآفاقية الدالة على الوحدانية والرسا المنذرون او الانذارات شيئا ﴿عن قوم لا يؤمنون﴾ في علم الله تعالى وحكمه ﴿فهل ينتظرون﴾ أي فما ينتظر كفار مكة واضرابهم ﴿الا مثل ايام الذي خلوا﴾ أي الايوما مثل ايام الذين مضوا ﴿من قبلهم﴾ من مشركي الامم الماضية كقوم نوح وعاد وثمود واصحاب الايكة واهل المؤتفكة أي مثل وقائعهم ونزول بأس الله بهم اذ لا يستحقون غيره وهم ما كانوا منتظرين لذلك ولكن لما كان يلحقهم لحوق المنتظر شبهوا بالمنتظر والعرب تسمى العذاب والنجم اياما وكل ماضى عليك من خير وشر فهو ايام ﴿قل﴾ تهديدا لهم ﴿فانتظروا﴾ ما هو عاقبتكم من العذاب ﴿اني معكم من المنتظرين﴾ لذلك اوفانتظروا اهلاكي اني معكم من المنتظرين لهلاككم فان العاقبة للمتقين على ما هي السنة القديمة الالهية ﴿ثم نجي رسلا والذين آمنوا﴾ عطف على محذوف دل عليه قوله مثل ايام الذين خلوا كأنه قيل نهلك الامم ثم نجي رسلا ومن آمن بهم عند نزول العذاب على حكاية الحال الماضية فان المراد اهلكنا ونجينا ﴿كذلك﴾ أي مثل ذلك الانجاء ﴿حقا علينا﴾ اعتراض بين الفعل ومعموله ونصبه بفعله المقدر أي حق ذلك حقا ﴿نجي المؤمنين﴾ من كل شدة وعذاب ولم يذكر انجاء الرسل ايدانا بعدم الحاجة اليه * وفيه تنبيه على ان مدار النجاة هو الايمان وهذه سنة الله تعالى في جميع الامم فان الله تعالى كما انجى الرسل المتقدمين ومن آمن بهم وانجز ما وعد لهم كذلك انجى رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن معه من اصحابه وحقق لهم ما وعد لهم وسينجي الى قيام الساعة جميع المؤمنين من ايدي الكفرة وشرورهم مادام الشرع باقيا والعمل به قائما : قال السعدي قدس سره

محالست چون دوست دارد ترا * در دست دشمن كذارد ترا
واقبل النجاة الموت فان الموت تحفة المؤمن ألا ترا الى قوله عليه السلام حين مرت بجنازة مستريح

او مستراح منه فالاول هو الرجل الصالح يتخلص من تعب الدنيا ويستريح في البرزخ بالثواب الروحاني وهو نصف النعيم والثاني هو الرجل الفاسق يستريح بموته الخلق ويتخلصون بموته من اذاه ويصل هو الى العذاب الروحاني البرزخي وهو نصف الجحيم نعوذ بالله تعالى منه * والحديث المناسب لآية الانتظار والانجاء قوله صلى الله تعالى عليه وسلم (افضل العباداة انتظار الفرج) وذلك لان فيه استراحة القلب وثواب الصبر اذا المؤمن المبتلى يعتقد ان المبتلى هو الله تعالى وانه لا كاشف له الا هو وذلك يخفف ألم البلاء عنه ويهون عليه الصبر فيرفع الجزع ويجد الاستراحة في قلبه بخلاف حال الجاهل الذي لا يخطر بباله ان ما يجري عليه انما هو بقضاء الله وان الله لطيف بعباده اذ ربما يعتقد انه لا يتخلص من بلائه ابدا فينسب العجز الى الله تعالى من حيث لا يحتسب ويتقلب في ألم البلاء صباحا ومساء فنعوذ بالله منه : قال الحافظ

اي دل صبور باش مخور غم كه عاقبت * اين شام صبح كردد واين شب سحر شود

وفي الحديث (اشتدى ازمة تنفرجى) خاطب عليه السلام السنة المجدية فقال ابلى في الشدة والمشقة الغاية تنكشف وفيه تنبيه على ان لبقاء للمحنة في دار الدنيا كما لبقاء للنعمة . والازمة القحط والشدة وقيل ازمة امرأة وقعت في الطلق فقال عليه السلام اي ازمة اشتدى يعنى ابلى في الشدة الغاية تنفرجى حتى تجدى الفرج عن قريب بالوضع والعرب تقول اذا تناهت الشدة انفرجت . وقد عمل ابو الفضل يوسف بن محمد الانصارى المعروف بابن النحوى لفظ الحديث مطلع قصيدة في الفرج بديعة في معناها كذا في المقاصد الحسنة لحاتمة الحافظ والمحدثين الامام السخاوى رحمه الله سبحانه ﴿ قل يا ايها الناس ﴾ خطاب لاهل مكة ﴿ ان كنتم في شك من ديني ﴾ الذى اتبع الله به وادعوكم اليه ولم تعلموا ما هو وماصفته ﴿ فلا اعبد ﴾ اي فانا لا اعبد والا لانجزم ﴿ الذين تعبدون من دون الله ﴾ في وقت من الاوقات ﴿ ولكن اعبد الله الذى يتوفىكم ﴾ يقبض ارواحكم بواسطة الملك ثم يفعل بكم ما يفعل من فنون العذاب اي فاعلموا تخصيص العبودية به تعالى ورفض عبادة ما سواه من الاصنام وغيرها مما تعبدونه جهلا وذلك لان شككم ليس سببا لعدم عبادة الاوثان وعبادة الله بل سبب للاعلام والاخبار بان الدين كذا ومثله وما بكم من نعمة فمن الله فان استقرار النعمة في المخاطبين ليس سببا لحصولها من الله تعالى بل الامر بالعكس وانما هو سبب للاخبار بحصولها من الله تعالى ﴿ وامرت ان ﴾ اي بان ﴿ اكون من المؤمنين ﴾ وفي الانتقال من العبادة التى هي جنس من اعمال الجوارح الى الايمان والمعرفة دلالة على انه مالم يصر الظاهر مزيئا بالاعمال الصالحة لا يستقر في القلب نور الايمان والمعرفة فان الله تعالى جعل احكام الشريعة اساس المعرفة فاذا زال الاساس زال مابنى عليه وايضا العمل لباس المعرفة فاذا انسلخت المعرفة عن هذا اللباس صارت كسراج على وجه الريح

علم آيست وعمل سد چون سبو * چون سبو بشكست ريزد آب ازو

﴿ وان اقم وجهك للدين ﴾ عطف على ان اكون وان مصدرية اي موصول حرفى وصلته لا تجب ان تكون خبرية بخلاف الموصول الاسمى . والمعنى وامرت بالاستقامة في الدين

والاشتداد فيه باداء الفرائض والانتهاه عن القبائح كما في تفسير القاضي * قال ابن الشيخ في حواشيه وفيه اشارة الى ان اقامة الوجه للدين كناية عن توجيه النفس بالكلية الى عبادة الله تعالى والاعراض عما سواه فان من اراد ان ينظر الى شئ نظرا بالاستقصاء فانه يقيم وجهه في مقابلته بحيث لا يلتفت يمينا ولا شمالا فانه لو التفت الى جهة بطلت تلك المقابلة واختل النظر المراد ولذلك كنى باقامة الوجه عن صرف القوى بالكلية الى الدين انتهى * قال في الكواشي والمعنى كن مؤمنا واخلص عملك لله

عبادت باخلاص نيت نكوست * وكرنه چه آيد ز بي مغز پوست
 ﴿ خفيضا ﴾ حال من الدين اى مائلا عن الاديان الباطلة مستقيما لا اعوجاج فيه بوجه ما
 ﴿ ولا تكونن من المشركين ﴾ اعتقادا وعملا عطف على اقم داخل تحت الامر * قال الامام
 من عرف مولاه لو التفت بعد ذلك الى غيره كان ذلك شركا وهذا هو الذي تسميه اصحاب
 القلوب بالشرك الخفي : قال المغربي

اكر بغير توكر دم نكاه درهمه عمر * بياد جرم غرامت زديده ام بستان
 ﴿ ولا تدع ﴾ عطف على قوله تعالى ﴿ قل يا ايها الناس ﴾ غير داخل تحت الامر ﴿ من دون الله ﴾
 استقلالا ولا اشتراكا ﴿ ما لا ينفعك ﴾ اذ ادعوته بدفع مكروه او جلب محبوب ﴿ ولا يضر ﴾
 اذا تركته بسلب المحبوب دفعا او رفعا او بايقاع المكروه ﴿ فان فعلت ﴾ اى مانهيت عنه من
 دعاء ما لا ينفع ولا يضر ﴿ فانك اذا من الظالمين ﴾ الضارين بانفسهم فانه اذا كان ماسوى الحق
 معزولا عن التصرف كان اضافة التصرف الى ماسوى الحق وضعفا للشيء في غير موضعه فيكون
 ظلما فلانافع ولا ضار الا الحق وكل شئ هالك الا وجهه

خيال جمله جهانرا بنور چشم يقين * بجنب بحر حقيقت سراب مى بيم
 ﴿ وان يمسسك الله بضر ﴾ [واكر برساند خدای بتو مرضى باشدتى يا فقرى] فلا
 كاشف له ﴿ عنك ﴾ الالهو ﴿ وحده ﴾ وان يردك بخير ﴿ و اكر خواهد بتوصحت
 وداحت وغنا] فلا راد ﴿ فلا دافع ﴾ لفضله ﴿ من جملة ما ارادك به من الخير كائنا من
 كان فيدخل فيه الاصنام . وفيه ايدان بان فيضان الخير منه تعالى بطريق التفضل من غير استحقاق
 عليه سبحانه ولعل ذكر الارادة مع الخير والمس مع الضر مع تلازم الامرين للايدان بان
 الخير مراد بالذات وان الضر انما يمس من يمس له لما يوجه من الدواعى الخارجية لا بالقصد
 الاولى ولم يستثن مع الارادة كما استثنى مع المس يان يقول الالهو لانه قد فرض ان تعلق الخير
 به واقع بارادة الله تعالى فصحة الاستثناء تكون بارادة ضده في ذلك الوقت وهو محال اذ لا
 يتعلق الارادتان للضدين في وقت واحد بخلاف مس الضر فان ارادة كشفه لا تستلزم المحال
 ﴿ يصيب به ﴾ [ميرساند فضل خود را] اى بفضله الشامل لما ارادك به من الخير ولغيره
 ﴿ من يشاء من عباده وهو الغفور الرحيم ﴾ فتعرضوا لرحمته بالطاعة ولا تياسوا من غفرانه
 بالمعصية ﴿ وفي التاويلات النجمية ﴾ وهو الغفور ﴿ يستر بنور وجهه ظلمة وجود الصديقين
 (الرحيم) يتقرب برحمته الى الطالبين الصادقين وهم الذين دينهم عبادة الله وطاعته ومحبة

وطلبه لآعبادة الهوى والدنيا وطاعتها ومحبتها * وقال في المفاتيح معنى الغفور يستتر القبايح والذنوب بأسبال الستر عليها في الدنيا وترك المؤاخذة والعقاب عليها في الآخرة * وحظ العارف من هذا الاسم ان يستر من اخيه ما يحب ان يستر منه وقد قال عليه السلام (من ستر على مؤمن عورته ستر الله عورته يوم القيامة) والمفتاب والمتجسس والمكافئ على الاساءة بمنزل عن هذا الوصف وانما المتصف به من لا يفشى من خلق الله الا احسن ما فيه - يروى - ان عيسى عليه السلام مر مع الحواريين بكلب ميت قد غلب نومه فقالوا ما انتن هذه الجيفة فقال عيسى عليه السلام ما احسن بياض اسنانها تنبئها على ان الذي ينبغي ان يذكر من كل شيء ما هو احسن كما في شرح الاسماء الحسنی للامام الغزالي : وقال في المشوى في الاسم الرحيم

بندكان حق رحيم وبردبار * خوى حق دارند در اصلاح کار

مهربان بی رشوتان یاری کران * در مقام سخت ودر روز کران

نسأل الله تعالى ان يفيض علينا سجال رحمته ويدبر دوران كاسات فضله ومغفرته ﴿ قل ﴾ لكفار مكة ﴿ يا ايها الناس قد جاءكم الحق من ربكم ﴾ وهو القرآن العظيم واطلعت على ما في تضاعيفه من الينات والهدى لم يبق لكم عذر ولا عليه تعالى حجة ﴿ فمن اهتدى ﴾ بالايمان به والعمل بما في مطاويه ﴿ فانما يهتدى لنفسه ﴾ اى منفعة اهتدائه لها خاصة ﴿ ومن ضل ﴾ بالكفر به والاعراض عنه ﴿ فانما يضل عليها ﴾ اى فوبال الضلال مقصور عليها. والمراد تنزيه ساحة الرسول عن شائبة غرض عائد اليه عليه السلام من جلب نفع او دفع ضرر كما يلوح به اسناد المحيي الى الحق من غير اشعار يكون ذلك بواسطة ﴿ وما انا عليكم بوكيل ﴾ بحفيظ مو كول الى امركم وانما انا بشير ونذير ﴿ وفي التأويلات النجمية ﴾ قد جاءكم الحق من ربكم ﴿ القرآن وهو الحبل المتين ﴾ ﴿ فمن اهتدى ﴾ الى الاعتصام به ﴿ فانما يهتدى لنفسه ﴾ بان يخلصها من اسفل السافلين ويعيدها الى اعلى عليين مقاما ﴿ ومن ضل ﴾ عن الاعتصام به ﴿ فانما يضل عليها ﴾ لانها تبقى في اسفل الدنيا بعيدة عن الله معذبة بعذاب البعد وألم الفراق ﴿ وما انا عليكم بوكيل ﴾ فاوصلكم الى تلك المقامات والدرجات واخلصكم من هذه السفليات والدركات بغير اختياركم وانما انا مأمور بتبليغ الوحي والرسالة والتذكير والموعظة ﴿ واتبع ﴾ اعتقادا وعملا وتبليغا ﴿ ما يوحى اليك ﴾ على نهج التجدد والاسمرار من الحق المذكور المتأكد يومافيوما ﴿ واصبر ﴾ على دعوتهم وتحمل اذيتهم ﴿ حتى يحكم الله ﴾ يقضى لك بالنصر واطهار دينك ﴿ وهو خير الحاكمين ﴾ اذ لا يمكن الخطأ في حكمه لا اطلاعه على السرائر اطلاعه على الظواهر

از سیدی تاسیاهی کبر و تالوح و قلم * يك رقم از خط حکمش وهو خير الحاكمين
 قال في التأويلات النجمية ﴿ وهو خير الحاكمين ﴾ فيها حكم بقبول الدعوة والقرآن والاحكام والعمل بها لمن سبقت له العناية الازلية وبرد الدعوة والقرآن والاحكام والعمل بها لمن ادركته الشقاوة الازلية * وقال في المفاتيح ومرجع الاسم الحاكم اما الى القول الفاصل بين الحق والباطل والبر والفاجر والمبين لكل نفس جزاء ما عملت من خير او شر واما الى التمييز من السعيد والشقي بالاثابة والعقاب. وحفظ العبد منه ان يستسلم لحكمه وينقاد لامره فان من لم يرض بقضائه اختيار

امضی فیہ اجبارا ومن رضی به طوعا عاش راضیا مرضیا وبکنی انا موعظة حال رسول الله
صلی الله تعالی علیه وسلم فانه رضی بقضاء الله وصبر علی بلائه فعاش حمیدا وصار عاقبة امره الی
النصرة : وفي المتنوی

صد هزاران کیمیا حق آفرید * کیمیای همجو صبر آدم ندید [۱]
چونکه قبض آمد تو دروی بسط بین * تازہ باش وچین میفکن برجین [۲]
چشم کودک همجو خر در آخرست * چشم عاقل در حساب آخرست
اودر آخر چرب می بند علف * وین زقصاب آخرش بند تلف
آن علف تلخست کین قصاب داد * بهر لحم ماترا زوی نهاد
صبر می بند زبرده اجتهاد * روی چون کلنار وزلفین مراد

* وما وقع له صلى الله تعالى عليه وسلم من الازية ما حدث به عبدالله بن مسعود رضي الله عنه قال
كنا مع رسول الله في المسجد وهو يصلي وقد نحر جزور وبقي فرثه لي روثه في كرشه فقال
ابو جهل ايكم يقوم الى هذا القدر ويلقيه على محمد فقام عقبة بن ابي معيط وجاء بذلك الفرث
فالتقاء على النبي عليه السلام وهو ساجد فاستضحكوا وجعل بعضهم يميل على بعض من شدة
الضحك فهمنا اي خفقنا ان تلقيه عنه حتى جاءت فاطمة رضي الله عنها فالتقت عنه واقبلت
عليهم تشتمهم وكان بجواره صلى الله تعالى عليه وسلم جماعة منهم ابولهب والحكم بن العاص
ابن امية وعقبة بن ابي معيط وكانو يطرحون عليه الاذى فاذا طرحوه عليه اخذه عليه السلام
وخرج به ووقف على بابه ويقول يا ابن عبد مناف اي جوار هذا تم يلقيه في الطريق وقال عليه
عليه السلام مرة فيمن التزم اذية له من رؤساء قريش مخاطبا لاصحابه (ابشروا فان الله تعالى مظهر
دينه ومنتهم كلمته وناصر نبيه ان هؤلاء الذين ترون مما يذبح على ايديكم عاجلا) فوقع كما قال حيث
ذبحهم الاصحاب بأيديهم يوم بدر وهذه الازية لا يظن ظان انها منقصة له عليه السلام بل هي
رفعة له ودليل على فخامة قدره وعلو مرتبته وعظيم رفعة ومكانته عند ربه لكثرة صبره عليه
السلام وحلمه واحتماله مع علمه باستجابة دعائه ونفوذ كلمته عند الله تعالى وقد قال (اشد الناس
بلاء الانبياء) عليهم السلام فالانبياء كالذهب والشهداء التي تصيبهم كالنار التي يعرض
عليها الذهب فان ذلك لا يزيد الذهب الاحسن فكذا الشدائد لا تزيد الانبياء الارفعة
: وفي المتنوی

طبع را کشتد در حمل بدی * تاحولی کربود هست ایزدی [۳]
ای سلیمان در میان زاغ و باز * حلم حق شو باهمه مرغان بساز
ای دوصد بلقیس حلمت را زبون * که اهد قومی انهم لا یعلمون

نسأل الله تعالى ان يثبتنا على الحق المين ويحكم لنا بالنصر على نفوسنا وهو خير الحاكين
تمت سورة يونس بالامداد الرحمان والتأييد الرباني في اليوم الحادي عشر يوم الاثنين في ذي
القعدة الشريفة من سنة اثنتين ومائة والف ويتلوها سورة هود

در وائل دفتر دوم در بیان صبر کردن لقمان علیه السلام چون دید که داود عاقل است ۸۸ م ۲۱ در وائل دفتر دوم در بیان پیدا شدن روح القدس بصورت آدمی بر صوم الخ

[۳] در وائل دفتر چهارم در بیان تحمل کردن از مهربانی ادبی الخ

تفسير سورة هود وهي مكية وآياتها مائة وثلاث وعشرون أو اثنتان وعشرون

بسم الله الرحمن الرحيم

قال في التاء ثلاث النجمية قوله (بسم الله) اشارة الى الذات (الرحمن) يشير الى صفة الجلال (الرحيم) الى صفة الجمال . والمعنى ان هاتين الصفتين قائمتان بذاته جل جلاله وباقي الاسماء منتزعة عن هاتين الصفتين وهما من صفات القهر واللفظ (الرحيم) اي هذه السورة الر اي سبيل الى الاسم فيكون خبر مبتدأ محذوف اول محل له من الاعراب مسرود على نمط تعديد الحروف في الاسماء والاعجاز وهو الظاهر في هذه السورة التريفة اذ على الوجه الاول يكون كتاب هود هو الذي يؤدى الى ان يقال هذه السورة كتاب وليس ذاك بل هي آيات الكتاب الحكيم كما في قوله تعالى (انزلنا هود في كتابنا الحكيم) وحمل الكتاب على المكتوب او على البعض تكلف وهو اللامع بالبال في قوله تعالى (انزلنا هود في كتابنا الحكيم) من الحروف المقطعة فانها من الاسرار المكتومة كما قال الشعبي حين سئل عنها سرها قال لا يعلمها الا الله تعالى لا يظهر على غيبه احدا الا من ارتضى من رسول او وارث رسول . وفي قوله تعالى (انزلنا هود في كتابنا الحكيم) لا ينكره الا اهل الغيرة بل في قوله تعالى (انزلنا هود في كتابنا الحكيم) قال الرقاشي هي اسرار الله بغيره من سادات النبلاء من غير سماع ولا دراسة وهي من الاسرار التي لم يطلع عليها الا من كان في القرب * وعن ابي هريرة رضي الله عنه انه قال حفظت من رسول الله وعلمه فيكم واما الآخر فلو بثته قطع هذا البلعوم * قال البخاري البلعوم مجرى الطعام كما في شرح الكردى على الطريقة المحمدية * وقال سلطان المفسرين والمؤولين ابن عباس رضي الله عنهما معنى الزنا الله ارى [من خدای که می بینم طاعت مطیعانرا و معصیت عاصیانرا و هر کس را مناسب عمل او جزا خواهم داد پس این کلمه مشتمل است بر وعد و وعید کافی تفسیر الکاشانی] ويقال الالف آله واللام لطفه والراء ربوبيته كما في تفسير ابي الليث وسياتي في التأويلات غير هذا * كتاب اي هذا القرآن كتاب كما ذهب اليه غير واحد من المفسرين * (احكمت آياته) نظمت لفظا بحكمة لا يعتريه نقض ولا حلل لفظا ومعنى كالبناء المحكم المصنف او منعت من التسخيع بمعنى التغيير مطلقا : وفي المنشوي مصطفى را وعده كرد انك من حق * كرميرى توفيرى من سبق

كس نتاند بیش و کم کرد برو * توبه از من حافى سكرت
هست قرآن مر ترا همچون عصا * كفرها را دركند چون زنده
تو اكر درزير حاك خفته * چون عصايش دان تو آنگه گفته
قاصدانرا بر عصايت * تو بخسب اى شه سازد خفتى
ثم فصلت * يقال عقد مفصل ان كس لا يؤتى خرة . والمعنى آيات آياته بالقوائد كاترين القلائد بالفرائد اي ميزت وسما * مقاصد مختلفة من العقائد والاحكام والمواعظ والامثال وغير ذلك في الحكم التي لا تراضى في وجود

در اوائل دفتر سوم در بیان تشبیه کردن قرآن مجید بصلوات موسی علیه السلام الخ

والوقوع في الزمان اول التراخي في الاخبار لا في الوقت فان الشائع في الجمل ان يراد بها نفس مفهومها
الا انه قد يراد بها الاخبار عن مفهومها كما تقول فلان كريم الاصل ثم كريم الفعل والمراد بالتراخي
بمجرد الترتيب مجازا لنظهور ان حقيقة التراخي منتفية بين الاخبارين ضرورة ان الاخبار
بالتفصيل وقع عقيب الاخبار بالاحكام او يقال بوجود التراخي باعتبار ابتداء الخبر الاول
وانتهاء الثاني والفعلان من قيل قولهم سبحان من صغر البعوض وكبر الفيل يعني انه لم يكن
البعوض كبيرا اولاً ثم جعله الله صغيرا لكنه كان ممكنا فتزل هذا الامكان منزلة الوجود كما في
شرح الهندي على الكافية ﴿من لدن حكيم خبير﴾ صفة ثانية للكتاب وصف اولاً بجلالة
الشان من حيث الذات ثم وصف من حيث الاضافة. ولدن بمعنى عند لكنها مختصة باقرب مكان
وعند للبعد والقريب ولهذا تقول عندي كذا لما تملكه حضرك او غاب عنك ولا تقول لدى كذا
اللام هو بحضرتك. والحكيم الخير هو الله تعالى حكيم فيما اتزل خير بمن اقبل على امره او اعرض
عنه ﴿ان لا تعبدوا الا الله﴾ مفعول له حذف منه اللام مع فقدان الشرط اعني كونه فعلا لفاعل
الفعل المعلق ببناء على القياس المطرد في حذف جرف الجر مع ان المصدرية كانه قيل كتاب
احكمت آياته ثم فصلت لاجل ان لا تعبدوا الا الله اي تركوا يا اهل مكة عبادة غير الله وتعرضوا
في عبادته دل على ان لا مقصود من هذا الكتاب الشريف الا هذا الحرف الواحد فكل من
صرف عمره الى سائر المطالب فقد خاب وخسر ﴿اتى لكم منه نذير وبشير﴾ كلام على لسان
الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم. قوله منه اما حال من نذير وبشير اي كائنا من جهة الله تعالى او متعلق
بنذير اي انذركم من عذابه ان كفرتم اي بقيتم على الكفر وعبادة غير الله تعالى وابشركم بثوابه
ان اتمتم وتقديم النذير لان التخويف هو الاهم اذ التخلية قبل التحلية ﴿وان استغفروا
ربكم﴾ عطف على ان لا تعبدوا سواء كان نهيا او نفيا وان مصدرية وسوغ سبويه ان توصل
ان بالامر والنهي لان الامر والنهي دالان على المصدر دلالة غيرهما من الافعال والاستغفار
طلب المغفرة وهي ان يستر على العبد ذنوبه في الدنيا ويتجاوز عن عقوبته في العقبى ﴿ثم توبوا
اليه﴾ ثم اخلصوا التوبة واستقيموا عليها كما في بحر العلوم للسمرقندي * وقال في الارشاد
المعنى فعل ما فعل من الاحكام والتفصيل لتخصوا الله بالعبادة وتطلبوا منه ستر ما فرط منكم من
الشرك ثم توجعوا اليه بالطاعة انتهى فتم ايضا على بابها في الدلالة على التراخي الزماني ويجوز
ان يكون ثم لتفاوت ما بين الامرين وبعد المنزلة بينهما من غير اعتبار تعقيب وتراج فان بين التوبة
وهي انقطاع العبد اليه بالكلية وبين طلب المغفرة بونا بعيدا كذا ذكره الرضى * قال الفراء ثم
ههنا بمعنى الواو لان الاستغفار توبة انتهى * يقول الفقيه فرقوا بينهما كما قال الحدادي عند
قوله تعالى ﴿ومن يعمل سوا او يظلم نفسه ثم يستغفر الله﴾ اي بالتوبة الصادقة وشرطت التوبة لان
الاستغفار لا يكون توبة بالاجماع ما لم يقل معه تبت وأسأت ولا اعود اليه ابدافاغفر لي يارب
﴿يتمتعكم متاعا حسنا﴾ انتصابه على انه مصدر بمعنى تمتيعا حذف منه الزوائد. والتمتع جعل
الشخص متمتعاً منتفعاً بشئ. والمعنى يعيشكم عيشاً مرضياً لا يفوتكم فيه شئ مما تشتهون ولا ينقصه
شئ من المكدرات ﴿الى اجل مسمى﴾ الى آخر الاعمار المقدرة وتموتوا على فرشكم كما حكى ان الله

تعالى اوحى الى موسى عليه السلام قل لفرعون ان آمنت بالله وحده عمرك فى ملكك
وردك شابا طريا فنع هاما وقال له انا اردك شابا طريا فاتاه بالوسمة فخضب
لحيته بها وهو اول من خضب بالسواد ولذا كان الخضب بالسواد حراما * وقال العتي اصل
الامتناع الاطالة فيقال جبل مائع وقد متع النهار اذا طال . والمعنى لا يهلككم بعذاب الاستئصال
الى آخر ايام الدنيا * وههنا سؤالان . الاول ان قوله عليه السلام (الدنيا سجن المؤمن وجنة
الكافر) وقوله (وخص البلاء بالانبياء ثم الاولياء ثم الامثل فالمثل) ونحوها يدل على ان نصيب
المطيع عدم الراحة فى الدنيا فكيف يكون فى امن وسعة الى حين الموت . والجواب ان من ربط
قلبه بالله ورضى بما قضاه الله فى حقه حيا حياة طيبة ولذا قال بعضهم (متاعا حسنا [رضاست
برائحه هست از نعمت و صبر بر آنچه رونمايد از سخت] ومن ربط قلبه بالاسباب كان ابدا
فى الم الخوف من فوات محبوه فيتغص عيشه ويضطرب قلبه وكون الدنيا سجننا انما هو بالاضافة
الى ما اعد للمؤمن من نعيم الآخرة وهو لا ينافى الراحة فى الجملة - كما حكي - انه كان قاض
من اهل بغداد مارا يزقاق كلخان مع خدمه وحشمه كالوزير فطلع الكلخاني فى صورة جهنمى
رث الهيئة كان القطران يقطر من جوانبه فاخذ بلجام بغلة القاضى فقال ايده الله القاضى ما معنى
قول نبيكم (الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر) اما ترى ان الدنيا جنة لك وانت مؤمن محمدى
والدنيا سجن لى وانا كافر يهودى فقال القاضى الدنيا وماترى من زينتها وحشمتها سجن
للمؤمنين بالنسبة الى الجنة وما اعد لهم فيها من الدرجات وجنة للكافرين بالنسبة الى جهنم
وما اعد لهم فيها من الدركات فعقل اليهودى فاسلم واخلص . والثانى ان قوله تعالى (الى اجل مسمى)
يدل على ان للعبد اجلين كما قال الكعبى ان للمقتول اجلين اجل القتل واجل الموت وان المقتول
للمقتول لعاش الى اجله الذى هو اجل الموت وكما قال الفلاسفة ان للحيوان اجلا طبيعيا
هو وقت موته لتحلل رطوبته وانطفاء حرارته الغريزيتين واجلا اخترايا بحسب الآفات
والامراض . والجواب ان الاجل واحد عند اهل السنة والجماعة فان الارزاق والاعمار
وان كانت متعلقة بالاعمال كالاستغفار والتوبة فى هذه الآية وكالصلاة فى قوله (صلة الرحم تزيد
العمر) لكنها مسماة بالاضافة فى كل احد بناء على علم الله باشتغاله بما يزيد فى العمر من القرب
فلا يثبت تعدد الاجل ﴿ ويؤت كل ذى فضل ﴾ فى الاعمال والاخلاق والكمالات
﴿ فضله ﴾ والصمير راجع الى كل اى جزاء فضله من الثواب والدرجات العالية ولا يخس
منه * قال سعيد بن جبير فى هذه الآية من عمل حسنة كتب له عشر حسنات ومن عمل سيئة كتب
عليه سيئة واحدة فان لم يعاقب بها فى الدنيا اخذ من العشرة واحدة وبقيت له تسع حسنات
[وجورجاني كذته كه ذو فضل آنست كه در ديوان ازل بنام او نشان فضل نوشته باشند و هر
آينه بعد از وجود بدان شرف خواهد رسيد آنرا كه بدادند زو باز نكيرند
﴿ وان تولوا ﴾ اى تتولوا او تعرضوا عما التى اليكم من التوحيد والاستغفار والتوبة وتستمروا
على الاعراض وانما اخر عن البشارة جريا على سنن تقدم الرحمة على الغضب ﴿ فاني اخاف
عليكم ﴾ بموجب الشفقة والرحمة او اتوقع ﴿ عذاب يوم كبير ﴾ شاق وهو يوم القيامة قال

في التبيان وهو كبير لما فيه من الالهوال فوصف بوصف ما يكون فيه ﴿ الى الله مرجعكم ﴾ اي رجوعكم بالموت ثم بالبعث للجزاء في مثل ذلك اليوم لا اى غيره وهو شاذ عن القياس لان المصدر المسمى من باب ضرب قياسه ان يجي بفتح العين وهو لا يمنع الفصاحة نحو ويأبى الله ﴿ وهو على كل شئ قدير ﴾ فيقدر على تعذيبكم اذ من جملة مقدوراته العذاب والثواب * واعلم ان الآية تدل على فضل التوحيد وشرف الاستغفار ألا يرى ان الموحّد المستغفر كيف ينال العيش الطيب في الدنيا والدرجات المالية في العقبى فهما مفتاح سعادة الدارين وفي الحديث (لا اله الا الله ثمن الجنة) وفي خبر آخر (مفتاح الجنة) وفي الخبر (قال آدم يارب انك سلطت على ابليس ولا يستطيع ان امتنع منه الا بك قال الله تعالى لا يولد لك ولد الا وكلت عليه من يحفظه من مكر ابليس ومن قرأه السوء قال يارب زدنى قال الحسنة عشر وازيد والسيئة واحدة واحمها قال يارب زدنى قال التوبة مقبولة مادام الروح في الجسد قال يارب زدنى قال الله تعالى قل يا عبادى الذين اسرفوا على انفسهم لا تقنطوا من رحمة الله ان الله يغفر الذنوب جميعا انه هو الغفور الرحيم) ثم الاستغفار لا يختص بكونه من الذنوب بل يكون من العبادة التى لا يؤتى بها على الوجه اللائق كما قال بعضهم ان الصحابة كانوا يستغفرون من عبادتهم استقلالها وما يقع فيها : قال العرفى

مالب آلوده بهر توبه بكشايم ليك * بانك عصيان ميزند ناقوس استغفار ما

وفي التأويلات النجمية قوله (الر) يشير بالالف الى الله وباللام الى جبريل وبالراء الى الرسول (كتاب احكمت آياته) يعنى القرآن كتاب احكمت بالحكم آياته كقوله (ويعلمكم الكتاب والحكمة) فالكتاب هو القرآن والحكمة هى الحقائق والمعاني والاسرار التى ادرجت فى آياته (ثم فصلت) اي بينت لقلوب العارفين تلك الحقائق والحكم (من لدن حكيم) اودع فيها الحكمة البالغة التى لا يقدر غيره على ايداعها فيها وهذا سر من اسرار اعجاز القرآن (خير) على تعليمها من لدنه لمن يشاء من عباده كقوله (فوجدنا عبدا من عبادنا آتيناها رحمة من عندنا وعلمناه من لدنا علما) يشير الى ان للقرآن ظهرا يطلع عليه اهل اللغة وبطنا لا يطلع عليه الا ارباب القلوب الذين اكرمهم الله بالعلم اللدنى ورأس الحكمة وسرها ان تقول يا محمد لا تمك امرتم (ان لا تعبدوا الا الله) اي لا تعبدوا الشيطان ولا الدنيا ولا الهوى ولا ما سوى الله تعالى (اتى لكم منه نذير) انذركم بالقطيعة من الله تعالى ان تعبدوا وتطيعوا وتحبوا غيره وعذاب العبد فى الجحيم (وبشير) ابشركم ان تعبدوه وتطيعوه وتحبوه بالوصول ونعم الوصال فى دار الجلال وكان النبي عليه السلام مخصوصا بالدعوة الى الله من بين الانبياء والمرسلين بدل عليه قوله (يا ايها النبي انا ارسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا وداعيا الى الله باذنه) (وان استغفروا ربكم) فيما فرطتم من ايام عمركم فى طلب غير الله وترك طلبه وتحصيل الحجب وابطال الاستعداد الفصرى ليكون الاستغفار تزكية لنفوسكم وتصفية لقلوبكم (ثم توبوا اليه) ارجعوا بقدّم السبوك الى الله تعالى لتكون التوبة تحلية لكم بعد التزكية بالاستغفار وهى قوله (يمتعكم متاعا حسنا) وهو الترقى فى المقامات من السفليات

الى العلويات ومن العلويات الى حضرة العلي الكبير (الى اجل مسمى) وهو اقتضاء مقامات السلوك وابتداء درجات الوصول (ويؤت كل ذي فضل) ذي صدق واجتهاد في الطلب (فضله) في درجات الوصول فان المشاهدات بقدر المجاهدات (وان تولوا) تعرضوا عن الطلب والسير الى الله (ف) قل (اني اخاف عليكم عذاب يوم كير) عذاب يوم الانقطاع عن الله الكبير فانه اكبر الكبار وعذابه اعظم المصائب (الى الله مرجعكم) طوعا او كرها فان كان بالطوع يتقرب اليكم بمجذبات المنايات كما قال (من تقرب الى شبرا تقربت اليه ذراعا) وان كان بالكراهة تسحبون في النار على وجوهكم (وهو على كل شيء) من اللطف والقهر (قدير) ﴿ ألا ﴾ اي تنبهوا ايها المؤمنون ﴿ انهم ﴾ اي مشركي مكة ﴿ يتنون صدورهم ﴾ من تني يثنى اي عطف وصرف . والمعنى يعطفون صدورهم على ما فيها من الكفر والاعراض عن الحق وعداوة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بحيث يكون ذلك مخفيا مستورا فيها كما تعطف الثياب على ما فيها من الاشياء المستورة ﴿ ليستخفوا منه ﴾ الاستخفاء الاستتار اي ليختفوا ويستتروا من الله تعالى لجهلهم بما لا يجوز على الله تعالى - روى - عن ابن عباس رضي الله عنهما انها نزلت في اخنس بن شريق الزهري وكان رجلا حلو المتطق حسن السياق للحديث يظهر لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم المحبة ويضمر في قلبه ما يضادها * وقال ابن شداد انها نزلت في بعض المنافقين كان اذا امر برسول الله في صدره وظهره وطأطأ رأسه وغطى وجهه كيلا يراه النبي عليه السلام فكأنه انما كان يصنع ما يصنع لانه لوراء النبي عليه السلام لم يمكنه التخلف عن حضور مجلسه والمصاحبة معه وربما يؤدي ذلك الى ظهور ما في قلبه من الكفر والتناق * فان قلت الآية مكية والتفاق حدث بالمدينة * قلت لك ان تمنع ذلك بل ظهوره انما كان فيها ولو سلم فليكن هذا من باب الاخبار عن الغيب وهو من جملة المعجزات ﴿ ألحين يستغشون ثيابهم ﴾ اي يتغطون بها للاستخفاء على ما نقل عن ابن شداد وحين يأوون الى فراشهم ويتدثرون ثيابهم وكان الرجل من الكفار يدخل بيته ويرنخ ستره ويخفي ظهره ويتغشى ثوبه ويقول هل يعلم الله ما في قلبي * قال في الكواشي حين توقيت للتغطي لا للعلم انتهى * اي لئلا يلزم تقييد علمه تعالى بسرهم وعلنهم بهذا الوقت الخاص وهو تعالى عالم بذلك في كل وقت . والجواب انه تعالى اذا علم سرهم وعلنهم في وقت التغطية الذي يخفي فيه السر فاولى ان يعلم ذلك في غيره وهذا بحسب العادة والافال الله تعالى لا يتفاوت علمه بتفاوت احوال الخلق ﴿ يعلم ما يسرون ﴾ اي يضمرون في قلوبهم ﴿ وما يعلنون ﴾ بافواههم وما مصدرية اي اسرارهم واعلانهم او بمعنى الذي والعائد محذوف وقدم السر على العلن لان مرتبة السر متقدمة على مرتبة العلن اذا ما من شيء يعلن الا وهو اومباديه قبل ذلك مضمرة في القلب فتعلق علمه سبحانه بحالته الاولى متقدم على تعلقه بحالته الثانية ﴿ انه ﴾ اي الله تعالى ﴿ علم بذات الصدور ﴾ مبالغ في الاحاطة بمضمرات جميع الناس واسرارهم الخفية المستكنة في صدورهم بحيث لا تفارقها اصلا فكيف يخفي عليه ما يسرون وما يعلنون اي كه دودل نهان كنى سري * آنكه دل آفريد ميداند

ومعنى الآية ان الذين اضرروا الكفر والعداوة لا يخفون علينا وسنجازيهم على ما يظنوا من سوء اعمالهم حق جزائهم فحقه ان يتقى ويحذر ولا يجترئ على شئ مما يخالف رضاء

صورت ظاهر ندارد اعتبار * باطنى بايد مبرا از ظاهرى
* واعلم ان اصلاح القلب اهم من كل شئ اذ هو كالمالك المطاع في اقليم البدن النافى الحكم وظاهر الاعضاء كالرعية والخدم له والنفاق صفة من صفاته المذمومة وهو عدم موافقة الظاهر للباطن والقول للفعل * وقال ناس لابن عمر انا لدخل الى سلطاننا وامرانا فقول لهم بخلاف ما نتكلم اذا خرجنا من عندهم فقال كنا نعد هذا نفاقا على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم * وقال حذيفة ان المنافقين اليوم شر منهم على عهد رسول الله فاولوا وكيف ذلك قال كانوا يومئذ يسرون واليوم يجهرون

هر که سازد نفاق پیشه خویش * خوار گردد بنزد خالق وخلق
ومن آفات القلب العداوة * وعن على رضى الله عنه انه قال العداوة شغل
هر که پیشه کند عداوت خلق * از همه خیرها جدا گردد
که دلش خسته عنا باشد * که شمش بسته بلا گردد
وفي هذا المعنى قال حضرة الشيخ السعدى قدس سره

دلم خانه مهر یارست و بس * ازان جانکنجد درو کن کس
وفي الآية اشارة الى حال اهل الانكار فان كفار الشريعة كانوا يتغطون بتيابهم لتلايهم القرآن وكلام رسول الله صلى الله عليه وسلم وكذا كفار الحقيقة لا يصفون الى ذكر الصوفية بالجهل ولا يقبلون على استماع اسرار المشايخ وحقائق القرآن بل يثنون صدورهم ويظنون ان الله تعالى لا يعلم سرهم ونجواهم ولا يجازيهم على اعراضهم عن الحق وعداوتهم لاهله
تم الجزء الحادى عشر فى الثامن عشر من ذى القعدة من سنة اثنين ومائة والف



وما نافية من صفة دابة * عام لكل حيوان يحتاج الى الرزق صغيرا كان او كبيرا
ذكر اوتى سلما او معيا طائرا او غيره لان الطير يدب اى يتحرك على رجله فبعض حالاته
في الارض متعلق بمحذوف هو صفة لدابة اى ما فرد من افراد الدواب يستقر في قطر
من اقطار الارض الا على الله رزقها * غذاؤها ومعاشها اللائق لتكفله اياه تفضلا ورحمة
قال في التبيان هو ايجاب كرم لا وجوب حق انتهى لانه لاحق للمخلوق على الخالق ولذا قل
في الجامع الصغير يكره ان يقول الرجل في دعائه بحق نيك او بيتك او عرشك او نحوه الا ان
يحمل على معنى الحرمة كما في شرح الطريقة * وقال في بحر العلوم انما قال على الله بلفظ الوجوب

دلالة على ان التفضل رجوع واجبا كذور العباد * وقال غيره اتى بلفظ الوجوب مع ان الله تعالى لا يجب عليه شيء عند اهل السنة والجماعة اعتبارا لسبق الوعد وتحقيقا لوصوله اليها البتة وحملها للمكلفين على الثقة به تعالى في شان الرزق والاعراض عن اتعاب النفس في طلبه ففي كلمة على هنا استعارة تبعية شبه ايصال الله رزق كل حيوان اليه تفضلا واحسانا على ما وعده بايصال من يوصله وجوبا في انتفاء التخلف فاستعملت كلمة على [وكفته اند بمعنى من است يعني روزي همه از خداست يا بمعنى الى يعني روزي مفوض بخداي تعالى است اكر خواهد بسط كند واكر اراده نمايد قبض كند] * و يعلم مستقرها ومستودعها * يحتمل وجوها * الاول ما روى عن ابن عباس رضي الله عنهما ان مستقرها المكان الذي تاوى اليه ليلا او نهارا او تستقر فيه وتستكن ومستودعها الموضع الذي تدفن فيه اذ ماتت بلا اختيار منها كالشيء المستودع قال عبد الله اذا كان مدفن الرجل بارض اده الحاجة اليها حتى اذا كان عند انقضاء امره قبض فتقول الارض يوم القيامة هذا ما استودعني * والثاني مستقرها محل قرارها في اصلاص الآباء ومستودعها موضعها في الارحام وما يجري مجراها من البيض ونحوه وسميت الارحام مستودعا لانها يوضع فيها من قبل شخص آخر بخلاف وضعها في الاصلاص فان النطفة بالنسبة الى الاصلاص في حيزها الطبيعي ومنشأها الخلق * والثالث مستقرها مكانها من الارض حين وجودها بالفعل ومستودعها حيث تكون مودعة فيه قبل وجودها بالفعل من صلب او رحم او بيضة ولعل تقديم محلها باعتبار حالتها الاخيرة لرعاية المناسبة بينها وبين عنوان كونها دابة في الارض * والرابع مستقرها في العدم يعلم انه كيف قدرها مستعدة لقبول تلك الصورة المختصة بها ومستودعها لغرض تؤول اليه عند استكمال صورتها . وايضا يعلم مستقر روح الانسان خاصة في عالم الارواح لانهم كانوا في اربعة صفوف كان في الصف الاول ارواح الانبياء وارواح خواص الاولياء وفي الصف الثاني ارواح الاولياء وارواح خواص المؤمنين وفي الصف الثالث ارواح المؤمنين والمسلمين وفي الصف الرابع ارواح الكفار والمنافقين ويعلم مستودع روحه عند استكمال مرتبة كل نفس منهم من دركات التيران ودرجات الجنان الى مقعد صدق عند ملك مقدر * كل * كل * كل واحد من الدواب ورزقها ومستقرها ومستودعها * في كتاب ميين * اي مثبت في اللوح المحفوظ البين لمن ينظر فيه من الملائكة او المظهر لما ثبت فيه للناظرين * وفي التأويلات النجمية (في كتاب ميين) اي عنده في ام الكتاب الذي لا تغير فيه من المحو والاثبات انتهى * وقد اتفقوا على ان اربعة اشياء لا تقبل التغير اصلا وهي العمر والرزق والاجل والسعادة والشقاوة * فعلى العاقل ان لا يهتم لاجل رزقه ويتوكل على الله فانه حسبه

مكن سمد يا ديد بر دست كس * كه بخشنده پروردگارست و بس

اكر حق پرستی ز درها بست * كه كروى براند نخواند كست

- روى - ان موسى عليه السلام عند نزول الوحي عليه بالذهاب الى فرعون للدعوة الى الايمان تملق قلبه باحوال اهله قائلا يارب من يقوم بامر عيالي فامرهم الله تعالى ان يضرب بعصاه

صخرة فضربها فانشقت وخرج منها صخرة ثانية ثم ضرب بعصاه عليها فانشقت وخرجت منها صخرة ثالثة ثم ضربها بعصاه فخرجت منها دودة وفيها شيء يجري مجرى النضاء لها ورفع الحجاب عن سمع موسى فسمع الدودة تقول سبحان من يراني ويسمع كلامي ويعرف مكاني ويذكرني ولا ينساني * وعن انس رضي الله عنه قال خرجت مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يوماً الى المفازة في حاجة لنا فرأينا طيراً يلحن بصوت جهوري فقال عليه السلام (أتدري ما يقول هذا الطير يا انس) قلت الله ورسوله اعلم بذلك قال (انه يقول يا رب اذهب بصري وخلقتني اعمى فارزقني فاني جائع) قال انس فينما نحن ننظر اليه اذ جاء طائر آخر وهو الجراد ودخل في فم الطائر فابتلعه ثم رفع الطائر صوته وجعل يلحن فقال عليه السلام (أتدري ما يقول الطير يا انس) قلت الله ورسوله اعلم قال (انه يقول الحمد لله الذي لم يفس من ذكره) وفي رواية (من توكل على الله كفاه) كما في انسان العيون * قيل كان مكتوباً على سيف الحسين بن علي رضي الله عنه اربع كلمات. الرزق مقسوم. والحريص محروم. والبخيل مذموم. والحاسد مغموم وفي الحديث (من جاع واحتاج وكنمه عن الناس وافضى به الى الله تعالى كان حقاً على الله ان يفتح له رزق سنة) كافي روضة العلماء. وحقيقة التوكل في الرزق وغيره عند المشايخ الانقطاع عن الاسباب بالكلية ثقة بالله تعالى * وهذا لاهل الخصوص فاما اهل العموم فلا بد لهم من التسبب : كما قال في المشوى
 كر توكل ميكنی در کار کن * کسب کن پس تکیه بر جبار کن [۱]

ثم رزق الانسان يعم جسده وغذاء روحه : وفي المشوى

این دهان بستی دهانی باز شد * کو خورنده لقمهای راز شد [۲]

کر ز شیر دیو تن را و ابری * در فطام او بستی نعمت خوری

وهو الذي خلق السموات السبع. السماء الدنيا وهو فلك القمر من الموج المكفوف المجتمع وهو مقر ارواح المؤمنين. والسماء الثانية وهو فلك عطارد من درة بيضاء وهو مقر ارواح العباد. والسماء الثالثة وهو فلك الزهرة من الحديد وهو مقر ارواح الزهاد. والسماء الرابعة وهو فلك الشمس من الصفر وهو مقام ارواح اهل المعرفة. والسماء الخامسة وهو فلك المریخ من النحاس وهو مقام ارواح الانبياء. والسماء السادسة وهو فلك المشتري من الفضة وهو مقام ارواح الانبياء. والسابعة وهو فلك زحل من الذهب وهو مقام ارواح الرسل وفوق هذه السموات الفلك الثامن وهو فلك الثوابت ويقال له الكرسي وهو مقام ارواح اولي العزم من الرسل وفوقه عرش الرحمن وهو مقام روح خاتم النبيين صلوات الله وسلامه عليهم اجمعين وجمع السموات لاختلاف العلويات اصلاً كما ذكرنا وذاتاً لانها سبع طبقات بين كل اثنتين منها مسيرة خمسمائة عام على ما ورد في الخبر وكذا ما بين السابعة والكرسي وبين الكرسي والعرش على ما نقل عن ابن مسعود رضي الله عنهما قدم السموات لانها منشأ احكامه تعالى ومصدر قضاياء وتنزل اوامره ونواهيها وارزاقه ووعدته ووعدته فان يؤمرون به فيسرعون عنه وما يرزقونه في الدنيا وما يوعدونه في العقبى كله مقدر مكتوب في السماء ولانها وما فيها من الآثار العلويات اظهر دلالة على القدرة الباهرة واين شهادة على الكبرياء والعظمة

﴿ والارض ﴾ اى الارضين السبع بدليل قوله السموات وافردت فان السفليات واحدة بالاصل والذات وقوله تعالى ﴿ ومن الارض مثلهن ﴾ اول بالاقليم السبعة كما فى حواشى سعدى المقتى وبين المشرق والمغرب خمسمائة عام كما بين السماء والارض واكثر الارض مفازة وجبل وبحار والقليل منها العمران ثم اكثر العمران اهل الكفر والقليل منها اهل الايمان والاسلام واكثر اهل الاسلام اهل البدع والاهواء وكلها على الضلالة والباطل والقليل منهم على الحق وهم اهل السنة والجماعة وحول الدنيا ظلمة ثم وراء الظلمة جبل قاف وهو جبل محيط بالدنيا من زمردة خضراء واطراف السماء ملتصقة به ووسط الارض كلها عامرها وخرابها قبة الارض وهو مكان تعادل فيه الازمان فى الحر والبرد ويستوى فيه الليل والنهار ابد لا يزيد احدهما على الآخر ولا ينقص واما الكعبة فهي وسط الارض المسكونة وارفع الارضين كلها الى السماء مهبط آدم عليه السلام بارض الهند وهو جبل عال يراه البحرىون من مسافة ايام وفيه اثر قدم آدم مغموسة فى الحجر ويرى على هذا الجبل كل ليلة كهيئة البرق من غير سحب ولا بدله فى كل يوم من مطر يغسل قدمى آدم وذروة هذا الجبل اقرب ذرى جبال الارض الى السماء كما فى انسان العيون ﴿ فى ستة ايام ﴾ السموات فى يومين والارض فى يومين وما عليها من انواع الحيوان والنباتات وغير ذلك فى يومين حسبما قيل فى سورة حم السجدة ولم يذكر خلق ما فى الارض لكونه من تمت خلقها والمراد فى ستة اوقات على ان يكون المراد باليوم يوم الشان وهو الآن وهو الزمان الفرد الغير المتقسم وقدمر تحقيقه اوفى مقدار ستة ايام من ايام الدنيا اولها يوم الاحد وآخرها يوم الجمعة فان الايام فى المتعارف زمان كون الشمس فوق الارض ولا يتصور ذلك حين لا ارض ولا سماء او من ايام الآخرة كل يوم كالف سنة مما تعدون على ما نقل عن ابن عباس رضى الله عنهما وفى خلقها على التدرج مع انه لو شاء لكان ذلك فى اقل من لمح البصر حث على التأنى فى الامور ولعل تخصيص ذلك بالعدد المعين باعتبار اصناف الخلق من الجماد والمعدن والنبات والحيوان والانسان والارواح ﴿ وكان عرشه ﴾ العرش فى اصل اللغة السرير والعرش المضاف اليه تعالى عبارة عن مخلوق عظيم موجود هو اعظم المخلوقات * قال مقاتل جعل الله تعالى للعرش اربعة اركان بين كل ركن وركن وجود لا يعلم عددها الا الله تعالى اكثر من نجوم السماء وتراب الارض وورق الشجر ليس لطوله وعرضه منتهى لا يعلمه احد الا الله تعالى * فان قيل لم خلق الله تعالى العرش وهو سبحانه لا حاجة له به * اجيب بوجوده احدها انه جعله موضع خدمة ملائكته لقوله تعالى ﴿ وترى الملائكة حافين من حول العرش ﴾. وثانيها انه اراد اظهار قدرته وعظمته كما قال مقاتل السموات والارض فى عظم الكرسي كحلقة فى فلاة والكرسي مع السموات والارض فى عظم العرش كحلقة فى فلاة وكلها فى جنب عظمة الله تعالى كذرة فى جنب الدنيا فخلقها كذلك ليعلم ان خالقه اعظم منه. وثالثها انه خلق العرش ارشادا لعباده الى طريق دعوته ليدعوه من الفوق لقوله تعالى ﴿ يخافون ربهم من فوقهم ﴾. ورابعها انه خلقه لاطهار شرف محمد صلى الله تعالى عليه وسلم وهو قوله تعالى ﴿ حسبي ان يبعثك ربك مقاما محمودا ﴾ وهو مقام تحت العرش. وخامسها انه جعله معدن كتاب الابرار

لقوله تعالى ﴿ان كتاب الابرار لفي عيين﴾ وفيه تعظيم لهم ولكتابهم. وسادسها انه جعله مرآة
 الملائكة يرون الادميين واجوالهم كي يشهدوا عليهم يوم القيامة لان عالم المثال والتمثال في العرش
 كالاطلس في الكرسي. وسابعها انه جعله مستوى الاسم الرحمن اي محل الفيض والتجلى
 والايجاد الاحدى كما جعل الشرع الذي هو مقلوبه مستوى الامر التكليفي الارشادي
 لمستوى نفسه تعالى الله عن ذلك ﴿على الماء﴾ اي العذب كما في انسان العيون* قال كعب
 الاحبار اصله يا قوته خضراء فنظر اليها بالهيبة فصارت ماء يرتعد من مخافة الله تعالى فلذلك
 يرتعد الماء الى الآن وان كان ساكنا ثم خلق الريح فجعل الماء على متنها اي ظهرها ثم وضع العرش
 على الماء وليس ذلك على معنى كون احدهما على الآخر ملتصقا بالآخر بل بمسك بقدرته كافي
 فتح القريب* قال الاصم هذا كقولهم السماء على الارض وليس ذلك على سبيل كون احدهما
 ملتصقة بالآخرى فالمعنى وكان عرشه تعالى قبل خلق السموات والارض على الماء لم يكن حائل
 محسوس بينهما وانما قلنا محسوس فان بين السماء والارض حائلا هو الهواء لكن لما لم يكن
 محسوسا لم يعد حائلا* وفيه دليل على ان العرش والماء خلقا قبل السموات والارض والجمهور
 على ان اول ما خلق الله من الاجسام هو العرش ومن الارواح الروح المحمدي الذي يقال له العقل
 الاول والفلك الاعلى ايضا. وفيه دليل ايضا على امكان الحلاء فان الحلاء هو الفراغ الكائن
 بين الجسمين اللذين لا يماسان وليس بينهما ما يماسهما فاذا لم يكن بين العرش والماء حائل يثبت
 الحلاء والحكماء ذاهبون الى امتناع الحلاء والمتكلمون الى امكانه* قال في كتب الهيئة مقعر
 سطح الفلك الاعظم يماس محذب فلك الثواب ومحدبه لا يماس شيئا اذ ليس وراءه شيء لا حلاء
 ولا ملاء بل عنده ينقطع امتدادات العالم كلها. وقيل من ورأه افلاك من انوار غير متناهية
 ولا قائل بالحلاء فيما تحت الفلك الاعظم بل هو الملاء* وقال المولى ابوالسعود رحمه الله وكان
 عرشه قبل خلقهما على الماء ليس تحته شيء غيره سواء كان بينهما فرجة او كان موضوعا على
 متنه كما ورد في الاثر فلا دلالة فيه على امكان الحلاء كيف لا لودل لدل على وجوده لا على امكانه
 فقط ولا على كون الماء اول ما حدث في العالم بعد العرش وانما يدل على ان خلقهما اقدم من
 خلق السموات والارض من غير تعرض للنسبة بينهما انتهى* قال الكاشفي [دروقوف
 عرش برآب واستقرار آب برباد اعتبار عظيم است مراهل تفكر را از عباد] ﴿ليلوكم﴾
 متعلق بخلق واللام لام العلة عقلا ولا مالحكمة والمصلحة شرعا بمعنى ان الله تعالى فعل فعلا
 لو كان يفعله من يراعى المصالح لم يفعله الا لتلك المصلحة اي خلق السموات والارض وما فيهما
 من المخلوقات التي من حملتها اتم ورتب فيهما جميع ما تحتاجون اليه من مبادئ وجودكم
 واسباب معاشكم واودع في تضاعيفهما من اعاجيب الصنائع والعبر ما تستدلون به على مطالبكم
 الدينية ليعاملكم معاملة من يتليكم ويمتحنكم ﴿ايكم احسن عملا﴾ فيجازيكم بالثواب
 والعقاب بعد ما تبين المحسن من المسيء* فان قلت الاختبار يتعلق بجميع العباد محسنين كانوا
 او مسيئين واحسن عملا يخصه بالمحسنيين منهم لان العمل الاحسن يخص بالمحسنين ولا يتحقق
 في اهل القبائح فيلزم ان يعتبر عموم الابتلاء وخصوصه معا وهما متافيان* قلت الابتلاء وان كان

بم الفرق المكلفين الا ان المراد خصوصه بالمحسنين تنبيها على ان المقصود الاقصى من خلق
المخلوقات ان يتوسلوا باحسن الاعمال الى اجل الثوبات وتحريضا لهم على ترك القبائح والمنكرات
والمراد بالعمل ما يعم عمل القلب والجوارح ولذلك فسر عليه السلام بقوله (ايكم احسن
عقلا واورع عن محارم الله واسرع في طاعة الله) فان لكل من القلب والقلب عملا مخصوصا به
فكما ان الاول اشرف من الثاني فكذا الحال في عمله فكيف لا ولا عمل بدون معرفة الله تعالى
الواجبة على العباد وانما طريقها النظري التفكير في عجائب صنعه ولا طاعة بدون فهم الاوامر
والتواهي . وقد روى عن النبي عليه السلام انه قال (لا تفضلوني على يونس بن متى فانه كان
يرفع له كل يوم مثل عمل اهل الارض) قالوا وانما كان ذلك التفكير في امر الله تعالى الذي هو عمل
القلب لان احدا لا يقدر على ان يعمل في اليوم بجوارحه مثل عمل اهل الارض واما ذات الله
تعالى فلا يسعها التفكير : وفي المنثوى

بی تعلق نیست مخلوقی بدو * آن تعلق هست بیچون ای عمو
این تعلق را خرد چون ره برد * بسته فصلست ووصلست این خرد
زین وصیت کرد مارا مصطفی * بحث کم جوئید در ذات خدا
آنکه در ذاتش تفکر کرد نیست * در حقیقت آن نظر در ذات نیست
هست آن پندار او زیرا براه * صد هزاران پرده آمد تاله

وفي التأويلات النجمية الابتلاء على قسمين . قسم للسعداء وهو بلاء حسن وذلك ان السعيد
لا يجعل المكونات مطلبه ومقصده الاصل بل يجعل ذلك حضرة المولى والرفيق الاعلى ويجعل
ماسوى المولى باذن مولاه وامره ونهيه وسيلة الى القربات وتحصيل الكمالات فهو احسن
عملا . وقسم للاشقياء وهو بلاء سيئ وذلك ان الشقي يجعل المكونات مطلبه ومقصده الاصل
ويتقيد بشهواتها ولذاتها ولم يتخلص من نار الحرص عليها والحمرة على فواتها ويجعل ما انعم الله
عليه به من الطاعات والعلوم التي هي ذريعة الى الدرجات والقربات وسيلة الى نيل مقاصده
الفانية واستيفاء شهواته النفسانية فهو اسوء عملا انتهى * قال حضرة شيخنا العلامة ابقاء الله
بالسلامة في بعض تحريراته نية الانسان لا تخلو اما ان يكون متعلقها في لسانه وجنانه هو الدنيا
فهو سيئ نية وعملا واما ان يكون متعلقها في لسانه هو الآخرة وفي جنانه هو الدنيا فهو اسوأ نية
وعملا واما ان يكون متعلقها في لسانه وجنانه هو الآخرة فهو حسن نية وعملا واما ان يكون
متعلقها في لسانه وجنانه هو وجه الله تعالى فهو احسن نية وعملا فالاول حال الكفار والثاني حال
النافقين والثالث حال الابرار والرابع حال المقربين وقد اشار الحق سبحانه الى احوال المقربين
عبارة الى احوال غيرهم اشارة في قوله تعالى (انا جعلنا ما على الارض زينة لها لنبلوهم ايهم
احسن عملا) انتهى باجمال : قال الحافظ

صحب خورنخواهم که بود عین قصور * باخیال تو اگر باد کری بر دازم
اللهم اجعلنا من الفارين اليك والحاضرين لديك * ولئن قلت يا محمد لقومك
وهم اهل مكة واللام لام التوطئة لا قسم * انكم * ايها المكلفون * مبعوثون من

بعد الموت ﴿ يعني يوم القيامة ﴾ ليقولن الذين كفروا ﴿ منهم ﴾ وهو جواب القسم وحذف جواب الشرط لدلالة جواب القسم عليه ﴿ ان هذا ﴾ ما هذا القرآن الناطق بالبعث ﴿ الاسحرميين ﴾ اى مثله فى البطلان فان السحر لاشك تمويه وتخيل باطل واذا جعلوه سحرا فقد اندرج تحته انكار ما فيه من البعث وغيره ﴿ ولئن اخبرنا عنهم العذاب ﴾ الموعود ﴿ الى امة معدودة ﴾ الى طائفة من الايام قليلة لان ما يحصره العد قليل ﴿ ليقولن ﴾ اى الكفار ﴿ ما يحبس ﴾ اى اى شئ يمنع العذاب من الحجب والزول فكأنه يريد فيمنعه مانع وانما كانوا يقولونه بطريق الاستعجال استهزاء ومرادهم انكار الحجب والحبس رأسا لا الاعتراف به والاستفسار عن حابسه ﴿ ألا ﴾ [بدانيد] ﴿ يوم يأتيهم ﴾ العذاب كيوم بدر ﴿ ليس مصروفا عنهم ﴾ اى مدفوعا عنهم يعنى لا يدفعه عنكم دافع بل هو واقع بكم. ويوم منصوب بخبر ليس وهو دليل على جواز تقديم خبر ليس على ليس فانه اذا جاز تقديم معمول خبرها عليها كان ذلك دليلا على جواز تقديم خبرها اذ المعمول تابع للعامل فلا يقع الاحيث يقع العامل ﴿ وحق بهم ﴾ ونزل بهم واحاط وهو بمعنى يحقق فمبصر عن المستقبل بلفظ الماضى تنبيها على تحقق وقوعه ﴿ ما كانوا به يستهزئون ﴾ اى العذاب الذى كانوا يستعجلون به استهزاء * واعلم ان السبب الموجب للعذاب كان الاستهزاء والباعث على الاستهزاء كان الانكار والتكذيب والناس صنفان فى طريق الآخرة صنف مبتاع نفسه من عذاب الله تعالى بالايمان والاعمال الصالحة وصنف مهلكها باتباع الهوى وترك الاعمال الصالحة والكفار آمنوا من عذاب الله تعالى وسخطه فوقوا فيما وقعوا من العذاب العاجل والآجل وفى الحديث القدسي (وعزتي لا اجمع على عبدى خوفين وامنين اذا خافنى فى الدنيا آمنت يوم القيامة واذا أمنتى فى الدنيا اخفته يوم القيامة) ولشدة الامر قال الفضيل بن عياض انى لا اغبط ملكا مقربا ولا نبيا مرسل ولا عبدا صالحا أليس هؤلاء يعاينون القيامة واهوالها وانما اغبط من لم يخلق لانه لا يرى احوال القيامة وشدايدها وعن السرى السقطى انتهى ان اموت ببلدة غير بغداد مخافة ان لا يقبلنى قبرى فاقتضح عندهم * فعلى العاقل ان يتدارك امره قبل حلول الاجل كما قيل علاج واقعه پیش از وقوع باید کرد ويخاف من ربه ويستغفر من ذنبه ويحترز عن الاصرار وفى الحديث (المستغفر من الذنب وهو مقيم عليه كالمستهزئ بربه) والله تعالى يريد من كل جزء من اجزاء الانسان ما خلقه له فمن القلب المعرفة والتوحيد ومن اللسان الشهادة والتلاوة وترك الاذية بالاستهزاء وغيره فمن ترك الوفاء بما تعهد له من استعمال كل عضو فيما خلق هو لأجله فقد تعرض لسخط الله تعالى وعذابه وقد استهزأ ابو جهل بالنبي عليه السلام فى بعض الاوقات حيث سار خلفه عليه السلام فجعل يخلج انفه ووقعه يسخر به فاطلع عليه صلى الله تعالى عليه وسلم فقال له (كن كذلك) فكان كذلك الى ان مات لعنه الله واستهزأ به عليه السلام عتبة بن ابى ميط فبصق فى وجهه فعاد بصاقه على وجهه وصار برصا ومر عليه السلام بجماعة من كفار اهل مكة فجعلوا يغمزون فى قفاه ويقولون هذا يزعم انه نبي وكان معه عليه السلام جبريل فغمز جبريل باصبعه فى اجسادهم فصاروا جروحا

وانتنت فلم يستطع احد ان يدنومهم حتى ماتوا وقس عليه التعرض لاهل الحق بشئ مكروه
كما يفعله اهل الانكار في حق سادات الصوفية ولا يدرون انه يوجب المقت وربما يتلى احدهم
بمرض هائل في بدنه وهو غافل عن سببه وجهة نزوله به وكل عمل لا بد وان يصل جزاؤه
الى عامله في الحال ولكن لا يرى في الدنيا بعين اليقين وانما يرى في الآخرة اذا قيل له
فكشفنا عنك غطاءك فبصرك اليوم حديدا ألا ترى ان عذاب البعد واقع لاهل الغفلة والحجاب
ولكن ماذا قوا ألمه لانهم نيام فاذا ماتوا انتبهوا وذاقوا ذلك حسا ولئن قلت للاشقياء موتوا
عن الطبيعة باستعمال الشريعة ومزاولة الطريقة لتحياوا بالحقيقة فان الحياة الحقيقة تكون
بعد الموت عن الحياة الطبيعية ليقولن الذي ستروا حسن استعدادهم الفطري بتعلق المكونات
ومحبتها وهم الاشقياء ان هذا الاكلام مموه لا اصل له كما في التأويلات النجمية: قال السعدي

بكوى آنچه دانی سخن سودمند * وگر هیچ کس رانیاید پسند
که فردا پشیمان بر آرد خروش * که آوخ چرا حق نکردم بکوش

وفي المتنوى

منقبض کردند بعضی زین قصص * زانکه هر مرغی جدا دارد قفص [۱]

کودکان کرچه بیک مکتب درند * درسبق هر یک زیك بالاترند

مړك پش از مړك اینست ای قتی * این چنین فرمود مارا مصطفی [۲]

گفت موتوا کلکم من قبل ان * یأتی الموت تموتوا بالفتن

﴿ ولئن ﴾ اللام موطئة للقسم ﴿ اذقنا الانسان منا رحمة ﴾ ای اعطیناه نعمة من صحة
وامن وجدة وغيرها واوصلناها الیه بحيث یجد لذتها والمراد مطلق الانسان وجنسه الشامل
للمؤمن والكافر بدلالة الاستثناء الآتی . وقوله منا حال من رحمة ای لا باستحقاق منه ﴿ ثم
زرعناها منه ﴾ ای سلبنا تلك النعمة منه وأزلناها عنه وإیراد النزع للاشعار بشدة تعلقه بها
وحرصه علیها قال سعدي المفتی الظاهر ان من صلة زرعناها ای قلعناها منه ولا یبعد ان یقال
والله اعلم ان من للتعلیل یعنی ان منشأ النزع شؤم نفسه بارتکاب معصية الله ﴿ انه لیسوس ﴾
شديد الیأس من ان یعود الیه مثل تلك النعمة المسلوقة قطوع رجاءه من فضل الله تعالی
لقلة صبره وتسليمه لقضائه وعدم ثقته به وهو جواب القسم سادس جواب الشرط ﴿ کفور ﴾
عظیم. الکفران لما سلف له من النعم نساءله : قال السعدي قدس سره

سکی را لقمه کردادی فراموش * نکردد کرزنی صد نوبتش سنک

وگر عمری نوازی سفله را * بکمتر تندی آید باتو درجنک

ومعنی الکفران انکار النعمة والمعروف وستره وترك شكره وحده وعدم الثناء علی فاعله
ومعطیه ﴿ وفيه اشارة الى ان النزع انما کان بسبب کفرانهم ﴾ ولئن اذقناه نعماء بعد ضراء
مسته ﴿ کصحة بعد سقم وجدة بعد عدم وفرج بعد شدة اضاف سبحانه وتعالی اذاقة
النعماء الى ذاته الکریمه ومس الضراء الیها لا الى ذاته الجليلة تنیها علی ان القصد الاول
ایصال الخیر الى العباد تفضلا منه تعالی ورحمة ومساس الشر ليس الا لشؤم نفسه وفساد

حاله مجازاة وانتقاما قال الله تعالى ﴿ما اصابك من حسنة فمن الله وما اصابك من سيئة فمن نفسك﴾ وهذا هو المراد من قول البيضاوي وفي اختلاف الفعلين نكتة لا تخفى وفي التعبير عن ملابسة الرحمة والنعمة بالذوق الذي هو ادراك الطعم وعن ملابسة الضراء بالمس الذي هو مبدأ الوصول كأنما يلاصق البشرة من غير تأثير تنبيه على ان ما يجده الانسان في الدنيا من النعم والمحن كالانموذج لما يجده في الآخرة ﴿ليقولن﴾ الانسان ﴿ذهب السيئات عني﴾ اي المكاره والمصائب التي ساءتني اي فعلت بي ما اكره ولن يعتريني بعد امثالها فان الترقب لورود امثالها مما يكدر السرور وينغص العيش ﴿انه لفرح﴾ [شادمانست مغروريان] وهو اسم فاعل من فعل اللازم. والفرح اذا اطلق في القرآن كان للذم واذا كان للمدح يأتي مقيدا بما فيه خير كقوله تعالى ﴿فرحين بما آتاهم الله من فضله﴾ كذا في حواشي سعدى المفتي * يقول الفقير يرده قوله تعالى ﴿اذا فرحوا بما اوتوا اخذناهم بغتة﴾ والظاهر ان كونه للمدح اول الذم انما هو بحسب المقام والقرائن * واعلم ان الفرح بالنعمة ونسيان المنعم فرح الغافلين والعطب الى هذا اقرب من السلامة والاهانة اوفى من الكرامة * قال حضرة شيخنا العلامة ابقاء الله بالسلامة في بعض تحريراته هو المحبوب لذاته لا عطائه وعطاؤه محبوب لكونه محبوبا لانفسه ونحبه ونحب عطائه لحبه انتهى باجمال يشير قدس سره الى الفرح بالله تعالى على كل حال ﴿فيخور﴾ على الناس بما اوتي من النعم مشغول بذلك عن القيام بحقها: قال السعدى قدس سره

چو منعم کند سفله را روزگار * نهد بر دل تهنه درویش بار
چو بام بلندش بود خود پرست * کند بول و خاشاک بر بام پست

وقال

که اندر نعمتی مغرور و غافل * کهی از تنک دستی خسته و ریش
چو درسرا وضرا حالت اینست * ندانم کی بحق بردازی از خویش

[يعني كي فارغ شوي از خود وبحق مشغول شوي] ﴿الا الذين﴾ [مكر آنان كه] والاستثناء متصل ﴿صبروا﴾ على الضراء ايمانا بقضاء الله وقدره وفي الحديث (ثلاثة لا تمسهم فتنه الدنيا والآخرة المقر بالقدر والذي لا ينظر بالنجوم والتمسك بسنتي) ومعنى الايمان بالقدر ان يعتقد ان الله تعالى قدر الخير والشر قبل خلق الخلق وان جميع الكائنات بقضائه وقدره وهو مرید لها كلها واما النظر في النجوم فقد كان حقا في زمن ادريس عليه السلام يدل عليه قوله تعالى خبرا عن ابراهيم عليه السلام ﴿فمنظر نظرة في النجوم فقال اني سقيم﴾ استدل بالنظر في النجوم على انه سيسقم ثم نسخ في زمن سليمان عليه السلام كافي بحر الكلام * وفي كتاب تعليم المتعلم علم النجوم بمنزلة المرض فتعلمه حرام لانه يضر ولا ينفع والهرب من قضاء الله تعالى وقدره غير ممكن انتهى * فينبغي ان لا يصدق اهل النجوم فيما زعموا ان الاجتماعات والاتصالات الفلكية تدل على حوادث معينة وكوائن مخصوصة في هذا العالم * قال العماد الكاتب اجمع المنجمون في سنة اثنتين وثمانين وخمسمائة في جميع البلاد

على خراب العالم في شعبان عند اجتماع الكواكب الستة في الميزان بطوفان الريح وخوفوا بذلك ملوك الاعاجم والروم فشرعوا في حفر مغارات ونقلوا اليها الماء والازواد وتهيئوا فلما كانت الليلة التي عنها المتجمون للخراب بمثل ريح عاد كناجلوسا عند السلطان والشموع تنوقد فلا تحرك ولم تزليلة مثلها في ركودها ذكره الامام الباقعي وقال في انسان العيون اول من امتخرج علم النجوم ادريس عليه السلام اى علم الحوادث التي تكون في الارض باقتران الكواكب * قال الشيخ محي الدين بن العربي قدس سره وهو علم صحيح لا يخطئ في نفسه وانما الناظر في ذلك هو الذي يخطئ لعدم استيفائه النظر انتهى * وعملوا الصالحات * شكرا لنعمة الظاهرة والباطنة او السالفة والآخرة والصلح الصالح هو ما كان لوجه الله تعالى * وعن عمر رضي الله عنه الشكر والصبر مطيتان ما باليت ايها اركب يشير رضي الله عنه الى ان كل واحد من طريق الصبر والشكر موصل الى الله تعالى * (اولئك) الموصوفون بتلك الصفات الحميدة * (لهم مغفرة) عظيمة لذنوبهم وان جت * (واجر) ثواب لاعمالهم الحسنة * (كبير) اقله الجنة كما في تفسير البضاوي وهو الجنة كما في الكواشي * قال سعدى المفتي وصف الاجر بقوله كبير لما احتوى عليه من النعم السرمدي ورفع التكالييف والا من من العذاب ورضي الله عنهم والنظر الى وجهه الكريم انتهى * يقول الفقير الظاهر ان المراد بالاجر الكبير هو الجنة لان نعم الله تعالى ادناها متاع الدنيا واعلاها رضوان الله نقوله * ورضوان من الله اكبر * واوسطها الجنة ونعميتها فاذا وصف الرضى بالا كبرية لزم ان توصف الجنة بالكبرية * قال الكاشفي [شيخ الاسلام فرموده كه درجنت نعمتي هست كه همه نعيم بهشتي در جنب آن محقر ومختصر باشد يعنى مشاهدة انوار لقاء خدا]

مارا بهشت بهر لقای تودر خورست * بی بر تو جمال تو جنت محقرست
* وفي الآيتين اشارتان . الاولى ان من ذاق طعم بعض المقامات الالهية وشهد بعض المشاهد الربانية ثم نزع ذلك منه بشئوم خطايا وسوء ادبه ينبغي ان لا يأس من روح الله ولا يكفر بنعمته كأبليس بل اذا ابتلى بسدل الحجاب ورد الباب كان من شرط عبوديته ان يرجع الى ربه معترفا بظلمه على نفسه كآدم عليه السلام ليجتبه ربه فيتوب عليه ويهديه فان من رحمة الله ونعمته على عبده انه اذا اسرف على نفسه ثم تاب ورجع الى ربه وجده غفورا رحيم . والثانية ان من ذاق برد العفو وحلاوة الطاعة ينبغي ان لا يقول صرت معصوما مطهرا مرفوع الحجاب فتعجبه نفسه فينظر اليها بنظر الاعجاب وينظر الى غيره بنظر الحقارة ويأمن مكر الله فهو في كلتا الحالتين مذموم في حالة اليأس وكفران النعمة وفي حالة الاعجاب بنفسه وامنه من مكر الله : قال الحافظ زاهد غرور داشت سلامت نبرد راه * رند از ره نیاز بدار السلام رفت

وقال

زاهد ايمن مشو از بازي غيرت زنهار * كه ره از صومعه تا دير مغان اين همه نيست
فالآيتان تناديان على النفس الامارة بصفات الرذيلة فلا بد من معالجتها واصلاحها بما امكن من المجاهدات اصلاحها الله سبحانه وتعالى * فلعلك تارك بعض ما يوحى اليك * - روى -

(ان)

ان ما يروى من ان النبي صلى الله عليه وسلم قال في سب آلهتنا ولا مخالفة آياتنا هم النبي عليه السلام من سب آلهتنا فانه من سب الله تعالى هذه الآية ولعل اما للترجي ومعناه توقع امر من الله تعالى كقوله تعالى (لعلكم تفلحون) واما للاشفاق وهو توقع امر مخوف كقوله تعالى (الساعة قريب) والرجاء والاشفاق يتعلقان بالمخاطبين دون الله سبحانه والمراد هنا اما الاول فالمعنى لعظم ما يرد على قلبك من تخليطهم تتوهم انهم يزيلونك عن بعض ما انت عليه من تبليغ ما اوحى اليك ولا يلزم من توقع الشيء وجود ما يدعو اليه ووقوعه لجواز ان يكون ما يصرف عنه وهو عصمة الرسل عن الخيانة في الوحي والثقة في التبليغ ههنا واما الثاني فالمعنى اشفق على نفسك ان تترك تبليغ ما يوحى اليك وهو ما يخالف رأى المشركين مخافة ردهم له واستهزائهم وهو اوجه من الاول كما في بحر العلوم للسمرقندي * قال الكاشفي (فلعلك تارك) [يس شايده تترك كشيده باشي . امام ما تريدي رحمه الله ميكويد استفهام بمعنى نهى است : يعنى ترك مكن] * وضائق به صدرك * اى عارض لك ضيق صدر بتلاوته عليهم وتبليغه اليهم في اثناء الدعوة والحاجة وضمير به يعود الى بعض ما يوحى وعدل عن ضيق الى ضائق ليدل على انه كان ضيقا عارضا غير ثابت لان رسوله صلى الله عليه وسلم كان افسح الناس صدرا ونحوه فلان ساء لمن عرضه له السودد وسيد من هو عريق فيه * ان يقولوا * اى مخافة ان يقولوا مكذبين * لولا انزل عليه * هالالى عليه * كنز * مال من السماء يستعين به في اموره ويتفقه في الاستبعا كالمملوك * قال ابن الشيخ كنز اى مال كثير من شأنه ان يجعل كنزا اى مالا مدفونا فان الكنز اسم للمال المدفون فهو لا ينزل فوجب ان يكون المراد به ههنا مايكنز وقد جرت العادة بان يسمى المال الكثير بهذا الاسم * اوجاء معه ملك * يشهد له على صدق قوله ويعينه على تحصيل مقصوده فتزول الشبهة عن امره كما قال رؤساء مكة يا محمد اجعل لنا جبال مكة ذهبا ان كنت رسولا وقال آخرون اثنا بالملائكة ليشهدوا بنبوتك * انما انت نذير * ليس عليك الا الانذار بما اوحى اليك ولا عليك ردوا او تهكموا او اقترحوا فبالك يضيق به صدرك * والله على كل شئ وكيل * فتوكل عليه فانه عالم بحالهم وفاعل بهم جزاء اقوالهم وافعالهم * قال الكواشي تلخيصه اذ الرسالة غير ملتفت اليهم فاني حافظك وناصرك عليهم

در شبى مهتاب مهرا بر سبك * از سكان و عو عو ايشان چه باك

* قال في المفاتيح الوكيل القائم بامور العباد وتحصيل ما يحتاجون اليه . وقيل الموكل اليه ندير البرية وحظ العبد منه ان يكل اليه ويتوكل عليه ويلقى بالاستعانة اليه * ام يقولون افترينه * الضمير راجع الى ما يوحى اليك وام منقطعة مقدرة ببل والهمزة ومعنى الهمزة فيه التوبيخ والانكار والتعجب اما التوبيخ فكأنه قيل أيتها الكون ان ينسبوا مثله الى الافتراء ثم الى الاقتدار على الذى هو اعظم الفرى واخشاها اذ يقوله ويفتره على الله ولو قدر عليه دور عامة العرب لكانت قدرته عليه معجزة لخرقها العادة واذا كانت معجزة كان تصديقها من الله والحكيم لا يصدق الكاذب فلا يكون مفتريا . والمعنى بل يقولون افتراء وليس من عند الله * قال * ان كان الامر كما تقولون

﴿ فأتوا ﴾ اتم ايضا ﴿ بعشر سور مثله ﴾ في البلاغة وحسن النظم قال هنا بعشر وفي يونس
والبقرة بسورة لان نزول هذه السورة الكريمة مقدم عليهما لانهم تحدوا اولاً بالأتين بعشر
فلما عجزوا تحدوا بسورة واحدة. وقوله مثله نعت لسوراي امثال وتوحيده باعتبار كل واحد
* وقال سعدى المفتي ولا يبعد ان يقال انه صفة للمضاف المقدر فان المراد بقدر عشر سور مثله والله
اعلم ﴿ مفتريات ﴾ صفة اخرى لسور. والمغنى فأتوا بعشر سور مماثلة له في البلاغة مختلقات من
عند انفسكم ان صح اني اختلقته من عند نفسي فانكم فصحاء مثلي تقدرون على ما قدر عليه
بل انتم اقدر لتعلمكم القصص والاشعار وتعودكم البثر والنظم * وفي الآية دلالة قاطعة على ان
الله تعالى لا يشبهه شيء في صفة الكلام وهو القرآن كما لا يشبهه بحسب ذاته ﴿ وادعوا ﴾
للاستظهار في المعارضة ﴿ من استطعم ﴾ دعاء والاستعانة به من آلهتمكم التي تزعمون انها
معدة لكم ومدارهمكم التي تلجأون الى آرائهم في الملمات ليسعدوكم فيها ﴿ من دون الله ﴾
اي حال كونكم متجاوزين الله تعالى ﴿ ان كنتم صادقين ﴾ في اني افتريته فان ما افترى انسان
يقدر انسان آخر ان يفترى مثله ﴿ فان لم يستجيبوا لكم ﴾ الضمير في لكم للرسول عليه
السلام وجمع للتعظيم اوله وللمؤمنين لانهم اتباع له عليه السلام في الامر بالتحدى وفيه تنبيه
لطيف على ان حقهم ان لا ينفكوا عنه ويناصبوا معه لمعارضة المعاندين كما كانوا يفعلونه في الجهاد
* قال سعدى المفتي اختلف في تناول خطاب النبي عليه السلام لامته فقال الشافعية لا وقال
الحنفية والحنابلة نعم الا ما دل الدليل فيه على الفرق انتهى. والمغنى فان لم يستجب هؤلاء المشركون
لكم يا محمد ويا اصحاب محمد عليه السلام اي مادعوتهم اليه من معارضة القرآن واتيان عشر
سور مثله وتبين عجزهم عنه بعد الاستعانة بمن استطاعوا بالاستعانة منه من دون الله تعالى
﴿ فاعلموا انما انزل بعلم الله ﴾ ما في انما كافة وضمير انزل يرجع الى ما يوحى وبعلم الله حال
اي ملتبس بما لا يعلمه الا الله تعالى من المزايا والخواص والكيفيات * وقال المকাশفي [يعني
ملتبس بعلمي كه خاصة اوست وآن علمست بمصالح عباد وآنچه ايشانرا بكار آيد در معاش
ودر معاد] وقال في التأويلات النجمية ﴿ بعلم الله ﴾ لا بعلم الخلق فان فيه الاخبار عما سيأتي
وهو بعد في الغيب ولا يعلم الغيب الا الله انتهى والمراد الدوام والثبات على العلم اي فدوموا
المؤمنون واثبتوا على العلم الذي اتم عليه لتزدادوا يقينا وثبات قدم على انه منزل من عند
الله وانه من جملة المعجزات الدالة على صدقه عليه السلام في دعوى الرسالة ﴿ وان لا اله
الا هو ﴾ اي ودوموا على هذا العلم ايضا يعني هو ينزل الوحي وليس احد ينزل الوحي غيره
لانه الا اله ولا اله غيره ﴿ فهل اتم مسلمون ﴾ ثابتون على الاسلام راسخون فيه اي فاثبتوا
عليه في زيادة الاخلاص * وفي الآيات امور. منها ان الوحي على ثلاثة انواع نوع امر عليه السلام
بكتامه اذ لا يقدر على حمله غيره ونوع خير فيه ونوع امر بتبليغه الى العام والخاص من الانس
والجن وهو ما يتعلق بمصالح العباد من معاشهم ومعادهم فلا يجوز تركه وان ترتب عليه مضرة
وضاق به الصدر وسبيل تبليغ الرسالة هو اللسان فلا رخصة في الترك وان خاف * قال صاحب
التيسير فهذا دليل قولنا في المكره على الطلاق والعناق ان تكلم به نفذ لان تعلق ذلك باللسان

لا بالقلب والاكره لا يمنع فعل اللسان فلا يمنع النفاذ انتهى * وفي الحديث (ان الله بعثى برسائه فضقت بها ذرعا فادعى الله تعالى الى ان لم تبلغ رسالتى عذبتك وضمن لى العصمة فقويت) ويدخل فيه العلماء الآمرون بالمعروف والناهون عن المنكر فانهم اذا عملوا بما علموا وتصدوا للتبليغ وخافوا الله دون غيره فان الله تعالى يحفظهم من كيد الاعداء - حكى - ان زاهدا كسر خوابى الحمر لسليمان بن عبد الملك الخليفة ذاتى به يعاقبه وكان للخليفة بغلة تقتل من ظفرت به واتفق رأى وزرائه ان يلقي الزاهد بين يدي البغلة فالتقى بين يديها فخضعت له فلم تقتله فلما اصبحوا نظروا اليه فاذا هو صحيح فعلموا ان الله تعالى حفظه فاعتذروا اليه وخلوا سبيله كرت نهى منكر بر آيد زدست * نشايد جوبى دست وپايان نشست

ومنها ان المؤمنين ينبغي ان يعاونوا اثمتهم ومن اقتدى بهم فى تنفيذ الحق واجرائه والزام الخصم واسكاته كما كان الاصحاب رضى الله عنهم يفعلون ذلك برسول الله صلى الله عليه وسلم فى الجهاد وغيره من الامور الدينية وفى الحديث (المؤمن للمؤمن كبنان يشد بعضه بعضا) يعنى المؤمن لا يتقوى فى امر دينه ودنياه الا بمعونة اخيه كما ان بعض البناء يقوى ببعضه وفيه حث على التعاضد فى غير الاثم كذا فى شرح المشرق لابن الملك وكان النبي صلى الله عليه وسلم يضع لحسان منبرا فى المسجد فيقوم عليه يهجو من كان يهجو رسول الله صلى الله عليه وسلم ويدفع عن المسلمين ويقويهم على المشركين وكان روح القدس اى جبريل يمدد بالجواب ويلهمه الصواب

هجا گفتن ارچه پسندیده نیست * مبادا كسى كالت آن ندارد

چه آن شاعری كه هجا كو نباشد * چوشیری كه چنگال و دندان ندارد

ومنها لزوم الثبات على التوحيد ومن علاماته التكرير باللسان جهرا واخفاء جمعية وانفرادا وفى الحديث (جددوا ايمانكم) والمراد الانتقال من مرتبة الى مرتبة فان اصل الايمان قديم بالاول ككافى الواقعات المحمودية : قال المولى الجامى قدس سره

دلت آينه خدای نماسست * روى آينه توتيره چراست

صیقلی دار صیقلی میزان * باشد آينه ات شود روشن

صیقل آن اكړنه آكاه * نیست جز لا اله الا الله

وفى الحديث (من مات وهو يدعو من دون الله ندا دخل النار ومن مات يعلم انه لا اله الا الله دخل الجنة) واعلم ان كلمة هو فى قوله تعالى (لا اله الا هو) اسم تام بمنزلة لفظة الجلالة ولذا جعلها الصوفية قدس الله اسرارهم ورد الهم فى بعض اوقاتهم * قال فى فتح القريب من خواص اسم الله انك اذا حذف من خطه حرفا بقى دالا على الله تعالى فان حذفت الالف بقى لله وان حذفت اللام الاولى وابقيت الالف بقى اله وان حذفتيهما معا بقى له ملك السموات والارض وان حذفت الثلاثة بقى هو الله الحى القيوم لا اله الا هو انتهى ﴿ من كان ﴾ [هر كه باشد كه از دناست همت] وكان صلة اى زائدة ككافى التبيان * وقال فى الارشاد للدلالة على الاستمرار ﴿ يريد ﴾ بما عمله من اعمال البر والاحسان ﴿ الحياة الدنيا وزينتها ﴾ اى ما يزينها ويحسنها من الصحة والامن

والسعة في الرزق وكثرة الاولاد والرياسة وغير ذلك لا وجه لله تعالى والمراد بالارادة ما يحصل عند مباشرة الاعمال لا مجرد الارادة القلبية لقوله تعالى ﴿نوف اليهم اعمالهم فيها﴾ اي نوصل اليهم ثمرات اعمالهم في الحياة الدنيا كاملة وليس المراد باعمالهم اعمال كلهم فانه لا يجد كل متمن ما يتمناه فان ذلك منوط بالمشيئة الالهية كما قال تعالى ﴿من كان يريد العاجلة عجلنا له فيها ما نشاء لمن نريد﴾ ولا كل اعمالهم بل بعضها الذي يترتب عليه الاجر والجزاء ﴿وهم فيها﴾ اي في الحياة الدنيا ﴿لا يخسرون﴾ لا ينقصون شيئا من اجورهم ﴿اولئك﴾ المريدون للحياة الدنيا وزينتها الموفون فيها ثمرات اعمالهم من غير محسب ﴿الذين ليس لهم في الآخرة الا النار﴾ لان همهم كانت مصروفة الى الدنيا واعمالهم مقصورة على تحصيلها فقد اجتنبوا ثمراتها فلم يبق في الآخرة الا العذاب المخلد ﴿وحبط ما صنعوا فيها﴾ يعني بطل ثواب اعمالهم التي صنعوها في الدنيا لانها لم تكن لوجه الله تعالى والعمدة في اقتضاء ثواب الآخرة هو الاخلاص ﴿وباطل﴾ [وناجزاست] في نفس الامر ﴿ما كانوا يعملون﴾ رياء وسمعة. فقوله باطل خبر مقدم وما كانوا يعملون مبتدأ مؤخر والجملة الاسمية معطوفة على الفعلية قبلها * والآية في حق الكفار كما يفصح عنه الحصر في كينونة النار لهم * واعلم ان حسنات الكفار من البر وصلة الرحم والصدقة وبناء القناطر وتسوية الطرق والسعي في دفع الشرور واجراء الانهار ونحو ذلك مقبولة بعد اسلامهم يعني بحسب ثوابها ولا يضيع واما قبل الاسلام فانهقد الاجماع على انهم لا يثابون على اعمالهم بنعيم ولا تخفيف عذاب لكن يكون بعضهم اشد عذابا من بعض بحسب جرائمهم * وذكر الامام الفقيه ابو بكر الیهقي انه يجوز ان يراد بما في الآيات والاحبار من بطلان خيرات الكفار انهم لا يخلصون بها من النار ولكن يخفف عنهم ما يستوجبونه بجنايات ارتكبوها سوى الكفر ووافقه المازري كما في شرح المشارق لابن الملك * وقال ابن عباس رضي الله عنهما نزلت هذه الآية في اهل الرياء من اهل القبلة فمعنى قوله تعالى ﴿ليس لهم في الآخرة الا النار﴾ ليس يليق لهم الا النار ولا يستحقون بسبب الاعمال الريائية الاياها كقوله تعالى ﴿فجزاؤهم جهنم﴾ وجائز ان يتقدمهم الله برحمته فليس في الآية دلالة على الخلود والعذاب البتة والظاهر ان الآية عامة لاهل الرياء مؤمنا كان او كافرا او منافقا كما في زاد المسير والرياء مشتق من الرؤية واصله طلب المنزلة في قلوب الناس برؤيتهم خصال الخير كما في فتح القريب * وفي الحديث (ان اخوف ما اخاف عليكم الشرك الاصغر) قالوا وما الشرك الاصغر يا رسول الله قال (الرياء يقول الله عز وجل اذا جزى الناس باعمالهم اذهبوا الى الذين كنتم تراؤون في الدنيا فانظروا هل تجدون عندهم جزاء)

مرابي هر کسی معبود سازد * مرابي را ازان كه تشد مشرك

* قال في شرح الترغيب المشرك يطلق على كل كافر من عابد وثن وصنم ومجوسي وبهودي ونصراني ومرتد وزنديق وعلى المرابي وهم الشرك الاصغر والشرك الخفي يقال للقراء من اهل الرياء اردت ان يقال فلان قارى فقد قيل ذلك ولمن وصل الرحم وتصدق فعلت حتى يقال فقيل ولمن قاتل فقتل قاتل حتى يقال فلان حربي فقد قيل ذلك فهو لاء الثلاثة اول خلق لسعربهم

التار كما في الحديث (ويصعد الحفظة بعمل العبد الى السماء السابعة من صلاة وصوم ونفقة واجتهاد وورع فيقول لهم الملك الموكل بها اضربوا بهذا العمل وجه صاحبه فانه اراد بعمله غير الله تعالى ويصعد الحفظة بعمله من صلاة وزكاة وصوم وحج وعمرة وخلق حسن وصمت وذكر الله ويشيعه ملائكة السموات حتى يقطعون الحجب كلها فيقول لهم الله تعالى اراد به غيري فعليه لعنتي فيقول الملائكة كلها عليه لعنتك ولعنتنا ويلعنه السموات السبع ومن فيهن) كما ورد في الحديث : قال الحافظ كوييا باورنمي دارند روز داوري * كين همه قلب ودغل در كار داوري ميكنند

* قال الفضيل ترك العمل لاجل الناس رياء والعمل لاجل الناس شرك والاخلاص الخلاص من هذين معنى كلامه ان من عزم على عبادة الله تعالى ثم تركها مخافة ان يطلع الناس عليه فهو مرأى لانه لو كان عمله لله تعالى لم يضره اطلاع الناس عليه ومن عمل لاجل ان يراه الناس فقد اشرك في الطاعة ويستثنى من كلامه مسألة لا يكون ترك العمل فيها لاجل الناس رياء وهي اذا كان الشخص يعلم انه متى فعل الطاعة بحضرة الناس آذوه واغتابوه فان الترك من اجلهم لا يكون رياء بل شفقة عليه ورحمة كما في فتح القريب * وقال في شرح الطريقة من مكاييد الشيطان ان الرجل قد يكون ذاورد كصلاة الضحى والتهجد وتلاوة القرآن والادعية الماثورة فيقع في قوم لا يفعلونه فيتركه خوفا من الرياء وهذا غلط منه اذ مداومته السابقة دليل الاخلاص فوقع خاطر الرياء في قلبه بلاختيار ولا قبول لا يضر ولا يخل بالاخلاص فترك العمل لاجله موافقة للشيطان وتحصيل لغرضه نعم عليه ان لا يزيد على معتاده ان لم يجد باعثا وقد يترك لا خوفا من الرياء بل خوفا من ان ينسب اليه ويقال انه مرأى وهذا عين الرياء لانه تركه خوفا من سقوط منزلته عند الناس وفيه ايضا سوء الظن بالمسلمين وقد يقع في خاطره ان تركه لاجل صيانتهم من الغيبة لا لاجل الفرار من المذمة وسقوط المنزلة وهذا ايضا سوء الظن بهم اذ صيانة الغير من المعصية انما يكون في ترك المباحات دون السنن والمستحبات انتهى كلامه * قال في التأويلات النجمية (وحبط ما صنعوا) من اعمال الخير (فيها) في الدنيا للدنيا (وباطل ما كانوا يعملون) من الاعمال وان كانت حقا لانهم عملوها لغير وجه الله وهو باطل وبه يشير الى ان كل من يعمل عملا يطلب به غير الله فان عمله ومطلوبه باطل كما قال صلى الله عليه وسلم (ان اصدق كلمة قالتها العرب ألا كل شيء ما خلا الله باطل) * قال حضرة الشيخ الاكبر قدسنا الله بسره

الاطهر اعلم ان الموجودات كلها وان وصفت بالباطل فهي حق من حيث الوجود ولكن سلطان المقام اذا غلب على صاحبه يرى ما سوى الله تعالى باطلا من حيث انه ليس له وجود من ذاته فحكمه حكم العدم وهذا معنى قولهم قوله باطل اي كالباطل لان العالم قائم بالله لا بنفسه فهو من هذا الوجه باطل والعارف اذا وصل الى مقامات القرب في بداية عرفانه ربما تلاشت هذه الكائنات وحجب عن شهودها بشهود الخلق لانه ازال من الوجود بالكلية ثم اذا كمل عرفانه شهد الحق تعالى والخلق معا في آن واحد وما كل احد يصل الى هذا المقام فان غالب الناس ان شهد الخلق لم يشهد الحق وان شهد الحق لم يشهد الخلق ولا يدرك الوحدة الا من ادرك اجتماع الضدين ولعل

من المشهد الاول قول الأستاذ الشيخ ابى الحسن البكرى قدس سره استغفر الله مما سوى الله تعالى لان الباطل يستغفر من اثبات وجوده لذاته كذا فى انسان العيون فى سيرة الامين المأمون : قال الشيخ المغربى

سايه هستى مى نمايد ايك اندر اصل نيست * نيست را از هست اربشناختى يا بنى نجات

: وقال ايضا

بیدار شو از خواب که این جله خیالات « اندر نظر دیده بیدار چو خوابیست

نسأل الله سبحانه ان يكشف القناع عن وجه المقصود ويحلى لنا بحاله فى وجه كل مظهر وموجود وهو الرحيم الودود ذو الفضل والفيض والجود ﴿ أفمن كان على بينة من ربه ﴾ الهمزة للانكار واليائه الحجة والبرهان وعلى للاستعلاء المجازى وهو الاستيلاء والاقتدار على اقامتها والاستدلال بها ومن شرطية او موصولة مبتدأ حذف خبره والتقدير أفمن كان على برهان ثابت من ربه يدل على الحق والصواب فيما يأتيه ويذره وهو كل مؤمن مخلص كمن ليس على بينة يعنى سواء بل الاول على السعادة وحسن العاقبة والثانى على الشقاوة وسوء الخاتمة ﴿ ويتلوه ﴾ من اتلو وهو التبع ذلك البرهان الذى هو دليل العقل فتذكر الضمير الراجع الى اليانة انما هو بتأويل ﴿ شاهد منه ﴾ اى شاهد من الله تعالى يشهد بصحته وهو القرآن ﴿ ومن قبله ﴾ اى ومن قبل القرآن الشاهد ﴿ كتاب موسى ﴾ وهو التوراة فانها ايضا تتلو ذلك البرهان فى التصديق ﴿ اماما ﴾ كتابا مؤتمنا به فى الدين ومقتدى وانتصابه على الحال ﴿ ورجمة ﴾ اى نعمة عظيمة على من انزل اليهم ومن بعدهم الى يوم القيامة باعتبار احكامه الباقية المؤيدة بالقرآن العظيم * قال فى انسان العيون التوراة اول كتاب اشتمل على الاحكام والشرائع بخلاف ما قبله من الكتب فانها لم تشتمل على ذلك وانما كانت مشتملة على الايمان بالله وتوحيده ومن ثمة قيل لها صحف واطلاق الكتب عليها مجاز انتهى ﴿ اولئك ﴾ اشارة الى من كان على بينة ﴿ يؤمنون به ﴾ اى يصدقون بالقرآن ﴿ ومن يكفر به ﴾ [وهو ككافر شود بقرآن] ﴿ من الاحزاب ﴾ من اهل مكة ومن تحزب معهم على رسول الله صلى الله عليه وسلم يقال تحزبوا عليه اى اجتمعوا ﴿ فالتار موعده ﴾ اى مكان وعده الذى يصير اليه وفى جعلها موعدا اشعار بان له فيها ما يوصف من افانين العذاب ﴿ فلاتك فى مرية منه ﴾ اى فى شك من امر القرآن وكونه من عند الله ﴿ انه الحق من ربك ﴾ الذى يربيك فى دينك ودنياك ﴿ ولكن اكثر الناس لا يؤمنون ﴾ بان ذلك حق لاشبهة فيه اما القصور انظارهم واختلال افكارهم واما لغنادهم واستكبارهم هذا ما اختاره اليبضاوى وتبعه فى ذلك اكثر المفسرين * وقال المولى ابوالسعود فى الارشاد ما حصله ان المراد بالينة البرهان الدال على حقية الاسلام وهو القرآن والكون على بينة من الله عبارة عن التمسك بها ويتلوه اى يتبعه شاهد من القرآن شهيد بكونه من عند الله وهو اعجازه وما وقع فيه من الاخبار بالغيب او شاهد من الله تعالى كالمعجزات الظاهرة على يديه عليه السلام ولما كان المراد بتلو الشاهد للبرهان اقامة الشهادة بصحته وكونه من عند الله تعالى تابعا له بحيث لا يفارقه فى مشهد من المشاهد فان القرآن بينة باقية على وجه الدهر مع شاهدها

الذى يشهد بامرها الى يوم القيامة عند كل مؤمن وجاحد * عطف كتاب موسى في قوله تعالى
 ﴿ومن قبله كتاب موسى﴾ على فاعله مع كونه مقدما عليه في النزول فكأنه قيل أفمن كان على بينة
 من ربه ويشهده شاهد آخر من قبل هو كتاب موسى * وقال في التأويلات النجمية وحمل الآية
 في الطاهر على النبي صلى الله عليه وسلم وابي بكر اولى واخرى فانه عليه السلام كما كان على بينة
 من ربه كان ابوبكر شاهدا يتلوه بالايان والتصديق يدل عليه قوله ﴿والذى جاء بالصدق﴾ يعنى
 النبي عليه السلام وصدق به يعنى ابابكر رضى الله عنه وهو الذى كان ثانيه في الغار وتاليه
 في الامامة في مرضه عليه السلام حين قال (مر ابابكر فليصل بالناس) وكان تاليه بالخلافة باجماع
 اصحابه وكان منه حيث قال صلى الله عليه وسلم لابي بكر وعمر رضى الله عنهما (انما منى بمنزلة
 السمع والبصر) ﴿ومن قبله﴾ اى من قبل ابى بكر وشهادته بالنبوة كان ﴿كتاب موسى﴾ وهو التوراة
 (اماما) ياتم به قومه بعده وفي ايام محمد صلى الله عليه وسلم كما اتم به عبدالله بن سلام وسلمان وغيرهما
 من احبار اليهود ولانه كان فيه ذكر النبي صلى الله عليه وسلم بالنبوة والرسالة (ورحة) اى الكتاب
 كان رحمة لاهل الرحمة وهى الذين يؤمنون بالكتاب وبما فيه كما قال ﴿اولئك يؤمنون به﴾ يعنى اهل
 الرحمة (ومن يكفر به) اى بالكتاب وبما فيه (من الاحزاب) اى حزب اهل الكتاب وحزب الكفار
 وحزب المنافقين وان زعموا انهم مسلمون لان الاسلام بدعوى اللسان فحسب وانما يحتاج
 مع دعوى اللسان الى صدق الجنان وعمل الاركان (فلاتك في مريبة منه) اى من ان يكون الكافرك
 وبما جئت به من اهل النار لان الايمان بك ايمان بى وان طاعتك طاعتى فلا يخطر ببالك انى
 من سعة رحمتى لعلى ارحم من كفرك بك كائنا من كان فاني لا ارحمهم لانهم مظاهر قهري (انه
 الحق من ربك) اى يكون له مظاهر صفات القهر كما يكون له مظاهر صفات اللطف (ولكن
 اكثر الناس لا يؤمنون) بصفات قهره كما يؤمنون بصفات لطفه لرجائهم المذموم واغروهم
 المشؤم بكرم الله فانه غرهم بالله وكرمه الشيطان الغرور انتهى : قال الحافظ

در کارخانه عشق از کفرنا کزیر است * آتش کرابسوز ذکر بولهب نباشد

* واعلم ان حضرة القرآن انما نزل لتمييز اهل اللطف واهل القهر فهو البرهان النير العظيم الشان
 ويبيّن اهل الطاعة من اهل العصيان ولما كان الكلام صفة من الصفات القديمة له تعالى قال اهل
 التأويل في اشارة قوله ﴿أفمن كان على بينة من ربه﴾ اى كشف بيان من تجلى صفة من صفات ربه
 ﴿وبتلوه شاهد منه﴾ اى ويتبع الكشف شاهد من شواهد الحق فان الكشف يكون مع الشهود
 ويكون بلا شهود. والمعنى أفمن كان على بينة من كشوف الحق وشواهد كمن كان على بينة من العقل
 والنقل مع احتمال السهو والغلط فيها ولذا : قال الحافظ

عشق میوزم و امید که این فن شریف * چون هنرهای ذکر موجب حرمان نشود

: وقال الشاعر

طريقی بهر شرف و حال می دهد زاهد * عصای بهتر از صد شمع کافورست اعمی را

: و

جمعی که یشت کرم بعشق ازل نیند * نازسمور و منت سنجاب میکشند

جعلنا الله واياكم من المستبصرين لشواهد الحق واوصلنا واياكم الى شهود النور المطلق وحشرنا
واياكم تحت لواء الفريق الاسبق ﴿ ومن اظلم ﴾ اى لا احدا ظلم ﴿ ممن افترى على الله كذبا ﴾
بان نسب اليه ما لا يليق به كقولهم لله الملائكة بنات الله ﴿ تولوا ﴾ لا الهة لهم هؤلاء شفعاؤنا عند الله
﴿ اولئك ﴾ المفترون ﴿ يعرضون ﴾ يعرضون على ربهم ﴿ يعرضون ﴾ على الموقف المعد للحساب
والسؤال وحبسهم فيه الى ان يقضى الله تعالى بين العباد لانه تعالى ليس في مكان حتى يعرضون
عليه واسند العرض اليهم والمقصود من عرض اعمالهم لان عرض العامل بعمله وهو الافتراء هنا
افضع من عرض عمله مع غيبته ﴿ ويقولون الاشهاد ﴾ عند العرض وهم الملائكة والنيون
والمؤمنون جمع شاهد او شهيد كاصحاب واشراف ﴿ هؤلاء الذين كذبوا على ربهم ﴾ المحسن
اليهم رالمالك لنواصيهم بالافتراء عليه وهؤلاء اشارة الى تحقيرهم واصغارهم بسوء صنيعهم
﴿ الالجنة الله ﴾ عذابه ونضبه ﴿ على الظالمين ﴾ بالافتراء المذكور وفي الحديث (ان الله تعالى
يدني المؤمن يوم القيامة فيستره من الناس فيقول اى عبدى اتعرف ذنب كذا وكذا فيقول
نعم يا رب فاذا قرره بذنوبه قال فاني قد سترتها عليك في الدنيا وقد غفرتها لك اليوم ثم يعطى
كتاب حسنة واما الكفار والمنافقون فيقولون الاشهاد هؤلاء الذين كذبوا على ربهم الالجنة الله
على الظالمين يفضحونهم بما كانوا عليه في الدنيا وبينون انهم ملعونون عند الله بسبب ظلمهم)
وفي الحديث (من سمع سمع الله به) اى من اظهر عمله للناس رياء اظهر الله نيته الفاسدة في عمله
يوم القيامة وفضحه على رؤس الاشهاد وهم الملائكة الحفظة . وقيل عموم الملائكة . وقيل
عموم الخلائق اجمعين ثم وصفهم بالصد فقال ﴿ الذين يصدون ﴾ اى يمنعون كل من يقدر
على منعه بالتحريف وادخال الشبه ﴿ عن سبيل الله ﴾ عن دين الله وطريق طاعته ﴿ ويبغونها
عوجا ﴾ السبيل مؤنث سماعي فلذلك انت ضمير يبغونها يقال بغيت الشيء طلبته وبغيتك
خيرا او شرا اى طلبت لك اى ويصفونها بالانحراف عن الحق والصواب فيكون من قيل
اطلاق اسم السبب على المسبب * قال في الارشاد وهذا شامل لتكذيبهم بالقرآن وقولهم انه
ليس من عند الله ﴿ وهم بالآخرة هم كافرون ﴾ اى يصفونها بالعوج والحال انهم كافرون
بها لانهم مؤمنون بها ويزعمون ان لها سبيلا سويا يهدون الناس اليه وتكرير الضمير لتأكيد
كفرهم واختصاصهم به كأن كفر غيرهم ليس بشئ عند كفرهم ﴿ اولئك ﴾ الكاذبون
﴿ لم يكونوا معجزين ﴾ الله تعالى ان يعاقبهم لو اراد عقابهم ﴿ في الارض ﴾ مع سعتها
وان مربوا منها كل مهرب ﴿ وما كان لهم من دون الله من اولياء ﴾ ينصرونهم ويمنعونهم
من العذاب ومن اخر ذلك الى اليوم تحقيقا للامهال كما قال تعالى (امهلهم رويدا) والجمع باعتبار
الزيادة لكثرة كفرهم وما كان لاحد منهم من ولى ﴿ يضاعف لهم العذاب ﴾ استئناف
كأنه قيل هؤلاء الذين شأنهم ذلك ما مضى امرهم وعقبي حالهم فقيل يضاعف لهم عذاب
الابدضعفين ﴿ ما كانوا يستطيعون السمع ﴾ النافع ﴿ وما كانوا يبصرون ﴾ الحق والآيات
المنصوبة في الانفس والآفاق وهو استئناف وقع تعليلا لمضاعفة العذاب وليس المراد بالمضاعفة
الزيادة بمرتبة واحدة لشمولها الزيادة بمراتب كفى الحواشي السعدية ولما كان قبح حالهم

فی عدم اذعانهم للقرآن الذی طریق تلقیه السمع اشد منه فی عدم قبولهم لساثر الآیات المنوطة
بالابصار بالغ فی نفی الاول حیث نفی عنهم الاستطاعة واكتفى فی الثانی بنفی الابصار ﴿اولئك الذین
خسروا انفسهم﴾ باشتراء عبادة الآلهة بعبادة الله تعالى فی البحرا نه علی حذف مضاف ای
راحة اوسعادة انفسهم والافانفسهم باقية معذبة انتهى * ولعل الابقاء علی حاله انسب لمرام
المقام وأن البقاء معذبا کلابقاء اذ المقصود من البقاء انتفاع به ﴿وَضَلَّ﴾ بطل وضاع
﴿عنهم﴾ ما كانوا یفترون ﴿من الهیة الآلهة وشفاعتها﴾ لا جرم ﴿فیه ثلاثة اوجه . الاول
ان لانا فیه لما سبق وجرم فعل بمعنى حق وان مع ما فی حیزه فاعله . والمعنی لا ینفعهم ذلك الفعل
ای حق ﴿انهم فی الآخرة هم الاخسرون﴾ وهذا مذهب سیویه . والثانی ان جرم بمعنى
کسب وما بعده مفعوله وفاعله مادل علیه الکلام ای کسب ذلك خسرا انهم فالعنی ما حصل
من ذلك الا ظهور خسرا انهم . والثالث ان لا جرم بمعنى لا بد انهم فی الآخرة هم الاخسرون
واياما کان فمناه انهم اخسر من کل خاسر * قال الکاشفی [بی شک وشبهه ایشان دران سراى
ایشان زیانکارتر از همه زیانکاران چه پرستش بتانرا پرستش خدای تعالى خریده اند ومتاع
دنیاى فانی را بر نعم عقبای باقی اختیار کرده ودرین سود اغبن فاحش است]

مأیة این را بدنیا دادن ازدون همتیست * زانکی دنیا جملگی رنج است و دین آسایش است
نعمت فانی سنتانی دولت باقی دهی * اندرین سودا خرد داند که غبن فاحش است
- وروی - ابن ابی الدنیا عن الضحاک انه قال اتی النبی صلی الله علیه وسلم رجل فقال یا رسول الله
من ازهد الناس قال (من لم ینس القبر والبلى وترك زینة الدنیا واثرا ما ینقی علی ما ینفی ولم یعد غدا من ايامه
وعد نفسه من الموتی) وفی الحدیث (بادروا بالاعمال فان بین ایدیکم فتنا کقطع اللیل المظلم
یصبح الرجل مؤمنا ویمسی کافرا ویمسی مؤمنا ویصبح کافرا ینبع دینه بعرض من الدنیا)
ومن البائع دینه بالدنیا المدعی مع ابه رتبة طلبا للریاسة واستجلاب حظوظ النفس بطریق
التزهد والشیخوخة وهو ملعون علی ألسنة الاولیاء الذین هم شهداء الله فی الارض لانه
نزل نفسه منزلة السادة الکبراء فظلم واستحق اللعنة : وفی المثنوی

توملاف از مشک کان بوی پیاز * ازدم تو می کنند مکشوف راز
کاشکر خوردم همی کوئی وبوی * میزند از سیر که یاه مکوی

ومن اوصاف المدعین انهم بادعائهم الشیخوخة یقطعون سبیل الله علی طالیه بالدعوة الی
انفسهم ویمنعونهم ان یتسکوا بذیل ارادة صاحب ولایة یهدیهم الی الحق وهم بالآخرة
هم کافرون علی الحقیقة لان من یؤمن بالآخرة واثق الله والحساب والجزاء علی الاعمال
لا یجری مع الله بمثل هذه المعاملات ولهم عذاب الضلال عن سبیل الله بطلب الدنیا
والقدوة فیها وعذاب اضلال اهل الارادة عن طریق الحق باستتباعهم وهم مؤخذون
بخسرا انهم وخسرا ان اتباعهم وبخسبان انهم یحسنون صنعا فهم الاخسرون

ترسم نرسی بکعبه ای اعرابی * کین ره که تو میروی بترکستان دت

﴿ان الذین آمنوا﴾ ای بکل ما یجب ان یؤمن به ﴿وعملوا الصالحات﴾ فیما بینهم و بین

در اواسط دفتر چهارم در بیان حکایت امداد که

ربهم ﴿ وأخبتوا الى ربهم ﴾ الاخبات الخضوع والخشوع ويستعمل باللام يقال اخبت لله واستعماله بالي في الآية لتضمنه معنى الاطمئنان والانقطاع . والمعنى اطمأنوا وسكنوا اليه وانقطعوا الى عبادته بالخشوع والتواضع ﴿ اولئك ﴾ المنعوتون بتلك النعوت ﴿ اصحاب الجنة ﴾ هم فيها خالدون ﴿ دائمون ﴾ لم يأت هنا ضمير الفصل للإشارة والله اعلم الى ان الخلود فيها ليس بمختص بهؤلاء الموصوفين فان المؤمن وان لم يعمل الصالحات ماله الخلود في الجنة على ما هو مذهب اهل السنة كذا في حواشي سعدى المفتي ة وقال في التأويلات النجمية ﴿ ان الذين آمنوا ﴾ بطلب الله وطلبوه على اقدام المعاملات الصالحات للطلب المفيدات للوصول الى المطلوب وانا بوا الى ربهم بالكلية ولم يطلبوا منه الا هو واطمأنوا به ﴿ اولئك اصحاب الجنة ﴾ اي ارباب الجنة كما يقال رب الدار لصائب الدار وهم مطلوبوا الجنة لاطلاها وانما هم طلاب الله هم فيها خالدون طلابا ﴿ مثل الفريقين ﴾ الكافر والمؤمن اي حالهما العجيب لان المثل لا يطلق الا على ما فيه غرابة من الاحوال والصفات * قال ابن الشيخ لفظ المثل حقيقة عرفية في القول السائر المشبه مضربه بمورده ثم يستعار للصفة العجيبة والخال الغريبة تشبيها لهما بالقول المذكور في الغرابة فانه لا يضرب الا ما فيه غرابة ﴿ كالاعمى والاصم والبصير والسميع ﴾ اي كهؤلاء فيكون ذواتهم كذواتهم فان تشبيه حال الشيء بحال شيء آخر يستلزم تشبيه الشيء الاول بالثاني فالاعمى والاصم هم الكافرون والبصير والسميع هم المؤمنون . والواو في والاصم والسميع لعطف الصفة على الصفة كقولك هو الجواد والشجاع فان الادخل في المبالغة ان يشبه الكافر بالذي جمع بين العمى والصمم كالموتى وذلك ان الكفرة حين لا ينظرون الى ما خلق الله نظر اعتبار ولا يسمعون ما يتلى عليهم من آيات الله سماع تدبر كان بصيرهم كلا بصير وسماعهم كلا سماع فكان حالهم لانتفاء جدوى البصر والسمع كحال الموتى الذي فقدوا مصحح البصر والسمع * قال ابن الشيخ الاعمى اذا سمع شيئا ربما يهتدى الى الطريق والاصم ربما ينتفع بالإشارة ومن جمع بينهما فلا حياة له وقس عليه الشخص الذي جمع بين الوصفين الشريفين اللذين هما البصر والسمع فانه يكون بذلك على احسن حال . وقدم الاعمى لكونه اظهر واشهر في سوء الحال من الاصم ﴿ هل يستويان ﴾ يعني الفريقين المذكورين والاستفهام انكارى ﴿ مثلا ﴾ اي حالا وصفة وهو تمييز من فاعل يستويان منقول من الفاعلية والاصل هل يستوي مثلها ﴿ أفلا تذكرون ﴾ اي أتشكون في عدم الاستواء وما بينهما من التباين او أتغفلون عنه فلا تتذكرون بالتأمل فيما ضرب لكم من المثل فيكون الانكار واردا على المعطوفين معا او أتسمعون هذا فلا تتذكرون فيكون راجعا الى عدم التذكر بعد تحقق ما يوجب وجوده وهو المثل المضروب ة وفي التأويلات النجمية الاعمى الذين لا يبصر الحق حقا والباطل باطلا بل يبصر الباطل حقا والحق باطلا . والاصم من لا يسمع الحق حقا والباطل باطلا بل يسمع الباطل حقا والحق باطلا . والبصير الذي يرى الحق حقا ويتبعه ويرى الباطل باطلا ويحذره . والسميع الذي من كان الله سمعه فيسمع به ومن ابصر بالله لا يبصر غير الله ومن

سمع بالله لا يسمع الا من الله انتهى * يعنى يسمع من الحق تعالى ولا يرى ان احدا في الوجود يخاطبه عبر الله تعالى فهو ممثل لكل ما يؤمر به - حكى - ان خير النساخ لقيه انسان فقال له انت عبدى واسمك خير فسمع ذلك من الحق سبحانه واستعمله الرجل في النسيج اعواما ثم بعد ذلك قال له ما انت عبدى ولا اسمك خير

كوشى كه بحق باز بود درهمه جاى * از هيچ سخن نشنود الا ز خداى
وان ديده كزو نور پذيرد اورا * هر ذره بود آينه دوست نماى

وفى كل من مقام الرؤية والسماع ابتلاء والطالب الصادق يقف عند الحد الذى حدله فلا ينظر الى الحرام ولا يرتكب المحذور كشرب الخمر وان قيل له من لسان واحد اشرب هذه الخمر لان هذا القول ابتلاء من الله تعالى هل يقف عند حده اولا فلا بد من التحقق فى الطريق ليكون تابعا لامر مولاه لا اسيرا لشهوته وعبداء لهواه وذلك التحقق والتبعية انما يكون ويحصل بالاجتهاد والتثبت بذيل واحد من اهل الارشاد : وفى المنشوى

آن سواريكه سپهراشد ظفر * اهل دين را كيست سلطان بصر
باعصا كوران اكرره ديده اند * در پناه خلق روشن ديده اند
كرنه پيناىان بدندي وشهان * جمله كوران مرده اندى در جهان
فى زكوران كشت آيدنى درود * فى عمارت فى تجارتها وسود

ولقد ارسلنا نوحا الى قومه ﴿الواو ابتدائية واللام جواب قسم محذوف وحرفه الباء لا الواو كما فى سورة الاعراف ثلثا يجتمع واوان اى بالله لقد بعثنا نوحا وهو ابن ملك ابن متوشلخ بن ادريس عليهما السلام وهو اول نبي بعث بعده قال ابن عباس رضى الله عنهما بعث نوح على رأس اربعين من عمره ولبث يدعو قومه تسعمائة وخمسين سنة وعاش بعد الطوفان ستين سنة وكان عمره الفا وخمسين سنة وقيل غير ذلك ولد نوح بعد الف وستمائة واثنين واربعين سنة من هبوط آدم عليه السلام وكانت دمشق داره ودفن فى الكوفة * وقال بعضهم فى الكرك وقال بعضهم فى مغارة ابراهيم عليه السلام فى القدس ويقال كان اسمه شاكرا وسمى نوحا لكثرة نياحته على نفسه * واختلفوا فى سبب نياحته على ثلاثة اوجه . الاول قلة رحمته حين قال ﴿رب لا تذر على الارض من الكافرين ديارا﴾ فلم يرض الله ذلك منه . والثانى انه مر بكلب فقال ما اقبحك من خلق فعاتبه الله على ذلك أعتنى ام عبت الكلب فقام وناح على نفسه وذهب فى البرارى والجبال . والثالث الميل والهوى الى ولده ومراجعته الى ربه حين قال ﴿ان ابنى من اهلى﴾ فقال الله ﴿انه ليس من اهلك﴾ فقام وناح على نفسه اوشفقة على الولد وخوفا على نفسه كذا فى التبيان * يقول الفقير عامله الله بلطفه الخطير ان بعض الزلات وان كان سببا للنياحة كما وقع ايضا لداود عليه السلام وغيره الا ان نياحة الانبياء والاولياء انما هى من جلال الله تعالى وهيته الآخذة بقلوبهم فهى من صفات العاشقين وسمات العارفين ألا ترى الى يحيى عليه السلام لم يراكثر نوحا وبكاء منه فى زمانه مع انه لم يهمل بذنوب قط وبكاء يعقوب عليه السلام لم يكن لمجرد فراق يوسف عليه السلام بل كان فراقه سيدا صوريا

در اوائل دفتر يك در بيان نالیدن ستون سترى بخت از فراق پیغمبر علیه السلام

ظاهريا له والله تعالى اذا اراد بكاء عبده وحنينه الى جنبه ابتلاء بالفراق او بالجوع او بغيرها كما لا يخفى على اهل القلوب وفي ذلك ترقيات له عجبية وتجليات له غريبة قد شاهدت هذه الحال من بعض اهل الكمال * وههنا سؤال وهو انه كيف يستقيم الاخبار في الازل عن ارسال نوح عليه السلام بلفظ الماضي ونوح وقومه لم يجد بعد * والجواب ان هذا الاخبار بالنسبة الى الازل لا يتصف بشئ من الازمنة اذ لا ماضى ولا مستقبل ولا حال بالنسبة الى الله تعالى واتصافه به انما هو بالنسبة الى توجه الخطاب للسامع فان كان معنى الكلام سابقا على توجه الخطاب له كان ماضيا وان كان معه او بعده فالحال او الاستقبال ﴿انى﴾ اى فقال لقومه انى ﴿لكم نذير﴾ مخوف ﴿مين﴾ مظهر وذلك الانذار على اكل طرقه اى ابين لكم موجبات العذاب ووجه الخلاص منه بيانا ظاهرا لاشبهة فيه ولم يقل وبشير لان البشارة انما تكون لمن آمن ولم يكن احد آمن كما اقتصر على الانذار في قوله تعالى ﴿قم فانذر﴾ تقدما للتخلى على التحلية ﴿ان لاتعبدوا الا الله﴾ اى بان لاتعبدوا على ان ان مصدرية والباء متعلقة بارسلنا ولا ناهية اى ارسلناه ملتبسا بنهيهم عن الشرك ﴿قال في التأويلات التجمية قال نوح الروح لقومه القلب والنفس والبدن ان لاتعبدوا الدنيا وشهواتها والآخرة ودرجاتها فان عبادة الله مهما كانت معلولة بشئ من الدنيا والآخرة فانه عبد ذلك الشئ لا الله على الحقيقة انتهى * ولذا قالوا الرغبة فى الايمان والطاعة لاتنفع الا اذا كانت تلك الرغبة رغبة فيه لكونه ايمانا وطاعة واما الرغبة فيه لطلب الثواب وللخوف من العقاب فغير مفيدة : قال الشيخ المغربي قدس سره

درجنت دیدار تماشای جمالت * باشد ز قصور اربودم میل بحورى

﴿انى اخاف عليكم عذاب يوم اليم﴾ يوم القيامة او يوم الطوفان . واليم يجوز ان يكون صفة يوم وصفة عذاب على ان يكون جره للجوار ووصفه بالاليم على الاسناد المجازى للمبالغة يعنى ان اسناد الاليم الى اليوم اسناد الى الظرف كقولك نهارة صائم واسناده الى العذاب اسناد الى الوصف كقولك جد جده والمتألم حقيقة هو الشخص المعذب المدرك لاوصفه ولا زمانه واذا وصفا بالتألم دل على ان الشخص بلغ فى تألمه الى حيث سرى مابه من التألم الى ما يلابسه من الزمان والاوصاف فالاليم بمعنى المؤلم على انه اسم مفعول من الايلام ويجوز ان يكون بمعنى المؤلم على انه اسم فاعل وهو صفة الله تعالى فى الحقيقة اذ هو الخالق للألم - روى - ان الله تعالى ارسل نوحا الى قومه فجاءهم يوم عيد لهم وكانوا يعبدون الاصنام ويشربون الخمر ويواقعون النساء كالبهائم من غير ستر فناداهم بصوت عال ودعاهم الى التوحيد ففزعوا ثم نسبوه الى الجنون وضربوه وكذبوه كما قال تعالى ﴿فقال الملائكة الذين كفروا من قومه﴾ اى الاشراف منهم الذين ملأوا القلوب هية والمجالس ابهة ووصفهم بالكفر لذنهم والتسجيل عليهم بذلك من اول الامر لا لان بعض اشرافهم ليسوا بكفرة ﴿ما نريك الا بشرًا مثلنا﴾ لامزية لك علينا نخصك من دوننا بالنبوة ووجوب الطاعة ولو كان كذلك لرأيناه فالرؤية بصرية والابشرا حال من المفعول ويجوز ان تكون قلبية وهو الظاهر فالابشرا

مفعول ثان وتعلق الرأي بالثلية لابل البشرية فقط * قال الكاشفي [ايشان هياكل بشر دیدند وازدرك حقائق اشيا غافل ماندند] : مثوی

همسری بالنبیا برداشتند * اولیارا همچو خود پنداشتند
گفت اینک مابشر ایشان بشر * ماوایشان بسته خوایم وخور
این ندانستند ایشان ازعمی * هست فرقی درمیان بی منتهی
هر دو کون زنبور خوردند از محل * لیک شد زان نیش وزاین دیگر غسل
هر دو کون آهو کیا خوردند و آب * زاین یکی سرکین شد وزان مشکناپ
هر دو نی خوردند از یک آنخور * این یکی خالی وآن پراز شکر

❁ والاشارة ان النفس سفلیة وطبعها سفلی ونظرها سفلی والروح علوی وله طبع علوی ونظر
علوی فالروح العلوی من خصائصه دعوة غیره الی عالمه لانه بنظره العلوی یری شرف العبادات
وعزتها ویری السفلیات وخستها وذلتها فمن طبعه العلوی یدعو السفلی الی العلویات والنفس السفلیة
بنظرها السفلی لا ترى العلویات ولا تمیل بطبعها السفلی الی العلویات بل تمیل الی السفلیات
وتری بنظرها السفلی کل شیء سفلیا فتدعو غیرها الی عالمها فمن هنا ترى الروح العلوی بنظر
المثلیة فکذلك صاحب هذه النفس یری صاحب الروح العلوی بنظر المثلیة فیقول ما تراك
الابشرا مثلنا فلماذا ينظرون الی الانبیاء ولا یرونهم بنظر النبوة بل یرونهم بنظر الکذب
والسحر والجنون ویرون اتباع الانبیاء بنظر الحقارة كما قالوا ﴿ وما نریک اتباعک ﴾ الرؤیة
ان كانت بصریة یرى انک لا تتبعک حالا من المفعول بتقدير قد وان کانت قلبیة یرى انک لا تتبعک
﴿ الا الذین هم ارادنا بادی الرأی ﴾ اخسائنا وادانینا کالحاکمة والاساکفة واهل الصنائع
الحسیسة ولو کنت صادقا لاتبعک الا کیاس والاشراف من الناس . فالاراذل جمع اسم تفضیل
ای ارذل کقوله « کابر مجرمیها واحسانکم اخلاقا جمع اکبر واحسن * فان قلت یلزم الاشتراک
اذاین الاشراف وینهم فی مأخذ الاشتقاق الذی هو الرذالة * قلت هو للزیادة المطلقة والاضافة
للتوضیح فلا یلزم ما ذکرنا وانتصاب بادی الرأی علی الظرفیة علی حذف المضاف ای اتباعک
وقت حدوث بادی الرأی وظاهره اوفی اول الوهلة من غیر تعمق وتدقیق تفکر من البدو
او من البداء والیاء مبدلة من الهمزة لانکسار ما قبلها وانما استرذلوهم مع کونهم اولی الالباب
الراجعة لفقرهم وکان الاشراف عندهم من له جاه ومال کما ترى اکثر اهل زمانک یعتقدون
ذلك ویبنون علیه اکرامهم واهانتهم

فلک بمردم نادان دهد زمام مراد * تو اهل فضلی ودانش همین کناهی بس

وما عجب شان اهل الضلال لم یرضوا للنبوة ببشر ولا اتباعه وقد رضوا للالهیة بمجبر وعبادته
❁ قال فی التأویلات النجمیة اما الاراذل من اتباع الروح البدن وجوارحه الظاهرة فان الغالب
علی الحق ان البدن یقبل دعوة الروح ویستعمل الجوارح بالاعمال الشرعیة ولكن النفس
الامارة بالسوء تكون علی کفرها ولا تحلی البدن یستعمل بالاعمال الشرعیة الدینیة الا لغرض
فاسد ومصلحة دنیویة کما هو المعتاد لا کثر الخلق ﴿ وما نری لکم ﴾ ای لک ولتبعیک فغلب

در اوائل دفتر یکم در بیان مراد بقال وروغن وخن ملو

المخاطب على الغائبين ﴿علينا من فضل﴾ من زيادة شرف في الملك والمال تؤهلكم للنبوة واستحقاق المتابعة واتباعهم لك لا يدل على نبوتك ولا تجذبكم فضيلة تستتبع اتباعكم * قال في الكواشي وما نرى لكم علينا من فضل لانكم بشر تأكلون وتشربون مثلنا ﴿بل نظنكم كاذبين﴾ جميعا لكون كلامكم واحدا ودعواكم واحدة ﴿قال﴾ نوح ﴿يا قوم﴾ [اي كروه من] ﴿أرأيت﴾ اي اخبروني فان الرؤية سبب للاخبار ﴿ان كنت على بينة﴾ برهان ظاهر ﴿من ربي﴾ وشاهد يشهد بصحة دعواي ﴿وآتيني رحمة من عنده﴾ هي النبوة ﴿فعميت عليكم﴾ اي اخفيت تلك البينة عليكم ﴿أنزل مكموها﴾ اي أنزل مكم قبول تلك البينة ونوجها عليكم ونجبركم على الاهتداء بها. وهذا استفهام معناه الانكار يقول لا تقدر ان تلزمكم من ذات انفسنا وهو جواب أرأيتم وساد مسد جواب الشرط ﴿واتم لها كارهون﴾ والحال انكم لا تختارونها ولا تتأملون فيها ومحصول الجواب اخبروني ان كنت على حجة ظاهرة الدلالة على صحة الدعوى الا انها خافية عليكم غير مسلمة عنكم أيمكنا ان نكرهكم على قبولها واتم معرضون عنها غير متدبرين فيها اي لا يكون ذلك * قال سعدى المفتي المراد الزام جبر بالقتل ونحوه فاما الزام الايجاب فهو حاصل * قال قتادة لو قدر الانبياء ان يلزموا قومهم الايمان للزموهم ولكن لم يقدروا

يكنى را بخواني كه مقبول ماست * يكنى را برانى كه مخذول ماست

بدونيك امر ترا بنده اند * بتسليم حكمت سر افكنده اند

﴿ويا قوم لا اسألكم عليه﴾ على تبليغ الرسالة وهو ان لم يذكر معلوم من قوله انى لكم نذير مبين ان لا تعبدوا الا الله ﴿الا﴾ تؤدونه الى بعد ايمانكم واتباعكم لى فيكون ذلك اجرا لى فى مقابلة اهتدائكم ﴿ان اجرى الاعلى الله﴾ وهواثواب الذى يثيبنى فى الآخرة اى ما بلغتكم من رسالة الله الالوجه الله لا لغرض من اغراض الدنيا ﴿وما انا بطارد الذين آمنوا﴾ لانهم طلبوا منه ان يطارد من عنده من الفقراء والضعفاء حتى يحالسه كما طلب رؤس قريش من رسول الله صلى الله عليه وسلم طرد فقراء المؤمنين الملازمين لمجلسه الشريف استكفا منهم ان ينتظموا معهم فى سلك واحد : قول الحافظ

آنچه زر میشود از پرتو آن قلب سیاه * کیمیایست که در صحبت درویشانست

: وقال

نظر کردن بدرویشان منافی بزرگی نیست * سایمان باچنان حشمت نظرها بود بامورش

* قيل ان الله تعالى اختار الفقر لرسول الله صلى الله عليه وسلم نظرا لقلوب الفقراء حتى يتسلى الفقير بفقره كما يتسلى الغنى بماله وليدل على هوان الدنيا عند الله تعالى ﴿انهم﴾ ملاقوا ربهم ﴿يوم القيامة فيقتصل لهم من ظلمهم كفى الكواشي اوانهم فائزون فى الآخرة بقاء الله تعالى وحسن جزائه كأنه قيل لا اطردهم ولا ابعدهم عن مجلسى لانهم مقربون فى حضرة القدس وكيف اذل من اعزده الله تعالى ﴿ولكنى اريكم قوما تجهلون﴾ ما امرتكم به وما جئتكم به قله ابواليث * وقل فى الارشاد تجهلون بكل ما ينبغي ان يعلم ويدخل فيه جهلهم ببقاء الله تعالى

وبمزلتهم عنده وباستيجاب طردهم لغضب الله تعالى ﴿ وياقوم من ينصرني من الله ﴾ يدفع عني غضب الله تعالى ويمنعي من انتقامه ﴿ ان طردتهم ﴾ وهم بتلك الصفة والمثابة من الكرامة والزلفي ﴿ أفلاتذكرون ﴾ اي أستمرون على ما اتم عليه من الجهل المذكور فلاتذكرون ما ذكر من حالهم حتى تعرفوا ان ماتأتون بمغزل من الصواب وفي الحديث (حب الفقراء والمساكين من اخلاق الانبياء والمرسلين وبغض مجالستهم من اخلاق المنافقين) ﴿ والاشارة يقول نوح الروح للنفس من يمنعك من عذاب الله تعالى وقهره ان منعت البدن من الطاعة والعبودية واقتصر على مجرد ايمان النفس وتخليقها باخلاق الروح كما هو معتقد اهل الفلسفة واهل الغناء فانهم يقولون ان اصل العبودية معرفة الربوبية وجمعية الباطن والتحلية بالاخلاق الحميدة فلا عبرة للاعمال البدنية كذبوا والله وكذبوا الله ورسوله فضلوا كثيرا والقول ما قال المشايخ رحمهم الله الظاهر عنوان الباطن وقال النبي صلى الله عليه وسلم (لا يستقيم ايمان احدكم حتى يستقيم قلبه ولا يستقيم قلبه حتى يستقيم لسانه ولا يستقيم لسانه حتى يستقيم اعماله) يعني اركان الشريعة تسرى الى الباطن عند استعمال الشريعة في الظاهر وان الله تعالى اودع النور في الشرع والظلمة في الطبع وانما بعث الانبياء ليخرجوا الخلق من ظلمات الطبع الى نور الشرع ﴿ ولا اقول لكم ﴾ حين ادعى النبوة ﴿ عندي خزانة الله ﴾ اي عندي رزق الله وامواله حتى تستدلوا بعدمها على كذبي بقولكم وما نرى لكم علينا من فضل بل نظنكم كاذبين فان النبوة اعز من ان تنال باسباب دنيوية ودعواها بمغزل عن ادعاء المال والجاه * قال سعدى المفتي يعني لا ادعى وجوب اتباعي بكثرة المال والجاه الدنيوي حتى تنكروا فضلي وانما ادعى وجوبه لاني رسول من الله وقد جئت بينة تشهد على ذلك ﴿ ولا اعلم الغيب ﴾ اي لا ادعى في قولي اني لكم نذير مبين اني اخاف عليكم عذاب يوم اليم العلم على الغيب حتى تسارعوا الى الانكار والاستبعاد * وقال سعدى المفتي الظاهر انهم حين ادعى النبوة سألوه عن المغيبات وقالوا ان كنت صادقا في دعواك فاخبرنا عن كذا وكذا فقال انا ادعى النبوة وقد جئتكم بآية من ربي ولا اعلم الغيب الا باعلامه ولا يلزم من ان يكون سؤالهم مذكورا في النظم ان سؤال طردهم كذلك ﴿ ولا اقول ﴾ لكم ﴿ اني ملك ﴾ حتى تقولوا ما نراك الا بشرا مثلنا فان البشرية ليست من موانع النبوة بل من مبادئها . يعني انكم اتخذتم فقدان هذه الامور الثلاثة ذريعة الى تكذبي والحال اني لا ادعى شيئا من ذلك ولا الذي ادعيه يتعلق بشيء منها وانما يتعلق بالفضائل الفسائية التي بها تتفاوت مقادير البشر ﴿ ولا اقول ﴾ مساعدة لكم كما تقولون ﴿ للذين يودون اعينكم ﴾ زراه اذا عابه واستصغره اي لاجل المؤمنين الذي تزدريهم اعينكم لفقرهم وفي شأنهم ولو كانت اللام للتبليغ لكان القياس ان يؤتيكم بكاف الخطاب واسناد الازدراء الى الاعين للمبالغة والتنبيه على انهم استزدلوهم بادی الرؤية من غير رؤية وبما عاينوا من رثاثة حالهم وقلة منالهم دون تأمل في معانيهم وكلماتهم : قال السعدي

معانيست در زیر حرف سیاه * چو در پرده معشوق و در میغ ماه
پسندیده و نغز باید خصال * که کاه آید و که رود جاه و مال

* يقول الفقير الظاهر ان اسناد الازدراء الى الاعين انما هو بالنسبة الى ظهوره فيها كما يقال فلان نظر الى فلان بعين التحقير دون عين التعظيم وهذا لا ينافي كونه من صفات القلب في الحقيقة ﴿ لن يؤتيهم الله خيرا ﴾ في الدنيا او في الآخرة فعسى الله ان يؤتيهم خيرا الدارين وقد وقع كما قال فان نطق الانبياء عليهم السلام انما هو من الوحي والالهام حيث اورثهم الله ارضهم وديارهم بعد عزتهم ﴿ الله اعلم بما في انفسهم ﴾ من الايمان والمعرفة ورسوخهم فيه ﴿ انى اذا ﴾ اى اذ قلت ذلك ﴿ لمن الظالمين ﴾ لهم بحط مرتبتهم ونقص حقوقهم او من الظالمين لانفسهم بذلك فان وباله راجع الى انفسهم. وفيه تعريض بانهم ظالمون في ازدرائهم واستزادهم * وعن ابي هريرة رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال (المسلم اخو المسلم) المراد اخوة الاسلام (لا يظلمه) بنقصه حقه او بمنعه اياه (ولا يخذله) بترك الاعانة والنصرة اذا استعان به في دفع ظالم ونحوه (ولا يحقره) اى لا يهينه ولا يستكبر عليه. والاحتقار بالفارسية [خوارداشتن] (التقوى ههنا التقوى ههنا التقوى ههنا) ويشير الى صدره واصل التقوى الاجتناب والمراد ههنا اجتناب المعاصي وكان المتقى يتخذ له وقاية من عذاب الله تعالى بترك المخالفة. وقوله ههنا اشارة الى ان الاعمال الظاهرة لا تحصل بها التقوى وانما تحصل بما يقع من عظمة الله تعالى وخشيته ومراقبته فمن كانت التقوى في قلبه فلا ينظر الى احد بعين الحقارة (بحسب امرى من الشر ان يحقر اخاه المسلم) يعنى يكفيه من الشر احتقاره اخاه المسلم (كل المسلم على المسلم حرام دمه وعرضه وماله) العرض موضع المدح والذم من الانسان كما في فتح القريب * وقال ابن الملك عرض الرجل جانبه الذى يصونه ﴿ قالوا انوح قد جادلنا ﴾ خاصمتنا ﴿ فاكثرت جدالنا ﴾ اى اطلته. والمجادلة روم احد الخصمين اسقاط كلام صاحبه وهو من الجدل وهو شدة التنقل ﴿ فائتنا بما تعدنا ﴾ اى تعدناه من العذاب المعجل ﴿ ان كنت من الصادقين ﴾ في الدعوى والوعيد فان مناظرتك تؤثر فينا ﴿ قال انما يأتىكم به الله ان شاء ﴾ عاجلا او آجلا وليس موكولا الى ولا مما يدخل تحت قدرتي. وفيه اشارة الى ان وقوع العذاب بمشيئة الله لا بالاعمال الموجبة للوقوع ﴿ وما انتم بمعجزين ﴾ بالهرب او بالمدافعة كما تدافعون في الكلام * قال الامام فان احدا لا يعجزه اى يمنعه مما اراد فعله والمعجز هو الذى يفعل ما عنده فيتعذبه مراد الغير فيوصف بانه اعجزه فقوله تعالى ﴿ وما انتم بمعجزين ﴾ اى لا سبيل لكم الى ان تفعلوا ما عندكم فيمتنع على الله تعالى ما يشاء من العذاب ان اراد انزاله بكم ﴿ ولا ينفعكم نصحي ﴾ النصح كلمة جامعة لكل ما يدور عليه الخير من فعل او قول وحقيقته الخاصة ارادة الخير والدلالة عليه ونقيضه الغش وقيل هو اعلام موضع النفي ليتق وموضع الرشد ليقفى ﴿ ان اردت ان انصح لكم ﴾ شرط حذف جوابه لدلالة ما سبق عليه والتقدير ان اردت ان انصح لكم لا ينفعكم نصحي وهذه الجملة دالة على ما حذف من جواب قوله تعالى ﴿ ان كان الله يريد ان يغويكم ﴾ والتقدير ان كان الله يريد ان يغويكم فان اردت ان انصح لكم لا ينفعكم نصحي. وفيه اشارة الى ان نصح الانبياء ودعوتهم لاتفيد الهداية مع ارادة الله الغواية والكل بيد الله تعالى : قال الحافظ

مكن يجشم حقارت نكاه بر من مست * كه نيست معصيت وزهدى مشيت او

(يقول)

* يقول الفقير قد سبق ان نوحا عليه السلام وصفهم بالجهل والجاهل لا ينفع فيه النصيح والوعظ كما في المتنوى

پند گفتن باجهول خوابناك * تخم افكندن بوق درشوره خاك

چاك حق وجهل نپذيرد رفو * تخم حكمت كم دهش اي پندكو

* هور بكم * خالقكم والمتصرف فيكم وفق ارادته * واليه ترجعون * فيجازيكم على اعمالكم لا محالة * ام يقولون * قوم نوح * افتريه * الضمير المستتر المرفوع لنوح عليه السلام والبايد للوحى الذى بلغه اليهم * قل * يا نوح * ان افتريته * بالفرض البحت فهو لا يدل على انه كان شاكا بل هو قول يقال على وجه الانكار عند اليأس من القبول * فعلى اجرامى * اي وبال اجرامى وهو كسب الذنب فالضاف محذوف وان كنت صادقا فكذبتموني فعليكم عقاب ذلك التكذيب فحذف لدلالة قوله تعالى * وانا برى مما تجرمون * عليه ائى من اجر امكم فى اسناد الافتراء الى فلا وجه لاعتراضكم عنى ومعاداتكم لى . وفيه اشارة الى ان ذنوب النفس لاتنافى صفاء الروح ولا يتكدر الروح بهامادام متبرئاً منها لكن كل من القوى يتكدر بما قارفه من ذنوب نفسه فالجهل يكدر الروح والميل الى ماسوى الله تعالى يكدر القلب والهوى يكدر النفس والشهوة تكدر الطبيعة * فعلى العاقل تجلية هذه المراتى وتصقيلها له تعالى والتوجه الى الحضرة العليا والعمل على وفق الهدى وترك المشتبهات * قال حضرة شيخنا العلامة ابقاه الله بالسلامة الانسان . اما حيوانى وهم الذين غلب عليهم اوصاف الطبيعة واحوال الشهوة . واما شيطانى وهم الذين غلب عليهم اوصاف النفس واحوال الشيطنة . واما ملكى وهم الذين غلب عليهم اوصاف الروح واحوال الملكية . واما صاحب الجانين وهم الذين استوى واشترك فيهم وصف الطبيعة والنفس ووصف الملكية والروح . واما رحمانى وهم الذين غلب عليهم وصف السر وحاله ثم الثلاثة الاول من يخرج منهم بالايمان من الدنيا فهم يدخلون الجنة بالفضل او بعد اقامة العدل وهم اصحاب اليمين وارباب الجلال ومن يخرج من الدنيا بلا ايمان فيدخلون الجحيم بالعدل وهم اصحاب الشمال وارباب الجلال والرابع من يخرج منهم بالايمان فهم اهل الاعراف والخامس هم ارباب الكمال السابقون المقربون وما منا الاله مقام معلوم ورزق مقسوم ثم الحيوانيون بعدما خرجوا من الدنيا يحشرون مع الشياطين والملائكة يحشرون مع الملائكة واصحاب الجانين يحشرون بين الطرفين والرحمانيون يحشرون مع قرب الرحمن قال عليه السلام (تموتون كما تعيشون وتحشرون كما تموتون) انتهى كلامه * قال يحيى بن معاذ الرازى الناس ثلاثة اقسام . رجل شغله معاده عن معاشه . ورجل شغله معاشه عن معاده . ورجل مشغول بهما جميعا فالاول درجة الفائزين والثانى درجة الهالكين والثالث درجة المخاطرين وفى الحديث (ان الله خواص يسكنهم الرفيع من الجنان كانوا اعقل الناس) قالوا يا رسول الله كيف كانوا اعقل الناس قال (كانت نهمتهم المسابقة الى ربهم والمصارعة الى ما يرضيه وزهدوا فى الدنيا وفى رياستها وفى فضولها ونعيمها فهانت عليهم فصبروا قليلا واستراحوا طويلا)

تاكى غم دنيساى دنى اى دل دانا * حيفست زخوبى كه شود عاشق زشتى

در اواسط دفتر چهارم در بيان قصه آن مرغ كه وصيت كرد كه بر گذشته پشمانى غور را

﴿واوحى الى نوح انه لن يؤمن من قومك﴾ اى المصرين على الكفر وهو اقنطله عليه السلام من ايمانهم واعلام لكونه كالحال الذى لا يصح توقعه ﴿الامن قد آمن﴾ الا من قد وجد منه ما كان يتوقع من ايمانه وقد لتوقع وقد اصابت محزها * وقال المولى ابوالسعود رحمه الله هذا الاستثناء على طريقة قوله تعالى (الاما قد سلف) وقد سبق في او اخر سورة النساء * وقال سعدى المفتي ان قيل من قد آمن لا يحدث الايمان بل يستمر عليه فكيف صح اتصال الاستثناء قلنا قد تقرر ان لدوام الامور المستمرة حكم الابتداء ولهذا لو حلف لا لبس هذا الثوب وهو لا بسه فلم ينزعه في الحال يحنث ومبنى الايمان على العرف * وقال القطب العلامة (الامن قد آمن) قد استعد للايمان وتوقع منه ولا يراد الايمان بالفعل والا لكان التقدير الا من قد آمن فانه يؤمن ﴿فلا تبتئس بما كانوا يفعلون﴾ هو فتعل من البؤس ومعناه الحزن في استكانة وهى الخضوع اى لا تحزن حزن بائس مستكين ولا تنغم بما كانوا يتعاطون من التكذيب والايذاء في هذه المدة الطويلة فقد انتهت افعالهم وحان وقت الانتقام منهم وعن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال (ان نوحا كان اذا جادل قومه ضربوه حتى يغشى عليه فاذا افاق قال اللهم اهد قومي فانهم لا يعلمون) انتهى * ولما جاء هذا الوحي من عند الله تعالى دعا عليهم فقال (رب لا تذر على الارض من الكافرين ديارا) : وفي المتنوى

ناحمولى انيسارا از امردان * ورنه حمالست بدرا حلمشان

طبع را كشتند اندر حمل بد * ناحمولى كر كند از حق بود

* قال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر اول ما يتخلق المتخلق بعدم التأذي باذى الانام باحتماله صبرا وواسطته ان لا يجدهم مؤذنين لانه موحّد فيستوى عنده المسي والمحسن في حقه وخاتمته ان يرى المسي محسنا اليه فانه عالم بالحقائق متحقق بالتجلى الالهى وهى بداية التحقيق والاشارة في الآية ان نوح الروح لا يؤمن من قومه الا القلب والسر والبدن وجوارحه فاما النفس فانها لا تؤمن ابدا اللهم الانفوس الانبياء وخواص الاولياء فانها تسلم احيانا دون الايمان وحال النفوس كاحوال الاعراب كقوله تعالى (قالت الاعراب آما قل لم تؤمنوا ولكن قولوا اسلمنا ولما يدخل الايمان في قلوبكم) فان معدن الايمان القلوب ومظهر الاسلام النفوس لان الاسلام الحقيقى الذى قال تعالى فيه (أقمن شرح الله صدره للاسلام فهو عى نور من ربه) هو ضوء قد انعكس من مرآة القلب المنور بنور الايمان فاما اسلام الاعراب اذ قال تعالى لهم ولما يدخل الايمان في قلوبكم لم يكن ضوا منعكسا من مرآة القلب المنور ولكن هو ضوء منعكس من النور المودع في كلمة التوحيد والاعمال الصالحة عند اتيانها بالصدق علم ان ايمان الخواص ينزل من الحق تعالى بنظر عنايته على القلوب القابلة للفيض الالهى بلا واسطة وايمان العوام يدخل في قلوبهم من طريق الاقرار باللسان والعمل بالاركان (فلا تبتئس) على نفوس السعداء (بما كانوا يفعلون) من اعمال الشر فانها لهم كالجسد للاكسير ينقلب ذهبا مقبولا عند طرح الروح فلذلك تنقلب اعمال الشر خيرا عند طرح التوبة عليها كما قال تعالى (اولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات) (ولا تبتئس) على نفوس الاشقياء (بما كانوا يفعلون) لانها حجة الله على

(شقاوتهم)

شقاوتهم وبتلك السلاسل يسحبون في النار على وجوههم كذا في التأويلات التجمية
 ﴿واصنع الفلك﴾ [چون فائده دعوت از ایشان منقطع گشته زمان نزول عذاب در رسید
 حکم شد که ای نوح میان اجتهاد در بند و بساز کشتی را] والامر للوجوب اذلا سیل الی
 صيانة الروح من الغرق الابه فيجب كوجوبها . واللام اما للعهد بان يحمل على ان هذا مسبوق
 بالوحي اليه انه سيهلككم بالغرق وينجي ومن معه بشئ سيصنعه بامرہ تعالى ووحیه من شأنه
 کیت وکیت واسمه کذا واما الجنس والصنعة بالفارسية [کار کردن] والمراد ههنا نجر الحشب
 ای نخته ليتحصل منه صورة السفينة ﴿باعینا﴾ العین لیست من الآلات التي يستعان بها
 على مباشرة العمل بل هي سبب لحفظ الشئ فعبّر بها عنه مجازا وجمع العین لجمع الضمیر
 والمبالغة والكثرة اسباب الحفظ والرعاية فالاعین فی معنی محفوظا علی انه حال من فاعل اصنع
 ای اصنعه محفوظا من ان یمنعك احد من اعدائك عن ذلك العمل واتمامه ومن ان تزيف
 فی صنعه عن الصواب * وقال الکاشفی [باعینا بشکاه داشتن ما یا باعین ملائکه که مدد کار
 وموکل تواند] يقول الفقير الاول انشأ لما فی سورة الطور من قوله تعالى ﴿واصبر لحکم
 ربك فانك باعینا﴾ ای فی حفظنا وحمايتنا بحيث نراقبك ونكلوك واتحاد القضية لیس بشرط
 ﴿ووحینا﴾ البک کیف نصنعها وتعلیمنا والهامنا ای موحی الیک کیفیة صنعها * قال ابن
 عباس رضی الله عنهما لم یعلم کیف صنعة الفلك فاوحی الله الیه ان یصنعها مثل جوجو الطائر
 بالفارسية [چون سینۀ مرغ و براو] فاخذ القدوم وجعل یضرب ولا یخطی [ودراخبار
 آمده که نوح علیه السلام چوب کشتی بطلید فرمان برسد تا درخت ساج بکاشت
 ودر مدت بیست سال که درخت برسد مطلقا هیچ فرزند متولد نشد تا اطفال قوم بالغ
 شدند وایشان نیز متابعت آبا کرده از قبول دعوت نوح ابا کردند پس نوح بساختن کشتی
 اشتغال فرمود] ونحتها فی سنتین واستأجر اجراء یختون معه وقیل فی اربع مائة سنة * ومن
 الغرائب ما فی حیاة الحیوان من ان اول من اتخذ الکلب لاجراسه نوح علیه السلام قل یارب
 امرتني ان اصنع الفلك وانا فی صناعته اصنع ایاما فیجیئون باللیل فیفسدون کل ما عملت فنی
 یلتم لی ما امرتني به قد طال علی امری فاوحی الله تعالی الیه یا نوح اتخذ کلبا یحرسک فاتخذ
 نوح کلبا وكان یعمل بالنهار وینام باللیل فاذا جاء قومه لیفسدوا باللیل ینبجهم الکلب فینتبه
 نوح علیه السلام فیأخذ الهراوة ویثب الیهم فینهزمون منه فالتأم ما اراد وفعل السفينة برشاد
 : وفي المثوی

قابل تعلیم وفهمست این خرد * لیک صاحب وحي تعلیمش دهد
 جمله حرفتها یقین از وحی بود * اول او لیک عقل آنرا فرود
 هیچ حرفت را بین کین عقل ما * ماند او آموختن بی اوستا
 کرچه اندر فکر موی اشکاف بد * هیچ پیشه رام بی اوستا نشد

وكان طول السفينة ثلاثمائة ذراع والذراع الى المنكب وعرضها خمسين ذراعا وسماکها ای
 ارتفاعها فی الهواء ثلاثین ذراعا وبابها فی عرضها او کن طولها الف ومائتی ذراعا وعرضها

ستمائة ذراع كما قيل ان الحواريين قالوا لعيسى عليه السلام لو بعثت لنا رجلا شهد السفينة يحدثنا عنها فانطلق بهم حتى انتهى الى كتيب من تراب فاخذ كفا من ذلك التراب فقال اتدرون من هذا قالوا الله ورسوله اعلم قال هذا كعب بن حام فضرب بعصاه وقال قم باذن الله فاذا هو قائم ينفذ التراب عن رأسه وقد شاب فقال له عيسى أهكذا هلكت قال لا مت وانا شاب والكني ظننت انها الساعة فمن ثم ثبت فقال حدثنا عن سفينة نوح قال كان طولها الفا ومائتي ذراع وعرضها ستمائة ذراع وكانت ثلاث طبقات طبقة للدواب والوحش وطبقة للانس وطبقة للطير ثم قال عد باذن الله تعالى كما كنت فعاد ترابا * قال في الكواشي وطلاها بالقار فلما اتمها انطقها الله فقالت لاله الا الله في الاولين والآخرين انا السفينة التي من ركبني نجا ومن تخلف عني هلك ولا يدخلني الا اهل الايمان والاخلاص فقال قومه يانوح هذا قليل من سحرك ﴿ ولا تخاطبني في الذين ظلموا ﴾ اي لا تراجعني فيهم ولا تدعني في استدفاع العذاب عنهم. وفي وضع المظهر موضع المضمرة تسجيل عليهم بالظلم ودلالة على انه انما نهى عن الدعاء لهم بالنجاة لتصل مهمهم على الظلم وان العذاب انما لحقهم لذلك ﴿ انهم مغرقون ﴾ محكوم عليهم بالاغراق قدمضي به القضاء وجف القلم فلا سبيل الى كفه ولزمتهم الحجة فلم يبق الا ان يجعلوا عبرة للمعتبرين ومثلا للآخرين * ويقال للذين ظلموا يعني ابنه كنعان كما في تفسير ابي الليث وزاد في التبيان امرأته والعة او واعة بالعين المهمة وهي ام كنعان * يقول الفقير لعله هو الا صوب لانه روى ان الارض صاحت وقال يارب ما احلمك على هؤلاء الكفرة يمشون على ظهري ويا كلون رزقك ويمدون غيرك ثم نطقت السباع كذلك فلما اشتد الامر وعلم نوح انه لا يؤمن من قومه احد بعد دعا عليهم بالهلاك فكيف يخاطب الله فيهم وفي نجاتهم. واما كنعان وامه فهما وان كانا كافرين لكن لا يسوى بينهما وبينهم من حيث ان الشفقة على الاهل والاولاد اشد وكان من شأنه المخاطبة في حقهم ولذلك نهى عنها وسيجي زيادة البيان في ذلك ﴿ قال في التأويلات النجمية ﴾ (ولا تخاطبني في الذين ظلموا) اي النفوس فان الظلم من شيمتها انه كان ظلوما جهولا لانها تضع الاشياء في غير موضعها تضع عبادة الحق في هواها والدنيا وشهواتها وفي هذا الخطاب حسم مادة الطمع عن ايمان النفوس وفيه حكم يطول شرحها منها ترقى اهل الكمالات الى الابد فافهم جدا وان النفس مكمن مكر الحق حتى لا تأمن منها ومن صفاتها انهم مغرقون في طوفان الفتن الامن سلمه الله منه والسلامة في ركوب سفينة الشريعة فان نوح الروح ان لم يركبها كان من المغرقين انتهى . وفي الحديث (مثلي ومثلي امتي كمثل سفينة نوح من تمسك بها نجا ومن تخلف عنها غرق) : وفي المتنوى

بهر اين فرمود پیغمبر که من * همجو کشتی ام بطوفان زمن
ما و اصحابیم چون کشتی نوح * هر که دست اندر زند یابد فتوح
چونکه باشیخی تودور از زشتی * روز و شب سیاری و در کشتی
مکسل از پیغمبر ایام خویش * تکیه کم کن بر فن و بر کام خویش
کر چه شیری چون روی ره بی دلیل * خویش روبه در ضلالی و ذلیل

در اوائل دفتر چهارم در بیان نصیر ابن حنیفه روح نوح

﴿ وَيَصْنَعُ الْفُلْكَ ﴾ ينجزها وهي حكاية حال ماضية لاستحضار صورتها العجيبة ﴿ وَكَلَّمَ ﴾ اي يصنعها والحال انه كلما ﴿ مر عليه ملا ﴾ اشراف ورؤساء ﴿ من قومه سخروا منه ﴾ استهزؤا به لعمله السفينة اما لانهم ما كانوا يعرفونها ولا كيفية استعمالها والانتفاع بها فقالوا يانوح مات صنع قال اصنع بيتا يمشى على الماء فتعجبوا من قوله وسخروا منه واما لانه كان يصنعها في بركة بهما في ابعد موضع من الماء في وقت عزته عزرة شديدة وكانوا يتضحكون ويقولون يانوح صرت نجارا بعدما كنت نبيا ويقولون اتجعل للماء اكفا فاین الماء اولانه كان ينذرهم الغرق فلما طال مكثه فيهم ولم يشاهدوا منه عينا ولا اثرا عدوه من باب المحال ثم لما رأوا اشتغاله باسباب الخلاص من ذلك فعلوا ما فعلوا ومدار الجميع انكار ان يكون لعمله عاقبة حميدة مع ما فيه من تحمل المشاق العظيمة

من اكرنيكم وبدتو برو وخودرا باش * هر کسی آن درود عاقبت کار که کشت قوله كلما ظرف وما مصدرية ظرفية تقديره وكل وقت مرور سخروا منه والعامل سخروا منه ﴿ قَالَ ﴾ استئناف كأن سائلا سأل فقال فما صنع نوح عند بلوغ اذاهم الغاية فقيل قال ﴿ ان تسخروا منا ﴾ [اكر سخریه وافسوس میکنید باما] ﴿ فانا نسخر منكم كما تسخرون ﴾ سخرية مثل سخریتکم اذا وقع علیکم الغرق في الدنيا والخرق في الآخرة * قال المولى ابو السعود رحمه الله ای نعماملكم معاملة من يفعل ذلك لان نفس السخرية مما لا يكاد يليق بمنصب النبوة انتهى * يقول الفقير المقصود من هذه السخرية اصابة جزاء السخرية وكل احد انما يجازي من جنس عمله لا من خلاف جنسه ألا ترى الى قوله تعالى في حق الصائمين ﴿ كلوا واشربوا هنيئا بما اسلفتم في الايام الحالية ﴾ فانه يقال لهم يوم القيامة كلوا يامن جوعوا بطونهم واشربوا يامن عطشوا اكبادهم ولا يقال كلوا يامن قطعوا الليل واشربوا يامن ثبتوا يوم الزحف اذ ليس فيه المناسبة بين العمل وجزائه فالآية نظير قوله تعالى ﴿ ان الذين اجرموا كانوا من الذين آمنوا يضحكون ﴾ ألا ترى الى ما قال في الجزاء ﴿ فاليوم الذين آمنوا من الكفار يضحكون ﴾ ثم تم بقوله ﴿ هل ثوب الكفار ما كانوا يفعلون ﴾ وفي الآية اشارة الى ان اهل النفس وتابى هواها يستهزئون بمن يستعمل اركان الشريعة الظاهرة و يضحكون منهم في اتعابهم بها نفوسهم اذ هم بمعزل عن اسرارها وانوارها فان سخروا منهم بجهلهم لفائدة هذه السفينة فسوف يسخر بهم من ركبها اذ نجوا وهلكوا * قال شيخنا العلامة ابقاء الله بالسلامة فكما ان العالم الغير العامل والجاهل الغير العامل سواء في كونهما مطروحين عن باب الله تعالى فكذلك العارف الغير العامل والغافل الغير العامل سواء في كونهما مردودين عن باب الله تعالى لان مجرد العلم والمعرفة ليس سبب القبول والفلاح مالم يقارن العمل بالكتاب والسنة بل كون مجردهما سبب الفلاح مذهب الحكماء الغير الاسلامية فلا بد معهما من العمل حتى يكونا سببا للنجاة كما هو مذهب اهل السنة والحكماء الاسلامية انتهى كلامه المقبول المفيد

کاری کنیم ورنه هجالت برآود * روزی که دخت جان بجهان دکر کشیم

قال السعدي قدس سره

كنون كوش كآب از كمر درگذشت * در وقت سیلابت از سر گذشت

﴿ فسوف تعلمون من ﴾ عبارة عنهم وهي اما استفهامية في حيز الرفع او موصولة في محل النصب تتلوهون وما في حيزها ساد مسد المفعولين * قال سعدى المفتي من موصولة ويعدى تعلمون الى واحد استعمالا لها استعمال حرف في التعدية الى واحد ﴿ يأتيه عذاب ﴾ وهو عذاب العرق ﴿ مخزيه ﴾ يهينه ويذله وصف العذاب بالاخزاء لما في الاستهزاء والسخرية من لحوق الحزى والعار عادة ﴿ ويحل عليه ﴾ حلول الدين الذي لانفكاك عنه ففي الكلام استعارة مكنية حيث شبه العذاب الاخرى الذي قضى الله تعالى به في حقهم بالدين المؤجل الواجب الحلول واثبت له الحلول الذي هو من لوازمه ﴿ عذاب مقيم ﴾ دائم هو عذاب النار ﴿ حتى اذا جاء امرنا ﴾ للتشور بالفوران اول الحساب بالارسال وحتى هي التي يتبدأ بها الكلام دخلت على الجملة الشرطية وهي مع ذلك غاية لقوله ويصنع فان كونها حرف ابتداء لا ينافي كون ما بعدها غاية لما قبلها. والمعنى وكان يصنعها الى ان جاء وقت الطوفان ﴿ وفار التنور ﴾ [وبجوشيد آب از تنور] والتور اسم اعجمي عربته العرب لان اصل بنائه تنر وليس في كلام العرب نون قبل راء ذكره القرطبي اى ينبع منه الماء وارتفع بشدة كما يفور القدر بغليانها. والتنور تنور الخبز لاهله وهو قول الجمهور - روى - انه قيل لنوح اذا رأيت الماء يفور من التنور فاركب ومن معك في السفينة فلما ينبع الماء اخبرته امرأته فركب وقيل كان تنور آدم وكان من حجارة فصا الى نوح وانما ينبع منه وهو ابعد شئ من الماء على خرق العادة واختلفوا في مكان التنور ايضا فقيل كان في الكوفة في موضع مسجدكها عن يمين الداخل مما يلي باب الكنيسة وكان عمل السفينة في ذلك الموضع وفي القاموس الفارقون مسجد الكوفة لان الفرق كان فيه وفي زاوية له فارالتور وقيل في الهند وقيل في موضع بالشام يقال له عين وردة وقيل التنور وجه الارض واشرف موضع في الارض اى اعلاه وعن علي رضي الله عنه فارالتور طلع الفجر ﴿ قلنا ﴾ جواب اذا وان جعلت حتى جارة متعلقة بيصنع فاذا ليست بشرطية بل مجرورة بحتى وتلما استئناف ﴿ احمل فيها ﴾ الضمير راجع الى الفلك والتأنيث باعتبار السفينة ﴿ من كل ﴾ اى من كل نوع من الحيوانات لا بد منه في الارض ﴿ زوجين اثنين ﴾ مفعول احمل واثنين صفة مؤكدة له وزيادة بيان كقوله تعالى ﴿ لا تأخذوا الهمين اثنين ﴾ والزوجان عبارة عن كل اثنين لا يستغنى احدهما عن الآخر ويقال لكل واحد منهما زوج يقال زوج خف وزوج نعل * قال في الارشاد الزوج ماله مشاكل من نوعه فالذكر زوج للأنثى كما هي زوج له وقد يطلق على مجموعهما فيقابل الفرد ولازالة ذلك الاحتمال قيل اثنين كل منهما زوج الآخر وقدم ذلك على اهله وسائر المؤمنين لانه انما يحمل مباشرة البشر وهم انما يدخلونها بعد حملهم اياه - روى - ان نوحا قال يارب كيف احمل من كل زوجين اثنين فحشر الله اليه السباع والطير فجعل يضرب يديه في كل جنس فيقع الذكر في يده اليمنى والأنثى في اليسرى فيجمعاهما في السفينة * قال الحسن لم يحمل في السفينة الا ما يلد ويبيض واماما يتولد من التراب كالحشرات والبق والبعوض فلم يحمل منه شئ * قال الشيخ السمرقندي في بحر الكلام واول ما حمل نوح الذرة وآخر ما حمليه الحمار فلما دخل صدره

تعلق ابليس بذنبه فلم يستقل رجلاه فجعل نوح يقول ويحك ادخل فينهض فلا يستطيع حتى قال نوح ادخل والشيطان معك فلما قالها نوح خلى الشيطان سبيله فدخل ودخل الشيطان معه فقال نوح ما ادخلك علي يا عدو الله قال لم تقل ادخل والشيطان معك قال اخرج عني يا عدو الله قال مالك بد من ان تحملني معك وكان فيما يزعمون في ظهر الفلك انتهى * وقال في التبيان ان ابليس اراد ان يدخل السفينة فلم يمكن ان يدخل من غير اذن فتعلق بذنب حمار وقت دخوله في السفينة فلم يدخل الحمار في السفينة فالح عليه نوح عليه السلام فقال نوح للحمار ادخل يا ملعون فدخل الحمار السفينة ودخل معه ابليس فلما كان بعد ذلك رأى نوح ابليس في السفينة فقال له دخلت السفينة بغير امرى فقال له ابليس ما دخلت الا بأمرك فقال له فانا ما امرتك فقال امرتني حين قلت للحمار ادخل يا ملعون ولم يكن ثمه ملعون الا انا فدخلت فتركه وفي الحديث (اذا سمعتم نهاق الحمير فتعوزوا بالله من الشيطان فانها رأت شيطانا واذا سمعتم صياح الديكة فاسألوا الله من فضله فانها رأت ملكا) قالوا صوت كل حيوان تسبيح منه الا الحمار فان صوته من رؤية الشيطان وذلك يدل على كمال دنائه في نفسه ولذا تعلق الشيطان بذنبه وجاء صديقه واما الديك فهو عدوله لانه يصبح في اوقات الصلاة عند استماع صوت ديك العرش ولا بعد في تفاوت الحيوانات العجم كالانسان وقد صح ان البغال كانت اسرع الدواب في نقل الحطب لنار ابراهيم عليه السلام ولذلك دعا عليها فقطع الله نسلها وان الوزغ كان ينفخ في ناره ولذا ورد (من قتل وزغة في اول ضربة كتبت له مائة حسنة) قال في حياة الحيوان اذا ذبح الديك الابيض الا فرق احد لم يزل ينكب في اهله وماله * وعن سالم بن عبدالله عن ابيه قال لما ركب نوح عليه السلام في السفينة رأى فيها شيخا لم يعرفه فقال له نوح ما ادخلك قال دخلت لاصيب قلوب اصحابك فيكون قلوبهم معي وابدانهم معك قال نوح اخرج يا عدو الله فقال ابليس خمس اهلك بهن الناس وسأحدثك منهن بثلاث ولا أحدثك بأثنين فاوحى الى نوح انه لا حاجة بك الى الثلاث مره يحدثك بالثنتين قال الحسد والحسد لغت وجعلت شيطانا رجيا والحرص ابيع لآدم الجنة كلها فاصبت حاجتي منه بالحرص : وفي المتنوى

حرص تودر كار بد چون آتشت * اخكر از رنك خوش آتش خوششت
آن سیاهی فحم در آتش نهان * چون شد آتش آن سیاهی شد عیان
اخكر از حرص توشد فحم سیاه * حرص چون شد ماند آن فحم نباه
آن زمان آن فحم احكر مینمود * آن نه حسن کارنار حرص بود
حرص کارت را بیار آید بود * حرص رفت و ماند کار تو کبود

* وقيل ان الحية والعقرب اتيا نوحا فقالا احملنا فقال اتما سبب الضرر والبلاء فلا احملنا قالنا احملنا فتحن نضمن لك ان لا نضر احدا فمن قرأ حين خاف مضرتهم (سلام على نوح في العالمين) ما ضره * وعن وهب بن منبه امر نوح بان يحمل من كل زوجين اثنين قال يارب كيف اصنع بالاسد والبقرة والعنق والذئب والحمام والهريرة قال يا نوح من اتى بينهم العداوة قال انت يارب قال فاني اؤلف بينهم حتى يتراضوا * وعن ابن عباس رضي الله عنهما اكثر الفار في السفينة

حتى خافوا على جبال السفينة فاوحى الله تعالى الى نوح ان امسح جبهة الاسد فمسحها فعطس
فخرج منها سنوران فأكلا الفار وكثرت العذرة في السفينة فشكوا الى نوح فاوحى الله تعالى
ان امسح ذنب الفيل فمسحه فخرج منه خنزيران فأكلا العذرة وفي خبر آخر خنزير واحد
وقيل خبر وهب على ان الهرة كانت من قبل وهذا الخبر على انها لم تكن من قبل الا ان يقال
ان قصة التائيف وقعت بعد خروج الهرة من انف الاسد والله اعلم ﴿ واهلك ﴾ عطف
على زوجين والمراد امرأته المؤمنة فانه كان له امرأتان احدهما مؤمنة والاخرى كافرة وهي
ام كنعان وبنوه ونساؤهم ﴿ الامن سبق عليه القول ﴾ بانه من المغرقين بسبب ظلمهم والمراد به
ابنه كنعان وامه واعلة فانهما كانا كافرين والاستثناء منقطع ان اريد بالاهل الاهل ايمانا وهو
الظاهر لقوله تعالى ﴿ انه ليس من اهلك ﴾ او متصل ان اريد به الاهل قرابة ويكفي في صحة الاستثناء
المعلومية عند المراجعة الى احوالهم والتفحص عن اعمالهم وجي بعل لكون السابق ضارا لهم
كما جئ باللام فيما هو نافع لهم في قوله تعالى ﴿ ولقد سبقت كلمتنا لعبادنا المرسلين ﴾ وقوله ﴿ ان الذين
سبق لهم منا الحسنى ﴾ ﴿ ومن آمن ﴾ عطف على واهلك اى واحمل اهلك والمؤمنين من
غيرهم وافراد الاهل منهم للاستثناء المذكور ﴿ وما آمن معه الا قليل ﴾ [وايمان نياورده
بودند وموافقت نكرده بانوح مكراندى از مردمان] - روى - عن النبي عليه السلام انه قال
كانوا ثمانية نوح واهله وبنوه الثلاثة ونساؤهم * قال العتي قرأت في التوراة ان الله تعالى اوحى
اليه ان اصنع الفلك وادخل انت وامراتك وبنوك ونساء بنيك ومن كل شئ من الحيوان زوجان
اثنان فاني منزل المطر اربعين يوما وليلة فأتلف كل شئ خلقته على وجه الارض * وعن مقاتل
كانوا اثنين وسبعين رجلا وامرأة واولاد نوح ونساؤهم فالجميع ثمانية وسبعون نصفهم رجال
ونصفهم نساء * وعن ابن عباس رضى الله عنهما كان في سفينة نوح ثمانون رجلا وامرأة احدهم
جرهم يقال ان في ناحية الموصل قرية يقال لها قرية الثمانين سميت بذلك لانهم لما خرجوا من السفينة
بنوها فسميت بهم * والاشارة (حتى اذا جاء امرنا) وهو حد البلاغة التي يكون العبد مأمورا
بالركوب على سفينة الشريعة (وفار التور) اى يفور ماء الشهوة من تنور القلب (قلنا احمل
فيها) في سفينة الشريعة (من كل) صفة من صفات النفس (زوجين اثنين) اى كل صفة
وزوجها كالشهوة وزوجها العفة . والحرص وزوجها القناعة . والبخل وزوجها السخاوة
والغضب وزوجها الحلم . والحقد وزوجها السلامة . والعداوة وزوجها المحبة . والتكبر وزوجها التواضع
والثاني وزوجها العجلة (واهلك) اى واحمل معك اهلك صفات الروح (الامن سبق عليه القول)
من النفس (ومن آمن) اى آمن معك من القلب والسر (وما آمن معه) غالبا (الا قليل) من صفات
القلب فه اشار الى ان كل ما كان من هذه الصفات وازواجها في معزل عن سفينة
الشريعة فهو غريق في طوفان الفتن وهذا رد على الفلاسفة والاباحية فانهم يعتقدون
ان من اصلح اخلاقها الذميمة وعالجها بضدها من الاخلاق الحميدة فلا يحتاج الى الركوب
في سفينة الشرع ولا يعلمون ان الاصلاح والعلاج اذا صدر من طبيعة لا يفيد ان النجاة
لان الطبيعة لا تعلم كيفية الاصلاح والعلاج ولا مقدار تزكية النفس وتحليتها وان كانت الطبيعة

واقفة على صلاح النفس وفسادها لمعالجتها في ابتداء امرها وما كانت النفس محتاجة الى طبيب عالم بالامراض ومعالجتها وهم الانبياء عليهم السلام حيث قال (هو الذي بعث في الاميين رسولا منهم يتلو عليهم آياته) ليعلموا المرض من الصحة والداء من الدواء (ويزكيهم ويعلمهم الكتاب) والحكمة فبالتزكية عن الصفات الطبيعية يستحقون تحلية اخلاق الشريعة الربانية كذا في التأويلات النجمية ﴿وقال﴾ اي نوح لمن معه من المؤمنين بعد ادخال ما امره بحمله في الفلك من الازواج * قال الكاشفي [نوح ايشارنا بتزديك كشتي آورد وسرپوشی كه ترتيب داده بود بالاى كشتی پوشيد واز زمين آب عذاب جوشيدن گرفت واز آسمان آب بلا فرود آمدن آغاز كرد] - وروى - انه حمل معه تابوت آدم وجعله معترضا بين الرجال والنساء ﴿اركبوا فيها﴾ اي في السفينة وهو متعلق بركبوا وعدى بنى لتضمنه معنى ادخلوا وصيروا فيها راكبين * قال في الارشاد الركوب العلو على الشئ المتحرك ويتعدى بنفسه واستعماله هنا بكلمة في ليس لان المأمور به كونهم في جوفها لافوقها كما ظن فان اظهر الروايات انه عليه السلام جعل الوحوش والسباع والهوام في البطن الاسفل من الطبقات الثلاث للسفينة والانعام والدواب في الاوسط وركب هو ومن معه مع ما يحتاجون اليه من الزاد في الاعلى بل رعاية لجانب المحلية والمكانية في الفلك والسرفيه ان معنى الركوب العلو على شئ له حركة اما ارادية كالحیوان او قسرية كالسفينة والعجلة ونحوها فاذا استعمل في الاول يوفر له حظ الاصل فيقال ركبت الفرس وان استعمل في الثانى يلوح لمحلية المفعول بكلمة في فيقال ركبت في السفينة قيل اللهم ركبوا السفينة يوم العاشر من رجب وكان يوم الجمعة فانت السفينة اليك فطافت اسبوعا فسارت بهم مائة وخمسين يوما واستقرت بهم على الجودى شهرا وكان خروجهم من السفينة يوم عاشوراء من محرم ﴿بسم الله﴾ متعلق بركبوا حال من فاعله اي اركبوا مسمين الله او قائلين بسم الله * قال سعدى المفتي كان اصل التقدير ملتبسين او متبركين باسم الله وهو تأويل مسمين الله او قائلين بسم الله وعلى التقديرين فهو حال مقدرة لان وقت الجرى والارساء بعد الركوب ﴿مجريها﴾ بفتح الميم من جرى وبكسر الراء على الامالة نصب على الظرفية اي وقت جريها ﴿ومرسيا﴾ اي وقت ارسائها وجبسها وثبوتها * وقال في الكواشي بسم الله مجراها خبر ومبتدا ومرساها عطف عليه اي بسم الله اجراؤها وارساؤها فكان عليه السلام اذا اراد ان تجرى قال بسم الله فجرت واذا اراد ان ترسو قال بسم الله فرست ومجراها ضما وفتح مصدر اجرته وجريت به لعتان بمعنى كاذبته وذهبت به ومرساها بضم الميم من ارست السفينة ترسى وقفت انتهى ﴿ان ربى لغفور﴾ للذنوب والخطايا ﴿رحيم﴾ لعباده ولهذا نجاكم من هذه الداهية ولولا ذلك لما فعله * وفيه دلالة على ان نجاتهم ليست بسبب استحقاقهم لها بل بمحض فضل الله وغفرانه ورحمت على ما عليه رأى اهل السنة - حكى - ان عجوزا مرت على نوح وهو يصنع السفينة وكانت مؤمنة به فسأله عما يصنعه فقال ان الله تعالى سيهلك الكفار بالطوفان وينجي المؤمنين بهذه السفينة فاوصت ان يخبرها نوح اذا جاء وقتها لتركب في السفينة من

المؤمنين فلما جاء ذلك الوقت اشتغل نوح بحمل الخلق فيها ونسى وصية المعجوز وكانت بعيدة منه ثم لما وقع ما وقع من اهلاك الكفار ونجاة المؤمنين وخرجوا من السفينة جاءت اليه تلك المعجوز فقالت يا نوح انك قلت لي سيقع الطوفان ألم يأت ان يقع قال قد وقع وكان امر الله مفعولا وتعجب من امر المعجوز فان الله تعالى قد انجأها في بيتها من غير ركوب السفينة ولم تر الطوفان قط وهكذا حماية الله تعالى لعباده المؤمنين * وقد صح عن بعض اهل الكشف ان موضع الجامع الكبير في بلدة بروسه كان بيتا للمعجوز المذكورة كما في الواقعات المحمودية : وفي المشوى

كاملان ازدور نامت بشنوند * تابقرباد وبودت درروند [١]

بلکه پیش از زادن توسالها * دیده باشند ترا باحالها

هر کسی اندازة روشن دلی * غیبرا بپند بقدر صیقلی [٢]

والاشارة ان سفينة الشريعة معمولة للنجاة لراكيها من طوفان فتن النفس والدنيا والامر بالركوب في قوله تعالى ﴿ اركبوا فيها ﴾ يشير الى كشف سر من اسرار الشريعة وهو ان من ركب سفينة الشرع بالطبع وتقليد الآباء والاستاذين لم ينفعه للنجاة الحقيقية كما ركب المنافقون بالطبع لا بالامر فلم ينفعهم وكما ركب ابليس في سفينة نوح فلم ينفعه وانما النجاة لمن ركب فيها بالامر وحفظا لادب المقام قال ﴿ بسم الله مجريها ومرسيها ﴾ اي يكون مجريها من الله ومرساها الى الله كقوله ﴿ ان الى ربك المنتهى ﴾ ﴿ ان ربى لغفور ﴾ بالنجاة لمن ركبها ﴿ رحيم ﴾ لمن ركبها بالامر لا بالطبع كذا في التأويلات النجمية ﴿ وهى ﴾ اي الفلك ﴿ تجري ﴾ حكاية حال ماضية ﴿ بهم ﴾ حال من فاعل تجري اي وهم فيها اي ملتبسة بهم ولك ان تجعل الباء للتعدية يقال اجرته وجريت به كأذهبت به فالمعنى بالفارسية [هـى برد ايشانرا] والجملة عطف على محذوف دل عليه الامر بالركوب اي فركبوا فيها مسمين وهى تجري بهم ﴿ فى ﴾ خلال ﴿ موج ﴾ يعنى موج الطوفان والطوفان من كل شئ ما كان كثيرا مطيفا بالجماعة كالطر الغالب فى هذا المقام . والموج جمع موجة وهو ما ارتفع من الماء اذا اشتد عليه الريح ﴿ كالجبال ﴾ شبه كل موجة من ذلك بالجبل فى عظمتها وارتفاعها على الماء وتراكمها وظاهره يدل على ان السفينة تجري داخل الموج ولكن المراد ان الامواج لما احاطت السفينة من الجوانب شبهت بالتى تجري فى داخل الامواج * فان قلت ان الماء ملاء ما بين السماء والارض واذا كان كذلك لم يتصور الموج فيه فاما معنى جريها فيه * قلت هذا الجريان كان قبل ان يغمر الطوفان الجبال ثم كانت السفينة تجري فى جوف الماء كما تسبح السمكة كما قالوا ولا يلزم الفرق لان الله تعالى قادر على امساك الماء عن الدخول فى السفينة ألا ترى الى الحوت الذى اتخذ سبيله فى البحر سربا [يعنى هرجا كه ماهى ميرفت اب بالاى ومرتفع مى ايستاد] ومثله من الخوارق فلق البحر لموسى عليه السلام وقومه وجعله تعالى فى الماء كوى متعددة ﴿ ونادى ﴾ [وآواز داد] ﴿ نوح ابنه ﴾ قيل اسم ابنه كنعان وقيل يام واختلفوا ايضا فى انه كان ربيه او ابنه لظهره فذهب اكثر علماء

الخ (وما خلف السموات والارض) آية كريمة

[١] در اواخر دفتر چهارم در بيان تفسير آية كريمة

الرسوم الى الاول لان ولد الرسول المعصوم يستبعد ان يكون كافرا ولقراءة على رضى الله عنه ابنها على ان يكون الضمير لامراته واعلة بالعين المهملة او والعة كما في التبيان ولقوله (ان ابني من اهلي) دون ان يقول مني . وذهب بعضهم وجهور علماء الحقيقة قدس الله اسرارهم الى الثاني لقوله تعالى (ابنه) وقول نوح (يا بني) * يقول الفقير اما قولهم ولد الرسول يستبعد ان يكون كافرا فنقوض بابن آدم وهو قابيل والله تعالى يخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي وعلى هذا تدور حكمته في مظاهر جلاله وجماله واذا ثبت ان والدي الرسول ووالد ابراهيم عليهما الصلاة والسلام كانوا كافرين فكيف يبعد ان يكون ولد نوح كافرا . واما قراءة على رضى الله عنه فانما اسند فيها الابن الى الام لكونها كافرة مثله عادة عن طريقة نوح فحق ان ينسب الكافر الى الكافر لا الى المؤمن لا لانه اى عليا اعتبر قوله (انه ليس من اهلك) فانه وهم . واما قوله (ان ابني من اهلي) فلمواقفة قوله تعالى (واهلك) كما لا يخفى * فان قيل انه عليه السلام لما قال (رب لا تذر على الارض من الكافرين ديارا) كيف ناداه مع كفره * اجيب بان شفقة الابوة لعلها حملته على ذلك النداء . والذي تقدم من قوله (الا من سبق عليه القول) كان كالمجمل فلعلمه جوز ان لا يكون هو داخلا فيه كذا في حواشي ابن الشيخ (وكان) ابنه (في معزل) مكان منقطع عن نوح وعن دينه لكونه كافرا كما في الكواشي * وقال في الارشاد اى في مكان عزل فيه نفسه عن ابيه واخوته وقومه بحيث لم يتناول الخطاب باركبوا واحتاج الى النداء المذكور وهو في محل النصب على انه حال من ابنه والحال يأتى من المنادى لانه مفعول به . والمعزل بكسر الزاى اسم لمكان العزل وهو التنحية والابعاد يقال عزله عنه اذا ابعده [بس ازفرط شفقت كفت] (يا بني اركب معنا) * بادغام الباء في الميم لتقاربهما في المخرج [اى بترك من سوار شود ركشتى باما تا ايمى شوى] ولم يقل اركب في الفلك لتعينها مع اغناء المعية عن ذكرها (ولاتكن مع الكافرين) فتهلك مثلهم اى لاتكن معهم في المكان وهو وجه الارض خارج الفلك لا في الدين وان كان ذلك مما يوجب كايوجب ركوبه معه كونه معه في الايمان لانه عليه السلام بصدد التحذير عن المهلكة فلا يلائمه النهى عن الكفر كذا في الارشاد * يقول الفقير الذى يلوح ان المعنى وكان في معزل اى بمكان عزل فيه نفسه عن ابيه بناء على ظن ان الجبل يعصمه من الفرق يا بني اركب معنا بان تؤمن بالله ونعوت جماله وجلاله ولاتكن مع الكافرين اى منهم لانه اذا كان معهم مصاحبهم فقد كان منهم وبعضهم كقوله تعالى (وكونوا مع الصادقين) * فان قلت قوله تعالى (واوحى الى نوح انه ان يؤمن من قومك الا من قد آمن) يقطع رجاء الايمان فكيف نادى نوح ابنه في ايمانه * قلت ذلك ليس بنص في حق ابنه مثل قوله (الا من سبق عليه القول) مع ان من شأن الكمل انه لا يستحيل عندهم مطلوب الى ان يخبرهم الحق باخبار مخصوص فينثذ يصدقون ربهم ويحكمون باستحالة حصول ذلك المطلوب كحال موسى عليه السلام في طلب الرؤية لما اخبر بتعذر ذلك تاب وآمن (قال) ابنه (ساوى) اصير والنجى (الى جبل) من الجبال (يعصمنى) يمنعنى بارتفاعه (من الماء) فلا اغرق ولا او من ولا اركب السفينة زعمانه ان ذلك

كسائر المياه والسيول المعتادة التي ربما يتقى منها بالصعود الى الربى وجهلا بان ذلك انما كان لاهلاك الكفرة ان لا يحصى من ذلك سوى الالتجاء الى ملجأ المؤمنين ﴿ قال ﴾ نوح ﴿ لا عاصم ﴾ ذاتا وصفة ﴿ اليوم ﴾ زاد اليوم تنبيها على انه ليس كسائر الايام التي تقع فيها الوقائع التي ربما يخلص من ذلك بالالتجاء الى بعض الاسباب ﴿ من امر الله ﴾ اي عذابه الذي هو الطوفان * وفيه تنبيه لابنه على خطاه في تسميته ماء وتوهمه انه كسائر المياه التي يتفصى منها بالهرب الى بعض الامكنة المرتفعة وتمهيد لحصر العصمة في جنبه عز جاره بالاستثناء كأنه قيل لا عاصم من امر الله الا هو وانما قيل ﴿ الا من رحم ﴾ اي الا الراحم وهو الله تعالى تفخيما لشأنه الجليل بالابهام ثم التفسير وبالاجمال ثم التفصيل واشعارا بعلية رحمته في ذلك بموجب سبقها على غضبه فهو استثناء متصل وعاصم على معناه * وقيل بمعنى المعصوم كقوله تعالى ﴿ من ماء دافق ﴾ اي مدفوق وعيشة راضية بمعنى مرضية اي لا معصوم من عذاب الله الا من رحم الله * وقيل لا عاصم بمعنى لا اذا عصمة على حذف المضاعف على ان يكون بناء النسبة وذو عصمة يطلق على عاصم وعلى معصوم والمراد هنا المعصوم فهو مصدر من عصم المبنى للمفعول ويكون من رحم بمعنى المرحومين والاستثناء متصلا كالاولين لان المرحوم من جنس المعصوم ﴿ وحال ﴾ [وحائل شد] ﴿ بينهما الموج ﴾ اي بين نوح وبين ابنه فانقطع ما بينهما من المجاورة ﴿ فكان من المفرقين ﴾ من المهلكين بالماء * وفيه دلالة على هلاك سائر الكفرة على ابلغ وجه فكان ذلك امرا مقرر الوقوع غير مفتقر الى البيان وفي ايراد كان دون صار مبالغة في كونه منهم : وفي المتنوى

همجو کنعان کاشنا میکرد او * که نخواهم کشتی نوح عدو
هین بیا در کشتی بابا نشین * تا نکردی غرق طوفان ای مہین
گفت فی من آشنا آموختم * من بجز شمع تو شمع افروختم
هین مکن کین موج طوفان بلاست * دست و پای آشنا امروز لاست
باد قهرست و بلای شمع کش * جز کہ شمع حق نمی باید خمش
گفت می رقم بران کوه بلند * عاصمت آن کہ مرا از هر کزند
هین مکن کہ کوه کاهست این زمان * جز حبیب خویش را نہ دھامان
گفت من کی پند تو بشنوده ام * کہ طمع کردی کہ من زین دودھام
خوش نیامد گفت تو هرگز مرا * من بری ام از تو در هر دوسرا
این دم سرد تو در گوشم نرفت * خاصه اکنون کہ شدم دانا وزفت
گفت باباچه زیان دارد اگر * بشنوی یکبار تو پند پدر
همچنین می گفت او پند لطیف * همچنان میگفت او دفع غنیف
نی پدر از نصیح کنعان سیر شد * فی دمی در گوش ان ادیر شد
ادریں گفتن بدند و موج تیز * بر سر کنعان زد و شد ریزرز

* وقيل انه بنى قبة في اعلى الجبل وسدها عليه حتى لا يدخل فيها ماء فجاء البول فبال داخل

القبه فما برح البول يتزايد حتى غرق فيه والكفار غرقوا بالماء - روى - عن ابن عباس انه قال امطرت السماء اربعين يوما وليلة وخرج ماء الارض كذلك وذلك قوله تعالى (ففتحنا ابواب السماء بماء منهمر وفجرنا الارض عيونا فالتقى الماء على امر قد قدر) فارتفع الماء على اطول جبل في الارض بخمسة عشر ذراعا او بثلاثين او باربعين وطافت بهم السفينة الارض كلها في خمسة اشهر لا تستقر على شئ حتى انت الحرم فلم تدخله ودارت حول الحرم اسبوعا وقد اعتق الله البيت من الفرق كما في بحر العلوم * وقال في تفسير ابي الليث ورفع البيت الذي بناه آدم عليه السلام الى السماء السادسة وهو البيت المعمور واستودع الحجر الاسود اباقيس الى زمن ابراهيم عليه السلام وسمى اباقيس باسم رجل من جرهم اسمه قيس هلك فيه كما في انسان العيون * قال الحكيم خرج قوس قزح بعد الطوفان امانا لاهل الارض من ان يغرقوا جميعا وسمى به لانه اول ما روى في الجاهلية على قزح جبل بالمزدلفة او لان قزح هو الشيطان ومن ثمة قال على رضى الله عنه لا تقل قوس قزح لان قزح هو الشيطان واكنها قوس الله هي علامة كانت بين نوح وبين ربه تعالى وهي امان لاهل الارض من الفرق كما في الصواعق لابن حجر * قال حضرة الشيخ الشهير بافتاده اقدى قدس سره تأثير طوفان نوح يظهر في كل ثلاثين سنة مرة واحدة لكن على الحفة فيقع مطر كثير ويغرق بعض القرى والبيوت من السيل وفي الحديث (سألت ربي ثلاثا) اي ثلاث مسائل (فاعطاني اثنين ومنعني واحدة سألت ربي ان لا يهلك امتي بالسنة) اي القحط اراد به قحط ايم امته (فاعطانيها وسأله ان لا يجعل بأسهم بينهم) اراد بها الحرب والفتن (فمنعنيها) وفي التأويلات النجمية (وهي تجرى) يعني سفينة الشريعة (بهم) بمن ركبها بالامر (في موج) اي موج الفتن (كالجبال) من عظمتها (ونادى نوح) الروح (ابنه) كنعان النفس المتولدة بينه وبين القلب (وكان في معزل) من معرفة الله وطلبه (يا بني اركب معنا) سفينة الشريعة (ولا تكن مع الكافرين) من الشياطين المتمردة والابالسنة الملعونة المطرودة (قال) يعني كنعان النفس (سأوى الى جبل) اي جبل العقل (يعصمني من الماء) من ماء الفتن (قال لا عاصم اليوم من امر الله) يعني اذا نبع ماء الشهوات من ارض البشرية ونزول ماء ملاذ الدنيا وفتنها من سماء القضاء لا يخلص منه الا بسفينة الشريعة فلا عاصم منها غيرها وذلك قوله (الا من رحم) اي رحمه الله بالتوفيق للاعتصام بسفينة الشريعة (وحال بينهما الموج) اي بين كنعان النفس المعتصم بجبل العقل وبين العقل موج الشهوات النفسانية الحيوانية وقتن زخارف الدنيا (فكان من المغرقين) يعني كل نفس لا تعتصم بسفينة الشريعة وتريد ان تعتصم بجبل العقل لتخاض به من طوفان الفتن المهلكة كما هو حال الفلاسفة لايتهاله متمناه وهو من الهالكين : وفي المتنوى

پس بکوشی و باخر از کلال * خود بخود کوئی که العقل عقلا
همچو آن مرد مفلسف روزمرك * عقل را می دیدی پس بی بال و برك
بی غرض میکرد آن دم اعتراف * کز زکات را ندایم اسب از کراف
از غروری سر کشیدیم از رجال * آشنا کردیم در بحر خیال

آشنا هیچست اندر بحر روح * نیست آنجا چاره جز کشتی نوح
 همچو کنعان سوی هر کوهی مرو * از نبی لا عاصم الیوم شنو
 می نماید پست آن کشتی زبند * می نماید کوه فکرت پس بلند
 در بلندی کوه فکرت کم نکر * که یکی موجش کند زیر وزیر
 کرتو کنعانی نداری باورم * کردو صد چندین نصیحت آورم
 کوش کنعان کی پذیرد این کلام * که براو مهر خداست و ختام
 آخر این اقرار خواهی کرد هین * هم زاول روز آخر را ببین
 هر که آخرین بود مسعود بود * نبودش هر دم بره رفتن عثور
 کرخوائی هر دمی این خفت و خیز * کن زخاک پای مردی چشم تیز

وقال الحافظ

یار مردان خدا باش که در کشتی نوح * هست خاکی له بای نخرد طوفانرا

ومن اللطائف المناسبة لهذا المحل ما قال خسرو دهلوی

زدربای شهادت چون نهنگ لا بر آرد سر * نیم فرض کردد نوح رادروقت طوفانش

قوله [زدربای شهادت] هو قول المؤمنین اشهد [چون نهنگ لا بر آرد سر] هو ارتفاع لا والمراد من التمیم الضربتان ضربة الا وضربة الله. والمراد من نوح اللسان ومن الفم السفينة وطوفانه تلفظه بان لا اله الا الله واذا قال اشهد ان لا اله الا الله رفع لارأسه من بحر الشهادة ووقع الطوفان على اللسان فوجب عليه هاتان الضربتان فاذا ضربهما نجا وان لم يضربهما ووقف ساعة غرق في بحر الطوفان والوقف كفر كذا شرحه حضرة الشيخ بالی الصوفیوی شارح الفصوص قدس سره ﴿وقیل﴾ بنی علی المفعول كأخواته الآتية لتعین الفاعل وهو الله تعالى اذ لا يقدر احد غیره علی مثل هذا القول البدایع والفعل العجیب ای قال الله تعالى بعد مدة الطوفان تنزیلا للارض والسماء منزلة من له صلاحية النداء ﴿یا ارض﴾ ﴿قدم امر الارض علی امر السماء لا ابتداء الطوفان منها﴾ ﴿ابلی﴾ ای انشفی فان البلع حقيقة ادخال الطعام فی الحلق بعمل الجاذبة فهو استعارة لغور الماء فی الارض ووجه الشبه الذهاب الی مقر خفی یقال نشف الثوب العرق بکسر الشین ای شربه. وفيه دلالة علی انه لیس كالنشف المعتاد التدريجی ﴿ماءك﴾ ای ماعلی وجهك من ماء الطوفان دون المياه المعهودة فیها من العیون والانهار وانما لم یقل ابلی بدون المفعول لثلا یتلزم تركه ما لیس بمراد من تعمیم الابتلاع للجبال والتلال والبحار وساكنات الماء باسرها نظرنا الی مقام ورود الامر الذی هو مقام عظمة وكبرياء كذا فی المفتاح * یقول الفقیر تفسیر الارشاد یدل علی ان الماء المضاف الی الارض مجموع الماء الذی خرج من بطنها ونزول من السماء والظاهر الذی لا محیص عنه انه ماء الارض بخصوصه فانها لما نشفته صار ما نزل من السماء هذه البحور علی ما فی تفسیر التیسیر ثم رأیت فی بعض الكتب المعتبرة ما یوافق هذا وهو ان الله تعالى لما نزل الطوفان علی قوم نوح علیه السلام انزل علیهم

المطر من السماء اربعين يوما بمياه كثيرة وامر عيون الارض فانفجرت فكان الماآن سواء في اللين غير ان ماء السماء كان مثل الثلج بياضا وبردا وماء الارض مثل الحميم حرارة حتى ارتفع الماء على اعلى جبل في الدنيا ثمانين ذراعا ثم امر الارض فابتعلت ماءها وبقي ماء السماء لم يبتلعه الارض فهذه البحور التي على وجه الارض منها واما البحر المحيط فغير ذلك بل هو جزر عن الارض حين خلق الله الارض من زبده انتهى ﴿ وباسماء اقلعى ﴾ اى امسكى عن ارسال المطر يقال اقلع الرجل عن عمله اذا كف واقلعت السماء اذا انقطع مطرها فالاقلاع يشترك بين الحيوانات والجمادات * قال العلماء قيل نجاز مرسل عن الارادة كانه قيل اريد ان يرتد ما انفجر من الارض الى بطنها وان ينقطع طوفان السماء وذلك بعد اربعين يوما واولية - روى - انه لا ينزل من السماء قطرة من ماء الا بكيل معلوم ووزن معلوم الا ما كان يوم الطوفان فانزل بغير كيل ووزن . واصل الكلام قيل يا ارض ابلى ماءك فبلغت ماءها وباسماء اقلعى عن ارسال الماء اقلعت عن ارساله وغيض الماء النازل من السماء ففاض وترك ذكره لظهور اتفهامه من الكلام ﴿ وغيض الماء ﴾ اى نقص ما بين السماء والارض من الماء فظهرت الجبال والارض * والغيض النقصان يقال غاض الماء قل ونضب وقاضه الله نقصه يتعدى ويلزم وهو في الآية من المتعدى لان الفعل لا يبنى للمفعول بغير واسطة حرف الجر الا اذا كان متعديا بنفسه ﴿ وقضى الامر ﴾ اى انجز الموعد من اهلاك الكافرين وانجاء المؤمنين فالقضاء ههنا بمعنى الفراغ كانه قيل تم امرهم وفرغ من اهلاكهم واغراقهم * قال في المفتاح قيل الامر دون ان يقال امر نوح لقصد الاختصار والاستغناء بحرف التعريف عن ذلك * قال السبد اما لان اللام بدل من المضاف اليه كما هو مذهب الكوفية واما لانها تغنى غناء الاضافة في الاشارة الى المعهود ﴿ واستوت ﴾ واستقرت الفلك واختير استوت على سويت اى اقرت مع كونه انساب باخواته المبنية للمفعول اعتبارا لكون الفعل المقابل للاستقرار اعنى الجريان منسوبا الى السفينة على صيغة المبنى للفاعل في قوله وهى تجري بهم مع ان استوت اخصر من سويت ﴿ على الجودى ﴾ هو جبل بالجزيرة بقرب الموصل او بالشام او بآمد - وروى - فى الخبر ان الله تعالى اوحى الى الجبال انى انزل السفينة على جبل فقبشاحت الجبال وتواضع الجودى لله تعالى فارست عليه السفينة : قال السعدى قدس سره

طريق جزاين نيست درویش را * که افکنده دارد تن خویش را
بلندیت باید تواضع **كوهين** * که آن نام را نيست راهی جزاين

* والتواضع آخر مقام ينتهى اليه رجال الله تعالى وحقيقته العلم بعبودية النفس ولا يصح مع العبودية رياسة اصلا لانها ضد لها ولهذا قال المشايخ قدس الله اسرارهم آخر ما يخرج من قلوب الصديقين حب الرياسة ولا تظن ان هذا التواضع الظاهر على اكثر الناس وعلى بعض الصالحين تواضع وانما هو تملق لسبب غاب عنك وكل يملق على قدر مطلوبه والمطلوب منه فالتواضع سر من اسرار الله تعالى لا يهبه على الكمال الا لنبى او صديق كفى المواقع * وعن على رضى الله اشده الخلق الجبال الرواسى والحديد اشد منها اذ نحت به الجبل والنار تغلب الحديد والماء يطفى

النار والسحاب يحمل الماء والريح تحمل السحاب والانسان يغلب الريح بالبيان والتوم يغلب الانسان والموت يغلب الكل * وذكر اهل الحكمة ان مجموع ما عرف في الاقاليم السبعة من الجبال مائة وثمانية وسبعون جبلا * وفي زهرة الرياض ستة آلاف وستمائة وثلاثة وسبعون جبلا سوى التلول منها ما طوله عشرون فرسخا ومنها مائة فرسخ الى الف فرسخ * وفي اسئلة الحكم جعل الله الجبال كراسي انبيائه كاحد لبنينا والطور لموسى وسرنديب لآدم والجودي لنوح عليهم السلام وكفى بذلك شرفا وانها بمنزلة الرجال في الاكوان يقال للرجل الكامل جبل * واختلفوا في ان أي الجبال افضل فقيل ابوقيس لانه اول جبل وضع على الارض وقيل عرفة وقيل جبل موسى وقيل قاف * وقال السيوطي افضل الجبال جبل احد وهو جبل من جبال المدينة وسمى بذلك لتوحده واقتراده عن غيره من الجبال التي هناك وهذا الجبل يقصد لزيارة سيدنا حمزة رضي الله عنه ومن فيه من الشهداء رضي الله عنهم وهو على نحو ميلين او على نحو ثلاثة من المدينة واستدل على افضليته بانه مذكور في القرآن باسمه في قراءة من قرأ اذ تصعدون ولا تلوون على احد اي بضم الهمزة والحاء وبقوله عليه السلام (احد ركن من اركان الجنة) اي جانب عظيم من جوانبها وقوله (الاخر ان احدا هذا جبل يحبنا ونحبه فاذا مررت به فكلوا من شجره ولو من عضاهه) وهي كل شجرة عظيمة لها شوك والقصد الحث على عدم اهمال الاكل من شجره تبركاته ولا مانع ان تكون المحبة من الجبل على حقيقتها وضع الحب فيه كما وضع التسييح في الجبال مع داود عليه السلام وكما وضعت الحشية في الحجارة قال الله تعالى (وان منها لما يهبط من خشية الله) كما في انسان العيون * يقول الفقير للجماادات حياة حقانية عند اهل الله تعالى كما قال في المشوى

بادرا بي چشم اكر بينش نداد * فرق چون ميكردد اندر قوم عاد
كر نبودی نیل را آن نورديد * از چه قبطی را زسبتي ميكرديد
كرنه كوه سنك باديدار شد * پس چرا داود را او يار شد
اين زمين را كرنبودی چشم جان * از چه قارون را فروخوردی چنان

ومن هذا عرفت النداء في قوله تعالى يا ارض ويا سماء حقيقة عند العلماء بالله وكذا مقاله تعالى المنفهم من قوله وقيل * قال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره الاطهر وكان يقول تحلى الله تعالى في صورة كايلىق بجلاله كذلك نقول تكلم بحرف وصوت كايلىق بجلاله وكلام الله تعالى عين المتكلم في مرتبة ومعنى قائمه به في الاخرى كالكلام النفسى ومركب من الحروف ومتعين بها في عالمي المثال والحس بحسبهما كما في الدرة الفاخرة للمولى الجامى رحمه الله * ثم ان نوحا هبط من السفينة الى الجودي يوم عاشوراء * وعن قتادة استقلت بهم السفينة لعشر خلون من رجب وكانت في الماء خمسين ومائة يوم واستقرت بهم على الجودي شهرا وذلك ستة أشهر وهبطت بهم يوم عاشوراء وسيأتى ما يتعلق بذلك * وقيل بعدا للقوم الظالمين * قوله بعدا مصدر مؤكد لفعله المقدر اي بعدوا اي هلكوا من قولهم بعدا وبعدا اذا ارادوا البعد البعيد من حيث الهلاك والموت . والمعنى الداء عليهم بذلك وهو تعليم الله تعالى لعباده ان يدعوا

در اواسط دفتر چهارم و در بيان آنكه هر كس مدرك را از آدى الخ

على الظالمين به اى ليعد القوم بعدا وليهلكوا وهو بالفارسية [دورى وهلاكى باد مرقوم
ستمكارانرا] واللام فى القوم لبيان من دعى عليهم كاللام فى هيتك وسقيالك متعلق بالفعل
المحذوف او بقوله قيل اى قيل لاجلهم هذا القول والتعرض لوصف الظلم للاشعار بعليته
للهلاك وفيه تعريض بان سالكى مسالكهم فى الظلم والتكذيب يستحقون مثل هذا الاهلاك
والدعاء عليهم * قال فى المفتاح وختم الكلام ختم اظهار لمكان السخط ولجهة استحقاقهم اياه لان
الدعاء بالهلاك بعد هلاكهم. قيل مانجا من الكفار غير عوج بن عنق كان فى الماء الى حجزته
وهو معقد الازار وكان طوله ثلاثة آلاف وثلاثمائة وثلاثة وثلاثين ذراعا وثلاث ذراع وقد
عاش ثلاثة آلاف سنة وقد سبق فى سورة المائدة وكان سبب نجاته ان نوحا عليه السلام احتاج
الى خشب ساج للسفينة فلم يمكنه نقلها فحملها عوج اليه من الشام فنجاه الله من الغرق بذلك
* وقد ثبت ايضا ان واحدا من آل فرعون كان يلبس قلنسوة مثل قلنسوة موسى عليه السلام
ويسخر منه وقد نجاه الله تعالى من الغرق فى بحر القلزم بمجرد تشبهه الصورى ولوتاب
من جنائته لنجا من عذاب الدارين * وعن ابى العالية قال لما رست سفينة نوح عليه السلام اذا هو
بالبليس على كوثل السفينة اى مؤخرها فقال له نوح ويلك قد غرق اهل الارض من اجلك
قد اهلكتهم قال له ابليس فما صنع قال تتوب قال فسل ربك هل لى من توبة فدعا نوح ربه
فاوحى الله تعالى اليه ان توبته ان يسجد لقبر آدم عليه السلام فقال له نوح قد جعلت لك قال
وماهى قال تسجد لقبر آدم قال تركته حيا واسجد له ميتا * وفيه اشارة الى ان السجدة لآدم
وهو مقبور كالسجدة له وهو غير مقبور اذا الانبياء عليهم السلام احياء عند ربهم وكذا كمل
الاولياء قدس الله اسرارهم كما قال الصائب

مشوبمرك زامداد اهل دل نويد * كه خواب مردم آگاه عين بيدار يست
والشيطان الرجيم غفل عن هذا فكل عن قبول الحق الصريح ومثله من ينكر الاولياء اوزيارة
قبورهم والاستمداد منهم نسأل الله العصمة ونعوذ به من الخذلان * اعلم ان القرآن بجميع
سوره وآياته معجز فى غاية طبقات الفصاحة والبلاغة لكن بين بعض اجزائه تفاوت بحسب
الاشتمال على الخواص والمزايا فان بعض المقام لا يتحمل ما تحمله مقام كلام فوقه من اللطائف
والحفايا فمن المرتفع شأنه فى الحسن والقبول هذه الآية الكريمة (وقيل يا ارض
ابلى) الى آخره ولذا لما سمعها من تبوأ اسرة الفصاحة القحطانية وركب تن البلاغة فى بدو
الخطب العدنانية من العرب العرباء ومصارع الخطباء سجدوا لفصاحتها وتطأوا دون
سرادقات احاطتها ونسوا قصائد المعلقة ورجعوا عن منشآتهم المقررة المحققة ولقد
احسن من نبه على التفاوت المذكور وقال على ما هو المشهور

دريبان ودر فصاحت كى بود يكسان سخن * كراچه كوينده بود چون جاحظ و چون اصمى
از كلام ايزد بيجون كه وحى منزلست * كى بود تبت يدا چون قيل يا ارض ابلى
الأتري ان الله سبحانه جعل الانبياء عليهم السلام متساوية الاقدام فى درجة النبوة وجعل
استعدادات امهم مختلفة فاختلفت انما هو المعنى فى انفسهم لا المعنى فى الذى ارسل اليهم فلما كانت

هذه الآيات الآفاقية والانفسية الواقعة في مصحف الفرقان متفاوتة متباينة كانت الآيات
الينيات المدرجة في مصحف القرآن كذلك اذ هو جامع لحقائق جميع النسخ الوجوبية
والامكانية موافق لما فصله الكتب العلمية والاعيانية والله درشان التنزيل في الاشارة
الى المراتب والله الغالب ﴿ قال في التأويلات النجمية ﴾ (وقيل يا ارض ابلعي ماءك)
اي يا ارض البشرية ماء شهواتك وياسماء القضاء اقلعي عن ازال مطر الآفات (وغيض
الماء) ماء الفتن اي نقصت ظلمتها بنور الشرع وسكنت سورتها (وقضى الامر) اي انقضى ما كان
مقدرا من طوفان الفتن للابتلاء (واستوت) اي سفينة الشريعة (على الجودي) وهو مقام
التمكين يعني ايام الطوفان كانت من مقامات التلوين في معرض الآفات والهلاك فلما مضت
تلك الايام آل الامر الى مقام التمكين وفيه النجاة والثبات ونيل الدرجات (وقيل بعدا) اي
غرقه وهلاكه ﴿ للقوم الظالمين ﴾ الذين ظلموا انفسهم بالتقاعد عن ركوب سفينة الشريعة
انتهى ﴿ ونادى نوح ربه ﴾ [وبخواند پروردگار خود را] ﴿ فقال ﴾ الفاء لتفصيل
ما في النداء من الاجمال ﴿ رب ﴾ [اي پروردگار من] ﴿ ان ابني ﴾ كنعان وسمى الابن ابنا
لكونه بناء ابيه اي مبنى ابيه ﴿ من اهلي ﴾ وقد وعدتني انجاءهم في ضمن الامر بحملهم
في الملك ومن تبعيضية لانه كان ابنه من صلبه على ما هو الارجح او كان ربياله فهو بعض اهله
والاهل يفسر بالازواج والاولاد وبالعييد والاماء وبالاقارب وبالاصحاب وبالجموع كما في
شرح المشارق لابن ملك * قال ابن الكمال اهل خاصة الشيء وما ينسب اليه ومنه قوله
تعالى ﴿ ان ابني من اهلي ﴾ وان وعدك ﴿ ذلك والوعد عبارة عن الاخبار بايصال المنفعة
قبل وقوعها ﴿ الحق ﴾ الثابت الذي لا يتطرق اليه الخلف ولا يشك في انجازه والوفاء به
والظاهر ان هذا نداء كان قبل غرق ابنه فان الواو لاتدل على الترتيب والمقصود منه طلب
نجاته لاطلب الحكمة في عدم نجاته حين حال الموج بينهما ولم يعلم بهلاكه بعد اما بتقريبه الى
الملك بتلاطم الامواج او بتقريبها اليه ومجرد حيلولة الموج بينهما لا يستوجب هلاكه فضلا
عن العلم به لظهور امكان عصمة الله اياه برحمته والله على كل شيء قدير ويؤيده ما في بحر الكلام
ان ذكر المسألة اي في قوله تعالى ﴿ فلا تسألن ﴾ كما يستاتي دليل على ان النداء كان قبل ان يغرق
حتى يخاف عليه ﴿ وانت احكم الحاكمين ﴾ اي اعلم الحكام واعدلهم اذ لا فضل الحاكم على
غيره الا بالعلم والعدل ورب جاهل ظالم من متقلدى الحكومة في زمانك لقد قلب اقصى القضاة
ومعناه احكم الحاكمين فاعتبر واستعبر قال تبارك الله

قضاة زماننا صاروا لصوصا * عموما في القضايا لا خصوصا

خشينا منهم لو صالحونا * للصوا من خواتمنا فصوصا

وفي الحديث (القضاة ثلاثة واحد في الجنة واثنان في النار فاما الذي في الجنة فرجل عرف
الحق فقضى به واما الآخران فرجل عرف الحق فجار في الحكم فهو في النار ورجل قضى
للناس على جهل فهو في النار) اي لا يعرف الحق فيخلط الحلال بالحرام : قال الشيخ السعدي
مها زورمندی مكن بر كهان * كه بر يك نمط می نماند جهان

لب خشك مظلوم را كو بخند * كه دتدان ظالم بخوانند كند
 ﴿ قال ﴾ الله تعالى ﴿ يانوح انه ﴾ اى ابنك ﴿ ليس من اهلك ﴾ الذين عمهم الوعد بالانجاء
 لخروجه منهم بالاستثناء فان مدار الاهلية هو القرابة الدينية ولا علاقة بين المؤمن والكافر
 * وعن ابن عباس ومجاهد وعكرمة انه ابنه غير انه خالفه في العمل * قال بعض الحكماء الابن
 اذا لم يفعل ما فعل الاب انقطع عنه والامة اذا لم يفعلوا ما فعل نبيهم اخاف ان ينقطعوا عنه فظهر
 ان لافائدة في نسب من غير علم وعمل وفي فخر بمجرد الآباء : قال السعدى قدس سره
 چو كنعانرا طيبت بى هنر بود * پيمبر زاده كى قدرش نيفزود
 هنر بنماى اكر دارى نه كوهر * كل از خارست و ابراهيم از آزر
 وفي الحديث (يا بنى هاشم لا يأتينى الناس باعمالهم وتأتونى بانسابكم) والغرض تقييح الافتخار
 لديه عليه السلام بالانساب حين يأتى الناس بالاعمال

وما ينفع الاصل من هاشم * اذا كانت النفس من باهله
 وهى قبيلة معروفة بالدناءة لانهم كانوا يأكلون نقي عظام الميتة ﴿ انه عمل غير صالح ﴾ اصله
 انه ذو عمل غير صالح فجعل نفس العمل مبالغة فى مداومته على العمل الفاسد ولم يقل عمل فاسد
 مع انها متلازمان للايدان بان النجاة انما كانت بسبب الصلاح * يقول الفقير لاح لى حين
 المطالعة معنى آخر وهو ان العمل بمعنى الكسب والفعل ولا يبعد ان يكون المعنى انه كسب
 غير صالح من غير احتياج الى تقدير مضاف وقد ورد فى الحديث تسمية الولد كسبا فى قوله
 (ان اطيب ما يأكل الرجل من كسبه وان ولده من كسبه) وفى قوله (انت ومالك لابيك)
 * قيل لحكيم وهو يواقع زوجته ماتعمل قال ان تم فانسانا ﴿ فلا تسألن ﴾ سعى نداؤه
 سؤالاً لما فيه من السؤال والطلب اى اذا وقفت على جلية الحال فلا تطلب منى ﴿ ما ليس لك به علم ﴾
 اى مطلباً لا تعلم يقينا ان حصوله صواب وموافق للحكمة ﴿ انى اعطاك ﴾ [بنديمدهم ترا]
 ﴿ ان تكون ﴾ اى كراهة ان تكون ﴿ من الجاهلين ﴾ عبر عن ترك الاولى بالجهل لان
 استثناء من سبق عليه القول قد دله على الحال واغناء عن السؤال اشغله حب الولد عنه حتى
 اشبه الامر عليه فعوتب على ان اشبهه عليه ما يجب ان لا يشبهه ﴿ قال ﴾ عند ذلك قبلت
 ياربى هذا التكليف فلا عود اليه الا انى لا اقدر على الاحتراز منه الا باعانتك وهدايتك فلهذا
 بدأ اولاً بقوله ﴿ رب انى اعوذ بك ان اسألك ﴾ اى من ان اطلب منك من بعد ﴿ ما ليس لى
 به علم ﴾ اى مطلوباً لا اعلم ان حصوله مقتضى الحكمة يعنى احفظنى بعد اليوم من المعاودة الى
 مثل السؤال وكان على قدم الاستغفار الى ان توفى وهذه عادة الصالحين انهم اذا وعظوا تعظوا
 واذا نهوا للخطأ استغفروا وتعوذوا وحكى تعالى ما كان من الانبياء عليهم السلام ليقتدى بهم
 فى الاستغفار وان لا يقطع الرجاء من رحمة الله تعالى وقد قبل الله تعالى توبة نوح عليه السلام
 كما يدل عليه قوله تعالى (قيل يانوح اهبط بسلام منا وبركات) ثم حقيقة التوبة تقتضى امرين
 احدهما العزم على ترك الفعل فى المستقبل واليه الاشارة بقوله (انى اعوذ بك الخ) والاخر
 الندم والاستغفار لما مضى واليه الاشارة بقوله ﴿ والا ﴾ مركب من ان ولا ثم ادغم احدهما

في الاثر ﴿تغفر لي﴾ اي وان لم تغفر لي ما صدر مني من السؤال المذكور ﴿وترحمني﴾ بقبول
توبتي ﴿اكن من الخاسرين﴾ اعمالا بسبب ذلك فان الذهول عن شكر الله لاسباب عند وصول
مثل هذه النعمة الجليلة التي هي النجاة وهلاك الاعداء والاشتغال بما لا يعني خصوصا بمبادي
خلاص من قيل في شأنه انه عمل غير صالح والتضرع الى الله تعالى في امره معاملة غير رابحة
وخسران ميين * واعلم ان التوبة والاستغفار والاتجاه الى الملك الغفار ورد لا ينقطع الى
الموت وفعل يستمر الى زمان الفوت لان المؤمن لا يزال متقلبا بين التزلات والترقيات والسالك
لا يبرح مبتلى بالاستتار والتجليات والكامل لا ينفك يتدرج الى غايات مراتب السير في عوالم
الصفات والذات. وهذا نوح قدسأل ماسأل ثم تاب. وهذا موسى قد طلب ما طلب ثم اناب والكل
جار بقضاء الله وقدره فانه اذا جاء يتعطل العبد عن قواه وقدره : وفي المتنوى

این هم از تأثیر حکمت و قدر * چاه می بینی و نتوانی حذر
نیست خود از مرغ پران این عجب * کونیستند دام واقد در عطب
این عجب که دام بیند هم و تد * کر بخواهد و در نخواهد می قد
چشم باز و کوش باز و دام پیش * سوی دامی می برد یا پر خویش

الأتري الى نوح عليه السلام فانه لما ابتدأ الى سؤال ابنه نبيه على تركه مرات ﴿والاشارة﴾ (ونادى
نوح) اي نوح الروح ﴿ربه فقال رب ان ابني من اهلي﴾ اي النفس المتولدة من ازدواج الروح
والقالب من اهلي ﴿وان وعدك الحق﴾ وذلك ان الله تعالى لما اراد بحكمته ان ينزل الارواح
المقدسة العلوية من اعلى عليين جواره . قربه الى اسفل سافلين القالب قال ارواح الانبياء
والاولياء وخواص المؤمنين ياربنا والهناتزلنا من اعلى مقامات قربك الى اسفل دركات بعدك
ومن عالم البقاء الى عالم الفناء ومن دار السرور واللقاء الى دار الحزن والبلاء ومن منزل التجرد
والتواصل الى منزل التوالد والتناسل ومن رتبة الاصطفاء والاجتباء الى رتبة الاجتهاد
والابتلاء فوعدهم الله من عواطف احسانه بان ينجيهم واهليهم من ورطات الهلاك فكما
ان من قضية حكمته ان يكون لنوح اربعة بنين ثلاثة منهم مؤمنون وواحد كافر فكذلك
حكمته اقتضت ان يكون للروح اربعة بنين ثلاثة منهم مؤمنون وهم القلب والسر والعقل
وواحد كافر وهو النفس فكما كان ثلاثة من بنى نوح معه في السفينة وكان واحد في معزل
منه فكذلك ثلاثة من بنى الروح معه كانوا في سفينة الشريعة وكان واحد وهو كافر النفس
في معزل منه ومن الدين والشريعة فلما اشرف ولده الكافر على العرق في بحر الدنيا وطوفان
الفتن قال رب ان ابني من اهلي وان وعدك الحق ﴿وانت احكم الحاكمين﴾ يعنى فان انجيت
او اغرقته انت اعدل العادلين فيما تفعله لانك حكيم واحكم الحكماء لا تخلوا فمالك من عدل
وحكمة انت اعلم بها ﴿قال﴾ اي الرب تعالى للروح ﴿يانوح انه ليس من اهلك﴾ اي من اهل دينك
وملك والاهلية على نوعين اهلية القرابة واهلية الملة والدين ومانفى هنا اهلية القرابة لتولدها
من الروح ثم اظهر علة نفى الاهلية الدينية فقال ﴿انه عمل غير صالح﴾ اي خلق للامارية بالسوء
وهذه سيرتها ادا نم ادب الروح آداب اهل القرابة فقال ﴿فلا تسألن ما ليس لك به علم﴾ اي علم

در اوائل دفتر سوم در بیان بقية نعمة آن زاهد كرمي كه الخ

حقيقى بان يجوز لاهل القرية على بساط القرب هذا الانبساط ام لا (انى اعظك) ياروح
القدس (ان تكون) على البساط بهذا الانبساط (من الجاهلين) اى من النفوس الجاهلة
الظالمة . وفيه اشارة الى ان الروح العالم العلوى يصير بمتابعة النفس وهوها جاهلا سفلى
الطبع دنى الهمة (قال) اى الروح (رب انى اعوذ بك ان اسالك ما ليس لى به علم) من التماس نجاة
النفس المتحنة بآفات الدنيا وشهواتها من طوفان الفتن (والا تغفر لى) تؤيدنى بانورا المغفرة
(وترحمنى) على عجزى عن الاهتداء بغير هداك (اكن من الخاسرين) يشير الى ان الرحمة هى المانعة
للروح من الخسران كذا فى التأويلات النجمية (قيل) القائل هو الله تعالى (يانوح اهبط)
هبط لازم ومتعد الا ان مصدر اللازم الهبوط ومصدر المتعدى الهبط كالرجوع والرجع
والمزاد هنا الاول والهبوط بالفارسية [فرود آمدن] اى انزل من الفلك الى جبل الجودى
الذى استقرت السفينة عليه شهرا او من الجودى الى الارض المستوية (بسلام) ملتبسا
بسلامة من المكاره كائنة (منا) فسلام بمعنى السلامة حال من فاعل اهبط ومناصفة له دالة
على تعظيمه وكاله لان ما كان من الله العظيم عظيم او بسلام وتحية منا عليك كما قال (سلام على
نوح فى العالمين) فالسلام بمعنى التسليم والاول اوجه لان المقام مقام النجاة من الفرق (وبركات
عليك) اى خيرات نامية فى نسلك وما يقوم به معاشك ومعاشهم من انواع الارزاق (وعلى
ايم) ناشئة (من معك) متشعبة منهم فمن ابتدائية. والمراد الايم المؤمنة المتناسلة ممن معه
من اولاده الى يوم القيامة فهو من اطلاق العام واردة الخاص هذا على رواية من قال كان
معه فى السفينة اولاده وغيرهم مع الاختلاف فى العدد فمات غير الاولاد اى بعد الهبوط ولم
ينسل وهو الأرجح. واما على رواية من قال ما كان معه فى السفينة الا اولاده ونسأؤهم على ان
يكون المجموع ثمانية فلا يحتاج الى التأويل وايا ما كان قوح ابو الخلق كلهم ولذا سمي آدم الثانى
وآدم الاصغر لانه لم يحصل النسل الا من ذريته وقد اخرج الله الكثير من القليل بقدرته
كما اخرج من صلب زين العابدين الكثير الطيب وذلك انه قتل مع سلطان الشهداء الحسين
رضى الله عنه عامة اهل بيته ولم ينج الابنه زين العابدين على انه رضى الله عنه اصغرهم فانمى
الله تعالى ذريته السادة * قال فى نقائس المجالس لما ارتفع الطوفان قسم نوح الارض بين اولاده
الثلاثة فاما سام فاعطاء بلاد الحجاز واليمن والشام فهو ابو العرب واما حام فاعطاء بلاد
السودان فهو ابو السودان واما يافث فاعطاء بلاد المشرق فهو ابو الترك * قال فى اسولة الحكم
اما ممالك الاقاليم السبعة التى ضبط عددها فى زمن المأمون فثلاثمائة وثلاث واربعون مملكة
منها ثلاثة ايام وهى اضيقها وثلاثة اشهر وهى اوسعها ووجدت مملكة فى خط الاستواء لها
ربيعان وصيفان وخريفان وشتآن فى سنة واحدة وفى بعضها ستة اشهر ليل وستة اشهر نهار
وبعضها حر وبعضها برد واما جميع مدائن الاقاليم فهو اربعة آلاف مدينة وخمسمائة وست
وخمسون وقيل غير ذلك وما العمران فى الخراب الا كخردلة فى كف احدكم وفى الخبر (ان الله
دابة فى مرج من مروج رزقها كل يوم بقدر رزق العالم باسره) فانظر الى سعة رحمة الله وبركاته
ولا تفتم لاجل الرزق : وفى المتنوى

جله را رزاق روزی میدهد * قسمت هر کس که پیشش مینهد [۱]

سالمها خوردی و کم نامد ز خور * ترك مستقبل کن و ماضی نكر [۲]

﴿ و ام ﴾ مبتدا ﴿ ستمتعهم ﴾ صفة والخبر محذوف وهو منهم ای ليس جميع من تشعب منهم مسلما ومباركا عليهم بل منهم ام ستمتعهم في الدنيا معناه بالفارسية [زود باشد که بر خورداری دهیم ایشانرا در دنیا بفراخی عیش وسعت رزق] ﴿ ثم یمسهم منا ﴾ [پس برسد ایشانرا از ما] ﴿ عذاب الیم ﴾ [عذاب دردناك] اما فی الآخرة او فی الدنيا ایضا وهم الكفار واهل الشقاوة یشیر سبحانه وتعالى الى ان کون کل الناس سعداء او اشقياء مخالف لحکمة قانه اودع فیهم جماله وجلاله علی مقتضى تدبیره فلا بد من ظهور آثار کل منهما كما قال الحافظ

در کار خانه عشق از کفرنا کزیرست * آتش کرا بسوزد کر بولهب نباشد

- حکى - فی التفسیر انه لما رست السفينة علی الجودی کشف نوح الطبق الذی فیہ الطیر فبث الغراب لينظر هل غرقت البلاد كما فی حياة الحيوان او کم بقى من الماء فأتیه بخبر الارض كما فی تفسیر ابی الیث فابصر جيفة فوق علیها واشتغل بها فلم يرجع ولذا قالوا فی المثل ابطأ من غراب نوح ثم ارسل الحمامة فلم تجد موضعا فی الارض فجاءت بورق الزيتون فی مقارها فعرف نوح ان الماء قد نقص وظهرت الاشجار ثم ارسلها فوقعت علی الارض فقابت رجلاها فی الطین قدر حرتهما فجاءت الى نوح وارتد فعرّف ان الارض قد ظهرت فبارك علی الحمامة وطوقها الخضره التي فی عنقها ودعا لها بالامان فمن ثم تألف البيوت ودعا علی الغراب بالحواف فلذلك لا یألف البيوت وتشاءم العرب بالغراب واستخرجوا من اسمه الغربة قالوا غراب الین لانه بان عن نوح * واعلم ان نوحا علیه السلام هبط بمن معه فی السفينة یوم عاشوراء فصام وامر من معه بصيامه شکرا لله تعالى وكان قد فرغت ازوادهم فجاء هذا بكف حنطة وهذا بكف عدس وهذا بكف حمص الى ان بلغت سبعة حبوب فطبخها نوح علیہ السلام لهم فافطروا علیها وشبعوا جميعا ببرکات نوح وكان اول طعام طبخ علی وجه الارض بعد الطوفان هذا فاتخذہ الناس سنة یوم عاشوراء وفيه اجر عظیم لمن یفعل ذلك ویطعم الفقراء والمساکین * وذکر ان الله عز وجل یحرق لیلۃ عاشوراء زمزم الى سائر المیاء فمن اغتسل یومئذ أمن من المرض فی جمیع السنة كما فی الروض الفائق ومن وسع فیہ علی عیاله فی النفقة وسع الله له سائر سنته * قال ابن سیرین جربناه ووجدناه كذلك كما فی الاسرار الحممدیة * قال فی عقد الدرر والالآلی المستحب فی ذلك یوم فعل الخیرات من الصدقة والصوم والذکر وغيرها ولا ینبغی للذم ان یتشبه بیزید الملعون فی بعض الافعال وبالشیعة والروافض والخوارج ایضا یعنی لا یجعل ذلك الیوم عید او یوم مآتم فمن اکتحل یوم عاشوراء فقد تشبه بیزید الملعون وقومه وان کان لا یرتجى فی ذلك الیوم اصل صحیح فان ترك السنة سنة اذا كانت شعارا لاهل البدعة کالتختم بالین فانه فی الاصل سنة لكنه لما کان شعار اهل البدعة والظلمة صارت السنة ان یجعل الحاتم فی خنصر الید البسری فی زماننا كما فی شرح القهستانی ومثله تقصیر الثیاب

الخ [۱] در اواسط دفتر پنجم در بیان جواب دادن خبر و بارگاه امر است با کتاب الخ

[۲] در اواسط دفتر پنجم در بیان حکایت آن کاهن که هر روز الخ

وتطويلها اللهم الا ان يفعل بعض الافعال كالاغتسال وزيارة الاخوان وتوسيع النفقة ونحوها من غير ان يخطر بباله التشبيه وعدمه كما اذا خرج بطريق التنزه والتفرج يوم نيروز النصارى او نيروز العجم واهدى شيئاً الى بعض اخوانه بطريق الاتفاق او بمصلحة داعية اليه من غير ان يخطر بقلبه الموافقة فانه لا بأس به * ومن قرأ يوم عاشوراء واوائل المحرم مقتل الحسين رضى الله عنه فقد تشبه بالروافض خصوصاً اذا كان بالفاظ مخلة بالتعظيم لاجل تحزين السامعين * وفي كراهية القهستاني لو اراد ذكر مقتل الحسين ينبغي ان يذكر اولاً مقتل سائر الصحابة لئلا يشابه الروافض انتهى * قال حجة الاسلام الغزالي يحرم على الواعظ وغيره راوية مقتل الحسين وحكايته وما جرى بين الصحابة من التشاجر والتخاصم فانه يهيج بغض الصحابة والظعن فيهم وهم اعلام الدين وما وقع بينهم من المنازعات فيحمل على محامل صحيحة ولعل ذلك لخطأ في الاجتهاد لالطلب الرياسة والدنيا كما لا يخفى * وقال عز الدين بن عبد السلام في فصل آفات اللسان الخوض في الباطل هو الكلام في المعاصي كحكاية احوال الوقاع ومجالس الخمر وتبجير الظلمة وكحكاية مذاهب اهل الاهواء وكذا حكاية ما جرى بين الصحابة رضى الله عنهم انتهى * قال في عقد الدرر ويح قاتل الحسين كيف حاله مع ابويه وجده وانشدوا لا بد ان ترد القيامة فاطم * وقيصها بدم الحسين ملطخ

ويل لمن شفاعؤه خصماؤه * والصور في يوم القيامة ينفخ

وفي الحديث (قاتل الحسين في تابوت من نار عليه نصف عذاب اهل الدنيا) * قال في انسان العيون ارسل اهل الكوفة الى الحسين ان ياتيهم ليبيعوه فاراد الذهاب اليهم فنهاه ابن عباس وبين له غدرهم وقتلهم لابيه وخذلانهم لاختيه الحسن فأبى الا ان يذهب فبكى ابن عباس رضى الله عنهما وقال واحسيناه ولم يبق بمكة الا من حزن على مسيره وقدم امامه الى الكوفة مسلم بن عقيل فبايعه من اهل الكوفة للحسين اثنا عشر الفا وقيل اكثر من ذلك ولما شارف الكوفة جهز اليه اميرها من جانب يزيد وهو عبدالله بن زياد عشرين الف مقاتل وكان اكثرهم ممن بايع لاجل السحت العاجل على الخير الآجل فلما وصلوا اليه ورأى كثرة الجيوش طلب منهم احدى ثلاث اما ان يرجع من حيث جاء أو يذهب الى بعض الثغور أو يذهب الى يزيد يفعل فيه ما اراد فابوا وطلبوا منه نزوله على حكم ابن زياد وبيعتة ليزيد فأبى فقاتلوه الى ان انخنته الجراحة فسقط الى الارض فحزوا رأسه وذلك يوم عاشوراء عام احدى وستين ووضع ذلك الرأس بين يدي عبدالله بن زياد * قال في روضة الاخيار قبر الحسين رضى الله عنه بكر بلاء وهى من ارض العراق ورأسه بالشام في مسجد دمشق على رأس اسطوانة وقد رأى النبي صلى الله عليه وسلم بعض الصالحين في النوم فقال يارسو الله بابي انت وامى ماترى قتن امتك فقال زادهم الله فتنة قتلوا الحسين ولم يحفظونى ولم يراعوا حقى فيه * وعن الشعبي مر على رضى الله عنه بكر بلاء عند مسيره الى صفين فوقف وسأل عن اسم هذه الارض فقيل كربلاء فبكى حتى بل الارض من دموعه ثم قال دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يبكى فقال (كان عندى جبريل آنفاً واخبرنى ان ولى الحسين يقتل بشاطئ

الفرات بموضع يقال له كربلاء ثم قبض جبريل قبضة من تراب اشمنى اياها فلم املك عني ان
فاختنا - روى - ان تلك التربة جعلها رسول الله صلى الله عليه وسلم في قارورة وقال لام سلمة
رضي الله عنها (ان هذا من تربة الارض التي يقتل بها الحسين فمتى صار دما فاعلمى انه قد قتل)
قالت ام سلمة فلما كان ليلة قتل الحسين سمعت قائلا يقول

ايها القاتلون جهلا حسينا * ابشروا بالعذاب والتذليل
قد لغتم على لسان ابن داود * دوموسى وحامل الانجيل

قالت فبكيت وفتحت القارورة فاذا التربة قد جرت دما . حكي ان السماء احمرت لقتله * قال
ابن سيرين والحرمة التي مع الشفق لم تكن حتى قتل الحسين وحكمته على ما قال ابن الجوزي
ان غضبنا يؤثر حرمة الوجه والحق منزع عن الجسمية فظهر تأثير غضبه على من قتل الحسين
بحمرة الافق اظهارا لعظيم الجناية ولم يرفع حجر في الدنيا يوم قتله الا وجد تحته دم عبيط
* واخرج ابو الشيخ ان جمعا تذاكروا انه ما من احد اعان على قتل الحسين الا اصابه بلاء
قبل ان يموت فقال شيخ انا اعنت وما اصابني شئ فقام ليصلح السراج فاخذته النار فجعل
ينادي النار النار وانغمس في الفرات ومع ذلك لم يزل ذلك به حتى مات . وبعضهم ابتلى بالعطش
فكان يشرب راوية ولا يروى . وبعضهم عوقب بالقتل او العمى او سواد الوجه او زوال الملك
في مدة يسيرة وغير ذلك فاذا عرفت فكن على جانب ممن يعادى اهل البيت ومن صحتهم
فان موالاتهم معاداة لاهل البيت وبفض لهم واحفظ الحرمة بحفظك الله تعالى وفي الحديث
(ان الله تعالى ثلاث حرمت فمن حفظهن حفظ الله دينه ومن لم يحفظهن لم يحفظ الله تعالى
دينه ولادنياء حرمة الاسلام وحرمتي وحرمة رحمي ومن لم يعرف حق عترتي والانصار
والعرب فهو لاحدى ثلاث اما منافق واما لزنية واما حملت به امه في غير طهر)

دركار دين زمردم بي دين مدد مخواه * ازماه منخسف مطلب نور صبحكاه

اللهم احفظنا من الانقطاع عن الوسائل الحقة والحقنا في الدنيا والآخرة بالطائفة المحقة
﴿ تلك ﴾ اشارة الى قصة نوح عليه السلام ومحلها الرفع بالابتداء وخبرها قوله ﴿ من
انباء الغيب ﴾ اى بعض اخباره فانه لتقدم عهده لم يبق علمه الا عند الله تعالى ﴿ نوحيا ﴾
اى تلك القصة بواسطة جبريل خبرنا ﴿ اليك ﴾ ليكون لك هداية واسوة فيما لقيه غيرك
من الانبياء عليهم السلام ﴿ ما كنت تعلمها انت ولا قومك ﴾ خبر آخر اى مجهولة عندك
وعند قومك ﴿ من قبل هذا ﴾ اى من قبل ابحاثنا اليك واخبارنا بها . وفي ذكر جهلهم
تنبيه على انه عليه السلام لم يتعلمه اذ لم يخالط غيرهم وانهم مع كثرتهم لم يسمعه فكيف
يؤخذ منهم * قال سعدى المفتي اعلمناهم بها ليكون لهم مثالا وتحذيرا ان يصيبهم اذا كذبوك
ما اصاب اولئك ﴿ فاصبر ﴾ متفرع على الايجاء اى واذا قد اوجيناها * وفي تفسير ابن الليث
يعنى ان لم يصدقك فاصبر على مشاق تبليغ الرسالة واذية قومك وتكذيبهم كما صبر نوح
في هذه المدة المتطاولة ﴿ ان العاقبة ﴾ اى آخر الامر بالظفر في الدنيا والنور في الآخرة

﴿للمتقين﴾ اي المؤمنين الموحدين الصابرين كما شاهدته في نوح وقومه ولك فيه اسوة حسنة . وفيه تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم وللمؤمنين : قال الحافظ

سروش عالم غيم بشارتي خوش داد * كه كس هميشه گرفتار غم نخواهد ماند
* قال الكاشفي [پير طريقت فرمود كه صبر كليد همه بستكيها است وشكيابي علاج همه خستكيها است نتيجة شكيابي ظفر است وكار بي صبر ازهر روز بترست
صبر است كليد كنيج مقصود * بي صبر در مراد نكشود
كر صبر كي مراد يابي * وزبای در افتي ازشتابي

- روى - عن خباب بن الارت قال اتينا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو متوسد بردائه في ظل الكعبة فشكونا اليه فقلنا يا رسول الله ألا تدعوا لله لنا وتستبصرنا فجلس محمرا لونه ثم قال (ان من كان قبلكم ليؤتى بالرجل فيحفره في الارض حفرة فيجاء بالمنشار فيوضع على رأسه فيجعل فرقتين ما يصرفه ذلك عن دينه) وفي الحديث (يؤتى يوم القيامة بانم اهل الارض فيغمس في النار غمسة فيخرج اسود محترقا فيقال له هل مر بك نعيم قط او كنت فيه فيقول لا لم ازل في هذا البلاء منذ خلقني الله تعالى ويؤتى باشد اهل الدنيا بلاء فيغمس في الجنة غمسة) يعنى يدخل فيها ساعة (فيخرج كأنه القمر ليلة البدر فيقال له هل مر بك شدة قط فيقول لا لم ازل في هذا النعيم منذ خلقني الله تعالى) * يقول الفقير هذا اذا صبر ولم يظفر ببغيته في الدنيا مع ان من الظفر والنصر الموت على ما قال بعض العلماء في قوله تعالى ﴿ألا ان نصر الله قريب﴾ فان الميت اما مستريح او مستراح منه ولكن غالب العادة الالهية ازال النصر للعاجز ولقد شاهدت في عصرى كثيرا من مواد هذا الباب. منها انى كنت في الاسكوب من الديار الرومية انهى عن المنكر فلقبني من القوم في مدة ست سنين ما يضيق نطاق البيان عنه حتى آل الامر الى الهجرة من تلك البلدة فاخرجوني من بينهم فانقلب الابتلاء الى مقاساة شدائد الهجرة مع الاهل والاولاد حتى اذا دخلت مدينة بروسة باشارة حضرة الشيخ قدس سره ووجدت فيها الراحة العظمى استولى الكفار على البلاد الرومية واحرقوا الاسكوب وجعل الله من فيها من المستكبرين كأن لم يكن شيأ مذكورا. ومنها ان ابراهيم الوزير في اواخر دولة السلطان محمد الرابع نفى حضرة شيخنا الاجل الذى جعله الله آية من آيات هذه الدورة القمرية الى بلدة المعروفة بشمنى وكان حين النفي متمكنا في القسطنطينية فلم يلبث حتى نفاه الله اى الوزير ثم قتل ثم لما آلت الوزارة الى مصطفى المعروف بابن كوبريلى في دولة السلطان سليمان الثانى اخرج حضرة الشيخ ايضا لغرض فاسد الى جزيرة قبرس فمضى سنة الاقتل الوزير وجعل عبرة للمعتبرين ومثلا للآخرين وكنت اتحزن في امر حضرة الشيخ حين كان في الجزيرة المذكورة فينا انافى تفكره يوما اذ وردلى كتاب من جنابه مندرج فيه قوله تعالى ﴿ولا تستعجل لهم﴾ كأنهم يوم يرون ما يوعدون لم يلبثوا الا ساعة من نهار بلاغ فهل يهلك الا القوم الفاسقون﴾ فصادف قتل الوزير وهو من كراماته العجيبة حفظه الله سبحانه ومتعنا بعلومه الالهية ووارداته الربانية ﴿والى عاد﴾ قبيلة من

العرب بناحية اليمن فهو متعلق بمضمر معطوف على قوله تعالى ارسلنا في قصة نوح وهو
 الناصب لقوله ﴿ اخاهم ﴾ وتقديم المجرور على المنصوب ههنا للحدار من الاضمار قبل
 الذكر. والمعنى وارسلنا الى عاد اخاهم اي واحدا منهم في النسب من قولهم ويا اخا العرب يا اخا بني
 تميم يريدون يا واحدا منهم ﴿ هودا ﴾ وكان عليه السلام من جملتهم فانه هود بن عبدالله بن رباح بن
 الخلود بن عوص بن ارم بن سام بن نوح. وقيل هود بن صالح بن ارفخشذ بن سام بن نوح ابن عم
 ابي عاد * قال الكاشفي [عاد چهارم پدر هودست وعاد پسر عوص بن ارم بن سام بن نوح
 است وبرين قول از ابناء عم عاد باشد] قال بعضهم عاد هو اسم القبيلة وهي الفروع المنشعبة
 من اصل واحد فيكون اسم الاب الكبير في الحقيقة والتعبير باخص الاوصاف التي هي الاخوة
 بمعنى انتساب شخصين الى صلب واحد او رحم واحد او الى صلب ورحم معا ككونه كذلك
 بالنسبة الى اتحاد الاب. وقال بعضهم هو اسم ملكهم وكانوا يسمون باسم ملكهم وانما جعل
 واحدا منهم لانهم افهم لقوله واعرف بحاله في صدقه وامانته وارغب في اقتفائه * قيل ان هودا
 مكث في ديار قومه اربعين سنة يعبد الله ويتجنب اصنامهم فنزل عليه جبريل بالرسالة الى بني
 عاد فذهب هود اليهم وهم بالاحقاف متفرقون وهي ارمال والتلال وجعل يدعوهم الى
 عبادة الله تعالى وترك عبادة الاصنام كما قال تعالى ﴿ قال ﴾ استئناف بياني كأنه قيل ماذا
 قال لهم فقيل قال ﴿ يا قوم ﴾ [اي كروه من] ﴿ اعبدوا الله ﴾ وحده لانه ﴿ مالكم من اله
 غيره ﴾ فخصوه بالعبادة ولا تشركوا به شيئا وغيره بالرفع صفة لاله باعتبار محله ﴿ ان اتم الا
 مفترون ﴾ اي ما اتم باتخاذكم الاصنام شركاء الا مفترون على الله الكذب قال في التأويلات
 النجمية يشير بهود الى القلب وبعاد الى النفس وصفاتها فان القلب اخو عاد النفس لانهما
 قد تولدا من ازدواج الروح والقلب. فالمعنى انا ارسلنا هود القلب الى عاد النفس كما ارسلنا
 نوح الروح الى قومه وبهذا المعنى يشير الى ان القلب قابل لفيض الحق تعالى كما ان الروح
 قابل لفيضه قال يا قوم اعبدوا الله يشير الى النفس وصفاتها ان يتوجهوا لعبودية الحق وطلبه
 مالكم من اله غيره اي شئ دونه لاستحقاق معبوديتكم ومحبوبيتكم ومطلوبيتكم ان اتم
 الا مفترون فيما تتخذون الهوى والدنيا معبودا ومطلوبا ﴿ يا قوم لا اسألكم عليه ﴾ اي على
 تبليغ الرسالة ﴿ اجرا ﴾ يعني جعللا ورشوة ومعناه لست بطامع في اموالكم ﴿ ان اجري
 الا على الذي فطرني ﴾ خلقتني جعل الصلاة فعل الفطرة لكونه اقدم النعم الفائضة من جناب
 الله تعالى المستوجبة للشكر ﴿ أفلا تعقلون ﴾ اي اتغفلون عن هذه القصة فلا تعقلونها * واعلم
 ان المال والجاه وثناء الخلق وغيرها من مشارب النفس عند اهل الله تعالى ولذا قالوا ما من
 رسول الا خاطب قومه بهذا القول ازاحة للثمة وتمحيضا للنصيحة فانها لا تنجح ولا تنفع
 الا اذا كانت خالصة غير مشوبة بشئ من المطامع

طمع بند ودفتر زحمت بشوى * طمع بكسل وهرچه خواهي بكوى

كما روى عن بعض المشايخ انه كان له سنور وكان يأخذ من قصاب في جواره شيئا من الغدد
 لسنوره فرأى على القصاب منكرا فدخل الدار فاخرج السنور اولا ثم جاء واختسب على

القصاب فقال له القصاب لا اعطيك بعد اليوم لسنورك شأ فقال ما احتسب عليك الا بعد
اخراج السنور وقطع الطمع منك والطمع سكون القلب الى منفعة مشكوكه
مکن سعدیا دیده بردست کسی * که بخشنده پرورد کارست و بس

طمع آب روی مقرر برنخت * برای دوجو دامن در برنخت

وساحة قلوب الانبياء عليهم السلام وكذا الاولياء قدس سرهم مطهرة من دنس التعلق
بغير الله في دعوتهم وارشادهم وانما يريد اهل الارشاد من هذه الامة تعظيم جاه رسول الله
صلى الله عليه وسلم بتكثير اتباعه لالمال والمنافع الدنيوية فان الآخرة خير وابق. وفي المثل
اجهل من داعي ثمانين من الضأن. قال ابن خالويه انه رجل قضى للنبي عليه السلام حاجة
فقال ائتني بالمدينة فأتاه فقال (ايما احب اليك ثمانون من الضأن او ادعوا الله ان يجعلك معي
في الجنة) قال بل ثمانون من الضأن قال (اعطوه اياها) ثم قال (ان صاحبة موسى عليه السلام كانت
اعقل منك) وذلك ان عجوزا دلته على عظام يوسف عليه السلام فقال لها موسى ايما احب اليك
اسأل الله ان تكوني معي في الجنة او مائة من الغنم قالت الجنة ولكمال المحافظة على الدين لم
يقبل العلماء المتقدمون اجرة على الوعظ والتعليم والامامة والخطابة والتأذين وغيرها
زيان ميکند مرد تفسيردان * که علم وادب ميفروشد بنان

﴿ ويا قوم استغفروا ربكم ﴾ آمنوا به ﴿ ثم توبوا اليه ﴾ من عبادة غيره لان التوبة لاتصح
الابعد الايمان كما في بحر العلوم واللائح للبال ان المعنى اطلبوا مغفرة الله تعالى لذنوبكم السالفة
من الشرك والمعاصي بان تؤمنوا به فان الايمان يجب ما قبله اى يقطع ثم ارجعوا اليه بالطاعة
فان التحلية بالمهملة بعد التخلية بالمعجمة فيكون ثم على بابها في التراخي ايضا ﴿ يرسل السماء
عليكم ﴾ اى المطر ﴿ مدرارا ﴾ من انية مبالغة الفاعل يستوى فيه المذكر والمؤنث واصله
من درالبن درورا وهو كثرة وروده على الخالب يقال سحاب مدرار ومطر مدرار اذا تابعا
منه المطر في اوقات الاحتياج اليه. والمعنى حال كونه متابعا دائما كلما تحتاجون * وقال الكاشفي
[تابفرستد از آسمان بارانى بيوسته] ﴿ ويزدكم ﴾ [وبيفزاید وزياده كند] ﴿ قوة ﴾
مضافة منضمة ﴿ الى قوتكم ﴾ اى يضاعفها لكم وانما رغبتهم في الايمان بكثرة المطر وزيادة
القوة لانهم كانوا اصحاب زروع وبساتين وعمارات حراسا عليها اشد الحرص فكانوا احوج
شئ الى الماء وكانوا مدلين بما اوتوا من شدة القوة والبطش والبأس والنجدة ممنوعين بها من
العدو مهيين في كل ناحية * وقال الكاشفي [آورده اند که عاديان دعوت هود قبول نکردند
وحق سبحانه و تعالى بشأمت آن سه سال باران از ايشان باز گرفت وزنان ايشانرا عاقره وعقيمه
ساخت و چون اصحاب زراعت بودند و دشمنان نيز داشتند برای زراعت به باران و برای دفع
اعادى باولاد محتاج شدند هود عليه السلام فرمود که ﴿ يا قوم استغفروا ﴾ الخ فيكون معنى قوله
﴿ ويزدكم قوة الى قوتكم ﴾ قوتى باقوت شما يعنى فرزندان دهد شمارا تا بمدد ايشان بر دفع
اعادى قادر شويد] * وعن الحسن بن على انه وفد على معاوية فلما خرج تبعه بعض حجابيه فقال
انى رجل ذو مال ولا يولدلى فعلمنى شئاً لعل الله يرزقنى ولدا فقال عليك بالاستغفار فكان يكثر

الاستغفار حتى ربما استغفر في يوم واحد سبعمائة مرة فولد له عشرة بنين فبلغ ذلك معاوية فقال هلاسأته ثم قال ذلك فوفد وفدة اخرى فسأله الرجل فقال ألم تسمع قول هود (ويزدكم قوة الى قوتكم) وقول نوح (ويمددكم باموال وبنين) ﴿ولاتتولوا﴾ ولا تعرضوا عما ادعوكم اليه وارغبكم فيه ﴿مجرمين﴾ اى حال كونكم مصرين على الاجرام والآثام والاجرام كسب الجرم كالاذناب بكسر الهمزة كسب الذنب ﴿قالوا﴾ استئناف بتقدير سؤال سائل كأنه قيل ما قال له قومه بعد ان امرهم ونهاهم ف قيل قالوا ﴿ياهود ماجئتنا بينة﴾ اى بحجة تدل على صحة دعواك وانما قالوه لفرط عنادهم وعدم اعتدادهم بماء جاءهم من المعجزات كما قالت قريش لرسول الله صلى الله عليه وسلم لولا انزل عليه آية من ربه مع فوات آياته الحصر ﴿وما نحن بتاركى آلهتنا﴾ اى بتاركى عبادتهم واصله تاركين سقطت النون بالاضافة ﴿عن قولك﴾ حال من الضمير فى تاركى كأنه قيل وما نترك آلهتنا صادرين عن قولك اى صادرا تركنا عن ذلك باسناد حال الوصف الى الموصوف ومعناه التعليل على ابلغ وجه لدلالته على كونه علة فاعلية ولا يفيد الباء واللام * قال السعدى المفتى قديقال عن السببية كما فى قوله تعالى ﴿الا عن موعدة وعدها اياه﴾ فيتعلق بتاركى اى بقولك المجرد عن حجة ﴿وما نحن لك بمؤمنين﴾ اى بمصدقين فيما تدعونا اليه من التوحيد وترك عبادة الآلهة وهو اقاطله من الاجابة والتصديق ﴿ان نقول الاعتريك﴾ قوله اعتراك جملة مفسرة لمصدر محذوف تقديره ما نقول فى شأنك الا قولنا اعتراك اى اصابك من عراه يعره اذا اصابه ﴿بعض آلهتنا بسوء﴾ الباء للتعدي. والمعنى بالفارسية [مكر آنكه رسانيده اند بتو برخى از خدايان ما رنجى وكرندى وعلتى] اى بجنون لسبك اياها وصدك عنها وعداوتك مكافاة لك منها على سوء فعلك بسوء الجزاء فمن ثم تتكلم بكلام المجانين وتهذى بهذيان المبرسمين ﴿قال﴾ هود ﴿انى اشهد الله واشهدوا﴾ اى واقول اشهدوا لئلا يلزم عطف الانشاء على الخبر ﴿انى بري﴾ تنازع فيه اشهد الله واشهدوا اى على انى بري ﴿مما تشركون﴾ اى من اشراككم ﴿من دونه﴾ اى من دون الله او مما تشركون من آلهة غير الله فما موصولة واشهاد الله تعالى حقيقة واشهادهم استهزاء بهم واستهانة اذ لا يقول احد لمن يعاديه اشهدك على انى بري منك الا وهو يريد عدم المبالاة ببراءته والاستهانة بعداوته * واعلم انهم لما سموا اصنامهم آلهة واثبتوا لها الضرر نفى هود بقوله انى اشهد الله الآية كونهم آلهة رأسا ثم نفى الضرر بقوله ﴿فكيدونى﴾ الكيد ارادة مضرة الغير خفية وهو من الخلق الحيلة السيئة ومن الله التدبير بالحق لمجازاة اعمال الخلق اى ان صح ما تفوهتم به من كون آلهتكم مما تقدر على اضرار من يسبها ويصد عن عبادتها فانى بري منها فكونوا اثم وآلهتكم ﴿جميعا﴾ حال من ضمير كيدونى على قصد اهلاكى بكل طريق ﴿ثم لا تنظرون﴾ لا تهملونى ولا تسامحونى فى ذلك فالفاء لتفريع الامر على زعمهم فى قدرة آلهتهم على ما قالوا وعلى البراءة كليهما كما فى الارشاد * وفيه اشارة الى ان النفس وصفاتها والشیطان والهوى والدنيا فى كيد القلب على الدوام والقلب المؤيد بالتأييد الربانى لا يناله كيدهم

جملة عالم اكر دريا شود * چون تو باحق تر نكردد باى تو

﴿ انى توكلت على الله ربي وربكم ﴾ يعنى انكم والهتكم لا تقدرتون على ضررى فانى متوكل على الله القادر القوى وهو مالكي ومالك كل شئ اذ ﴿ بامن دابة ﴾ نسمة تدب على الارض ﴿ الاهو ﴾ اى رب تعالى ﴿ آخذ بناصيتها ﴾ الناصية عند العرب منبت الشعر فى مقدس الرأس ويسمى الشعر النابت هناك ايضا ناصية تسمية له باسم منبته والاخذ بناصية الانسان عبارة عن قهره والغلبة عليه وكونه فى قبضة الاخذ بحيث يقدر على التصرف فيه كيف يشاء والعرب اذا وصفوا انسانا بالذلة والخضوع لرجل قالوا ماناصيته الايبى فلان اى انه مطيع له لان كل من اخذت بناصيته فقد قهرته واخذ الله بناصية الخلائق استعارة تمثيلية لافاد قدرته فيهم. والمعنى الا وهو مالك لها قادر عليها يصرفها على ما يريد بها والغرض من هذا الكلام الدلالة على عظمته وجلالة شأنه وكبرياء سلطانه وباهر قدرته وان كل مقدور وان عظم وجل فى قوته وجتته فهو مستضعف الى جنب قدرته مقهور تحت قهره وسلطانه متقاد لتكوينه فيه ما يشاء غير متمنع عليه ﴿ ان ربي على صراط مستقيم ﴾ يعنى انه على الحق والعدل فى ملكه لا يفوته ظالم ولا يضيع عنده معتصم به ﴿ وفى التأويلات النجمية ﴾ مامن دابة ﴿ تدب فى طلب الخير والشر ﴾ الاهو آخذ بناصيتها ﴿ يجرها بها الى الخير والشر وهى فى قبضة قدرته مذللة له ﴾ ان ربي على صراط مستقيم ﴿ فى اصلاح حال اهل الخير وافساد حال اهل الشر ﴾ وفيه اشارة اخرى ان ربي على صراط مستقيم يدل طالبيه به عليه يقول من طلبه فليطلبه على صراط مستقيم الشريعة على اقدام الطريقة فانه يصل اليه بالحقيقة وايضا يعنى الصراط المستقيم هو الذى ينتهى اليه لا الى غيره كقوله ﴿ وان الى ربك المنتهى ﴾ [ودر نقد النصوص قدس سر جامع مذكور است در باب احديث افعال وبيان تأثيرات ومؤثرات كه آن ذات متعالیه كه فى الحقيقة مصدر جميع افعال ومؤثر در تمام منفعالاتست بحكم تربيت هر يكى را بحسب قابليات بسوى حضرت خود مى كشاند اينست سر آخذ بناصيتها ان ربي على صراط مستقيم]

كش كشاند مى كشد كانا اليه راجعون * چوروى جاي دكر فكر غلط باشد جنون وازين مقوله ها است قول قائل

چون همراه اوست از چپ و راست * تو بهر ره كه مى روى اوراست
چون از و بود ابتدای همه * هم بدو باشد انتهای همه

﴿ فان تولوا ﴾ فان تولوا بحذف احدى التائين اى وان تستمروا على التولى والاعراض فلا تفرطمنى ﴿ فقد ابلفكم ما ارسلت به اليكم ﴾ اى لاني قد اديت ما على من الابلاغ والزام الحجة وكنتم محجوجين بان بلفكم الحق فايتم الا للتكذيب والجحود فالمدكور دليل الجزاء ﴿ ويستخلف ربي قوما غيركم ﴾ كلام مستأنف اى ويهلككم الله ويحيي بقوم آخرين يخلفونكم فى دياركم واموالكم ﴿ ولا تضرونه ﴾ بتوليكم واعراضكم ﴿ شيا ﴾ من ضرر قط لانه لا يجوز عليه المضار والمنافع وانما تضرون انفسكم ﴿ ان ربي على كل شئ حفيظ ﴾ رقيب فلا يخفى عليه اعمالكم ولا يغفل عن مجازاتكم * واعلم انه بين وجوب التوكل على الله وكونه حفيظا حصينا اولاً بان ربوبيته عامة لكل احد ومن يرب يدبر امر المربوب ويحفظه فلا يحتاج حفظ الغير وثانياً بان كل ذى نفس تحت قهره اسير عاجز عن الفعل والتأثير فى غيره

فلا حاجة الى الاحتراز منه وثالثا بانه على طريق العدل في عالم الكثرة الذي هو ظل وحدته فلا يسلط احدا على احد الا عن استحقاق لذلك بسبب ذنب وجرم ولا يعاقب احدا من غير زلة ولو صغيرة نعم قد يكون للزكية ورفع درجة فالمستفاد في ضمن ذلك كله نفي القدرة عنهم وعن آلهتهم فلا حول ولا قوة الا بالله والله تعالى لا يظلم الناس مثقال ذرة وما يرى في صورة الظلم فمن خفا سره وحكمته والعارف ينظر الى الاسرار الالهية ويحمل الوقائع على الحكم - حكى - انه كان رجل سقاء بمدينة بخارى يحمل الماء الى دار صائغ مدة ثلاثين سنة وكان لذلك الصائغ زوجة صالحة في نهاية الحسن والبهاء فجاء السقاء على عادته يوما واخذ بيدها وعصرها فلما جاء زوجها من السوق قالت ما فعلت اليوم خلاف رضى الله تعالى فقال ما صنعت فالحلت فقال جاءت امرأة الى دكاني وكان عندي سوار فوضعت في ساعدها فاعجبني بياض يدها فعصرتها فقالت الله اكبر هذه حكمة خيانة السقاء اليوم فقال الصائغ ايتها المرأة انى تبت فاجعليني في حل فلما كان من الغد جاء السقاء وتاب وقال يا صاحبة المنزل اجعليني في حل فان الشيطان قد اضلني فقالت امض فان الخطأ لم يكن الا من الشيخ الذي في الدكان فاقص الله منه في الدنيا وامثال ذلك من عدل الله تعالى فليكن العباد على العدالة خصوصا الحكام والسلاطين فان العدل ينفع في الدنيا والآخرة - حكى - ان ذا القرنين سأل من ارستطاليس أى شئ افضل للملوك الشجاعة ام العدل فقال اذا عدل السلطان لم يحتاج الى الشجاعة فمن آمن بالملك الديان وخشى من عذابه كل آن فقد عدل واحترز عن الظلم والطغيان وفاز بالدرجات في اعلى الجنان والا فقد عرض نفسه لعذاب النيران بل ولعذاب الدنيا ايضا على اشد ما كان ألا ترى الى قوله تعالى حكاية ﴿ ويستخلف ربي قوما غيركم ﴾ مع ماله من انواع اللعنة : قال السعدى قدس سره

نماند ستمكار بد روزكار * بماند برو لغنت پايدار

خنك روز محشر تن داد كر * كه در سايه عرش داردمقر

﴿ ولما ﴾ [آن هنگام كه] ﴿ جاء امرنا ﴾ اى عذابنا فيكون واحدا لأمور او امرنا بالعذاب فيكون مصدر امر ﴿ نجينا هودا والذين آمنوا معه ﴾ وكانوا اربعة آلاف ﴿ برحمة ﴾ عظيمة كائنة ﴿ منا ﴾ اى نجيناهم بمجرد رحمة وفضل لا باعمالهم لانه لا ينجوا احد وان اجتهد في الاعمال والعمل الصالح الا برحمة الله تعالى كما هو مذهب اهل السنة ﴿ ونجيناهم من عذاب غليظ ﴾ شديد وهو تكرير لبيان ما نجيناهم منه اى كانت تلك النتيجة نتيجة من عذاب غليظ وهى السموم التى كانت تدخل انوف الكفرة وتخرج من ادبارهم فتقطعهم اربارا باوقد سبق تفصيل القصة في سورة الاعراف فارجع اليها ﴿ وفيه اشارة الى ان العذاب نوعان خفيف وغليظ فالخفيف هو عذاب الشقاوة المقدرة قبل خلق الخلق والغليظ هو عذاب الشقى بشقاوة معاملات الاشقياء التى تجرى عليه مع شقاوته المقدرة له قبل الوجود كما فى التأويلات النجمية - روى - ان الله تعالى لما اهلك عادا ونجى هودا والمؤمنين معه اتوا مكة وعبدوا الله تعالى فيها حتى ماتوا * قال فى انسان العيون كل نبى من الانبياء كان اذا كذبه قومه خرج

هیچ‌نی هیچ ولی هم نبود * کونه برین دررخ امید سود

﴿ وتلك ﴾ القليلة يا قوم محمد ﴿ عاد ﴾ قال العلامة الطيبي كأنه تعالى اذن بتصوير تلك القليلة في الذهن ثم اشار اليها وجعلها خبرا للمبتدأ لمزيد الابهام فيحسن التفسير بقوله ﴿ جحدوا بآيات ربهم ﴾ كل الحسن لمزيد الاجمال والتفصيل انتهى * ويجوز ان تكون اشارة الى قبورهم وآثارهم كأنه تعالى قال سيروا في الارض فانظروا اليها واعتبروا ففي الكلام مجاز حذف اما قبل المبتدأ اي اصحاب تلك واما قبل الخبر اي قبور عاد كفروا بآيات ربهم بعد ما استيقنوها يعني انهم كانوا يعرفون انها حق لكنهم جحدوها كما يجحد المودع الوديعة ويستمر على جحوده ولا يرعوى ﴿ وعصوا رساله ﴾ لانهم عصوا رسولهم ومن عصى رسوله فقد عصى الكل لاتفاق كلمتهم على التوحيد واصول الشرائع. قيل لم يرسل اليهم الاهود وحدد وهذا الجحود والعصيان شامل لكل فرد منهم اي لرؤسائهم واسافلهم ﴿ واتبعوا ﴾ اي الاسافل ﴿ امر كل جبار ﴾ [فرمان هر سرکشی] ﴿ عنيد ﴾ [ستیزه کاررا] * قال في التبيان الجبار المتعظم في نفسه المتكبر على العباد والعنيد الذي لا يقول الحق ولا يقبله * وقال القاضي اي من كبرائهم الطاغين * قال سعدى المفتي اشار الى ان الجبار بمعنى المتكبر فانه يأتي بمعنى المتكبر الذي لا يرى لاحد عليه حقا ويقال عند اذاطعي. والمعنى عصوا من دعاهم الى الايمان وما نجيهم واطاعوا من دعاهم الى الكفر وما يريدهم ﴿ واتبعوا ﴾ اي التابعون والرؤساء ﴿ في هذه الدنيا لعنة ﴾ اي ابعادا عن المرحمة وعن كل خير اي جعلت تابعة لهم ولازمة تكبهم في العذاب كمن يأتي خلف شخص فيدفعه من خلف فيكبه وانما عبر عن لزوم اللعنة لهم بالتبعية للمبالغة فكأنها لا تفارقهم وان ذهبوا كل مذهب بل بدور معهم حيثما داروا ولوقوعه في صحبة اتباعهم رؤساءهم يعني انهم لما اتبعوا اتبعوا ذلك جزاء لصنيعهم جزاء وفاقا ﴿ ويوم القيمة ﴾ اي اتبعوا في يوم القيامة ايضا لعنة وهي عذاب النار المحلح حذف لدلالة الاولى عليها ﴿ ألا ان عادا كفروا ربهم ﴾ جحدوه كأنهم كانوا من الدهرية وهم الذين يرون محسوسا ولا يرون معقولا وينسبون كل حادث الى الدهر * قال في الكواشي كفريستعل متعديا ولازما كشكرته وشكرت له ﴿ ألا بعد العاد ﴾ [بدانید که دوریست مرعادیانرا یعنی از رحمت دورند] كما قال في التبيان ابعدهم الله فبعدها بعدا ﴿ قوم هود ﴾ عطف بيان لعاد لان عادا عادان عاد هود القديمة وعاد ارم الحديثة وانما كرر ألا ودعاء عليهم واعاد ذكرهم تهويلا لامرهم وتفظيحا له وحثا على الاعتبار بهم والحدز من مثل حالهم : وفي المنشوى

بس سپاس اورا کہ ما را در جهان * کرد پیدا از پس پیشینیان
تأشیدیم آن سیاستهای حق * بر قرون ماضیه اندر سبق

در اواخر دفتر یکم در بیان ادب کردن شیر کرکزا الخ

استخوان وپشم آن کرکان عیان * بنکرید وپند کیرید ای مهان
عاقل از سر بنهد این هستی وباد * چون شنید انجم فرعونان وعاد
ورنه بنهد دیگران از حال او * عبرتی گیرند از اضلال او

* ثم قوله (ألا بعدا لعادقوم هود) دعاء عليهم بالهلاك أي ليعبد عاد بعدا وليهلكوا والمراد به
الدلالة على أنهم كانوا مستوجبين لما نزل عليهم بسبب ما حكي عنهم وذلك لأن الدعاء بالهلاك
بعدها لهم ففائدته ما ذكر ثم اللام تدل أيضا على الاستحقاق وعلى اليان كأنه قيل لمن فقل
لعاد * قال سعدى المفتي ويجوز أن يكون دعاء عليهم باللعن * وفي القاموس البعد والبعد اللعن
انتهى * وفي الكفاية شرح الهداية اللعن على ضربين . أحدهما الطرد من رحمة الله تعالى وذلك
لا يكون إلا للكافر . والثاني الأبعاد عن درجة الأبرار ومقام الصالحين وهو المراد بقوله عليه السلام
(المحتكر ملعون) لأن أهل السنة والجماعة لا يخرجون أحدا من الإيمان بارتكاب الكبيرة
وجاء في اللعن العام (لعن الله من لعن والديه ولعن الله من ذبح لغير الله ولعن الله من آوى محدثا
ولعن الله من غير منار الأرض) . قوله محدثا بكسر الدال معناه الآتى بالأمر المنكر مما نهى عنه
وحرم عليه أي من آواه وحماه وذبح عنه ولم يكن ينكر عليه ويردعه . ومنار الأرض العلامات
التي تكون في الطرق والحد بين الأراضي وفي الحديث (لعن الله آكل الربا وموكله وكاتبه
وشاهده والواشمة والموشومة ومانع الصدقة والمحلل والمحلل له) : الوشم هو الزرقة الحاصلة
في البدن بغرز الأبرة فيه وجعل الثيلة أو الكحل في موضعه . والواشمة الفاعلة . والموشومة المفعول
بها ذلك وفي الحديث (لعن الله الراشي والمرأشي والرائش) أي الذي يسعى بينهما وفي الحديث
(لعن الله الخمر وشاربها وساقها وبائعها ومبتاعها وعاصرها ومعتصرها وحاملها والمحمولة إليه
وأكل ثمنها) ويكره للمسلم أن يؤجر نفسه من كافر لعصر الغنم كما في الأشباه ويجوز بيع العصير
من يتخذه خمرًا لأن عين العصير عار عن المعصية وإنما يلحقه الفساد بعد تغيره بخلاف بيع السلاح
في أيام الفتنة لأن عينه آلة بلا تغيير يعني يكره بيع السلاح أيام الفتنة إذا علم أن المشتري من أهل
الفتنة لأنه يكون سببا للمعصية وإذا باع مسلم خمرًا وقبض الثمن وعليه دين كره لرب الدين أخذه
منه لأن الخمر ليست بمال متقوم في حق الذمي فملك الثمن فحل الأخذ منه وفي الحديث
(لعن المسلم كقتله) * قال ابن الصلاح في فتاواه قاتل الحسين رضي الله عنه لا يكفر بذلك وإنما
ارتكب ذنبا عظيما وإنما يكفر بالقتل قاتل نبي من الأنبياء * ثم قال والناس في يزيد ثلاث
فرق . فرقة تتولاه وتحبه . وفرقة تسبه وتلعنه . وفرقة متوسطة في ذلك لاتتولاه ولا تلعنه
وتسلك به مسالك سائر ملوك الإسلام وخلفائهم غير الراشدين في ذلك وهذه الفرقة هي المصيبة
ومذهبها هو اللائق بمن يعرف سير الماضين ويعلم قواعد الشريعة المطهرة انتهى * وقال
سعد الدين التفتازاني

اللعن على يزيد في الشرع يجوز * واللاعن يحزى حسنات ويفوز

قد صبح لدى أنه معتل * واللعن مضاعف وذلك مهموز

وباقى البحث فيه قد سبق في سورة البقرة ألألعنة الله على الظالمين * قال في حياة الحيوان

ان الله تعالى لم يجعل الدنيا مقصودة لنفسها بل جعلها طريقة موصلة الى ما هو المقصود
 لنفسه وانه لم يجعلها دار اقامة ولا جزاء وانما جعلها دار رحلة وبلاء وانه ملكها في الغالب
 الجهنة والكفرة وحماها الانبياء والاولياء والابدال وحسبك بها هو انما انه سبحانه
 صغرها وحقرها وابغضها وابغض اهلها ومحبا ولم يرض لصاقل فيها الا بالتزود للارتحال
 عنها وفي الحديث (الدنيا ملعونة ملعون ما فيها الا ذكر الله ومن والاه وعلمها او متعلمها)
 ولا يفهم من هذا اباحة لعن الدنيا وسبها مطلقا كما روى ابو موسى الاشعري ان النبي صلى الله
 عليه وسلم قال (لا تسبوا الدنيا فتمت مطية المؤمن عليها يبلغ الخير وبها ينجو من الشر ان العبد
 اذا قال لعن الله الدنيا قالت الدنيا لعن الله من عصي ربه) وهذا يقتضي المنع من سب الدنيا
 ولعنها. ووجه الجمع بينهما ان المباح لعنه من الدنيا ما كان منها مبعدا عن الله تعالى وشاغلا عنه
 كما قال السلف كل ما شغلك عن الله سبحانه من مال وولد فهو مشغول عليك واما ما كان
 من الدنيا يقرب من الله ويعين على عبادته فهو المحمود بكل لسان المحبوب لكل انسان
 فمثل هذا لا يسب بل يرغب ويحب واليه الاشارة حيث قال (الا ذكر الله ومن والاه او علما
 او متعلما) وهو المصريح به في قوله (نعمت مطية المؤمن) الخ وبهذا يرتفع التعارض بين الحديثين
 * واعلم ان حقيقة اللعن هو الطرد عن الحضرة الآتية الى طلب شهوات الدنيا وتعب
 وجدانها وتعب فقدانها فهو اللعنة الدنيوية واما اللعنة يوم القيامة فبالبعد والخسران والحرمان
 وعذاب النيران فالنفس اذا لم تقبل نصيحة هود القلب وترك مشارب القلب الدنيوية
 الباقية من لوازم التورانية وطوامع الروحانية وشواهد الربانية واقبلت على المشارب الدنيوية
 الفانية من الشهوات والمستلذات الحيوانية وثنا الخلق والجاه عندهم وامثال هذا فقد جاء
 في حقها الأبعدا اي طردا وفرقة وقطيعة وحسرة لها عصمتها الله واياكم من مكاييد النفس
 الامارة وشرقنا بصلاح الحال الى آخر الاعمار والآجال ﴿ والى ثمود ﴾ اي وارسلنا الى
 ثمود وهي قبيلة من العرب سموها باسم ابيهم الاكبر ثمود بن عاد بن ارم بن سام. وقيل انما
 سموها بذلك لقلة هائهم من التمد وهو الماء القليل. في تفسير ابي الليث انما لم ينصرف لانه اسم
 قبيلة وفي الموضع الذي ينصرف جعله اسما للقوم ﴿ اخاهم ﴾ اي واحدا منهم في النسب
 ﴿ صالحا ﴾ عطف بيان لآخاهم وهو صالح بن عبيد بن آسف بن ماسخ بن عبيد بن خاور
 ابن ثمود ﴿ قال ﴾ استئناف بياني كأنه قال لما قال لهم صالح حين ارسل اليهم فقل
 قال ﴿ يا قوم ﴾ [اي قوم من] ﴿ اعبدوا الله ﴾ وحده لانه ﴿ ما لكم من اله غيره ﴾ [ليست
 شمارا معبودي جزوي] ﴿ هو ﴾ لا غيره لانه فاعل معنوي وتقديمه يدل على القصر
 ﴿ انشأكم ﴾ كونكم وخلقكم ﴿ من الارض ﴾ من لابتداء الغاية اي ابتداء انشاءكم
 منها فانه خلق آدم من التراب وهو النموذج منطوق على جميع ذرياته التي ستوجد الى يوم القيامة
 انطواء اجاليا لان كل واحد منهم مخلوق من التراب ومن دم الطمث والمني انما يتولد من
 الدم والدم انما يتولد من الاغذية وهي اما حيوانية او نباتية والنباتية انما تتولد من الارض
 والاعذية الحيوانية لا بد ان تنتهي الى الاغذية النباتية المتولدة من الارض فثبت انه تعالى

انشأ الكل من الارض ﴿ واستعمركم فيها ﴾ من العمر يقال عمر الرجل يعمر عمرا بفتح العين وسكون الميم اي عاش زمانا طويلا واستعمره الله اي اطال بقاءه ونظيره بقي الرجل واستبقاه الله من البقاء اي ابقاء الله فبناء استفعل للتعدية. والمعنى عمركم واستبقاكم في الارض وبالفارسية [وزند كافي وبقاداد شمارا در زمين. درمدارك مذكورست كه سال عمر هريك از نمود از سيصد تاهزار بوده] ويجوز ان يكون من العمارة بالفارسية [آبادان كردن] قال كعب قوله تعالى ﴿ واستعمركم فيها ﴾ يدل على وجوب عمارة الارض لان الاستعمار طلب العمارة والطلب المطلق منه تعالى يحمل على الامر والايجاب. والمعنى امركم بالعمارة فيها واقدركم على امارتها كما قال الكاشفي [شمارا قدرت داد بر عمارت زمين تامنازل نزه ساختيد و بر حفر انهار و غرس اشجار اشتغال نموديد] ﴿ فاستغفروه ﴾ فاطلبوا مغفرة الله بالايان يعني [ايمان آريد تا شمارا بيا مرزد] فان مافصل من قنون الاحسان داع الى الاستغفار ﴿ ثم توبوا اليه ﴾ من عبادة غيره لان التوبة لاتصح الا بعد الايمان وقد سبق تحقيق «ثم» هذه غير مرة ﴿ ان ربي قريب ﴾ اي قريب الرحمة لقوله تعالى ﴿ ان رحمة الله قريب من المحسنين ﴾ ﴿ محجب ﴾ لمن دعاء وسأله * قال سعدى المفتي والذي يلوح للخاطر ان قوله تعالى قريب ناظر لتوبوا ومحجب لاستغفروا اي ارجعوا الى الله فانه قريب ماهو بعيد واسألوا منه المغفرة فانه محجب لسأله لا يخفيه

محالست اكر سر برين در نهی * كه باز آيدت دست حاجت تهی

وحظ العبد من الاسم المحجب ان يحجب ربه فيما امره ونهاه ويتلقى عباده بلطف الجواب واسعاف السؤال والعبد اذا اجاب ربه فالله تعالى يحبه كما قال ابو طالب لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما اطوع ربك فقال عليه السلام (وانت يا عم لو اطعته لاطاعك) * قال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر الدعاء يوذن بالبعد وهو تعالى القريب واذا كان القريب فلم تدعو وان سكت قال لك لم تدعو هل استكبرت فلم تبق الغبطة الا لاخرس وهم البكم صم بكم عمى طوبى لهم وحسن ما ب انتهى * وهذا وصف العلماء بالله وهم الذين قيل فيهم من عرف الله كل لسانه

جو بيت المقدس درون بر قباب * رها کرده دیوار بیرون خراب

بخود سرفرو برده همچون صدف * نه ماند زدريا بر آورده كف

* واعلم ان عمارة الظاهر بافعال الشريعة من اسباب عمارة الباطن باخلاق الربانية. قال العلماء العمارة متنوعة الى واجب ومندوب ومباح وحرام * فالواجب مثل سد الثغور وبناء القناطر على الانهر المهلكة وبناء المسجد الجامع في المصر وغير ذلك * والمندوب كبناء القناطر على الانهر الصغيرة والمساجد والمدارس والرباطات ونحو ذلك تيسيرا للناس والمباح كالزوايا والحقايات والبيوت التي تقى الحر والبرد وربما تكون الاخيرة واجبة * قال في الاسرار المحمدية الغرض من المسكن دفع المطر والبرد واقل الدرجات فيه معلوم وما زاد عليه فهو من الفضول والاقتصار على الاقل والادنى يمكن في الديار الحارة واما في البلاد الباردة في

غلبة البرد ونفوذ من الجدران الضعيفة حتى كاد يهلك او يمرض فالبناء بالطين واحكامه لا يخرج من حد الزاهدين وكذا في ايام الصيف عند اشتداد الحر واستضراره واستضرار اولاده باليت الشتوى السفلى لعدم نفوذ الهواء البارد فيه ومن براغيته في الليل المزيجات عن النوم وانواع الحشرات فيه فلا يجوز حملهم على الزهد بان يتركهم على هذه الحال بل عليه ان يبنى لهم صيفيا علويا لما رويناه عن النبي عليه السلام (من بنى بناينا في غير ظلم ولا اعتداء او غرس غرسا في غير ظلم ولا اعتداء كان له اجرا جاريا ما انتفع به احد من خلق الرحمن) انتهى والحرام كابنية الجهلة الذين بنوا للمباهاة وابنية الظلمة وغير ذلك مما ليس به حاجة. وفي الخبر (من بنى فوق ما يكفيه جاء يوم القيامة وهو حامله على عنقه) وفي الحديث (الدنيا ملعونة ملعون ما فيها الا ما كان منها لله تعالى) وكان ملوك فارس قد اكلوا من حفر الانهار وغرس الاشجار وعمروا الاعمار الطوال مع ما كان فيهم من عسف الرعايا فسأل نبي من انبياء زمانهم ربه عن سبب تعميمهم فاوحى اليه انهم عمروا بلادهم فعاش فيها عبادي * وعن معاوية انه اخذ في احياء الارض في آخر امره ف قيل له فقال ما حملني عليه الا قول القائل

ليس الفتى بفتى يستضاه به * ولا يكون له في الارض آثار

والمراد بهذه الآثار ما يتناول العمارة الواجبة والمندوبة : قال سعدى قدس سره

نمرد آنكه ماند پس ازوى بجای * بل ومسجد وخان ومهمان سراى

هر آن كو نماند ازپسش يادكار * درخت وجودش نياورد بار

وكر رفت آثار خورش نماند * نشايد پس از مرك الحمد خواند

﴿ قالوا ﴾ اي قوم صالح بعد دعوتهم الى الله تعالى وعبادته ﴿ يا صالح قد كنت فينا ﴾ فيما بيننا ﴿ مرجوا ﴾ مأمولا ﴿ قبل هذا ﴾ الوقت وهو وقت الدعوة كانت تلوح فيك مخايل الخير وامارات الرشd والساد فكننا نرجوك ان تكون لنا سيدا نتفع بك ومستشارا في الامور ومسترشدا في التدابير فلما سمعنا منك هذا القول انقطع رجاؤنا عنك وعلمنا ان لا خير فيك كما يقول بعض اهل الانكار لبعض من يسلك طريق الارادة والطلب ان هذا قد فسد بل جن وكان قبل هذا رجلا صالحا عاقلا فلا يرجي منه الخير : وفي المتنوى عقل جزوى عشق را منكر بود * كچه بنمايد كه صاحب سر بود

قال الحافظ

مين حقير كدايان عشق را كين قوم * شهان بي كمر وخسروان بي كلمند

غلام همت دردى كشان يك رنكيم * نه زين گروه كه ازرق رد او دل سپهند

﴿ اتنهينا ﴾ معنى الهمزة الانكار اي اتمنعا من ﴿ ان نعبد ما يعبد آباؤنا ﴾ اي عبدوه والعدل الى صيغة المضارع لحكاية الحال الماضية ﴿ واننا ﴾ من قال انا اسقط النون الثانية من ان دون كناية المتكلمين نا وهو المختار ﴿ لى شك مما تدعونا اليه ﴾ من التوحيد وترك عبادة الاوثان ﴿ مريب ﴾ موقع في الريبة اي قلق النفس وانتفاء الطمأنينة : يعنى [كنانى كه نفس را مضطرب ميسازد ودل آرام نمى دهد وعقل را شوریده مى گرداند] من اراهه اي

اوقعه في الريبة واسناد الازابة الى الشك وهو ان يبقى الانسان متوقفا بين التني والاثبات مجازي لان الريب هو انتفاء ما يرجح احد طرفي النسبة او تعارض الادلة لانفس الشك * وقال سعدى المفتي يجوز ان يعتقدوا ان الشك يوقع في القلق والاضطراب فيكون الاسناد حقيقيا وان كان الموقع عند الموحدين هو الله تعالى ﴿ قال ﴾ صالح ﴿ يا قوم ارايتم ﴾ اي اخبروني ﴿ ان كنت ﴾ في الحقيقة ﴿ على بينة ﴾ حجة ظاهرة وبرهان وبصيرة ﴿ من ربي ﴾ مالكي ومتولى امري ﴿ وآتيني منه ﴾ من جهته ﴿ رحمة ﴾ نبوة وانما آتي بحرف الشك مع انه متيقن انه على بينة وانه نبي لان خطابه للجاحدين وهو على سبيل الفرض والتقدير كأنه قال افرضوا وقدروا اني على بينة من ربي وانى نبي بالحقيقة وانظروا ان تابعتكم وعصيت ربي فيما امرني ﴿ فمن ينصرتني من الله ﴾ اي فمن يمنني من عذاب الله ففيه تضمين ينصر معنى يمنع وتقدير المضاف قبل اللفظة الجلية * وقال في الارشاد فمن ينصرتني منجيا من عذابه تعالى ﴿ ان عصيته ﴾ في تبليغ رسالته والتمهي عن الاشراك به ﴿ فأتريدوتني ﴾ اذا باستباعتكم اياي كما ينبغي عنه قولهم ﴿ قد كنت فينا مرجوا قبل هذا ﴾ اي لا تفيدوتني اذ لم يكن فيه اصل الخسران حتى يزيدوه ﴿ غير تخسير ﴾ اي غير ان تجعلوني خاسرا بابطال اعمالى وتعريضى لسخط الله تعالى او فأتريدوتني بما تقولون لي وتحملونني عليه غير ان انسبكم الى الخسران واقول لكم انكم لخاسرون فالزيادة على معناها وصيغة التفعيل للنسبة يقال فسقه وفجره اذا نسبه الى الفسق والفجور فكذا خسره اذا نسبه الى الخسران * وفي الآية اشارة الى ان لارجوع عن الحق بعدما استبان فانه ماذا بعد الحق الا الضلال والخذلان والخسران * قال اوحى المشايخ في وقته ابو عبدالله الشيرازي قدس سره رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام وهو يقول من عرف طريقا الى الله فسلكه ثم رجع عنه عذبه الله بعذاب لم يعذب به احدا من العالمين * وقال الجنيد قدس سره لو اقبل صديق على الله الف سنة ثم اعرض عنه لحظة فان مافاتاه اكثر مما ناله * وفي شرح التجليات البيعة لازمة الى ان يلقي الله تعالى ومن نكث الاتباع فحسبه جهنم خالدا فيها لا يكلمه الله ولا ينظر اليه وله عذاب اليم هذا كما قال ابو سليمان الداراني قدس سره حظه في الآخرة * واما الدنيا فقد قال ابو يزيد البسطامي قدس سره في حق تليذه لما خالفه دعوا من سقط من عين الله فرؤى بعد ذلك مع الخثين وسرق فقطعت يده هذا لما نكث اين هو بمن وفي بيعته مثل تليذ الداراني قيل له الق نفسك في التور فالتى نفسه فعاد عليه بردا وسلاما وهذا نتيجة الوفاء * واعلم ان المبايع في الحقيقة وهو معطى البيعة هو الله تعالى لكن خلق الوسائل والوسائل ليسهل الاخذ والعهد فجعل الانبياء والشيوخ الورثة والسلطين اللاحقين بالشيوخ مبايعين فهم معصومون محفوظون لا يأمرؤن بمعصية اصلا ولا يتصور منهم نكث العهد قطعا فبقى الاتباع من لزم منهم الباب استسعد بحسن المآب ومن رجع القهقرى ونعوذ بالله اذله الله واخزاه : وفي المتنوى

مرسكانرا چون وفا آمد شمار * روسكانرا نك بدنامى ميار

بى وفائى چون سكانرا عاربود * بى وفائى چون روادارى نمود

* فعلى العاقل ان لا يكون فى تردد وبشك مما دعا اليه الانبياء والاولياء من التوحيد وحقائقه بل يتبع الحق الى ان يصل الى دقائقه فان التردد والشك من اوصاف الكفرة والقلق والاضطراب من احوال الفجرة

این تردد عقبه راه حقست * ای خنک آنرا که پایش مطلقست [۱]
بی تردد می رود بر راه راست * ره نمی دانی بجو کاش کجاست
کام آهورا بکیر و رومعاف * تارسی از کام آهو تابناقی
کر کران و کر شتابنده بود * عاقبت جوینده یابنده بود [۲]

وقد رأينا فى زماننا اشخاصا يطلبون شيوخا ورثة هم على بينة من ربهم فلا يجدونهم لان فى الطلب ضعفا وترددا وفى الاعتقاد والهمة توزعا وتفرقا فاذا لم يكن الطالب على بصيرة من الامر لا يجد اهل البصيرة وان كانوا نصب عيذه بل تزداد خسارته ونعم ما قيل الشمس شمس وان لم يرها الضير ألا ترى الى طغاة الامم السالفة كيف انكروا الانبياء مع ظهور حججهم وبراهينهم اللهم انا نسألك العصمة والتوفيق ^{﴿﴾} ويا قوم ^{﴿﴾} - روى - عن النبي عليه السلام انه قال ان صالحا لمادعا قومه الى الله تعالى كذبوه فضاقت صدره فسأل ربه ان يأذن له فى الخروج من عندهم فاذن له فخرج وانتهى الى ساحل البحر فاذا رجل يمشى على الماء فقال له صالح ويحك من انت فقال انا من عباد الله كنت فى سفينة كان قومها كفرة غيرى فاهلكهم الله ونجاني منهم فيخرجت الى جزيرة اتعبت هناك فاخرج احيانا واطلب شيئا من رزق الله ثم ارجع الى مكاني فمضى صالح فانتبهى الى تل عظيم فرأى رجلا فانتبهى اليه وسلم عليه فرد عليه السلام فقال له صالح من انت قال كانت ههنا قرية كان اهلها كفارا غيرى فاهلكهم الله تعالى ونجاني منها فجعلت على نفسي ان اعبد الله تعالى ههنا الى الموت وقد انبت الله الى شجرة رمان واظهر عين ماء آكل من الرمان واشرب من ماء العين واتوا آمنه فذهب صالح وانتهى الى قرية كان اهلها كفارا كلهم غير اخوين مسلمين يعملان عمل الخوص فضرب النبي عليه السلام مثلا فقال لو ان مؤمنا دخل قرية فيها الف رجل كلهم كفار وفيهم مؤمن واحد فلا يسكن قلبه مع احد حتى يجد المؤمن ولو ان منافقا دخل قرية فيها الف رجل كلهم مؤمنون وفيهم منافق واحد فلا يسكن قلب المنافق مع احد ما لم يجد المنافق فدخل صالح وانتهى الى الاخوين فمكث عندهما اياما وسأل عن حالهما فاخبرا انهما يصبران على اذى المشركين وانهما يعملان عمل الخوص ويمسكان قوتيهما ويتصدقان بالفضل فقال صالح الحمد لله الذى ارانى فى الارض من عباده الصالحين الذى صبروا على اذى الكفار فانا ارجع الى قومي واصبر على اذاهم فرجع اليهم وقد كانوا خرجوا الى عيد لهم فدعاهم الى الايمان فسألوه آية فقال آية آية تريدون فاشار سيدهم جندع بن عمرو الى صخرة منفردة يقال لها الكاثبة وقال له اخرج من هذه الصخرة ناقة واسعة الجوف كثيرة الوبر عشراء اى اتت عليها من يوم ارسل الفحل عليها عشرة اشهر فان فعلت صدقناك فاخذ عليهم موافقهم لأن فعلت ذلك لتؤمنن فقالوا نعم فصلى ودعا ربه فتمخضت الصخرة تمخض التوج

[۱] در اوائل دفتر سوم در بيان قصه اصحاب خروان و جيله کردند آن
[۲] در اوائل دفتر سوم در بيان حکايت آن صهده که در عهد داود عليه السلام رخ

بولدها فانشقت عن ناقة عشراء جوفاء وبراء كما وصفوا فقال يا قوم ﴿ هذه ناقة الله ﴾
 الاضافة للتشريف والتفنيه على انها مفارقة لسائر ما يحاكيها من حيث الحلقة ومن حيث
 الخلق لان الله تعالى خلقها من الصخرة دفعة واحدة من غير ولادة وكانت عظيمة الجثة
 جدا ﴿ لكم آية ﴾ معجزة دالة على صدق نبوتى فآمن جندع به في جاعة وامتنع الباقون
 وانتصاب آية على الحال من ناقة الله وعاملها ما في اسم الاشارة من معنى الفعل اى اشير اليها
 آية ولكم حال من آية متقدمة عليها لكونها نكرة لو تأخرت لكانت صفة لها فلما تقدمت
 انتصبت حالا ﴿ فذروها ﴾ اى خلوها وشأنها ﴿ تأكل في ارض الله ﴾ ترع نباتها وتشرب
 ماءها فهو من قيل الاكتفاء نحو تقيكم الحر والمراد انه عليه السلام رفع عن القوم مؤونتها
 يعنى [روزى] اوبر شمانيست ونفع اورا شماراست [كما روى انها كانت ترعى الشجرة
 وتشرب الماء ثم تفرج بين رجلها فيحلبون ماشاؤا حتى تمتلى اوانهم فيشربون ويدخرون
 وهم تسعمائة اهل بيت ويقال الف وخسمائة ثم انه عليه السلام لما خاف عليها منهم لما شاهد
 من اصرارهم على الكفر فان الحصى لا يجب ظهور حجة خصمه بل يسعى في اخفائها وابطالها
 باقضى ما يمكن من السعى فلماذا احتاط وقال ﴿ ولا تمسوها بسوء ﴾ [ومرسانيدبوى آزارى]
 قالبا للتعذية بولغ في النهى عن التعرض لها بما يضرها حيث نهى عن المس الذى هو من
 مبادئ الاصابة ونكر السوء ليشمل جميع انواع الاذى من ضرب وعقر وغير ذلك اى
 لا تضربوها ولا تطردوها ولا تقربوها بشئ من الاذى فضلا عن عقرها وقتلها ﴿ فآخذكم
 عذاب قريب ﴾ اى قريب النزول وكانت تصيف بظهر الوادى فتهرب منها انعامهم الى
 بطنه وتشتو ببطنه فتهرب مواشيهم الى ظهره فشق عليهم ذلك ﴿ فعقروها ﴾ عقرها
 قدار بامرهم ورضاهم وقسموا لحمها على جميع القرية. والعقر قطع عضو يؤثر في النفس
 وقدار كهنام بالدال المهمة اسم رجل وهو قدار بن سالف وتفصيل القصة سبق في سورة
 الاعراف * قال الكاشفى [صالح عليه السلام دران وقت درميان قوم نبود وچون بيامد
 حال با او تقرييد كردند] ﴿ فقال ﴾ لهم صالح ﴿ تمتعوا ﴾ اى عيشوا ﴿ فى داركم ﴾ فى بلدكم
 ومنازلكم وتسمى البلاد الديار لانه يدار فيها اى يتصرف يقال ديار بكر لبلادهم وتقول
 العرب الذين حوالى مكة نحن من عرب الدار يريدون من عرب البلد كما فى بحر العلوم
 ﴿ ثلاثة ايام ﴾ الاربعاء والخميس والجمعة فانهم عقروها ليلة الاربعاء واهلكوا صبيحة يوم
 السبت كفى التبيان قيل قال لهم تصبح وجوهكم غدا مصفرة وبعد غد محمرة واليوم الثالث
 مسودة ثم يصبحكم العذاب وكان كما قال ﴿ ذلك ﴾ اشارة الى ما يدل عليه الامر بالتمتع ثلاثة
 ايام من نزول العذاب عقيها ﴿ وعد غير مكذوب ﴾ اى غير كذب كالجلود بمعنى الجلد
 الذى هو الصلابة والجلادة او غير مكذوب فيه فحذف حرف الجر فاتصل الضمير باسم
 المفعول باقامته مقام المفعول به توسعا كما يقال شهدنا والاصل شهدنا فيه فاجرى الظرف
 مجرى المفعول وذلك لان الوعد انما يوصف بكونه غير مكذوب اذا كان من شأنه ان يكون
 مكذوبا وليس كذلك لان المصدوق والمكذوب من كان مخاطبا بالكلام المطابق للواقع وغير

الواقع وقلما يوصف بهما الا الانسان الصالح للخطاب * والاشارة ان القوم انما فعلوا ذلك جهلا منهم بحقيقة الامر ولاداء ادوا من الجهل والدنيا مسكن النفس ومقرها والتمتع فيها ثلاثة ايام اليوم الاول هو يوم الجهل وفيه تصفر الوجوه واليوم الثاني هو يوم الغفلة وفيه تحمر الوجوه واليوم الثالث هو يوم الرين والحتم على القلوب وفيه تسود الوجوه فلا يبقى الا العذاب * فعلى العاقل ان يزيل حجاب الجهل بمعرفة الله تعالى والغفلة باليقظة قبل حصول الرين فانه عند حصوله لا يوجد له العلاج فانه الداء العضال ونعوذ بالله تعالى وكما تتلون الوجوه بنار الجلال كذلك تتلون بنور الجلال كما قال ذو النون المصري بينما انا في طريق البصرة اذ سمعت قائلا يقول يا شفيق يارفيق ارفق بنا فطلبت الصوت فاذا انا بحارية متطلعة من قصر مشرف فقلت اراك مسفرا بغير خمار فقلت ما يصنع بالخمار وجه قد علاه الصفار قلت وم الصفار قالت من الخمار قلت يا جارية عساك تناولت من الشراب قالت نعم شربت البارحة بكأس الود مسرورة فاصبحت غداة صباحي هذا من شوقه مخمورة قلت اراك حكيمة فعطيني قالت عليك بالسكوت ولزوم خدمته في ظلم البيوت حتى يتوهم الناس انك مبهوت وارض من الله بالقوت واستعد ليوم يموت ليكي يبنى لك بيت في الملكوت اساسه من الزبرجد والياقوت : وفي المثنوى

روح همجون صالح وتن ناقة است * روح اندر وصل وتن در فاقه است
روح صالح قابل آفات نيست * زخم بر ناقة بود بر ذات نيست
روح صالح قابل آزار نيست * نوريزدان سغبه كفار نيست
جسم خاكي را بدو پيوسته جان * تا بيازارند و بينند امتحان
بي خبر كازار اين آزار اوست * آب اين خم متصل با آب جوست
ناقه جسم ولي را بنده باش * تاشوي باروح صالح خواجه تاش

﴿ فلما جاء امرنا ﴾ [پس آن هنگام كه آمد فرمان ما بعذاب ايشان] ﴿ نجينا ﴾ النجاة [نجات دادن] ﴿ صالحا والذين آمنوا معه ﴾ متعلق بنجينا اوبآمنوا وهو الاظهر اذا المراد آمنوا كما آمن صالح واتبعوه في ذلك لان زمان ايمانهم مقارن لزمان ايمانه فان ايمان الرسول مقدم على ايمان من تتبعه من المؤمنين ﴿ برحمة ﴾ اي ماتيسين بمجرد رحمة عظيمة ﴿ منا ﴾ وفصل لا باعمالهم كما هو مذهب اهل السنة قال ﴿ في التأويلات النجمية هي توفيق اعمال النجاة ﴾ وقال في الارشاد هي بالنسبة الى صالح النبوة والى المؤمنين الايمان ﴿ ومن خزي يومئذ ﴾ عطف على نجينا اي ونجينا هم من خزي يومئذ اي من زله ومهاته وفضيخته ولا خزي اعظم من خزي من كان هلاكه بغضب الله وانتقامه قال ابن الشيخ كرر نجينا لبيان ما نجاهم منه وهو هلاكهم يومئذ اي يوم اذ جاء امرنا فان اذ مضافة الى جملة محذوفة عوض عنها التنوين او هو الذل والهوان الذي نزل بهم في ذلك اليوم ولزمهم بحيث بقي ما لحقهم من العار بسببه ما ثورا عنهم ومنسوبا اليهم الى يوم القيامة فان معنى الخزي العيب الذي تظهر فضيخته ويستحي من مثله * واعلم ان طرف الزمان اذا اضيف الى مبني جاز فيه البناء والاعراب فمن قرأ بفتح الميم بناء لضافته الى مبني وهو اذ الغير المتكمن ومن قرأ بكسرها اعربه لاضافة الخزي اليه

والقراءة الاولى لنافع والكسائي والثانية لغيرها ﴿ ان ربك ﴾ يا محمد ﴿ هو القوي ﴾ القادر على كل شيء ﴿ العزيز ﴾ الغالب عليه لا غيره * وقال الكاشفي ﴿ هو القوي ﴾ [اوست توانا نجات مؤمنان (العزيز) غالب بر دشمن بر هلاك ايشان] ولكون الاخبار بتنجية الاولياء لاسيما عند الانباء بحلول العذاب اهم ذكرها اولاً ثم اخبر بهلاك الاعداء فقال ﴿ واخذ الذين ظلموا ﴾ انفسهم ﴿ الصيحة ﴾ اي صيحة جبرائيل عليه السلام وهو فاعل اخذ وللموصول مفعوله والصيحة فعلة تدل على المرة من الصلح وهو الصوت الشديد يقال صاح بصيح صياحاً اي صوت بقوة وفي سورة الاعراف ﴿ فاخذتهم الرجفة ﴾ اي الزلزلة ولعلها وقعت عقب الصيحة المستتعة لتموج الهواء * قال الكاشفي [در زادالمسير آورده كه در آن سه روز كه وعده حيات داشتند در خانهای خود ساکن شده قبرها كنديدند ومنتظر عذاب می بودند چون روز چهارم آفتاب طالع شده و عذاب نيامد از منازل بیرون آمده يكديكر را می خواندند واستهزا می كردند كه ناكاه جبرائیل بر صورت اصل خویش پایش بر زمین و سر بر آسمان برهای خویش نشر کرده از مشرق تا مغرب پایهای وی زرد و بالهایش سبز و دندانهای سفید و براق و پیشانی باجلا و نورانی و رخساری برافروخته و موی سروی سرخ برنگ مرجان ظاهر شده و او فورا بپوشید و قوم نمود آن حال را مشاهده نمودند و روی بمساکن نهاده بقبور در آمدند جبرائیل نعره زد كه موتوا عليكم لعنة الله بيكار همه مردند و زلزله در خانها افتاده سقفها برایشان فرود آمد] ﴿ فاصبحوا ﴾ اي صاروا ﴿ في ديارهم ﴾ في بلادهم اوفى مساكنهم ﴿ جائمين ﴾ خامدين متين لا يتحركون والمراد كونهم كذلك عند ابتداء نزول العذاب بهم من غير اضطراب و حركة كما يكون ذلك عند الموت المعتاد . ولا يخفى ما فيه من الدلالة على شدة الاخذ وسرعة اللهم انا نعوذ بك من حلول غضبك . و جثمهم سقرطهم على وجوههم او الجثوم السكون يقال للطير اذا باتت في اوكارها جثمت ثم ان العرب اطلقوا هذا اللفظ على ما لا يتحرك من الموت * قال في بحر العلوم يقال الناس جثم اي قعود لا حراك بهم ولا يلبسون بنسبة ومنه الجثمة التي نهى الشرع عنها وهي البهيمة تربط وتو جمع قوائمها لترمي : وفي المتوى

شخصه قهر خدا ايشان بجست * خونبهای اشتری شهری درست
چون محروماً لعیدی سر زدند * همچو اش در دو زانو آمده
در بنی آورد جبریل امین * شرح این زانو زدن را جائم
زانو آن دم زن كه تعلیمت كنند * و زچنین زانو زدن بیت كنند

﴿ كأن لم يضوا فيها ﴾ اي كأنهم لم يقيموا في ديارهم ولم يكونوا احياء مترددين متصرفين وهو في موقع الحال اي اصبحوا جائمين مماثلين لمن لم يوجد ولم يقيم في مقام قط . والمعنى المنزل والمقام الذي يقيم الحي به يقال غنى الرجل بمكان كذا اي اقام به وغنى اي عاش ﴿ ألا ﴾ [بدانيد] ﴿ ان نمود كفروا ربهم ﴾ جحدوا بوحدانية الله تعالى فهذا تنبيه وتخويف لمن بعدهم ﴿ الألبدا ﴾ [دوری و هلاك] ﴿ لنمود ﴾ فقلوه بعدا مصدر وضع موضع فعله فان معناه بعدوا اي هلكوا واللام لبيان من دعى عليهم وفائدة الدعاء عليهم بعد هلاكهم الدلالة على استحقاقهم عذاب

الاستئصال بسبب كفرهم وتكذيبهم وعقرهم ناقة الله تعالى * وعن جابر رضى الله عنه ان رسول الله لما نزل الحجر في غزوة تبوك قام فخطب الناس فقال (يا ايها الناس لا تسألوا نبيكم الآيات هؤلاء قوم صالح - ألوا نبيهم ان يبعث لهم الناقة فكانت ترد من هذا الفج فتشرب ماءهم يوم وردوها ويحلبون من لبنها مثل الذي كانوا يشربون من مائها يوم غلبها فقتلوا عن امر ربهم فقال تمتعوا في داركم ثلاثة ايام وكان وعدا من الله غير مكذوب ثم جاءتهم الصيحة فاهلك الله من كان في مشارق الارض ومغاربها منهم الا رجلا كان في حرم الله فمعه حرم الله من عذاب الله يقال له ابو رغال) قيل له يا رسول الله من ابو رغال قال (ابو ثقيف) * الإشارة فيه انه اشار الى اهلاك النفس وصفاتها بعذاب البعد وصاعقة القهر الا ما كان في حرم الله تعالى وهو الشريعة يعنى النفس وصفاتها ان لم تكن آمنت ولكن التجأت الى حرم الشريعة آمنت من عذاب البعد فتكون بقدر التجائها في القرب وجوار الحق وهوالجنة ولهذا قال تعالى للنفس المطمئنة (فادخلى في عبادى وادخلى جنتى) كافي التأويلات النجمية. والناس في القرب والبعد والسلوك والترك على طبقات. فمنهم من اختار الله له في الازل البلوغ اليه بلا كسب ولا تعمل فوق مخطورا على النظر اليه بلا اجتهاد يدفع غيره عن مقتضى قصده. ومنهم من شغله الاغيار عن الله زمانا فلم يزل في علاج وجودها بتوفيق الله تعالى حتى اقتناها ولم يبق له سواه سبحانه. ومنهم من بقى في الطريق ولم يصل الى المقصد الاقصى لكون نشأته غير حاملة لما اراده. ومنهم من لم يدر ما الطريق وما الدخول فيها فبقى في مقامه الطبيعي : قال الحافظ

قومى بمجد وجهه خريدند وصل دوست * قومى دكر حواله بتقدير ميكنند

اما الاول فاجدوا بقول الله تعالى (والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا) فالوصل اذا مالمالكسب مدخل فيه فيكون كالوزارة الممكن حصولها بالاسباب. واما الثانى فاجعلوا الوصل من الاختصاصات الالهية التى ليس للكسب مدخل فيها عند الحقيقة فهو كالسلطنة قال الله تعالى (قل اللهم مالك الملك تؤتى الملك من تشاء) وقال (يؤتى الحكمة من يشاء) وقال (وما يمسكك فلا مرسل له) هكذا لاح للخاطر والله اعلم بالباطن والظواهر * ولقد جاءت رسلنا ابراهيم * اى وبالله لقد جاء جبريل وجمع من الملائكة معه في صورة الغلمان الذين يكونون في غاية الحسن والبهاء والجمال الى ابراهيم عليه السلام * بالبشرى * اى ملتبسين بالبشارة بالولد من سارة بدليل ذكره في سور اخرى ولانه اطلق البشرى هنا وقيد في قوله (فبشرناها باسحق) والمطلق محمول على المقيد * قالوا * استئناف بياني * سلاما * اى سلمنا عليك سلاما اونسلم. وبالفارسية [سلام ميكنيم بر تو سلام كردنى] * قال * ابراهيم عليكم * سلام * حياتهم باحسن من تحتهم لان الجملة الفعلية دالة على التجدد والحدوث والاسمية دالة على الثبات والاستمرار * قال الكافى [ابراهيم عليه السلام ندانستكه فرشتگانند ايشانرا در مهمانخانه نشانيد] * فما * نافية * لبث * مكث ابراهيم * ان جاء بمجل * ولد البقرة * حنيد * يعنى [بس درنك نكرد تا آنكه آورد كوساله بریان کرده بر سنك كرم] والحنيد هو المشوى في حفرة من الارض بالحجارة المحماة بغير تنور ومن غير ان تمسه النار

كفعل اهل البادية فانهم يشوون في الاخذود بالحجارة المحماة * وفي الكواشي خنيد مشوى
في حفيرة يقطر دسما من خندت الفرس اذا وضعت اليه جلالة ليسيل عرقه * وفي التأويلات
النجمية (قالوا سلاما) اى نبلك سلاما قولاً من رب رحيم (قال سلام) اى علينا سلام
الجليل وهذا كما كان حال الحبيب ليلة اسرى به قال (السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته)
قال الحبيب (السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين) والفرق بين الحبيب والخليل ان سلام الحبيب
بلا واسطة وسلام الخليل بواسطة الرسل وفي سلام الحبيب زيادة رحمة الله وبركاته (فمالبث ان جاء
بمجل خنيد) تكملة لسلام الخليل واعزازا لرسله انتهى

قاصد دليبر كه آرد يك پيام * از حبيب من كه آمد يك سلام

مزدكانه مال و جانم مى دهم * هر چه ميدارم براهش مى نهم

* قال مقاتل انما جاءهم بالمجل لانه كان اكثر ماله البقر فلما قرب اليهم ووضع بين ايديهم
كفوا عنه * فلما رأى ايديهم لاتصل اليه * لا يمدون الى المجل ايديهم للاكل * نكرهم *
انكر ذلك منهم ولم يعرف سبب عدم تناولهم منه وامتناعهم عنه * واوجس * الایحاس
الادراك. وفي التهذيب [يمدردل كرفتن] اى احس وادرك * منهم * من جهتهم * خيفة *
لما وقع في نفسه انهم ملائكة وان نزولهم لامر انكره الله عليه اول تعذيب قومه * قال في التأويلات
النجمية ما كان خوف ابراهيم خوف البشرية بان خاف على نفسه فانه حين رمى بالمنجنيق الى
النار ما خاف على نفسه وقال اسلمت لرب العالمين وانما كان خوفه خوف الرحمة والشفقة
على قومه يدل عليه * قالوا لا تخف انا ارسلنا * بالعذاب * الى قوم لوط * خاصة ما ارسلنا الى قومك
فكن طيب النفس وكان اخا سارة وابن اخى ابراهيم عليهما السلام * وامراته * سارة
بنت هاران بن ناخور وهى ابنة عمه * قائمة * وراء الستر بحيث تسمع محاوراتهم او على
رؤسهم للخدمة وكانت نساؤهم لا تحجب كعادة الاعراب ونازلة البوادي والصحراء ولم يكن
التبرج مكروها وكانت عجوزا وخدمة الضيفان مما بعد من مكارم الاخلاق والجملة حال من ضمير
قالوا اى قالوا لابراهيم لا تخف فى حال قيام امراته * فضحكت * سرورا بزوال الخوف
* فبشرناها باسحق * اى عقبنا سرورها بسرور اتم منه على السنة رسلنا واسحاق بالعبرانية
الضحاك * ومن وراء اسحق * الورا * فعال ولامه همزة عند سيويه وابى على الفارسي ويا
عند العامة وهو من ظروف المكان بمعنى خلف وقدام فهو من الاضداد وقد يستعار للزمان
كما فى هذا المكان. والمعنى وهبنا لها بعد اسحاق * يعقوب * فهو من عطف جملة على جملة
ولا يكون يعقوب على هذا مبشرا به * وقال في التبيان اى بشروها بانها تلد اسحاق وانها تعيش
الى ان ترى ولد الولد وهو يعقوب بن اسحاق والاسمان بمحتمل وقوعهما فى البشارة كيحيى
حيث سمي به فى البشارة قال الله تعالى (انا نبشرك بغلام اسمه يحيى) ويحتمل وقوعهما
فى الحكاية بعد ان ولد فسميا باسحاق ويعقوب وتوجيه البشارة اليها لا اليه مع انه الاصل
فى ذلك للدلالة على ان الولد المبشربه يكون منها ولانها كانت عقيمة حريصة على الولد وكان
لابراهيم ولده اسماعيل من هاجر لان المرأة اشد فرحا بالولد * وقال ابن عباس ووهب

فضحكت تعجبا من ان يكون لها ولد على كبر سنها وسن زوجها وعلى هذا تكون الآية من التقديم والتأخير تقديره وامرأة قائمة ببشرناها باسحاق ومن وراء اسحاق يعقوب فضحكت كما في بحر العلوم وتفسير ابي الليث * وقال في التأويلات النجمية هذه البشارة لها ما كانت بشارة تتعلق ببشريتها وحيوانيتها وما كان ضحكها للسرور بحصول الابن الذي هو من زينة الدنيا وانما كان ضحكها للسرور نجاة القوم من العذاب وكانت بشارتها بنبوة ابنها اسحاق بعد ابراهيم ومن وراء اسحاق يعقوب اي بعد اسحاق يكون يعقوب نبيسا وتكون النبوة في عقبهم الى عهد خاتم النبيين محمد صلى الله عليه وسلم فانه يكون من عقب اسماعيل * قال الكاشفي عند قوله تعالى ﴿ بالبشرى ﴾ [در حقايق آورده كه مژده بود بظهور حضرت سيد انبياء از صلب وي بآنكه خاتم پيغمبران وصاحب لواء حمد است وجه بشارت در مقابله اين تواند بود كه پدر را چنين پسر باشد]

خوش وقت آن پدر كه چنين باشدش پسر * سبابش ازان صدف كه چنين پرورد كهر آبا ازو مكرم وابنا ازو عزيز * صلوا عليه ما طلع الشمس والقمر ﴿ قالت ﴾ كانه قيل فاذا قالت اذ بشرت بذلك فقيل قالت ﴿ يا ويلتا ﴾ اي يا عجبيا اصله يا ويلتي فابدل من الياء الالف ومن كسرة التاء الفتحة لان الالف مع الفتحة اخف من الياء مع الكسرة واصل هذه الكلمة في الشر لان الشخص ينادي ويلته وهي هلكته يقول لها تعالى واحضري فهذا اوان حضورك ثم اطلق في كل امر عجب كقولك يا سبحان الله وهو المراد هنا * قال سعدى المفتي اصل الدعاء بالويل ونحوه في التفجع لشدة مكروه يدهم النفس ثم استعمل في عجب يدهم النفس ﴿ الله ﴾ [آيا من بزايم] ﴿ وانا عجوز ﴾ بنت تسعين اونسع وتسعين سنة لم الله قط ﴿ وهذا ﴾ الذي تشاهدونه ﴿ بعلي ﴾ اي زوجي واصله القائم بالامر ﴿ شيخا ﴾ ابن مائة سنة او مائة وعشرين ونصبه على الحال والعامل معنى الاشارة * قال في الكواشي كأنها اشارت الى معروف عندهم اي هذا المعروف بعلي ثم قالت شيخا اي اشير اليه في حال شيخوخته ولو لم يكن معروفا عندهم لكان يجب ان يكون بعلمها مدة شيخوخته ولم يكن بعلمها مدة شببته ونحوه هذا زيد قائما ان اخبرت من يعرفه صح المعنى وان اخبرت من لا يعرفه لا يصح لانه انما يكون زيدا ما قام فاذا ترك القيام فليس بزيد وقدمت بيان حالها على بيان حال بعلمها لان مباينة حالها لما ذكر من الولادة اكثر اذ ربما يولد للشيوخ من الشواب ولا يولد للمعجزة من الشبان ﴿ ان هذا ﴾ اي حصول الولد من هرمين مثلنا ﴿ لشيء عجب ﴾ بالنسبة الى سنة الله المسلوكة فيما بين عباده ومقصدها استعظام نعمة الله عليها في ضمن الاستعجاب العادي لاستبعاد ذلك بالنسبة الى قدرة الله تعالى لان التعجب من قدرة الله يوجب الكفر لكونه مستلزما للجهل بقدرة الله تعالى ﴿ قالوا ﴾ منكبين عليها ﴿ تعجبين من امر الله ﴾ اي من شأن الله تعالى بايجاد الولد من كبيرين . قال الكاشفي [از كار خداي تعالى هيچ عجب نيست كه از صنع بي آلت و از فضل بي علت از ميان دو پير فرزندی بيرون آرد قدرتي را كه بر كمال بود * كي چنينها از وصال بود]

قال سعدى المفتى اخذ جبريل عمودا من الارض يابسا فدلكه بين اصبعيه فاذا هي شجرة تهتز فعرفت انه من الله تعالى ﴿ وفي التأويلات النجمية ﴾ (من امر الله) اى من قدرة الله تعالى فان لله تعالى سنة وقدرة فيجرى امر العوام بسنته وامر الخواص اظهارا للآية والاعجاز بقدرته فاجرى امر كم بقدرته ومثلها امرأة عمران وهي حنة كانت عاقرا لم تلد الى ان عجزت اى صارت عجوزا ثم حملت بمريم وقد سبق في آل عمران فاذا كان هذا الحمل بقدرة الله تعالى خارقا للعادة لم يحتاج الى الحيض ولا يبعد الحيض ايضا في كبر السن كما فسر بعض العلماء قوله تعالى ﴿ ضحكت ﴾ بحاضت قيل لما صلب الحجاج عبد الله بن الزبير جاءته امه اسماء بنت ابى بكر الصديق فلما رآته حاضت مع كبر سنها وقد بلغت مائة سنة وخرج اللبن من ثديها وقالت حنت اليه مراته ودرت عليه مرضعه ﴿ رحمة الله ﴾ التى وسعت كل شئ واستبقت كل خير ﴿ وبركاته ﴾ خيراته النامية المتكاثرة فى كل باب التى من جملتها هبة الاولاد حالتان ﴿ عليكم ﴾ لازمتان لكم لاتفارقاكم يا ﴿ اهل البيت ﴾ ارادوا ان هذه وامثالها مما يكرمكم به رب العزة ويخصكم بالانعام به يا اهل بيت النبوة فليست بمكان عجب . والجملة مستأنفة فقيل خبر وهو الاظهر وقيل دعاء وقيل الرحمة النبوة والبركات الاسباط من بنى اسرائيل لان الانبياء منهم وكلهم من ولد ابراهيم عليه السلام ومثله فى قصة نوح عليه السلام ﴿ قيل يا نوح اهبط بسلام منا وبركات عليك ﴾ وقد سبق ﴿ انه ﴾ اى الله تعالى ﴿ حميد ﴾ فاعل ما يستوجب به الحمد من عباده لاسيما فى حقها ﴿ مجيد ﴾ كثير الخير والاحسان الى عباده خصوصا فى ان جعل بيتها مهبط البركات ﴿ وفي التأويلات النجمية ﴾ (حميد) على ما يجرى من السنة والقدرة ﴿ مجيد ﴾ فيما ينعم به على اسوام والخواص واصل المجد فى كلامهم السعة * قال ابن الشيخ المجد الكرم والمجيد صيغة مبالغة منه * وقال الامام الغزالي رحمه الله المجيد الشريف ذاته الجميل افعاله الجزيل عطاؤه ونواله فكان شريف الذات اذا قارنه حسن الفعل سمي مجيدا ﴿ فلما ذهب عن ابراهيم الروع ﴾ اى زال الخوف والفرع الذى اصابه لما لم يأكلوا من العجل واطمأن قلبه بعرفانهم بحقيقتهم الملكية وعرفان سبب مجيئهم ﴿ وجاءته البشرى ﴾ نجاته قديمه كما ﴿ قالوا لا تخف انا ارسلنا الى قوم لوط ﴾ او بالولد اسحاق كما قال ﴿ فبشرناها باسحق ﴾ وابراهيم اصل فى التبشير كما قال فى سورة اخرى ﴿ وبشرناه بغلام حليم ﴾ ﴿ يجادلنا ﴾ اى جادل وخاصم رسلنا لانه صرح فى سورة العنكبوت بكون المجادلة مع الرسل وجيى بجواب لما مضارطه مع انه ينبغي ان يكون ماضيا لكونها موضوعة للدلالة على وقوع امر فى الماضى لوقوع غيره فيه على سبيل الحكاية الماضية ﴿ فى قوم لوط ﴾ فى شأنهم وحقهم لرفع العذاب جدال الضعيف مع القوى لاجدال القوى مع الضعيف بل جدال المحتاج الفقير مع الكريم الغنى وجدال الرحمة والمعاطفة وطلب النجاة للضعفاء والمساكين الهالكين وكان لوط ابن اخيه وهو لوط بن آزر ابن آزر وابراهيم بن آزر ويقال ابن عمه وسارة كانت اخت لوط فلما سمعا بهلاك قوم لوط اغتما لاجل لوط فطلق ابراهيم يجادل الرسل حين قالوا انا مهلكوا اهل هذه القرية فقال رأيتم لو كان فيها خمسون رجلا من المؤمنين أتهلكونها قالوا لا قال فاربعون قالوا لا قال فتلاثون قالوا لا حتى بلغ خمسة قالوا لا قال رأيتم ان كان فيها رجل واحد مسلم أتهلكونها

قالوا لا فئدة ذلك قال فان فيها لوطا قالوا نحن اعلم بمن فيها لتنجينه واهله ﴿١٠﴾ ان ابراهيم لحليم ﴿١١﴾
غير تجول على الانتقام ممن اساء اليه ﴿١٢﴾ او اه ﴿١٣﴾ كثير التأوه على الذنوب والتأسف على الناس
* وفي ربيع الابرار معنى التأوه الدعاء الى الله بلغة توافق البطية ﴿١٤﴾ منيب ﴿١٥﴾ راجع الى الله تعالى
بما يجب ويرضى اى كان جداله بحلم وتأوه عليهم فان الذى لا يتعجل في مكافاة من يؤذيه
يتأوه اى يقول أوه وآه اذا شاهد وصول الشدائد الى الغير وانه مع ذلك راجع الى الله في جميع
احواله اى ما كان بعض احواله مشوبا بعلّة راجعة الى حظ نفسه بل كان كله لله فتبين ان رقة
القلب حملته على المجادلة فيهم رجاء ان يرفع عنهم العذاب ويمهلوا لعلهم يحدثون التوبة والانابة
كما حملته على الاستغفار لآبيه * يقول الفقير دلت الآية على ان المجادلة وقعت في قوم لوط ودلت
التفسير على انها وقعت في لوط نفسه والمؤمنين معه ولاتنافى بينهما فان عموم الرحمة التي حملته
عليها نشأة الانبياء عليهم السلام لا يميز بين شخص وشخص فان الامة بالنسبة الى النبي كالاولاد
بالنسبة الى الاب وكفرهم لا يرفع الرحمة في حقهم ويدل عليه حال نوح مع ابنه كنعان كما وقفت
عليه فيما سبق وانما مجيء البشرى في حق قومه فقط فبقى الالم في حق الغير على حاله واتصال
القربة بين ابراهيم ولوط يقتضى ان يكون قوم لوط في حكم قوم ابراهيم فافهم ﴿١٦﴾ يا ابراهيم ﴿١٧﴾
على ارادة القول اى قالت الملائكة يا ابراهيم ﴿١٨﴾ اعرض عن هذا ﴿١٩﴾ الجدال بالحلم والرحمة
على غير اهل الرحمة ﴿٢٠﴾ انه ﴿٢١﴾ اى الشأن ﴿٢٢﴾ قد جاء امر ربك ﴿٢٣﴾ قدره بمقتضى قضائه الازلى
بعذابهم وهو اعلم بحالهم والقضاء هو الارادة الازلية والعناية الالهية المقتضية لنظام
الموجودات على ترتيب خاص والقدر تعلق الارادة بالاشياء في اوقاتها ﴿٢٤﴾ وانهم آتيهم عذاب
غير مردود ﴿٢٥﴾ غير مصروف عنهم بمجدال ولا بدعاء ولا بغير ذلك وانك مأجور مثاب فيما
جادلتنا لتجاتهم وهذا كما كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول (اشفعوا تؤجروا وليقصد الله
على لسان نبيه ماشاء) قال ابن الملك في شرح الحديث لا يخفى ان مطلق الشفاعة لا يكون سببا
للاجر فيحمل على ان تكون الشفاعة لارباب الحوائج المشروعة كدفع ظلم وعفو عن ذنب
ليس فيه حد انتهى * والحد واجب في اللوطة عند الامامين لانهما الحقاها بالزنى. وعند ابى
حيفة يعزر في ظاهر الرواية وزاد في الجامع الصغير ويودع في السجن حتى يتوب. وروى
عنه الحد في دبر الاجنية ولو فعل هذا بعبد او امته او منكوحته لا يحد بلا خلاف * وفي الشرح
الاكلى والظاهر ان ما ذهب اليه ابو حنيفة انما هو استعظام لذلك الفعل فانه ليس في القبح
بحيث يجازى بما يجازى القتل او الزنى وانما التعزير لتسكين الفتنة الناجزة كما انه يقول
في اليمين الغموس انه لا يجب فيه الكفارة لانه لعظمه لا يستتر بالكفارة * يقول الفقير
الظاهر ان اتيان العذاب الغير المردود لاصرارهم على الكفر والتكذيب بعد استبانة الحق
واللوطة من جملة اسباب الاتيان كالعقر لناقة الله بالنسبة الى قوم صالح - روى - ان الرسل
الذين بشروا ابراهيم خرجوا بعد هذه المجادلة من عنده رانطلقوا الى قرية لوط سدوم
وماين القريتين اربعة فراسخ فانتهاوا اليها نصف النهار فاذاهم بجوار يستقن من الماء
فابصرتهم ابنة لوط وهى تستقى الماء فقالت لهم ماشأنكم واين تريدون قالوا اقبلنا من مكان

كذا ونريد كذا فاخبرتهم عن حال اهل المدينة وخبثهم فاطهروا الغم من انفسهم فقالوا هل احد يضيفنا في هذه القرية قالت ليس فيها احد يضيفكم الاذاك الشيخ فاشارت الى ابوها لوط وهو قائم على بابه فاتوا اليه * وقال الكاشفي [چون نزديك شهر سدوم رسيدند كه لوط در انجا مى بودند نگاه كردند ديدند كه وى در زمين كار ميكرد بيش وى رفتند وسلام كردند] فلما رأهم وهيئتهم ساء ذلك وهو قوله تعالى ﴿ ولما جاءت رسلنا لوطا سيئ بهم ﴾ [اندوهكين شد بدیشان] وهو فعل مبنى للمفعول والقائم مقام الفاعل ضمير لوط من قولك ساءنى كذا اى حصل لى منه سوء وحزن وغم وبهم متعلق به اى بسببهم. والمعنى ساء مجيئهم لا لانهم جاؤا مسافرين وهو لا يود الضيف وقراه فخاشى بيت النبوة عن ذلك بل لانهم جاؤا فى صورة غلمان حسان الوجوه فحسب انهم اناس فخاف عليهم ان يقصدهم قومه فيعجز عن مقاومتهم ومدافعتهم * وفيه اشارة الى عروض الهم والحزن له لهلاك قومه بالعذاب فانظر الى التفاوت بين ابراهيم ولوط وبين قومهما حيث كان مجيئهم لابراهيم للمسرة ولوط للمساءة مع تقديم المسرة لان رحمة الله سابقة على غضبه - وروى - ان الله تعالى قال لهم لا تهلكوهم حتى يشهد عليهم لوط اربع شهادات فلما اتوا اليه قال لهم أما بلغكم امر هذه القرية قالوا وما امرها قال اشهد بالله انها لشر قرية فى الارض عملا يقول ذلك اربع مرات فدخلوا منزله ولم يعلم بذلك احد فاذاخ خبرهم امرأته الكافرة كما ستقف عليه ﴿ وضاق بهم ذرعا ﴾ [وتنك دل شد بجهت ایشان] وذرعا نصب على التمييز اى ضاق بمكانهم صدره او قلبه او وسعه وطاقه وهو كناية عن شدة الانقباض للعجز عن مدافعة المكروه والاحتياى فيه يقال ضاق ذرع فلان بكذا اذا وقع فى مكروه ولا يطيق الخروج منه. وفي الاخترى ضاق به ذرعا اى طاقة وضاق بالامر اى لم يطقه ولم يقو عليه وكان مد اليه يده فلم تنله. قال الازهرى الذرع يوضع موضع الطاقة والاصل فيه البعير يذرع بيديه فى سيره ذرعا على قدر سعة خطوته فاذا حمل عليه اكثر من طاقته ضاق ذرعه عن ذلك فضعف ومد عنقه وجعل ضيق الذرع عبارة عن قلة الوسع والطاقة فيقال مالى به ذرع ولا ذراع اى مالى به طاقة ﴿ وقال هذا يوم عصيب ﴾ اى شديد على وهولفة جرهم كما فى ربيع الابرار ثم قال لوط لامرأته ويحك قومى اخبرى ولا تعلمى احدا وكانت امرأته كافرة منافقة فانطلقت لطلب بعض حاجتها فجعلت لا تدخل على احد الا اخبرته وقالت ان فى بيت لوط رجالا مارأيت احسن وجوها منهم ولا انظف ثيابا ولا اطيب رائحة فلما علموا بذلك جاؤا الى باب لوط مسرعين فذلك قوله تعالى ﴿ وجاءه ﴾ اى لوطا وهو فى بيته مع اضيافه ﴿ قومه ﴾ والحال انهم ﴿ يهرعون اليه ﴾ يسرعون اليه كأنما يدفعون دفعا طلبا للفاحشة من اضيافه غافلين عن حالهم جاهلين بما لهم والاهراع الاسراع * قال فى التهذيب الهرع [براندن سخت وشتابانیدن] يقال امرع القوم وهرعوا ﴿ ومن قبل كانوا يعملون السيئات ﴾ الجملة حال ايضا من قومه اى جاؤا مسرعين والحال انهم كانوا من قبل هذا الوقت وهو وقت مجيئهم الى لوط منهمكين فى عمل الفواحش [عملهای بد از لواطه وکبوتر بازی و صغیر زدن در مجالس و برای استهزا نشستن

بر سر راهها [فمروا بها ای تهودوا واستمروا حتی لم تعب عندهم قباحتها ولذلك لم يستحيوا
مما فعلوا من مجيئهم مهر عین مجاهرین] وفي التأويلات النجمية كانوا يعملون السيئات الموجبة
للهلك والعذاب فجاءوا مسرعين مستقبلي العذاب وطلبوا من بيت النبوة من اهل الطهارة
معاملة ساءت لهم بخباثة نفوسهم ليستحقوا بذلك كمال الشقاوة وسرعة العذاب انتهى * ودل
ما ذكر على ان جهار الفسق فوق اخفائه ولذا رد شهادة الفاسق المعلن وفي الحديث (كل
امی معافی الا المجاهرون) ای لكن المجاهرون بالمعاصي لا يعافون بل يؤخذون في الدنيا ان
كانت مما يتعلق بالحدود واما في الآخرة فطلقا : قال السعدي قدس سره

نه هرگز شنیدم درین عمر خویش * که بد مرد را نیکی آمد پیش

نه ابلیس بد کرد و نیکی ندید * بر پاک ناید ز تخم پلید

﴿ قال یا قوم ﴾ [ای قوم من] ﴿ هؤلاء ﴾ مبتدا خبره قوله ﴿ بناتی ﴾ الصلیة قزوجوهن
وكانوا يطلبونهن من قبل ولا یجیبهم لحبشهم وعدم کفایتهم لالعدم مشروعیه فان تزویج
المسلمات من الکفار كان جائزا في شریعته وهكذا كان في اول الاسلام بدلیل انه علیه السلام
زوج ابنته من ابی العاص بن وائل وعتبة بن ابی لهب قبل الوحی وهما کافران ثم نسخ
ذلك بقوله تعالی ﴿ ولا تنکحوا المشرکین حتی یؤمنوا ﴾ وقیل كان لهم سیدان مطاعان فاراد
ان یزوجهما ابنتیه وایما كان فقد اراد به وقایة ضیفه وذلك غایة فی الکرم ﴿ هن ﴾ مبتدا
خبره قوله ﴿ اطهر لکم ﴾ هذا لا یدل علی ان اتیان الذکور کان طاهرا کما لا یدل قولک النکاح
اطهر من الزنی علی کون الزنی طاهرا لانه خبت لیس فیہ شیء من الطهارة لكن هؤلاء
القوم اعتقدوا ذلك طهارة فبنی ذلك علی زعمهم الفاسد واعتقادهم الباطل وهو مثل
ما قال النبی علیه السلام لعمر رضی الله عنه (الله اجل واعلی) جوابا لابی سفیان حیث قال اعل
هبل اعتقد علو صنمه وذلك اعتقاد فاسد لاشبهة فیہ * یقول الفقیر عرض علیهم اولابناته
لکی یرغبوا فیهن فینسد باب الفقه ففیہ حسن دفع لهم من اول الامر وبناته وان لم نف
للجمع الكثير لانه علی ماروی كان له بنتان لكنه اذا رضى بهن البعض ممن كان مطا
انقطع عرق النزاع من الاتباع ولئن سلم انه لم یکن فیهم مطاع فلقد شاهدنا اندفاع شر
کثیر بخیر یسیر ثم حکم بکونهن اطهر وهو للزیادة المطلقة علی ما ذهب الیه الرازی فی
الکیر تأکید للترغیب وتقیح حالهم فی استطابة الخبائث لیزجرُوا ویتروا امامهم علیہ من
اللوامة فانه اذا کان المحیض اذی وقذرا یجب التجنب عنه مع کون المحل مباح الاصل فلان
یکون الجزء كذلك اولی مع کون المحل حرام الاصل ﴿ فأتقوا الله ﴾ بترك الفواحش
اوبایشارهن علیهم ﴿ ولا تحزون ﴾ [مرا رسواى نکند] ﴿ فی ضیفی ﴾ فی حقهم وشأنهم
فان اخراة ضیف الرجل اخراؤه کما ان اکرام من یتصل به اکرامه . والضيف مصدر فی
الاصل یکون للقلیل والكثیر ﴿ ألیس منکم رجل رشید ﴾ رجل واحد یهتدی الی الحق
ویرعوی عن القبیح * وقال الکاشفی [آیانیست از شما مردی راه یافته که شمارا بند دهد
واز عملهای بد باز دارد] وفي التأويلات النجمية رجل رشید یقبل نصیحة یتوب الی

الله بالصدق لينجيكم من العذاب ببركته انتهى * وذلك لان الواحد على الحق كالسواد الاعظم وكالاكسير ﴿ قالوا لقد علمت ما لنا في بناتك من حق ﴾ من حاجة اى لارغبة لنا فيهن فلا ننكحهن ومقصودهم ان نكاح الاناث ليس من عادتنا ومذهبنا ولذا قالوا علمت فان لوطا كان يعلم ذلك ولا يعلم عدم رغبتهم في بناته بخصوصه ويؤيده قوله ﴿ وانك لتعلم ما نريد ﴾ وهو اتيان الذكور وهو في الحقيقة طلب ما اعد الله لهم في الازل من قهره يعنى الهلاك بالعذاب ولما يئس من ارعوائهم عيماهم عليه من النفي ﴿ قال لوان لي بكم قوة ﴾ لولتمنى وهو الانسب بمثل هذا المقام فلا يحتاج الى الجواب وبكم حال من قوة اى بطشا والمعنى بالفارسية [كاشكى مرا باشد بدفع شما قوتى] ﴿ او آوى الى ركن شديد ﴾ عطف على ان لي بكم لما فيه من معنى الفعل والركن بسكون الكاف وضمها الناحية من الجبل وغيره اى لوقويت على دفعكم ومقاومتكم بنفسى او التجأت الى ناصر عزيز قوى استند اليه واتمنع به فيحميني منكم شبه بركن الجبل في الشدة والمنعة * وقال الكاشفى [يابناه كيرم وهاز كردم بركنى سخت يعنى عشيره وقيله كه بدیشان منع شما توانم كرد] وكان لوط رجلا غريبا فيهم ليس له عشيرة وقيلة يلتجئ اليهم في الامور الملمة والغريب لا يعينه احد غالبا في اكثر البلدان خصوصا في هذا الزمان : قال الحافظ

تيمار غريبان سبب ذكر جميلست * جانا مكر اين قاعده در شهرت ما ناست
واما تمنى القوة لان الله تعالى خلق الانسان من ضعف كما قال ﴿ خلقكم من ضعف ﴾ والعارف ينظر الى هذا الضعف ذوقا وحالا ولذا قيل ان العارف التام المعرفة في غاية العجز والضعف عن التأثير والتصرف لانقهاره تحت الوحدة الجمعية وقد قال تعالى ﴿ فاتخذوه وكيلا ﴾ والوكيل هو المتصرف فان الهم التصرف بحزم تصرف وان منع امتنع وان خير اختار ترك التصرف الا ان يكون ناقص المعرفة : وفي المتنوى

ما كه باشيم اى تومار لجان جان * تله كه ما باشيم باتو درميان
دست نى تادست جنباند بدفع * نطق نى تادم زند ارضر ونفع
پيش قدرت خلق جمله باركه * عاجزان چون پيش سوزن كاركه
وفي الحديث (رحم الله اخي لوطا كان ياوى الى ركن شديد) وهو نصر الله ومعوته * واختلف في معناه * فقال الكاشفى يعنى [بخداى بناء گرفت وخدا اورا يارى داد كه ملجأ در ماندگان جز در ركاه او نيست]

آستانش كه قبله همه است * در پناهش زماهى تا بجه است
هر كه دل در حمايتش بستست * از غم هر دوكون وارستست
* وقال ابن الشيخ اى كان يريد اويتى ان ياوى الى ركن شديد وفي قوله (رحم الله) اشارة الى ان هذا الكلام من لوط ليس مما ينبغي من حيث انه يدل على قنوط كلوى ويأس شديد من ان يكون له ناصر ينصره والحال انه لا ركن اشد من الركن الذى كان ياوى اليه اليس الله بكاف عبده انتهى * وعن ابن عباس رضى الله عنهما ما بعث الله نيا بعد لوط الا نى عز من قومه يعنى استجيب بدعوته

ضرورة وكان صلى الله عليه وسلم يحمله قبيلته كأبي طالب فإنه كان يتعصب للنبي ويذب عنه دائما وإنما اضطر الى الهجرة بعد وفاته - روى - ان لوطا اغلق بابعدون اضيافه حين جاؤا واخذ يحاولهم من وراء الباب فتسوروا الجدار فلما رأته الملائكة مابلوط من الكرب ﴿قالوا يا لوط انارسل ربك لن يصلوا اليك﴾ بضرر ولا مكروه ولن يخزوك فينا وان ركنك شديد فافتح الباب ودعنا واياهم ففتح الباب فدخلوا فاستأذن جبرائيل ربه تعالى في عقوبتهم فاذن له فقام في الصورة التي يكون فيها فنشر جناحه وله جناحان وعليه وشاح من درمنظوم وهو براق الثنايا فضرب بجناحه وجوههم فطمس اعينهم واعماهم كما قال تعالى ﴿فطمسنا اعينهم﴾ فصاروا لا يعرفون الطريق فخرجوا وهم يقولون النجاء النجاء فان في بيت لوط سحرة وهددوا لوطا وقالوا مكانك حتى تصبح ﴿فاسر باهلك﴾ الاسراء بالفارسية رقت بشب [وهو لازم ومتعد وكذا السرى فان معناه [رقت بشب] وللمصدر على فعل خص به المتعل كما في التهذيب والمعنى كما قال الكاشفي [بيركسان خودرا] ﴿بقطع من الليل﴾ القطع في آخر الليل * وقال ابن عباس بطائفة من الليل والمعنى [بيارء شبب] يعني بعد از كشدن بر خي از شب [قالوا في باهلك للتعدي ويجوز ان تكون للحال اي مصاحبهم وفي قوله بقطع للاحاد اي مصاحبين بقطع على ان المراد به ظلمة الليل وقيل الباء فيه بمعنى في اي اخرجوا ليلا لتسببوا نزول العذاب الذي مواعده الصبح ﴿ولا يلفت منكم احد﴾ منك ومن اهلك اي لا يلفت ولا ينصرف عن امثال المأمورين ولا ينظر الى رآته فالظاهر على هذا انه كان لهم في البلد اموال واقشة واصدقاء فالملائكة امرهم ان يخرجوا ويتركوا تلك الاشياء ويقضوا تعلق قلوبهم كما قال في التأويلات النجمية ﴿ولا يلفت منكم احد﴾ الى ما هم فيه من الدنيا وزينتها ومتاعها اراد به تجرد الباطن عن الدنيا وما فيها فان النجاة من العذاب والهلاك منوط به انتهى وفي الحديث (اللهم امض لاصحابي هجرتهم ولا تردهم على اعقابهم) اي انفذها وطمسها لهم ولا تمسهم في بلدة هاجروا منها لئلا ينتقض الثواب بالركون الى الوطن * قال ابو الليث في تفسيره جمع لوط اهله وابنته ريشا ورعورا فحمل جبرئيل لوطا وبناته وماله على جناحه الى مدينة زغرة وهي احدي مدائن لوط وهي خمس مدائن وهي على اربع قراسخ من سدوم ولم يكونوا على مثل علمهم انتهى ويخالفه الامر بالاسراء كما لا يخفى * وقال في بحر العلوم وانما نهوا عن الالتفات لئلا يروا ما ينزل بقومهم من العذاب فيرقوا لهم ويجوز ان يكون النهي عن الالتفات كناية عن مواصلة السير وترك التوقف لان من يلتفت الى ما وراءه لا بد له من ادنى وقفه ﴿والامرأتك﴾ استثناء من قوله تعالى ﴿فاسر باهلك﴾ انه ﴿اي الشأن﴾ مصيها ما صابهم ﴿من العذاب﴾

بأبدان ياركشت همسر لوط * خاندان نبوتش كم شد

يعنى وقف اهل بيت نبوته في الضلالة فهلكت والمراد امرأته فادامع تشرفها بالاضافة الى بيت النبوة لما اتصلت باهل الضلالة صارت ضالة وادى ضلالها وكفرها الى الهلاك معهم ففيه تنبيه على ان لصحبة الاغيار خيرا عظيما ﴿ان مواعدهم الصبح﴾ اي مواعيد عذابهم وهلاكهم وهو تعليل للامر بالاسراء والنهي عن الالتفات المشعر بالحث على الاسراع كما في الارشام - وروى -

انه قال للملائكة متى موعدهم قالوا الصبح فقال اريد اسرع من ذلك فقالوا ﴿ اليس الصبح
بقريب ﴾ [آيا نيس صبح نزديك نفي زديكست] وانما جعل ميعات هلاكهم الصبح لانه
وقت الدعة والراحة فيكون حلول العذاب حينئذ اقطع ولانه انسب بكون ذلك عبرة للناظرين
* وفيه اشارة الى ان صبح يوم الوفاة قريب لكل احد فلذا ادركه فكأنه لم يلبث في الدنيا
الاساعة من لهار : قال السعدي قدس سره

چرا دل بریں کاروان می نهم * که یاران برقتند و ما بردهم
پس ای خاکسار کنه عن قرب * سفر کرد خواهی بشهر غریب
برین خاک جندان صبا بگذرد * که هر ذره از ما بجای برد

﴿ فلما جاء امرنا ﴾ اي وقت عذابنا وموعده وهو الصبح ﴿ جعلنا ﴾ قدرتنا الكاملة
﴿ عليها ﴾ اي على قري قوم لوط وهي التي عبر عنها بالمؤفكات وهي اربع مدائن فيها
اربعمائة الف او اربعة آلاف * قال الكاشفي [در هر یکی صدهزار مرد شمشیرن] وهي
سدوم وعامورا وكادوما ومذوايم كانت على مسيرة ثلاثة ايام من بيت المقدس ﴿ سافلها ﴾
اي قلبناها على تلك الهياآت . وبالفارسية [نكون ساختیم] - روى - ان جبريل جعل
جناحه في اسفلها فاقتلمها من الملائكة الاسود ثم رفعها الى السماء حتى سمع اهل السماء نباح الكلاب
وصياح الديكة لم يكفوا انهم لم ينتبه نائم ثم قلبها عليهم فاقلت تهوى من السماء الى الارض
﴿ وامطرنا عليها ﴾ على اهل المدائن من فوقهم ﴿ اي بعد از سر نكون شدن ﴾ وكان حقه
جعلوا وامطروا اي الملائكة المأمورون به فاستند الى نفسه من حيث انه المسبب تعظيما للامر
وتهويل للخطب ﴿ حجارة من سجيل ﴾ من طين متحجر كقوله حجارة من طين واصله [سنك
كل] فعرّب ﴿ منضود ﴾ نضد في الارسال يتتابع بعضه بعضا كقطار الامطار . والنضد وضع الشيء
بعضه على بعض وهو نعت لسجيل ﴿ مسومة ﴾ نعت حجارة اي معلمة لانه حجارة الدنيا
او باسم صاحبها الذي تصيبه ويرمى بها ﴿ عند ربك ﴾ اي جاءت من عند ربك * قال الكاشفي
[آماده كشته درخزائن پروردگار تویرای عذاب ایشان] - روى - ان الحجار اتبع شذاذهم
انما كانوا في البلاد ودخل رجل منهم الحرم وكان الحجر مطلقا في السماء اربعين يوما حتى
خرج فاصابه فاهلكه [در تفسیر زاهدی آورده كه سنك كلان او برابر حقى بود و خردى
مساوى اسبوى] يقول الفقير لعل الامطار على تلك القرى بعد القلب انما هو لتكميل العقوبة
كالرجفة الواقعة بعد الصيحة لقوم صالح ولتحصيل الهلاك لمسافرهم الخارجين من بلادهم
لمصالحهم وهو الظاهر والله اعلم ﴿ وماهى ﴾ اي الحجارة الموصوفة ﴿ من الظالمين ﴾
من كل ظالم فهم بسبب ظلمهم مستحقون لها ملايسون بها ﴿ ببعد ﴾ تذكيره على تأويل
الحجارة بالحجر . وفيه وعيد لاهل الظلم كافة وعنه عليه السلام انه سأل جبرائيل فقال يعنى
ظالمى امك ما من ظالم منهم الا وهو بعرضه حجر يسقط من ساعة الى ساعة يقال فلان عرضة
للناس لا يزالون يقفون فيه وجعلت فلائما عرضة لكذا اي نصته فلا تظن الظالمين انهم يخلصون
ويسلمون من هذه الحجارة بل تسقط عليهم وقت وفاتهم وحصولهم الى صباح موتهم ونظيره

ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان قاعدا مع اصحابه في المسجد فسمعوا هدة عظيمة وهي صوت انهدام الحائط فارتاعوا اى خافوا وفزعوا فقال عليه السلام (أتعرفون ماهذه الهدة) قالوا الله ورسوله اعلم قال (حجر التقي من اعلى جهنم منذ سبعين سنة الآن وصل الى قعرها وكان وصوله الى قعرها وسقوطه فيها هذه الهدة) فافترغ من كلامه الا والصراخ في دار منافق من المنافقين قدماء وكان عمره سبعين سنة فلما مات حصل في قعرها قال الله تعالى (ان المنافقين في الدرك الاسفل من النار) فكان سماعهم تلك الهدة التي اسمعهم الله ليعتبروا وفي الخبر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (ليلة اسرى بي الى السماء رأيت في السماء الثالثة حجارة موضوعة فسألت عن ذلك جبريل فقال لا تسأل عنها فلما انصرفت وقفت على تلك الحجارة وقلت اخبرني عن الحجارة فقال هذه الحجارة فصلت من حجارة قوم لوط خبئت للظالمين من امتك ثم تلا وماهى من الظالمين ببعيد) كذا في زهرة الرياض

چون عالم ازستمر ننگ دارد * عجب نبود که بروی سنک بارد
* وفي اثنيان والبعيد الذي ليس بكائن ولا يتصور وقوعه وكل ما هو كائن فهو قريب * وعن محمد بن مروان قال صرت الى جزيرة النوبة في آخر عمرنا فامرت بالمضارب فضربت فخرج النوب يتعجبون واقبل ملكهم رجل طويل اصلع حاف عليه كساء فسلم وجلس على الارض فقلت له مالك لا تقعد على البساط قال انما ملك وحق لمن رفعه الله ان يتواضع له اذا رفعه

تواضع زکردن فرازان نكوست * كذا كرتواضع كند خوى اوست
ثم قال ما بالكم تطاون الزرع بدوابكم والفساد محرم عليكم في كتابكم فقلت عبيدنا فعلوه بجهلهم قال ما بالكم تشربون الخمر وهي محرمة عليكم في دينكم قلت اشباعنا فعلوه بجهلهم قال فما بالكم تلبسون الديباج وتحلون بالذهب والفضة وهي محرمة عليكم على لسان نبيكم قلت فعل ذلك اعام من خدمنا كرهنا الخلاف عليهم فجعل ينظر في وجهي ويكرر معاذري على وجه الاستهزاء ثم قال ليس كما تقول يا ابن مروان ولكنكم قوم ملكتكم فظلمتم وتركتهم ما امرتم فاذا قكم الله وبال اسركم والله فيكم نعم لم تحصص واني اخشى ان ينزل بك وانت في ارضى مصيبة فتصينى معك فارتحل غنى * واعلم ان الظلم من نتائج القساوة التي تمطر على كل قلب مقدار ما قدر له فلا يزال بزداد ظلم المرء بحسب ازدياد قساوة قلبه فاذا احاطت بمرآة قلبه قساوته ابعد من ان يكون مرجوا نجاته وكان من المهلكين بحجر القساوة النازلة من سماء القهر والجلال عصمنا الله واياكم من البغى والفساد وارشدنا الى العدل والصلاح انه ولي الارشاد * والى مدين * هو اسم ابن ابراهيم عليه السلام ثم صار اسما للقبيلة او اسم مدينة بناها مدين فسميت باسمه اى وارسلنا الى قبيلة مدين اوسا كنى بلدة مدين * اخاهم * اى واجدا منهم في النسب * شعيبا * عطف بيان له وهو ابن ميكيل بن يشجر بن مدين * قال * استشف بياني * يا قوم * [اى كروه من] * اعبدوا الله * وحده ولا تشركوا به شيئا من الاصنام لانه * مالكم من اله غيره * اى ليس لكم اله سوى الله تعالى وكانت كلمة جميع الانبياء في التوحيد واحدة فدعوا الى الله الواحد

وعبادته فامرهم شبيب بالتوحيد اولا لانه ملاك الامر وقوامه ثم نهاهم عما اعتادوه من النقص في الكيل والوزن لانه يورث الهلاك فقال ﴿ ولا تنقصوا المكيال والميزان ﴾ اي آلة الوزن والكيل وكان لهم مكيالان وميزانان احدهما اكبر من الآخر فاذا اکتالوا على الناس يستوفون بالا كبر واذا كالوهم او وزوتوهم يخسرون بالاصغر والمراد لا تنقصوا حجم المكيال عن المعهود وكذا الصنجات كي تتوسلوا بذلك الى بخش حقوق الناس ويجوز ان يكون من ذكر المحل وارادة الحال . والمعنى بالفارسية [مكاهيد وكم مكثيد بمانه را در پيمودن مكيالات و ترازورا در سنجیدن موزونات] وكل من البخسين شائع في هذا الزمان ايضا كانه ميراث من الكفرة الخائنين ﴿ اني ارايكم بخير ﴾ علة للنهي اي ملتبسين بثروة وسعة تفنيكم عن التطفيف . يعني [درمانده و محتاج نيستيد كه داعي باشد شمارا بخيانت بلكه منم وتوانكريد رسم حق كراري آنست كه مردم را از مال خود بهره مند كنيد نه آنكه از حقوق ايشان باز كيريد] ﴿ واني اخاف عليكم ﴾ ان لم ترجعوا عن ذلك النقص ﴿ عذاب يوم محيط ﴾ لا يشذ منه احد منكم . والمراد منه عذاب يوم القيامة او عذاب الاستئصال ووصف اليوم بالاحاطة وهي حال العذاب لاشتماله عليه ففيه اسناد مجازي واصل العذاب في كلام العرب من العذب وهو المتع وسمى الماء عذبا لانه يمنع العطش والعذاب عذابا لانه يمنع المعاقب من معاودة مثل جرمه ويمنع غيره من مثل فعله ﴿ ويا قوم اوفوا الميالك والميزان ﴾ ايفاء الحق اعطاؤه تاما كاملا اي اسعوا في اعطاء الحق على وجه التمام والكمال بحيث يحصل لكم اليقين بالخروج عن العهدة ﴿ بالقسط ﴾ حال من فاعل او فوا اي ملتبسين بالعدل والتسوية من غير زيادة ولا نقصان فان الزيادة في الكيل والوزن وان كانت فضلا مندوبا اليه لكنها في الآلة محظورة كالتقص فلعل الزائد للاستعمال عند الاكتيال والناقص للاستعمال وقت الكيل كذا في الارشاد . وصرح بالايفاء بعد النهي عن ضده لان النهي عن نقص حجم المكيال وصنجات الميزان والامر بايفاء المكيال والميزان حقهما بان لا ينقص في الكيل والوزن وهذا الامر بعد مساواة المكيال والميزان للمعهود فلا تكرار في الآية كما في حواشي سعدى المفتي ﴿ ولا تجسوا الناس اشياهم ﴾ مطلقا اي سواء كانت من جنس المكيل والموزون او من غيره وسواء كانت جلية او حقيرة وكانوا يأخذون من كل شئ يباع شئ كما يفعل السماسرة ويمكنون الناس وينقصون من اثمان ما يشترون من الاشياء ﴿ ولا تمسوا في الارض مفسدين ﴾ العنى اشد الفساد اي ولا تتمدوا في الفساد في حال فسادكم لانهم كانوا متمادين فيه فتمسوا عن ذلك ومن الفساد نقص الحقوق ومن الافساد قص الدراهم والدنانير وترويج الزيوف ببعض الاسباب وغير ذلك ﴿ بقيت الله ﴾ اي ما ابقاه الله لكم من الحلال بعد ترك الحرام فهي فعيلة بمعنى المفعول وازافتها للتشريف كما في بيت الله وناقة الله فان ما بقي بعد ايفاء الكيل والوزن من الرزق الحلال يستحق التشريف ﴿ خير لكم ﴾ مما تجمعون بالبخس والتطفيف فان ذلك هباء منثور بل شر محض وان زعمتم ان فيه خيرا كما قال تعالى ﴿ يمحى الله الربا ويربي الصدقات ﴾ * قال في شرح الشريعة

ولا يخون احد في مبايعته بالحيلة والتليس فان الرزق لا يزيد بذلك بل تزول برسته فمن جمع المال بالحيل حبة حبة يهلكه الله جملة قبة قبة ويتقى عليه وزره ذرة ذرة كرجل كان يحلط اللبن بالماء ليرى كثيرا فجاء السيل وقتل بقرة فقالت صبيته يا ابت قد اجتمع المياه التي جعلتها في اللبن وقتلت البقرة ﴿ان كنتم مؤمنين﴾ بشرط ان تؤمنوا وانما شرط الايمان في خيرية مايتقى بعد الايفاء لان فائدته وهي حصول الثواب والنجاة من العقاب انما تظهر مع الايمان فان الكافر مغلد في عذاب النيران ومحروم من رضوان وثواب الرحمن سواء اوفى الكيل والميزان اوسلك سبيل الخوان ان كنتم مصدقين لي في مقاتلي لكم ﴿وما انا عليكم بحفيظ﴾ اي ما بعثت لاحفظكم عن المعاصي والقبائح وانما بعثت مبلغا ومنبها على الخير وناصحا وقد بلغت

من آنچه شرط بلاغت باتو ميكويم * توخواه از سختم پند كير وخواه ملال
* اعلم ان العدل ميزان الله في الارض سواء كان في الاحكام او في المعاملات والعدول عنه يؤدي الى مؤاخذه العباد فينبغي ان يجتنب الظلم والمراد بالظلم ان يتضرربه الغير والعدل ان لا يتضرر منه احد بشئ ما قال عكرمة اشهد ان كل كيال ووزان في النار قيل له فمن اوفى الكيل والميزان قال ليس رجل في المدينة يكيل كما يكتال ولا يزن كما يترن والله تعالى يقول ﴿ويل للمطففين﴾ وقال سعيد بن المسيب اذا اتيت ارضا يوفون المكيال والميزان فاطل المقام فيها واذا اتيت ارضا ينقصون المكيال والميزان فاقل المقام فيها وفي الحديث (ما ظهر الغلول في قوم الا اتى الله في قلوبهم الرعب ولا فشا الزنى في قوم الا كثر فيهم الموت ولا نقص قوم المكيال والميزان الا قطع الله عنهم الرزق ولا حكم قوم بغير حق الا فشا فيهم الدم ولا ختر قوم بالعهد الا سلط الله عليهم العدو) قوله ولا ختر اي غدر ونقض العهد كما في الترغيب وفي التأويلات النجمية ﴿ولا تنقصوا المكيال والميزان﴾ اي مكيال المحبة وميزان الطلب فان للمحبة مكيالا وهو عداوة ماسوى الله تعالى كما قال الخليل عند اظهار الحلة فانهم عدوى الارب العالمين فانك ان تحب احدا وشيا مع الله فقد نقصت في مكيال محبة الله وان للطلب ميزانا وهو السير على قدمي الشريعة والطريقة كما قيل خطوتان وقد وصلت فان خطوت خطوتين دونهما فقد نقصت من الميزان انتهى * فعلى السالك ان يتأدب بآداب الاولياء والانبيا ويضع القدم في هذا الطريق الاولى كما امر به وشرط له ولا بد من الامانة والاستقامة وابتاء كل ذي حق حقه قائما بالعدل والقسط القويم وازنا بالقسطاس المستقيم كائلا بالكيل السليم فعند ذلك يتفضل له المولى بالقبول والمدح في الدنيا والثواب والانعام في الآخرة فيعيش سعيدا ويموت سعيدا واما اذا غدر وظلم وخان واستكبر واصر يعدل له المولى بالرد والذم في الدنيا والعقاب والانتقام في الآخرة ان لم يتداركه الفضل والعفو فيعيش شقيا ويموت شقيا ويحشر شقيا: وفي المشوى

چون ترازوی تو کثر بود و دغا * راست چون جوئی ترازوی جزا
چونکه پای جب بود در غدر و کاست * قامه چون آید تر آرد دست راست

چون جزا سایه است ای قد توخم * سایه تو کثر فتد در پیش هم
 ﴿ قالوا یا شعيب ﴾ [آورده اند که انبيا بر دو قسم بوده اند بعضی آنکه ایشانرا فرمان
 حرب بود چون موسی و داود و سلیمان علیهم السلام و برخی آنکه ایشانرا بحرب نفرمودند
 و شعيب ازان جمله بود که رخصت حرب نداشت قوم خود را موعظه میکرد و خود همه شب
 نمازی کرد گفتند قوم او که ای شعيب ﴿ اصولتک ﴾ [آیا نمازتو] ﴿ تأمرک ﴾ اسندوا
 الامر الى صلاته قصدا الى الاستهزاء فرادهم السخرية لاحقیة الاستفهام. والمعنى أصلاتک
 تدعوك الى امرنا ﴿ ان نترك ما یبعد آبائنا ﴾ من الاوثان وقد توارثنا عبادتها ابا عن جد
 اجابوا بذلك امره عليه السلام اياهم بعبادة الله وحده المتضمن لتهیيم عن عبادة الاوثان
 ﴿ او ان نفعل فی اموالنا ما نشاء ﴾ جواب عن امره بابقاء الحقوق ونهيه عن البخس والقصص
 مصطوف على ما و او بمعنى الواو لان ما کلفهم به شعيب هو مجموع الامرین لاحدهما. والمعنى ان
 نترك ان نفعل فی اموالنا ما نشاء من التصرفات * وقال بعضهم کان ینهاهم عن تقطیع اطراف
 الدراهم والدنانیر وقصصها فارادوا به ذلك. والمعنى ما نشاء من تقطيعها * واعلم ان اول من
 استخرج الحديد والفضة والذهب من الارض «هوشنک» فی عصر ادریس علیه السلام وكان
 ملکا صالحا داعیا الى الاسلام. واول من وضع السكة على النقدين الضحاک وافساد السكة
 بأى وجه كان افساد فی الارض * وسئل الحاج عما یرجوه النجاة فذكر اشياء منها ما افسدت
 التقود على الناس ﴿ انک لانت الحليم الرشید ﴾ الاحق السفيه بلغة مدين كما فی ربيع
 الابرار * وقال فی الکواشی تتعاطى الحلم والرشد ولست كذلك ای ما انت بحليم ولا رشید
 فيما تأمرنا وترشدنا اليه * وقال اکثر اهل التفسير ارادوا السفيه الضال الغاوى فتهكموا به
 كما یتهم بالشحیح فيقال لو ابصرک حاتم لتعلم منك الجود. وبالمستجهل والمستخف فيقال يا عالم
 يا حليم فهو اذا من قيل الاستعارة التبعية نزلوا التضاد منزلة التناسب على سبيل الهزؤ
 فاستعاروا الحلم والرشد لنفسه والغواية ثم سرت الاستعارة منهما الى الحليم الرشید ﴿ قال ﴾
 شعيب ﴿ يا قوم أرأیتم ﴾ اخبرونی ﴿ ان کنت ﴾ ایراد حرف الشک باعتبار حال المخاطبين ﴿ على
 بينة من ربی ﴾ ای حجة واضحة وبرهان نیر من مالک امری عبر بهما عما اتاه الله تعالى من
 النبوة والحكمة ردا على مقالتهم الشعاء فی جعلهم امره ونهيه غير مستند الى سند
 ﴿ ورزقنی منه ﴾ ای من لدنه ﴿ رزقا حسنا ﴾ هو النبوة والحكمة ايضا عبر عهما بذلك
 تنبيها على انهما مع کونهما بينة رزق حسن کیف لا وذلك مناط الحياة الابدیة له ولا مته * وقال
 بعضهم هو ما رزقه الله من المال الحلال من غير شائبة حرام ای من غير بخس وتطیف وكان
 کثیر المال وجواب الشرط محذوف لان اثباته فی قصة نوح ولوط دل على مكانه ومعنى الكلام
 ینادی علیه. والمعنى اخبرونی ان کنت على حجة واضحة ویقین من ربی وکنت نبیا على الحقيقة
 فهل یصح لی ان اتبعکم واشوب الحلال بالحرام ولا آمرکم بتو حید الله وترك عبادة الاصنام
 والكف عن المعاصی والقيام بالقسط والانبياء لا یبعثون الا لذلك ﴿ وما ارید ﴾ بنهي ایاکم
 عن التطفیف ﴿ ان اخالفکم ﴾ مخالفتکم حال کونی ماثلا ﴿ الى ما انهیکم عنه ﴾ یقال خالفت

زیدا الی کذا اذا قصده وهو مول عنه وخالفته عنه اذا كان الامر بالعکس ای لا انهی عن شیء وارثکبه من نقصان الکیل والوزن ای اختار لکم ما اختار لنفسی فانه لیس بواعظ من یعظ الناس بحسانه دون عمله * قال فی الاحیاء اوحی الله تعالى الی عیسی علیه السلام یا ابن مریم عطف فک فان اتعظت فعظ الناس والافاستحی منی : قال الحافظ

واعظان کین جلوه در محراب و منبر میکنند * چون بخلوت میروند آن کار دیگر میکنند مشکلی دارم ز دانشمند مجلس باز پرس * توبه فرمایان چرا خود توبه کمتر میکنند * ان امید * ای ملایید بما ابشره من الامر والنهی * الا الاصلاح * الا ان اصل حکم بالنصیحة والموعظة * ما استطعت * ای مقدر ما استطعت من الاصلاح * قال فی بحر العلوم مامصنعة موافقة موقع المظرف ای مدة استطاعتی الاصلاح وما مدت متکنا منه لا اترك جهدی فی بیان مافیہ مصلحة لکم : قال السعدی قدس سره

بکوی آنچه دانی سخن سودمند * و کر هیچ کس را نیساید پسند * و ما توفیق * مصدر من المبنى للمفعول ای کوئی موقفاً لتحقيق ما قصده من اصلاحکم * الا بالله * الا بتأییده ومعونته بل الاصلاح من حیث الخلق مستند الیه وانما انا من مبادیه الظاهرة . والتوفیق یعدی بنفسه وباللام وبالباء وهو تسهیل سبل الخیر واصله موافقة فعل الانسان القدر فی الخیر والاتفاق هو موافقة فعل الانسان خیرا کان او شرا القدر * وقال فی التأویلات النجمیة التوفیق اختص العبد بغیة ازیلة ورعاية ابدیة * علیه توکلت * اعتمدت فی ذلك معرضا عما عداه فانه القادر علی کل مقدور وما عداه عاجز محض فی حد ذاته بل معدوم ساقط عن درجة الاعتبار بمعزل عن رتبة الاستمداد به فی الاستظهار * والیه انیب * ای ارجع فیما انا بصددہ فی جمیع اموری ویمحور ان یکون المراد وما کوئی موقفاً لاصابة الحق والصواب فی کل ما آتی وما اذر الابهديات ومعونته علیه توکلت وهو اشارة الی محض التوحید الذی هو اقصى مراتب العلم بالمبدأ والیه انیب ای علیه اقبل بشرائش نفسی فی مجامع اموری * وفیه اشارة الی معرفة المعاد والتوکل علی ثلاثة اوجه . توکل المتدی وهو ترک الاسباب فی طلب المعاش . وتوکل المتوسط وهو ترک طلب المعاش فی طلب العیش مع الله . وتوکل المنتهی وهو استهلاك الوجود فی وجود الله واقفاء الاختیار فی اختیار الله لیس فی هویتہ بلا هو متصرفا فی الاسباب وان لا یرى التصرف والاسباب الالمسبب الاسباب * قال فی التأویلات القاشانیة اول مراتب التوحید توحید الافعال ثم توحید الصفات ثم توحید الذات فان الذات محجوبة بالصفات والصفات بالافعال والافعال بالآثار والا کوان . فمن تجلت علیه الافعال بارتفاع حجب الا کوان توکل * ومن تجلت علیه الصفات بارتفاع حجب الافعال رضی وسلم . ومن تجلت علیه الذات بانکشاف حجب الصفات فهو فی الوجوده فصار موحداً مطلقاً انتهى

تا نخوانی « لا » و « الا الله » را * در نیایی منهج این راه را [۱]

عشق آن شعله است کو چون برفروخت * هر چه جز معشوق باقی جمله سوخت [۲]

تینگ « لا » در قتل غیر حق براند * در نکر آخر که بعد از « لا » چه ماند

[۱] در اوائل دفتر پنجم در بیان سؤال کردن شاه از مدعی پیغمبری الخ
[۲] در اوائل دفتر پنجم در بیان آنکه جواب عمل عاشق الخ

ماند « الا الله » و باقی جمله رفت * شادباش ای عشق شرکت سوز و رفعت
 « فعلی العاقل ان یجتهد فی طریق الحق بالاذکار النافعة والاعمال الصالحة الی ان یصل الی مقام
 التوحید الحقیقی ثم اذا وصل الیه اقتفی بآثر الانبیاء وکمل الاولیاء فی طریق النصح والدعوة
 ولم یرد الا اصلاح تکثیرا للاتباع المحمدية وتقویما لارکان السالم بالعدل ونظما للناس فی سلك
 الرشاد والله ولی الارشاد وهو المبدأ والیه الرجوع والمعاد ﴿ ویاقوم ﴾ [ای گروه من]
 ﴿ لا یجرمنکم ﴾ یقال جرم زید ذنبا ای کسبه وجرمته ذنبا ای اکسبه اياه فهو یتعدی الی
 واحد والی اثنين والاول فی الآیة الکاف والمیم . والمعنی لا یکسبنکم ﴿ شقای ﴾ فاعل
 لا یجرمن ای شقایکم وعداوتکم ایای ﴿ ان یصیبکم ﴾ ای ینالکم وهو الثاني من مفعولی
 لا یجرمنکم ویقال جرمنی فلان علی ان صنت کذا ای حملنی فیکدر حرف الجر بعد ان . والمعنی
 لا یحملنکم بغضکم ایای علی ان یصیبکم * قال الکاشفی [شما بران نداد و دشمنی و ستیزه کاری
 بامن که برسد شمارا] ﴿ مثل ﴾ فاعل ان یصیب مضاف الی قوله ﴿ ما اصاب قوم نوح ﴾
 من الفرق ﴿ او قوم هود ﴾ من الریح ﴿ او قوم صالح ﴾ من الصبحة ﴿ و ما قوم لوط ﴾
 قال الجوهري القوم بذکر ویؤنث ﴿ منکم ببعد ﴾ یعنی انهم اهلکوا بسبب الکفر
 والمعاصی فی عهد قریب من عهدکم فهم اقرب الیهالکین منکم فان لم تعتبروا بمن قبلهم من
 الامم المعدودة فاعتبروا بهم ولا تكونوا مثلهم کلا یصیبکم مثل ما اصابهم و الاشارة ان فی طیعة
 الانسان مرکوزا من صفات الشیطة الالباء والاستکبار ومن طبعه انه حریص علی مایمنع کما
 ان آدم علیه السلام لما منع من اکل الشجرة حرص علی اکلها فلها تین الصفتین اذا امر بشئ
 ابی واستکبر واذانہی عن شئ حرص علی اتیانہ لاسیما اذا صدر الامر والتمی عن انسان
 مثله فان طاعة الله هينة القبول بالنسبة الی طاعة المخلوق لان فی الطاعة ذلة وهوانا وکسرا
 للنفس وان ما یحتمل المخلوق من خالقه اکثر مما یحتمله من مخلوق مثله ولهذا السر بعث الله الانبیاء
 و امر الخلق بطاعتهم وقال ﴿ اطیعوا الله واطیعوا الرسول واولی الامر منکم ﴾ فمن کان موقفا
 من الله تعالی بالغایة الازلیة یاتمر بما امر به ویتنهی عما نهی عنه ویطیع الرسل فیما واپاه اخرجه
 الطاعة من ظلمات صفاته الخلوقة الی نور صفاته الخالقیه ومن سبقتہ الشقاوة فی الازل بتدارکها الخذلان
 و وکل الی نفسه وطبعه فلا یطیع الله ورسوله ویتنزه عن قبوله الدعوة ویستکبر علی الرسول
 ویمادی بمعاداته ما أمر الله به فیصیبه قهر الله وعذابه ﴿ مثل ما اصاب قوم نوح او قوم هود
 او قوم صالح و ما قوم لوط منکم ببعد ﴾ ای و ما معاملة قوم لوط من معاملتکم وذنوبهم من
 ذنوبکم ببعد لان الکفر کله من جنس واحد وصفات الکفر قریب بعضها من بعض کذا
 فی التأویلات النجمية : قال فی المثوی

پس وصیت کرد و تخم و عظم کاشت * چون زمین شان شوره بدسودی نداشت
 کمرچه ناصح را بود صد داعیه * پسند را اذنی بیاید واعیه
 تو بسد تلطف و پندش میدهی * اوز پندت میکنه بهلوتی
 یک کس نا مستمع زاستیز ورد * صد کس کوینده را عاجز کند

زانجی نامحتر و خوش لهجه تر * کی بود که رفت دمشان در حجر
 زانجه کوه و سنک درکار آمدند * می نشد بدبخت را بکشاده بند
 آنچنان دلها که بدشان ما ومن * نمشان شد بل اشد قسوة

﴿ واستغفروا ربکم ﴾ بالایمان ﴿ ثم توبوا الیه ﴾ مما اثم علیه من المعاصی وعبادة الاوثان
 لان التوبة لاتصح الا بعد الايمان او استغفروا بالایمان ثم ارجعوا الیه بالطاعة او استغفروا
 بالاعمال الصالحة وتوبوا بالفناء التام ﴿ قال فی التأویلات النجمية واستغفروا من صفات
 الکفر ومعاملاته کلها وبدلوها بصفات الاسلام ومعاملاته فانها تزکیة النفوس عن الصفات
 الذميمة ثم ارجعوا الیه علی قدمی الشریعة والطریقة سائرین منکم الیه لیحلیکم بحلیة الحقیقة
 وهی الفناء عنکم والبقاء به ﴿ ان ربی رحیم ﴾ عظیم الرحمة للمؤمنین والتائبین ﴿ ودود ﴾
 فاعل بهم من اللطف والاحسان كما یفعل البلیغ المودة بمن یوده ﴿ قال فی المفاتیح الودود
 مبالغة الواد ومعناه الذی یحب الخیر لجميع الخلائق ویحسن الیهم فی الاحوال کلها . وقیل المحب
 لاولیائه وحاصله یرجع الی ارادة مخصوصة وحظ العبد منه ان یرید للخلق ما یرید لنفسه
 ویحسن الیهم حسب قدرته ووسعته ویحب الصالحین من عباده واعلی من ذلك من یؤثرهم
 علی نفسه کمن قال منهم ارید ان اکون جسرا علی النار یعبر علیه الخلق ولا یتأذون بها كما
 فی المقصد الاسنی للغزالی * قال الکاشفی فی تفسیره [قطب الابرار مولانا یعقوب جرنجی
 قدس سره در شرح اسماء الله تعالی معنی الودود را برین وجه آورده است که دوست دارنده نیکی
 بهم خلة و دوست در دلها ی بحق یعنی اونی که را دوست میدارد و نیکیان او را دوست میدارند
 و فی الحقیقة دوستی ایشان فرع دوستی اوست زیرا که چون بنظر تحقیق در نکرند اصل حسن
 واحسان که سبب محبت می باشد غیر او را ثابت نیست پس خود خود را دوست میدارد و ازین
 باب نکته چند در آیت (یحبهم و یحبونه) بر منظر عیان جلوه نمود و لاوالد الا عزیز ذیت حقائقه
 ای حسن توداده یوسفانرا خوبی * وز عشق تو کرده عاشقان یعقوبی

کرنیک نظر کند کسی غیر تو نیست * در مرتبة محبی و محبوبی

* واعلم ان الله تعالی لو لم یکن له و دما هدی عباده و لما فرح بتوبة عبده المؤمن كما قال صلی الله علیه
 وسلم (لاله افرح بتوبة عبد المؤمن من رجل نزل فی ارض دویة مهلكة معه راحلة علیها طعامه
 و شرابه فوضع رأسه فنام فاستيقظ و قد ذهب راحلته فطلبها حتی اشتد علیه الحر و العطش
 قال ارجع الی مکانی الذی کنت فیہ فانام حتی اموت فوضع رأسه علی ساعده لم یوت فاستيقظ
 فاذا راحلته عنده علیها زاده و شرابه فلا لله اشد فرحاً بتوبة العبد المؤمن من هذا راحلته و زاده)
 فمن اضاع راحلته فی بریة الهوی بطلت الغفلة فعليه الرجوع الی مکانه الاول اعنی الفطرة
 الاولى بالتسليم و الموت الاختیاری حتی یجد ما اضاعه . و فی الحدیث اشارة الی الطریق
 من البداية الی النهایة اما الی البداية فبقوله علیه السلام فاستيقظ لان الیقظة ابتداء حال السالك و اما
 الی النهایة فبقوله علیه السلام لم یوت لان الفناء غاية السیر الی الله ثم ان قوله فاستيقظ فاذا راحلته
 عنده اشارة الی البقاء بعد الفناء و الرجوع الی البشرية * ثم اعلم ان التوبة علی مراتب اعلاها الرجوع
 عن جمیع ما سوى الله تعالی الی الله سبحانه و هذا المقام یقتضی نسیان المصیبة و التوبة عن التوبة

فان وقت الصفاء يقتضى نسيان الجفاء وايضا ذاتجلى الحق للسالك ورأى كل شئ هالكا لا وجهه فنى
الذوات كلها فما ظنك بالاعمال والله تعالى تواب يقبل التوبة الا ان يكون العبد كذوبا - يحكى - ان مالك
ابن دينار مر بشاين يلهوان فوعظهما فقال احدهما انا اسد من الاسود فقال مالك سيأتيك اسد تكون
عنده ثعلبا ففرض الشاب وعاده مالك فبكى الشاب وقال قد جاء الاسد الذى صرت عنده ثعلبا فقال
مالك تب الى الله تعالى فانه تواب فتودى من زاوية البيت جرينا مرارا فوجدناه كذوبا: وفي المشوى
توبه آرند وخدا توبه پذير * امر او كيرند او نعم الامير

﴿ قالوا ﴾ استئناف بياني ﴿ يا شعيب ما تفقه ﴾ الفقه معرفة غرض المتكلم من كلامه اى
لا تعرف ولا تفهم ﴿ كثيرا مما تقول ﴾ اى كل ما تقول من التوحيد ومن ايفاء الكيل والوزن
وغير ذلك كما فى قوله تعالى ﴿ وما يتبع اكثرهم الا ظنا ﴾ اى كلهم على احد الوجهين وذلك استهانة
بكلامه واحتقار به كما يقول الرجل لصاحبه اذا لم يعأ بحديثه ما ندرى ما تقول والاف شعيب كان
يخاطبهم بلسانهم وهم يفهمون كلامه لكن لما كان دعاؤه الى شئ خلاف ما كانوا عليه
وآباؤهم قالوا ما قالوا ﴿ وانا لريك فينا ﴾ اى فيما بيننا ﴿ ضعيفا ﴾ هو فى المشهور من ليس له
قوة جسمانية اى لا قوة لك فتستع منا ان اردنا بك سوا او مهينا لا عز لك وهذا لا يتعلق
بالقوة الجسمانية فان ضعيف الجسم قد يكون وافر الحرمة بين الناس وهو الظاهر لان الكفرة
كانوا يزددون بالانبياء واتباعهم المؤمنين ﴿ وفي التأويلات النجمية ﴾ ضعيفا اى ضعيف الراى
ناقص العقل وذلك لانه كما يرى العاقل السفيه ضعيف الراى يرى السفيه العاقل ضعيف
الراى ﴿ ولولا رهطك ﴾ ولولا حرمة قومك ومراعاة جانيهم وقالوا ذلك كرامة لقومه
لانهم كانوا على دينهم لا خوف منهم لان رهط من الثلاثة الى السبعة او التسعة او العشرة
وهم انوف فكيف يخافون من رهطه ﴿ لرجنك ﴾ لقتلناك برمى الحجارة وقد يوضع الرجم
موضع القتل وان لم يكن بالحجارة من حيث انه سببه ولان اول القتل وهو قتل قابيل هابيل
لما كان بالحجارة سمى كل قتل رجما وان لم يكن بها * قال عمر رضى الله عنه تعلموا انسابكم
تعرفوا بها اصولكم وتصلحوا بها ارحامكم . قالوا ولولم يكن فى معرفة الانساب الا الاحتراز بها
من صولة الاعداء ومنازعة الاكفاء لكان تعلمها من احزم الراى وافضل الصواب الا ترى
الى قول قوم شعيب ولولا رهطك لرجنك فابقوا عليه لرهطه يقال ابقيت على فلان اذا
ارعيت عليه ورحمته ﴿ وما انت علينا بعزير ﴾ مكرم محترم حتى تمنعنا عزرك من رجك
بل رهطك هم الاعزة علينا لكونهم من اهل ديننا فاما نكف عنك للمحافظة على حرمتهم
وهذا ديدن السفيه المحجوج يقابل الحجج والآيات بالسب والتهديد وتقديم الفاعل المعنوى
لافاضة الحصر والاختصاص وان كان الخبر صفة لافعلا وعلينا متعلق بعزير وجاز لكون
المعمول ظرفا والباء مزیدة ﴿ وفي التأويلات النجمية يشير الى ان من كان على الله بعزير فانه ليس
على الجاهل بعزير انتهى * اقول وذلك لان العزة والشرف عند الجهلاء بالجاء والمال لا بالدين
والكمال وقد قال النبي عليه السلام (ان الله لا ينظر الى صوركم واموالكم بل ينظر الى قلوبكم
واموالكم) يعنى اذا كانت اكم قلوب واموال صالحة تكونون مقبولين مطلقا سواء كانت لكم
صور حسنة واموال فاخرة ام لا والافلا : وفي المشوى

وقت بازی کودکان را اختلال * می نماید این خرفها زرو مال [۱]
عارفانش کیمیا کر کشته اند * تا که شد کالها پریشان و نثرند

باغها و قصرها و آب رود * پیش چشم از عشق کلخن می نمود [۲]

﴿ قال ﴾ شعيب في جوابهم ﴿ يا قوم أرهطى ﴾ [أي أعشيره وقوم من] وهمة الاستفهام للانكار والتوبيخ ﴿ اعز عليكم ﴾ [عزيز ترند بر شما ودوسترند نزد شما] ﴿ من الله ﴾ كان الظاهر ان يقال مني الا انه قيل من الله للايدان بان تهاونهم به وهو نبي الله تهاون بالله تعالى وانما انكر عليهم اعزية رهطه منه تعالى مع ان ما ثبتوه انما هو مطلق عزة رهطه لا اعزيتهم منه تعالى مع الاشتراك في اصل العزة لتكرير التوبيخ حيث انكر عليهم اولا بترجيح جنب الله تعالى وثانيا بنفي العزة بالمرة. والمعنى أرهطى اعز عليكم من الله تعالى فانه مما لا يكاد يصح والحال انكم لم تجعلوا له حظا من العزة اصلا ﴿ واتخذتموه ﴾ أي الله تعالى ﴿ وراءكم ﴾ [از پس پشت خود] ﴿ ظهريا ﴾ [همچو مرد فراموش شده] أي شيئا منبذا وراء الظهر منسيا لا يبالي به أي جعلتموه مثله باشر اككم به والاهانة برسولة فلا تبقون على الله وتبقون على رهطى أي فلا تحفظوني ولا ترحموني لله وتراعون نسبة قرابتي الى الرهط وتضيعون نسبتى الى الله بالتبوة فكأنكم زعمتم ان القوم اعز من الله حيث تزعمون انكم تركتم قتلى اكراما لرهطى والله اولى بان يتبع امره كأنه يقول حفظكم اياي في الله اولى منه في رهطى والعرب تقول لكل مالا يعبا بامر قد جعل فلان هذا الامر بظهره فالظهري منسوب الى الظهر والكسر لتغير النسب كقولهم في النسبة الى امس امسى بكسر الهمزة والى الدهر دهرى بضم الدال ﴿ ان ربي بما تعملون ﴾ من الاعمال السيئة التي من جملتها عدم مراعاتكم لجانبه ﴿ محيط ﴾ لا يخفى عليه منها خافية وان جعلتموه منسيا فيجازيكم عليها والاحاطة ادراك الشيء بكماله واحاطة الله بالاعمال مجاز ﴿ ويا قوم اعملوا على مكانتكم ﴾ مصدر من مكن مكانة فهو مكن اذا تمكن ابلغ التمكن والجار والجور في موقع النصب على الحال. والمعنى اعملوا حال كونكم موصوفين بغاية المكنة والقدرة كل ما في وسعكم وطاقتم من ايصال الشرور الى اوبغى المكان كمقام ومقامة فاستعيرت من العين للمعنى كما يستعار حيث للزمان وهو للمكان. والمعنى على ناحيتكم وجهتكم التي اتم عليها من الشرك والعداوة الى ﴿ انى ﴾ ايضا ﴿ عامل ﴾ على مكاتى فحذف للاختصار أي عامل بقدر ما آتاني الله من القدرة وعلى حسب ما يؤتيني الله من النصرة والتأييد فكأنهم قالوا ماذا يكون اذا عملنا على قوتنا فقال ﴿ سوف تعلمون من ﴾ استفهام أي اينما او موصولة أي تعرفون الذي ﴿ يأتيه عذاب يخزيه ﴾ يذله ويهينه ﴿ ومن هو كاذب ﴾ عطف على من يأتيه لما اوعدوه وكذبوه اراد ان يدفع ذلك عن نفسه ويلحقه بهم فسلك سبيل ارجاء العنان لهم وقال ﴿ سوف تعلمون ﴾ من المذب والكاذب مني ومنكم واينا الحاني على نفسه والمخيط في فعله يريد ان المذب والكاذب اتم لا انا ﴿ وارتقبوا ﴾ أي انتظروا ما ل ما اقول لكم سيظهر صدقه ﴿ انى معكم رقيب ﴾ منتظر فعمل بمعنى الرقيب وكان شعيب عليه السلام يسمى خطيب الانبياء لحسن محاورته مع قومه وكال اقتداره في مراجعته

[۱] در اوائل دفتر چهارم دويان كردن و فاختن سليمان عليه السلام الخ
[۲] در اوائل دفتر چهارم آزاد شدن بلقيس از ملك الخ

جوابهم وكان كثير البكاء حتى عمى ثم رد الله عليه عليه السلام بصره فأوحى إليه يا شعيب ما هذا البكاء أشوقا إلى الجنة أم خوفا من النار فقال الهى وسيدى انك تعلم انى ما أبكى شوقا إلى الجنة ولا خوفا من النار ولكن اعتقدت حبك بقلبي فاذا نظرت إليك فابالي ما الذى تصنع بى فأوحى الله تعالى يا شعيب ان يكن ذلك حقا فهيناك لقائى يا شعيب لذلك اخذ منك موسى بن عمران كليعى : قال المولى الجامى

زهاد خلد خواهد واوباش عيش نقد * ماخود بدولت غمت از هر دورسته ايم
وهذه حال المقرين فانهم جعلوا الله تعالى بين اعينهم وجعلوا الخلق وراء ظهورهم خلاف ما عليه اهل الغفلة فلم يلتفتوا الى شئ من الكونين بحالة تعالى وقصرا للنظر عليه وهم العييد الاحرار والناس فى حقهم على طبقات فاما اهل الشقاء فلم يعرفوهم من هم ولم يروهم اصلا لانطماس بصيرتهم وعدم استعدادهم لهذا الانكشاف ألا ترى الى قوم شعيب كيف حجبهم كونه اعمى فى الصورة عن رؤية جمال نبوته وظنوا ان لهم ابصارا ولا بصر له ولذا عدوه ضعيفا ولم يعرفوا انهم عمى فى الحقيقة وان ابصارهم الظاهرة لاستتجلب لهم شرفا وان الحق مع اهل الحق سواء ساعده الاسباب الصورية والآلات الظاهرة اولا فان الناس مشتركون فيما يجرى على ظواهرهم من انواع الابتلاء مفترقون فيما يرد على بواطنهم من اصناف النعماء والله تعالى ارسل الانبياء عليهم السلام الى الناس الغافلين ليفتحوا عيون بواطنهم من نوم الغفلة ويدعوهم الى الله تعالى ووصاله ولقاء جماله فمن كان له منهم استعداد لهذا الانفتاح رضى بالتربية والارشاد وقام فى طريق الحق بالسمى والاجتهاد ومن لم يكن له منهم ذلك ابى واستكبر عن اخذ التلقين وامتنع عن الوصول الى حد اليقين فبقى فى الظلمات كالاعمى لا يدرى اين يذهب فيا ايها الاخوان ارجعوا الى ربكم مع القوافل الروحانية فعن قريب ينقطع الطريق ولا يوجد الرفيق ونعم ما قال من قال

خيزد لامست شوازمى قدسى از انك * مانه درين تيره جام بهر نشست آمديم
﴿ ولما جاء امرنا ﴾ الذى قدرناه فى الازل من العذاب والهلاك لقوم شيب فالامر واحد الامور ﴿ نجينا شعيبا ﴾ قدم نجيته ايذانا بسبق الرحمة التى هى مقتضى الربوبية على الغضب الذى يظهر اثره بموجب الجرائم ﴿ والذين آمنوا معه ﴾ اى ونجينا الذى اتبعوا شعيبا فى الايمان وآمنوا كما آمن هو ﴿ برحمة ﴾ ازالة صدرت ﴿ منا ﴾ فى حقهم ومجرد فضل لا بسبب اعمالهم كما هو مذهب اهل السنة . وقال بعضهم هى الايمان الذى وفقناهم له * يقول الفقير وجه هذا القول ان العذاب والهلاك الذى هو من باب العدل قد اضيف الى الكفر والظلم فاقضى ان يضاف الخلاص والنجاة الذى هو من باب الفضل الى الايمان ولما كان الايمان والعمل الصالح امرا موقوفا على التوفيق كان مجرد فضل ورحمة فافهم ﴿ واخذت الذين ظلموا ﴾ انفسهم بالاباء والاستكبار عن قبول دعوة شعيب ﴿ الصيحة ﴾ فاعل اخذت والمراد صيحة جبرائيل عليه السلام بقوله موتوا جميعا . وفى سورة الاعراف ﴿ فاخذتهم الرجفة ﴾ اى الزلزلة ولعلها من روادف الصيحة المستبعدة لتموج الهواء المفضى اليها * عن ابن عباس

رضی الله عنهما لم یعذب الله امتین بعذاب واحد الا قوم شعیب و صالح و ذلك انه اصابهم حر شدید فخرجوا الى غیضة لهم فدخلوا فیها فظهرت لهم سحابة کهیئة الظلة فاحدقت بالاشجار و اخذت فیها النار و صاح بهم جبریل و رجفت بهم الارض فماتوا کلهم و احترقوا فذلك قوله تعالی ﴿ فاصبحوا ﴾ ای صاروا ﴿ فی دیارهم ﴾ بلادهم او مساکنهم ﴿ جائمین ﴾ میتین لازمین لا ماکنهم لا براح لهم منها ای لازوال ﴿ کأن لم یغنوا فیها ﴾ ای لم یقیموا فی دیارهم احياء متصرفین مترددین ﴿ الا بعدا لمدين ﴾ ای هلاکا لاهل مدین * و اعلم ان بعدا و سحقا و نحوهما مصادر قد وضعت مواضع افعالها التي لا یستعمل اظهارها . و معنی بعدا بعدوا ای هلكوا . و قوله لمدين بیان لمن نبه علیه بالبعد نحو هیت لك * قال الکاشفی [بدانید که هلاکیست قوم مدین را و دوری از رحمت من] ﴿ کابعدت نمود ﴾ ای هلکت شبه هلاکم بهلاکم لانهما اهلکتا بنوع من العذاب و هو الصیحة کأمر آفا . و الجمهور علی کسر العین من بعدت علی انها من بعد یبعد بکسر العین فی الماضي و فتحها فی المضارع بمعنی هلك یهلك ارادت العرب ان تفرق بین البعد بمعنی الهلاک و بین البعد الذی هو ضد القرب ففرقوا بینهما بتغییر البناء فقالوا بعد بالضم فی ضد القرب و بعد بالكسر فی ضد السلامة و البعد بالضم و السكون مصدر لهما و البعد بفتحین انما یستعمل فی مصدر مکسور العین * و فی الآیه اشارة الى ان الکفرة و اهل الهوی افسدوا الاستعداد الروحانی الفطری فی طلب الدنیا و استیفاء شهواتها و الاستکبار عن قبول الحق و الهدی و ادى تمردهم عن الحق و تمادیهیم فی الباطل الى الهلاک صورة و معنی . اما صورة فظاهر . و اما معنی فلانهم ابعدوا عن جوار الله و طیب العیش معه الى اسفل سافلین القطیعة فبقوا فی نار الفرفة لا یحیون و لا یموتون و ما انتفعوا بحیاتهم فصاروا کالاموات و کما ان الصیحة من جبرائیل اهلکتهم فکذا النیخة من شعیب احيى المؤمنین لان انفاست الانبیاء و الاولیاء کنفخ اسرافیل فی الاحیاء اذا کان المحل صالحا لطرح الروح فیہ کجسد الاکسیر : قال فی المثوی

- سازد اسرافیل روزی ناله را * جان دهد پوسیده صد ساله را [۱]
 هین که اسرافیل وقتند اولیا * مرده را زیشان حیاست و نما
 جان هر یک مرده از کور تن * بر جهد ز آواز شان اذر کفن
 سرکشی از بندگان ذوالجلال * وانکه دارند از وجود تو ملال [۲]
 کهربا دارند چون پیدا کنند * کاه هستی ترا شیدا کنند
 کهربای خویش چون پنهان کنند * زود تسلیم ترا طغیان کنند
 قد سبق ان قوم شعیب عدوه ضعیفا فیما بینهم و ما عرفوا ان الله القوی معه
 کرتو پیلی خصم تو از تو رمید * نک جزا طیرا ابابیل رسید [۳]
 کر ضعیفی در زمین خواهد امان * غلغل اقتد در سپاه آسمان
 کر بدندانش کزی پر خون کنی * درد دندانت بگیرد چون کنی
 هر پیمبر فرد آمد در جهان * فرد بود و صد جهانش در نهان [۴]

[۳] در او اسط دقت یکم دریان پرسیدن خبر و این کسیدن الخ
 [۴] در او اسط دقت یکم دریان سبب حرمان اشقیاء از دو جهان که الخ

[۱] در او اسط دقت یکم دریان داستان پیر جگر که در عهد محمد الخ
 [۲] در او اسط دقت یکم دریان سبب حرمان اشقیاء از دو جهان که الخ

ابلهان گفتند مردی پیش نیست * وای آن کو عاقبت اندیش نیست
 فعلی الصالحین ان یعتبروا باحوال الطالحین فانهم قد اخذوا الدنيا واثروها على الآخرة ثم
 سلبهم الله اموالهم وديارهم كأن لم ينتفعوا بشئ ولم یقیموا فی دار * وعن جابر بن عبد الله انه
 قال شهدت مجلسا من مجالس رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ اتاه رجل ابيض الوجه حسن
 الشعر واللون عليه ثياب بيض فقال السلام عليك يا رسول الله فقال عليه السلام (عليك السلام)
 فقال يا رسول الله ما الدنيا قال (هي حلم المنام واهلها مجازون ومعاقبون) قال يا رسول الله
 وما الآخرة قال (عيش الابد فريق في الجنة وفريق في السعير) فقال يا رسول الله فما الجنة
 قال (بذل الدنيا لطالبها نعيمها لاهلها ابد) قال فما جهنم قال (بذل الآخرة لطالبها
 لا يفارقها اهلها ابد) قال فما خير هذه الامة قال (الذي يعمل بطاعة الله) قال فكيف يكون
 الرجل فيها قال (مشمرا كطالب القافلة) قال فكم القرار بها قال (كقدر المتخلف عن
 القافلة) قال فكم ما بين الدنيا والآخرة قال (غمضة عين) قال فذهب الرجل فلم ير فقال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم (هذا جبريل اتاكم ليزهدكم في الدنيا ويرغبكم في الآخرة) كذا
 في تنبيه الغافلين : قال السعدی قدس سره

یکی بر سر کور کل میسرشت * که حاصل کند زان کل کورخشت
 باندیشه حتی فرورفت پیر * که ای نفس کوته نظر پند گیر
 چه بندی درین خشت زرین دلت * که یک روز خشتی کند از کلت
 تو غافل در اندیشه سود و مال * که سرمایه عمر شد پایمال
 دل اندر دلارام دنیا میند * که تنشست با کس که دل بر نکند
 بر مرد هشیار دنیا خستست * که هر مدتی جای دیگر کستست

﴿ ولقد ارسلنا ﴾ ای و بالله لقد ارسلنا ﴿ موسى ﴾ حال کونه ملتبسا ﴿ بآياتنا ﴾ التسع
 التي هي العصا واليد البيضاء والطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم ونقص الاموال
 والانس ﴿ وسلطان ﴾ برهان ﴿ مبین ﴾ واضح هو من قيل عطف الصفة مع اتحاد الموصوف
 ای ولقد ارسلنا موسى بالجامع بين كونه آياتنا وبين كونه سلطانا له على صدق نبوته واضحا
 في نفسه او موضحا اياها فان ابان جاء لازما ومتعديا كقوله تعالى ﴿ ولقد آتينا موسى الكتاب
 والفرقان ﴾ ای التوراة الجامعة بين كونها كتابا وحجة تفرق بين الحق والباطل ويجوز ان يراد
 بسلطان مبین الغلبة والاستيلاء كقوله تعالى ﴿ ونجعل لكما سلطانا ﴾ ﴿ الى فرعون وملائه ﴾
 ای اشراف قومه ورؤسائه . وتخصيص ملئه بالذكور مع عموم رسالته لقومه كافة لاصلاتهم في الرأي
 وتدابير الامور واتباع غيرهم لهم في الورد والصدور ﴿ فاتبعوا امر فرعون ﴾ ای امره
 بالكفر بما جاء به موسى من الينيات واطاعوا قوله حين قال لهم ما علمت لكم من اله غيري
 وخالفوا امر موسى بالتوحيد وقبول الحق وانما لم يصرح بكفر فرعون بآيات الله للايدان
 بوضوح حاله فكان كفره وامر ملئه بذلك محقق الوجود غير محتاج الى الذكر صريحا وانما
 المحتاج الى ذلك شأن ملئه المتردد بين هاد الى الحق وداع الى الضلال وايراد الفاء للاشمار

بمسارعتهم الى الاتباع فكأنه لم يترأخ من الارسال والتبليغ بل وقعا في وقت واحد ﴿وما امر فرعون برشيد﴾ * قال الكاشفي [نبود كارفرعون بر نهج رشد و صواب] وقال غيره الرشيد مستعمل في كل ما يحمى ويرتضى كما استعمل النى في كل ما ينم ويتسخط فهو ضد النى والرشيد بمعنى المرشد والاسناد مجازى . والمعنى وما هو مرشد الى خير وهو عى محض وضلال صريح وانما يتبع العقلاء من يرشدهم ويهديهم لا من يضلهم ويغويهم وفيه تجهيل لمتبعيه ﴿يقدّم﴾ في الصحاح قدم بالفتح يقدم قدما اى تقدم وهو استئناف لبيان حاله في الآخرة ﴿قومه﴾ جميعا من الاشراف وغيرهم ﴿يوم القيمة﴾ اى يتقدمهم يوم الآخرة الى النار وهم خلفه ويقودهم الى النار كما كانوا يتبعونه في الدنيا ويقودهم الى الضلال ﴿فاوردتهم النار﴾ اى يوردهم ويدخلهم فيها . واينار صيغة الماضى للدلالة على تحقق الوقوع لاحالة لان الماضى متيقن الوجود * واعلم ان الورد عبارة عن المجي الى الماء والايراد احضار الغير والمورد الماء فشبّه فرعون بالفارط الذى يتقدم الواردة الى الماء واتباعه بالواردة والشار بالماء الذى يردونه ثم قيل ﴿وبئس الورد المورد﴾ اى بئس المورد الذى يردونه النار لان الورد انما يورد لتسكين العطش وتبريد الاكباد والنار على ضد ذلك ﴿واتبعوا﴾ اى الملا الذين اتبعوا امر فرعون ﴿فى هذه﴾ اى فى الدنيا ﴿لغة﴾ لغة عظيمة حيث لعنهم من بعدهم من الامم ﴿ويوم القيمة﴾ اى حيث يلعنهم اهل الموقف قاطبة فهم تابعه لهم حيثما ساروا دائرة معهم انما داروا فكما اتبعوا امر فرعون اتبعتهم اللغة فى الدارين جزاء وفاقا او يلغنون ويطردون من رحمة الله تعالى فى الدنيا بالفرق والآخرة بما فيها من عذاب فان كل معذب ملعون مطرود من الرحمة كما ان كل مخذول محروم من التوفيق والعناية كذلك واكتفى ببيان حالهم الفظيع عن بيان حال فرعون اذ حين كان حالهم هكذا فما ظنك بحال من اغواهم والقاهم فى هذا الضلال البعيد وحيث كان شان الاتباع ان تكون اعوانا للمتبع جعلت اللغة رفا لهم على طريقة التهكم ف قيل ﴿بئس الرافد المرفود﴾ الرافد قد جاء بمعنى العون وبمعنى العطية والملائم هنا هو الاول * قال الزجاج كل شئ جعلته عوننا لثى واسندت به شئ فقد رفاه . والمعنى بئس العون المعان رفاهم وهى اللغة فى الدارين وذلك ان اللغة رفا للعذاب ومددله وقد رفا باللغة فى الآخرة . وفى الآية بيان شقاء فرعون وانه لم ينفعه ايمانه حين الفرق ولو نفعه لما كان قائد قومه الى النار * وفى الفتوحات فى الباب الثانى والستين المجرمون اربع طوائف كلها فى النار لا يخرجون منها وهم المتكبرون على الله تعالى كفرعون وامثاله ممن ادعى الربوبية لنفسه ونفاها عن الله تعالى فقال ﴿يا ايها الملا ما علمت لكم من اله غيرى﴾ وقال ﴿انا ربكم الاعلى﴾ يريد انه ليس فى السماء اله غيرى وكذلك نمرود وغيره * وقال فى الفتوحات فى موضع آخر هو معتدى وغير هذا قلت على سبيل البحث والاستكشاف انتهى * وعلى هذا يحمل ما فى فصوص الحكم من كونه مقبوضا على الطهارة قدبر وامسك لسانك عن الشيخ فان لكلمات الكبار محامل كثيرة والقرآن لا ينقض عجائبه وهى بكر بالنسبة الى ارباب الرسوم هداانا الله واياكم الى حقيقة العلم والعمل

وارشدنا وایاکم الی طريقة الکمل * وفی الآیة ایضاً ذم لاتباع اهل الهوی وصحبة اهل الفسق
فان العرق دساس، والطبع جذاب والمقارنة مؤثرة والامراض سارية

ای فغان از یارنا جنس ای فغان * همدشین نیک جوئید ای مهان

وفی الحدیث (لاتساکنوا المشرکین ولا تجامعوهم فمن ساکنهم او جامعهم فهو منهم وليس
منهم) ای لاتسکنوا مع المشرکین فی المسکن الواحد ولا تجتمعوا معهم فی المجلس الواحد حتی
لا یسر الیکم اخلاقهم الحیثه وسیرهم القیحة بحکم المقارنة فقوم فرعون لما تبعوا فرعون
اوردهم النار ولو اتبعوا موسی لا اوردهم الجنة : وفی المتوی

ای خنک آن مرده کز خود رسته شد * در وجود زنده پیوسته شد

سیل چون آمد بدریا بحر کشت * دانه چون آمد بمزرع کشت کشت

چون تعلق یافت نان بأبو البشر * نان مرده زنده کشت وباخبر

موم وهیزم چون فدای نار شد * ذات ظلمانی او انوار شد

سنگ سرمه چونکه شد در دیدگان * کشت پینائی شد آنجا دیده بان

وای آن زنده که بامرده نشست * مرده کشت وزندگی ازوی بجست

﴿ ذلك ﴾ ای الخبر السابق با محمد ﴿ من انباء القرى ﴾ بعض انباء القرى المهلكة بما

جنت ایدی اهلها ﴿ نقصه عليك ﴾ خبر بعد خبر ای مقصوص عليك لیكون فیہ دلائل

نبوتك ﴿ منها ﴾ ای من تلك القرى ﴿ قائم ﴾ باق اثره وجدرانه كالزراع القائم علی

ساقه مثل دیار عاد وثمود ﴿ وحصید ﴾ مبتدا حذف خبره ای ومنها عافی الاثر كالزراع المحصود

مثل بلاد قوم نوح ولوط * وقال الکاشفی [قائم باقیست وآبادان وحصید مفقود است یا خراب]

﴿ وفي التأويلات النجمية من الاجساد ما هو قائم قابل لتدارك ما فات عنها واصلاح ما فسد

النفس منها ومنها هو محصود بمحصد الموت مأیوس، من التدارك ﴿ وما ظلمناهم ﴾

باهلاکنا اياهم والضمیر الی الاهل المحذوف المضاف الی القرى ﴿ ولكن ظلموا انفسهم ﴾

بارتکاب ما یوجب الهلاک من الشرك وغيره فانهم اکلوا رزق الله وعبدوا غیره وکذبوا

رسله . وفيه اشارة الی انه تعالی اعطاهم استعداداً روحانیا وآلة لتحصيل کمالات لا یدرکها

الملائكة المقربون فاستعملوا تلك الآلة علی وفق الطبیعة لاعلی حکم الشریعة فعبدوا طاعات

الهوی ووطن الدنیا واصنام شهواتها فجاءهم الهلاک من ایدی الاسماء الجلالیة ﴿ فما اغنت

عنهم ﴾ ما نافیة ای فنافعتهم ولا قدرت ان ترد بأس الله عنهم ﴿ آلهتهم التي یدعون ﴾ ای

یعبدون وهی حکایة حال ماضیة وانما ارید بالدعاء العبادة لانه منها ومن وسائلها ومنه قوله

علیه السلام (الدعاء هو العبادة) ﴿ من دون الله ﴾ ای حال کونهم متجاوزین عبادة الله ﴿ من

شیء ﴾ فی موضع المصدر ای شیاً من الاغناء وهو القلیل منه ﴿ لما جاء امر ربك ﴾ منصوب

باغنت ای حین مجيء عذابه ونقمته وهی المكافاة بالعقوبة ﴿ وما زادوهم ﴾ الضمیر المرفوع

للاصنام والمنصوب لعبدتها وعبر عن الاصنام بواو العقلاء لانهم نزلوها منزلة العقلاء فی

عبادتهم اياها واعتقادهم انها تنفع ﴿ غیر قتیب ﴾ من تب اذا هلك وخسروته غیره اذا

اهلكه اواقعه في الخسران اى غير اهلاك وتخسير فانهم انما هلكوا وخسروا بسبب عبادتهم لها وكانوا يعتقدون في الاصنام جلب المنافع ودفع المضار فزال عنهم بسبب ذلك الاعتقاد منافع الدنيا والآخرة وجلب ذلك اليهم مضر الدنيا والآخرة وذلك من اعظم الهلاك واشد الخسران ﴿ وكذلك ﴾ الكاف في محل الرفع على انها خبر مقدم للمصدر المذكور بعده اى مثل ذلك الاخذ الذى مر بيانه ﴿ اخذ ربك اذا اخذ القرى ﴾ اى اهلها وانما اسند اليها للاشعار بسريان اثره اليها ﴿ وهى ظالمة ﴾ حال من القرى وهى في الحقيقة لاهلها لكنها لما اقيمت مقامهم في الاخذ اجريت الحال عليها وفادتها الاشعار بانهم اخذوا بظلمهم وكفرهم ليكون ذلك عبرة لكل ظالم ﴿ ان اخذه اليم شديد ﴾ اى عقوبة مؤلمة شديدة صعبة على المأخوذ والمعاقب لا يرجى منها الخلاص وعن ابى موسى رضى الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (ان الله ليملى للظالم حتى اذا اخذه لم يفله ثم قرأ وكذلك اخذ ربك) الآية

كسى كر صرصر ظلمش دما دم * چراغ عيش مظلومان بميرد
نميرسد ازان كايزد تعالى * اگرچه دير كيرد سخت كرد

والله تعالى لا ينجي الظالم ولكن يمهله ويكفه الى نفسه فمن امارية نفسه يظلم على نفسه وعلى نفس غيره فيؤاخذ الله تعالى بظلمه عدلا منه ولكنه اذا نظر بفضله ورحمته الى عبد بنظر العناية يزيل بنور العناية ظلمات امارية نفسه فتصير نفسه مأمورة لامر الشريعة فلا يعمل الا للنجاة من عذاب الآخرة ونيل الدرجات والقربلت فعلى كل من اذنب ان يحذر اخذ ربه فيادر الى التوبة ويترك التسويف فانه ورد (هلك المسوفون)

قبول توبه بر رب كريمست * فعجل ان في التأخير آفت

﴿ ان في ذلك ﴾ اى فيما نزل بالانم الهالكه بذنوبهم او فيما قصه الله من قصصهم ﴿ لاية ﴾ لعبرة بينة وموعظة بالغة ﴿ لمن خاف عذاب الآخرة ﴾ اى اقربه وآمن لانه يعتبر به حيث يستدل بما حاق بهم من العذاب الشديد بسبب ما عملوا من السيئات على احوال عذاب الآخرة واما من انكر الآخرة واحال فناء العالم ولم يقل بالفاعل المختار وجعل تلك الوقائع لاسباب فلكية اتفقت في تلك الايام لالذنوب المهلكين فهو بمنزل من هذا الاعتبار تبا لهم ولما لهم من الافكار : قال الحافظ

سير سپهر ودور قمر راجه اختيار * در كردشند بر حسب اختيار دوست

﴿ ذلك ﴾ اشارة الى يوم القيامة المدلول عليه بذكر الآخرة ﴿ يوم مجموع له الناس ﴾ اى يجمع له الاولون والآخرين للمحاسبة والجزاء واستعمال اسم المفعول حقيقة فيما تحقق فيه وقوع الوصف وقد استعمل ههنا فيما لم يتحقق مجازا تنبيها على تحقق وقوعه ﴿ وذلك ﴾ اى يوم القيامة مع ملاحظة عنوان جمع الناس له ﴿ يوم مشهود ﴾ اى مشهود فيه حيث يشهد فيه اهل السموات والارضين للموقف لا يغيب عنه احد فالمشهود هو الموقف والشاهدون اى الحاضرون الحلائق والمشهود فيه اليوم فاتسع فيه اجراء للظرف مجرى المفعول به واليوم

كما يصح ان يوصف بانه مشهود فيه بمعنى يشهد فيه الخلائق من كل ناحية لامرله شأن او لخطب
 يهمهم كيوم الجمعة والعيد وعرفة وايام الحروب وقدم السلطان كذلك يصح ان يوصف
 بانه مشهود اي مدرك كما تقول ادركت يوم فلان فاريد في هذا المقام اليوم المشهود فيه لما فيه
 من تهويل ذلك اليوم لا اليوم المشهود لان سائر الايام كذلك ﴿ وما تؤخر ﴾ اي وما تؤخر
 احدا في ذلك اليوم الملحوظ بعنواني الجمع والشهود ﴿ الا لاجل معدود ﴾ الا لانتضاء
 مدة قليلة بحذف المضاف * قال الكاشفي [مكر از برای كذشتن مدتی شمرده يعني تاوقت
 وي در نرسد قائم نكردد] حسما يقتضيه الحكمة . وفي الآيات تهديد وتخويف من الله وحث
 على تصحيح الحال وتصفية البال وتركية الاعمال ومحاسبة النفوس قبل بلوغ الآجال فان
 البعد لا يحصد الا ما يزرع ولا يشرب الا بالكأس التي يسقى وفي الحديث القدسي (يا عبادي
 اني حرمت الظلم على نفسي وجعلته بينكم محرما فلا تظلموا . يا عبادي كلكم ضال الا من
 هديته فاستهدوني اهدكم . يا عبادي كلكم جائع الا من اطعمته فاستطعموني اطعمكم . يا عبادي
 كلكم عار الا من كسوته فاستكسوني اكسكم . يا عبادي انكم تخطئون بالليل والنهار واني اغفر
 الذنوب جميعا فاستغفروني اغفر لكم . يا عبادي انكم لن تبلفوا ضري فتضروني ولن تبلفوا
 نقى فتنفعوني . يا عبادي لو ان اولكم وآخركم وبنكم وانسكم كانوا على قلب رجل منكم
 ما نقص ذلك من ملكي شيئا . يا عبادي لو ان اولكم وآخركم وبنكم وانسكم قاموا في صعيد
 واحد فسألني كل واحد منكم مسألة واعطيته ما نقص ذلك مما عندي الا كما ينقص الخيط اذا
 غمس في البحر غمسة واحدة . يا عبادي انما هي اعمالكم احصياها لكم واوفيكما اياها يوم القيامة
 فمن وجد خيرا فليحمد الله تعالى ومن وجد غير ذلك فلا يلومن الانفسه) فعلى العاقل ان
 يتدارك مافات ولا يضيع الاوقات : قال المولى الجامى قدس سره

هر دم از عمر كرامى هست كنج بى بدل * ميرود كنج چنين هر لحظه باد آخ آخ
 وقد خسر من فات عنه نفس في طلب غير الله فكيف يكون حال من اضاع انفاسه في هوا
 ﴿ يوم يأت ﴾ اي حين يأتى ذلك اليوم المؤخر بانقضاء اجله وهو يوم القيامة فلا يلزم ان
 يكون للزمان زمان وذلك لان الحين مشتمل على ذلك اليوم وغيره من الاوقات ولا محذور
 في كون الزمان جزءا من زمان آخر ألا ترى ان الساعة جزء من اليوم واليوم من الاسبوع
 والاسبوع من الشهر وعلى هذا ويأت بحذف الياء اجزاء عنها بالكسرة كما قالوا لا ادر
 ولا ابال وهو كثير في لغة هذيل - روى - عن عثمان رضى الله عنه انه عرض عليه المصحف
 فوجد فيه حروفا من اللحن فقال لو كان الكاتب من ثقيف والمملى من هذيل ما وجد فيه
 هذه الحروف فكأنه مدح هذيل بالفصاحة والناصب للظرف قوله ﴿ لا تكلم نفس ﴾ لا تكلم
 بما ينفع وينجي من جواب اوشفاعه ﴿ الا باذنه ﴾ اي باذن الله تعالى كقوله تعالى ﴿ لا يتكلمون
 الا من اذن له الرحمن وقال صوابا ﴾ وقوله ﴿ من ذا الذي يشفع عنده الا باذنه ﴾ ويوم القيامة يوم
 مقداره الف سنة من سنى الدنيا ففيه مواقف وازمنة واحوال مختلفة يتكلمون في بعضها
 ويتساءلون كما قال ﴿ يوم تأتي كل نفس تجادل عن نفسها ولا يتكلمون ﴾ في بعضها لشدة

الهول والفرع وظهور سطوة آثار القهر اولدم الاذن لهم في الكلام كما قال ﴿ هذا يوم لا ينطقون ولا يؤذن لهم فيعتذرون ﴾ ويحتم في بعضها على افواههم وتتكلم ايديهم وتشهد ارجلهم * وعن ابن عباس رضى الله عنهما قال النبي صلى الله عليه وسلم ﴿ تمكثون الف عام في الظلمة لا تتكلمون ﴾ : قال السعدى قدس سره

[اكر تيغ قهر بر كشد ولى وبنى سردر كشد وكر غمزه لطف بجنباند بدانرا بنيكان رساند]
 كر بمحشر خطاب قهر بود * انيارا چه جاى معذرتست
 برده از لطف كويردار * كاشقيارا اميد مغفرتست

﴿ ففهم ﴾ اى من الناس المذكور في قوله مجموع له الناس او من اهل الموقف المدلول عليهم بقوله لا تتكلم نفس ﴿ شق ﴾ وجبت له النار بموجب الوعيد ﴿ وسعيد ﴾ اى ومنهم سعيد وجبت له الجنة بمقتضى الوعد . وتقديم الشق على السعيد لان المقام مقام التحذير والانذار * قال في التبيان علامة الشقاوة خمسة اشياء قساوة القلب وجود العين والرغبة في الدنيا وطول الامل وقلة الحياء . وعلامة السعادة خمسة اشياء لين القلب وجود العين والرغبة في الدنيا وقصر الامل وكثرة الحياء . وفي التأويلات النجمية ﴿ شق ﴾ محكوم عليه بالشقاوة في الازل ﴿ وسعيد ﴾ محكوم عليه بالسعادة في الازل . وعلامة الشقاء الاعراض عن الحق وطلبه والاصرار على المعاصى من غير ندم عليها والحرص على الدنيا حلالها وحرامها واتباع الهوى والتقليد والبدعة . وعلامة السعادة الاقبال على الله وطلبه والاستغفار من المعاصى والتوبة الى الله والقناعة باليسير من الدنيا وطلب الحلال منها واتباع السنة واجتناب البدعة ومخالفة الهوى انتهى [شيخ ابوسعيد خراز قدس سره فرموده كه حق سبحانه وتعالى درين سوره دو كار عظيم بيان فرموده يكي سياست جبارى وسطوت قهارى كه دمار از روز كار كفار بر آورده ديكر حكم ازلى كه بشقاوت وسعادت خلق شرف نفاذ بافته وحضرت رسالت از هيت آن خبر وسطوت اين حكم فرموده كه (شيعتى سورة هود)]

آن يكي را از ازل لوح سعادت بر كنار * وين يكي را تا ابد داغ شقاوت بر جبين
 عدل او ميراند اين را سوى اصحاب شمال * فضل او ميخواند آنرا نزد اصحاب بيمين

* قال ابن الشيخ في حواشيه قوله تعالى ﴿ ففهم شق وسعيد ﴾ ظاهره يدل على ان اهل الموقف لا يخرجون عن هذين القسمين اللذين . احدهما مخلد في النار ابدا الا ماشاء ربك . وثانيهما مخلد في الجنة ابدا الا ماشاء ربك فيلزم ان يكون اطفال المشركين والمجانين الذين لم يعلموا صالحا غير خارجين عنهما فان قلت انهم من اهل الجنة فلا ايمان وان قلت انهم من اهل النار فلا ذنب فاعلم ان امرهم فيما يتعلق بالامور الدنيوية تبع لاشرف الابوين وفيما يتعلق بامر الآخرة من الثواب والعقاب معلوم مما روى عن ابي هريرة رضى الله عنه انه قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن اطفال المشركين أهم من اهل الجنة ام من اهل النار فقال عليه السلام (الله اعلم بما كانوا عاملين من الكفر والايمان ان عاشوا وبلغوا) وتحقيق هذا المقام ان الله تعالى يحشر يوم القيامة اصحاب الفترات والاطفال الصغار والمجانين في صعيد واحد لاقامة

العدل والمواخظة بالجريمة والثواب للعمل في اصحاب الجنة فاذا حشروا في صعيد واحد بمعزل
عن الناس بعث فيهم نبي من افضلهم وتمثل لهم نار ياتي بها هذا النبي المبعوث في ذلك اليوم
فيقول لهم انارسل الله اليكم فيقع عند بعضهم التصديق به ويقع التكذيب عند بعضهم ويقول
لهم اقتحموا هذه النار لانفسكم فمن اطاعني نجا ومن عصاني وخالف امرى هلك وكان
من اهل النار فمن امثل امره منهم ورمى بنفسه فيها سعد ونال ثواب العمل ووجد تلك
النار بردا وسلاما ومن عصاه استحق العقوبة ودخل النار ونزل فيها بعمله المخالف ليقوم
العدل من الله تعالى في عباده هكذا ورد في صحيح الاخبار ﴿فاما الذين شقوا﴾ اي هبقت
لهم الشقاوة وقضى لهم بالنار ﴿ففي النار﴾ اي مستقرون في جهنم كأن سائلا قال ماشأنهم
فيها ف قيل ﴿لهم فيها زفير وشهيق﴾ الزفير اخراج النفس بقوة وشدة والشهيق رده
واستعمالهما في اول ما ينهق الحمار وآخر ما يفرغ من نهيقه وفيه استعارة تصريحية فان المراد
تشبيه صراخهم باصوات الحمير فكما ان الحمير لها اصوات منكرة كذلك لهم اصوات منكرة
في جهنم كما يشاهد ذلك في اهل الابتلاء في الدنيا لاسيما عند الصلب او الحرق او ضرب العنق
او قطع اليد او نحوها فان لبعض المجرمين حينئذ خوارا كخوار البقر يتغير صوته كما يتغير
لونه وحال الآخرة اشد من حال الدنيا الف مرة ﴿خالدين فيها﴾ مقيمين دائمين فيها
حال مقدرة من ضمير الاستقرار في الظرف وهو قوله في النار هذا ان اريد حدوث
كونهم في النار وقال بعضهم لاحاجة هنا الى جعل الحال مقدرة كما في قوله تعالى ﴿فادخلوها
خالدين﴾ لان الخلود بعد الدخول وهي ههنا حال من استقر فيها فلا حاجة الى التقدير ﴿مادامت
السموات والارض﴾ مامصدرية والمصدر المؤول قائم مقام الظرف. والمعنى مدة دوامهما
وهو عبارة عن التأييد ونفي الانقطاع على عادة العرب وذلك انهم اذا وصفوا شيئا بالابد
والخلود قالوا مادامت السموات والارض لانهما باقيتان ابد الآباد على زعمهم فثلوا ما قصد
تأييده بهما في عدم الزوال فورد القرآن على هذا المنهاج وان اريد تعليق قرارهم فيها
بدوام السموات والارض فالمراد سموات الآخرة وارضها وهي دائمة مخلدة ويدل عليه قوله
﴿يوم تبدل الارض غير الارض والسموات﴾ وقوله ﴿واورثنا الارض نتبوا من الجنة حيث نشاء﴾
وان اهل الآخرة لا بد لهم من مظل ومقل اما سماء يخلقها الله فظلمهم او يظلمهم العرش وكل
ما علاك فاظلمك فهو سماء وكل ما استقرت عليه قدمك فهو ارض ولا فساد في التشبيه بما لا يعرف
اكثر الخلق وجوده ولا مانع ونظيره تشبيه الشيء بالكيمياء او بمدينة ارم وغير ذلك [حضرت
شيخ قدس سره در فتوحات آورده كه دوام آسمان وزمين از حيثيت جوهر ايشان مرادست
نه از حيثيت صورت ايشان] وقال اهل التأويل سموات الارواح والقلوب وارض النفوس
والبشرية ﴿الاماشاء ربك﴾ استثناء من الخلود في النار لان بعض اهل النار وهم فساق
الموحدين يخرجون منها وذلك كاف في صحة الاستثناء لان زوال الحكم عن الكل يكفيه زواله
عن البعض ويجوز اجتماع الشقاوة والسعادة في شخص واحد باعتبارين كما قال في التأويلات
النجمية ﴿الاماشاء ربك﴾ من الاشقياء وذلك لان اهل الشقاوة على ضربين شقي واشقي

فيكون من اهل التوحيد شقي بالمعاصي سعيد بالتوحيد فالمعاصي تدخله النار والتوحيد يخرجها منها ويكون من اهل الكفر والبدعة اشقى يصليه كفره وتكذيبه النار فيبقى خالدا مخلدا انتهى * وعن ابن مسعود رضي الله عنه لياتين على جهنم زمان ليس فيها احد بعد ما يلبثون فيها احقابا * وعن ابي هريرة وعبد الله بن عمرو بن العاص مثله ومعناه عند اهل السنة ان لا يبقى فيها احد من اهل الايمان فبقى طبقتهم خالية واما مواضع الكفار فممتلئة ابدا : قال الحافظ دلا طمع مبراز لطف بي غنايت دوست * كه ميرسد همه را لطف بي نهايت او وفي هذا اليت اشارة الى سرخفي لا يدركه الا اهل الالهام * قال بعض الكبار الترقى والتدلى انما يجري في هذا العالم واما في الآخرة فلا ترقى فيها * فان قلت فقد ترقى العاصي الى مرتبة الجنة بعد الخروج من النار * قلت ذلك الترقى كان في الدنيا بسبب الايمان غير ان ظهوره كان في الآخرة فعذب اولاً ثم دخل الجنة ﴿ ان ربك فعال لما يريد ﴾ من تخليد البعض كالكفار واخراج البعض كالفساق من غير اعتراض عليه . وانما قيل فعال لان ما يريد ويفعل في غاية الكثرة * وقال المولى ابوالسعود ﴿ الاماشاء ربك ﴾ استثناء من الخلود على طريقة قوله تعالى ﴿ لا يذقون فيها الموت الا الموتة الاولى ﴾ وقوله ﴿ مانكح آباؤكم من النساء الا ما قد سلف ﴾ وقوله ﴿ حتى يلج الجمل في سم الخياط ﴾ غير ان استحالة الامور المذكورة معلومة بحكم العقل واستحالة تعلق المشيئة بعدم الخلود معلومة بحكم النقل يعني انهم مستقرون في النار في جميع الازمنة الا في زمان مشيئة الله تعالى لعدم قرارهم فيها واذا لمكان لتلك المشيئة ولالزمانها بحكم النصوص القاطعة الموجبة للخلود فلا مكان لانتهاء مدة قرارهم فيها ولدفع ماعسى يتوهم من كون استحالة تعلق المشيئة بطريق الوجوب على الله تعالى قال ﴿ ان ربك فعال لما يريد ﴾ يعني انه في تخليد الاشقياء في النار بحيث يستحيل وقوع خلافه فعال بموجب ارادته قاض بمقتضى مشيئته الجارية على سنن حكمته الداعية الى ترتيب الاجزئة على افعال العباد ولك ان تقول انهم ليسوا بمخلدين في العذاب الجسماني بل لهم من العقوبات والآلام الروحانية ما لا يعلمه الا الله تعالى وهذه العقوبات وان كانت تعذيبهم وهم في النار لكنهم ينسون بها عذاب النار ولا يحسون بها الا ترى ان من دهم الغم المفرط وادهشه خطب جليل فانه لا يحس بقرص النملة والبرغوث ونحوها وقس عليه الحال في جانب السرور كما سيأتي ﴿ واما الذين سعدوا ﴾ من سعد بمعنى اسعدا فثان حكاهما الكسائي اى قدر لهم السعادة وخلقوا لها ﴿ ففي الجنة خالدين فيها مادامت السموات والارض الا ماشاء ربك ﴾ * قال قتادة الله اعلم بثنياه * وقال الضحاك الا ما مكثوا في النار حتى ادخلوا الجنة فان التأبيد من مبدأ معين كما ينقص باعتبار الانتهاء فكذلك باعتبار الابتداء * وقال المولى ابوالسعود في تفسيره ان حمل على طريقة التعليق بالحال فقوله ﴿ عطاء غير مجذوذ ﴾ نصب على المصدرية من معنى الجملة لان قوله ﴿ ففي الجنة خالدين فيها ﴾ يقتضى اعطاء وانعاما فكأنه قيل يعطيهم اعطاء غير مقطوع بل ممتدا لا الى نهاية وهو اما اسم مصدر هو الاعطاء او مصدر محذوف الزوائد كقوله تعالى ﴿ انبتكم من الارض نباتا ﴾ وان حمل على ما عدا الله لعباده الصالحين من النعم الروحاني الذي عبر عنه ﴿ بما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر ﴾ فهو

نصب على الحالية من المفعول المقدر للمشية * قال بعض الكبار اهل الجنة يبق
 في مرتبة الجنة واهل الترقى يتجاوز ويترقى الى ما فوقها * وتحقيقه على ما في التأويلات
 النجمية ان اهل السعادة على ضربين سعيد واسعد فالسعيد من يبق في الجنة ودرجاتها
 وغرفاتها الى العليين بحسب العبادة والعبودية والاسعد من يدخل الجنة ويمر عن درجاتها
 وغرفاتها الى مقامات القربة بحسب المعرفة والتقوى والمحبة كقوله تعالى (ان المتقين في جنات
 ونهر في مقعد صدق عند مليك مقتدر) وقال صلى الله عليه وسلم (ان اهل الجنة ليرون اهل
 العليين كما يرى احدكم الكوكب الدري في افق السماء وان ابا بكر وعمر منهم في انعم مكان فمن كان
 من اهل الجنة واهل العليين فلهم خلود في الجنة ومن كان في مقام مقعد الصدق فهو في انعم مقام
 من الجنة فلهم الخروج من الجنة من بجذبات العناية الى عالم الوحدة) والسر في هذا ان السالك
 يسلك بقدام المعاملات الى اعلى مقام الروحانية من حضيض البشرية وهو بعد في مقام الانبيية
 وهو سدرة المنتهى عندها جنة المأوى فلا عبور عن هذا المقام للملك المقرب ولا للنبى
 المرسل الا برفف جاذبة العناية فانها توازى عمل الثقلين وبها يصل العبد الى عالم الوحدة
 فافهم جدا * فمابق هناك الدخول والخروج والاستثناء بقوله (الاماشاء ربك) راجع الى هذا
 المقام ولهذا قال (عطاء غير مجذوذ) لانه لا انقطاع له ولا تغيير فيه انتهى * يقول الفقير على
 ما تلقف من فم حضرة الشيخ العلامة ابقاه الله بالسلامة ان اهل الجنة يصلون بمقتضى الاستثناء
 الذى هو قوله تعالى (الاماشاء ربك) الى مقام لا يشابه ما قبله اصلا وذلك بعد تطاول الزمان
 وتباعد التعم في الجنان وعند ذلك يظهر سر الازل في مرآة الابد فكما ان مبدأ التعينات
 وهو شئونات القبيية ازل الازل كذلك مقام هذا التجلى الخصوص ابدالا باد فالابد المضاف
 هو ما بعد هذا التجلى لا الى نهاية والمضاف اليه ما كان قبله منذ دخولهم الجنة وكذا الازل
 فان ما فوق المبدأ المذكور هو الازل المضاف وما تحته هو الازل المضاف اليه ونظير هذا هو
 ما يصل اليه اهل الفناء الكلى في الدنيا وذلك انهم استوفوا حظهم من الارزاق المعنوية بحيث
 لم يبق لهم بحسب مرتبتهم وتعينهم الخاص شئ لم يصلوا اليه من اسرار الافعال والصفات
 والذات في جميع المراتب والتعينات فعند ذلك يتجلى الله لهم بصورة اخرى لا تشابه ما قبلها
 اصلا فيحيون حياة ابدية باقية. ثم السر المذكور المنسوب الى اهل الجنة والعلين جار على اهل
 النار لكنهم اهل الجلال ومقامهم مقام الفردية ولذا لا تزوج لهم ولا تنعم بما يتعم به اهل الجنان
 واهل الجنة اهل الجمال ومقامهم مقام الصفة ومقتضاء التعم والتلذذ. فالفرق بين اهل الجنة
 واهل النار ان لاهل الجنة ظهورا بالصفات وفي الظهور بطون وهو سر الذات وان لاهل
 النار بطونا وليس في البطون ظهور ولا لاهل الكمال احاطة وسعة بحيث لا توصف وذلك
 في الدارين فالمقربون واقفون على احوال الابرار ومكاشفون عن مقاماتهم ومواطنهم وهم
 محجوبون عن المقربين في ذلك وكذا الابرار واقفون على احوال اصحاب المشامة وهم محجوبون
 عن الابرار فقس على حال الدنيا حال البرازخ والآخرة ولذا قال بعض الكبار ان الروح
 بعد خلاصه من حبس البدن ان كان علويا بعضه يقطع برزخا وبعضه اكثر الى ان يسموا

البرازخ فكلما قطع برزخا ازداد احاطة حتى يصل الى المحيط الحقيقي فهناك يضمحل الكل فهو محيط الكل واما اذا كان سفليا فانه في البلاء والعياذ بالله تعالى * ثم ان العلم الالهي انما يستكمل بعد اربعين سنة من اول المكاشفة والظهور كما ان العقل انما يستكمل في سن الاربعين يعني ان الوصول الى منتهى المراتب انما يحصل في تلك المدة وقد اجري الله عاده على ذلك فلا يطمع احد فيه قبلها فان العلم يزداد الى ذلك الحد ثم يحصل التحقق وتصير الاوصاف الطبيعية والنفسانية كلها تحت تسخير وفي يده غالبا عليها باذن الله تعالى وعونه فانظر الى طول الطريق وعزلة المطلب فاخترلك دليلا الى ان تصل الى الله الرب : وفي المتنوى

بيروا بكزين بي بير اين سفر * هست ره بر آفت وخوف وخطر
آن رهى كه بارها تورفته * بي قلاوز اندر آن آشفته
پس رهى را كه نديستى توهيج * هين مروتنها ز رهبر سر ميسج
كر نباشد سايه بيرا يفضول * پس ترا سر كشته دارد بانك غول

اللهم خذ بايدينا وجد علينا كل حين ﴿ فلانك ﴾ اصله لاتكن حذف التون لكثرة الاستعمال اى اذاتين عندك ما قصصت عليك من قصص المتقدمين وسوء عاقبتهم فلانك ﴿ فى مريم ﴾ ﴿ فى شك ﴾ نمايعد هؤلاء ﴿ ماصدرية اى من جهة عبادة هؤلاء الحاضرين من المشركين وكن على يقين فى انها ضلال سي العاقبة كانه قيل لم لا اكون فى شك فاجيب لانهم ﴿ ما يعبدون الا كما ﴾ كان ﴿ يعبد آباؤهم من قبل ﴾ اى حالهم كحال آباؤهم من غير تفاوت فهم على الباطل والتقليد لا على الحق والتحقيق * وفيه اشارة الى ان اهل الفترة الذين عبدوا الاصنام من اهل النار فان الذم ينادى على ذلك ﴿ وانالموفوهم ﴾ توفية الشئ تأديته واعطاؤه على وجه التمام والضمير لهؤلاء الكفرة ﴿ نصيبهم ﴾ اى حظهم المتعين لهم من العذاب الدنيوى والاخرى كما وفينا آباءهم انصباؤهم المقدرة حسب جرائمهم فسيلحقهم مثل ما لحق بآبائهم فان التماثل فى الاسباب يقتضى التماثل فى المسببات * فان قيل لاسبب عندنا الا الله * قلنا يكفينا السببية العادية وهو ما يفضى الى الشئ بحسب جريان العادة ﴿ غير منقوص ﴾ حل مؤكدة من النصيب كقوله ﴿ هو الحق مصدقا ﴾ وفائدته مع دفع توهم التجوز تقرير ذى الحال اى جعله مقورا ثابتا لا يظن انه غيره * وفى الآية ذم للتقليد وهو قبول قول الغير بلا دليل وهو جائز فى الفروع والعمليات ولا يجوز فى اصول الدين والاعتقادات بل لا بد من النظر والاستدلال لكن ايمان المقلد صحيح عند الحنفية والظاهرية وهو الذى اعتقد جميع ما وجب عليه من حدوث العالم ووجود الصانع وصفاته وارسال الرسل وما جاؤا به حقا من غير دليل لان النبي صلى الله عليه وسلم قبل ايمان الاعراب والصبيان والنسوان والعبيد والاماء من غير تعليم الدليل ولكنه ياتهم بترك النظر والاستدلال لوجوبه عليه ولا يحصل اليقين الا بترك التقليد وبالوصول الى عين التوحيد : قال المولى الجامى قدس سره

سیراب کن ز بحر یقین جان تشنه را * زین بیش خشک لب منشین بر سر آب ریب

* ثم ان اهل التقليد وارباب الطبيعة انما يعبدون الدنيا والهوى فى الحقيقة فلا بد من ترك الهوى

واتباع الهدى * يقال لما وقع الازدواج بين آدم وحواء وقع الازدواج بين ابليس والدنيا فتولد من الازدواج الاول نوع البشر ومن الثاني الهوى فجميع الاديان الباطلة والاخلاق المذمومة من تأثير ذلك الهوى * قال بعض المحققين لما جعل الله سلطان الروح ملكا في ملك البدن وجعل العقل وريه جعل النفس خليفة الروح فالت النفس الى الهوى فسئل الوزير عن حالها فقال وزير العقل ايها الملك ان ههنا مسمى بالهوى قد اضل النفس فتوجه الروح الى الله تعالى بالتضرع والابتهاال فانقادت النفس للروح بالصلاح وحسن الحال فمن اراد اصلاح نفسه فليرجع الى القادر المتعال * يقال ان ضرر البدعة والهوى اكثر من ضرر المعصية فان صاحب المعصية يعلم قبورها فيستغفرو ويتوب بخلاف صاحب البدعة والهوى * ثم ان البدعة والهوى عندنا معاشر الصوفية خلاف العمل بسنة النبي عليه السلام وسنة الاصحاب العظام وسنة المشايخ الكرام والاتباع بالعقل الجزئي والطبع في كل فعل وترك . فعلى السالك ان لا يخالف السنن مطلقا ولا يخرج عن آثار الاخيار ولا يلتفت الى طعن الاغيار فان الحق احق ان يتبع

دين ما عشقت اي زاهد مكوبيهوده پند * ما بترك دين خود كفتن نخواهيم از كذا
 ﴿ ولقد ﴾ اي وبالله لقد ﴿ آتينا موسى الكتاب ﴾ اي التوراة وهو اول كتاب اشتمل على الاحكام والشرائع واما ما قبله من الكتب فانما كانت مشتملة على الايمان بالله وتوحيده ومن ثمة قيل لها صحف واطلاق الكتب عليها مجاز ﴿ فاختلف فيه ﴾ اي في شأنه وكونه من عند الله وآمن به قوم وكفريه آخرون فلا تبال يا محمد باختلاف قومك فيما آتيناك من القرآن واصبر على تكذيبهم كما صبر موسى على تكذيب قومه . ففيه تسليته صلى الله عليه وسلم ولما قسم صلى الله عليه وسلم غنائم الطائف واطال بعض المنافقين الكلام في انه لم يعدل في القسمة قال عليه السلام (من يعدل اذا لم يعدل الله ورسوله رحمه الله على اخي موسى لقد اودى باكثر من هذا فصبر) يعني ان موسى اصابه الاذى الكثير من جهة قومه فصبر على اذاهم فلم يجزع فاننا احق بالصبر منه لان الجمعية الكمالية في ذاته عليه السلام اتم لحظه من الصفات الالهية والاخلاق الحميدة الربانية اكثر واوفر : قال المولى الجامى قدس سره في نعته

بر دفتر جلال تو تورات يك رقم * وزمصحف جمال تو انجيل يك ورق

﴿ ولولا كلمة سبقت من ربك ﴾ هي كلمة القضاء بانظارهم الى يوم القيامة * قال سعدى المفتي الاظهر ان لا تقيد بيوم القيامة فان اكثر طغاتهم نزل بهم العذاب يوم بدر وغيره ﴿ لقضى بينهم ﴾ اي لا وقع القضاء بين المحتفلين من قومك بازال العذاب الذي يستحقه المبطلون لئتميزوا به عن المحقين ﴿ وانهم ﴾ اي وان كفار مكة اريد به بعض من رجع اليهم ضمير بينهم للامن من الالباس ﴿ لفي شك ﴾ عظيم ﴿ منه ﴾ اي من القرآن وان لم يجزله ذكر فان مقام التسليية ينادي على ذلك نداء غير خفي ﴿ مريب ﴾ وصف لشك يقال ارا به اوقعه في الريبة . يعني [نفس را مضطرب ودل را شوریده كنده] ﴿ وان كلا ﴾ التوين عوض عن المضاف اليه اي وان كل المختلفين فيه المؤمنين منهم والكافرين ﴿ لما يوفينهم ربك ﴾

اعمالهم ﴿ اللام الاولى موطئة لاسم والثانية جواب للقسم المحذوف ولما تشديد الميم اصله لمن ما بكسر الميم على انها من الجارة دخلت على ما الموصولة او الموصوفة فلما اجتمعت النون ساكنة مع ميم ما وجب ادغامها فقلبت ميما فاجتمع في اللفظ ثلاث ميئات فحذفت احداهن اولاهن كانت المحذوفة ام وسطاهن على اختلاف الاقوال . والمعنى ان جميعهم لمن الذى اولمن خلق اولمن فريق والله ليوفينهم ربك اعمالهم من الايمان وسائر الحسنات والكفر وسائر السيئات اى ليعطينهم ويؤدينهم جزاء اعمالهم خيرا او شرا تاما وافيا كاملا ﴿ انه ﴾ اى الله تعالى ﴿ بما يعملون ﴾ اى بما يعمل كل فرد من المختلفين من الخير والشر ﴿ خير ﴾ بحيث لا يخفى عليه شئ من جلاله ودقائقه فيجازى كلا بحسب عمله وتوفية جزاء الطاعات وعد عظيم وتوفية جزاء المعاصي وعيد عظيم * فعلى العاقل ان ينتبه من الغفلة ويحاسب ما يخالف امر الله تعالى فان الله تعالى لا يفوته منه شئ

بهمه كار بنده دانا اوست * بمكافات او توانا اوست

* واعلم ان الكلمة الالهية الازلية سبقت بسعادة اهل الايمان وشقاوة اهل الكفر فهم في قبضتي الكفر والقهر وامهالهم وتأخيرهم انما هو لاستكمال السعادة والشقاوة لنفوسهم ولنغيرهم فكتاب الله تعالى هو محك النفوس فمن آمن به وعمل باحكامه فقد كملت سعادته ومن كفر به وترك العمل باحكامه فقد كملت شقاوته وكل واحد من الفريق الاول اهل يقين ونجاة وكل واحد من الفريق الثانى اهل شك وهلاك وعادة الله تعالى جارية على تسليط اهل الانكار على اهل الاقرار لاستخراج ما فى معادن نفوسهم من جواهر واصافه الشريفة كالصبر على الاذى والتحمل على البلاء والحلم على السفهاء والعفو عن الجهلاء والصفح عن ليس له حياء لكى يتخلقوا باخلاق الله تعالى ويظهر بها صدق عبوديتهم وتفاوت درجاتهم فان المراتب ليست بالدعوى والامانى بل بالحقائق والمعانى : قال المولى الجامى

بى رنج كسى چون نبردره بسر كنج * آن به كه بكوشم بتمنا ننشينم

* قال الشيخ عز الدين بن عبد السلام قدس سره مباني طريق الصوفية على اربعة اشياء وهى اجتهاد وسلوك وسير وطير فالاجتهاد التحقق بحقائق الايمان والسير التحقق بحقائق الاحسان والطير الجذبة بطريق الجود والاحسان الى معرفة الملك المنان فنزلة الاجتهاد من السلوك منزلة الاستجاء من الوضوء فمن لا استجاءه لا وضوءه فكذا من لا اجتهاده لا سلوكه ومنزلة السلوك من السير منزلة الوضوء من الصلاة فمن لا وضوءه لا صلاة له فكذا من لا سلوكه لا سير له وبعده الطير وهو الوصول وادنى الانتساب فى هذا الباب محبة اهل الاجتهاد وتصديق الواصلين الى سر المبدأ والمعاد ورعاية جانب المتحققين بحقائق القرآن دون العداوة والبغض والشنآن وفى الحديث القدسى (من عادى لى وليا فقد آذنته بالحرب) اى اعلمته انى محارب له حيث كان محاربا لى بمعاداة اوليائى فاذا كان معادى لولى ورافض علومه محاربا لله تعالى فما ظنك بمعادى التى وتارك كتابه ولا يفلح احد ممن حارب الله تعالى ورسوله ووارث رسوله فان الله تعالى ذو البطش الشديد فاذا أخذه لم يفلته نسأل الله العافية والوفاء والصفاء ونعوذ به

من الخذلان واهل الجفاء ﴿ فاستقم كما امرت ﴾ يقول الفقير اى اذاتين عندك يا محمد احوال القرون الاولى وان اخوانك الانبياء ومؤمنهم تحملوا من قومهم الاذى وصبروا واستقاموا على طريقته المثل الى ان يأتى امر الله تعالى فدم انت ايضا على الاستقامة على التوحيد والدعوة اليه كما امرك الله تعالى ﴿ ومن تاب معك ﴾ معطوف على المستكن فى فاستقم من غير تأكيد بالنفصل لوجود الفاصل القائم مقامه اى ومن تاب من الشرك والكفر وشاركك فى الايمان هو المعنى بالمعية والا فليس لهم مصاحبة له فى التوبة عما ذكر. اذ الانبياء معصومون عن الكفر وكذا عن تعدد الكبار قبل الوحي وبعده بالاجماع لكن الظاهر ان الاشتراك فى نفس التوبة يكفى فى الاصطحاب ولا يلزم الاشتراك فى المتوب عنه وقد كان عليه السلام يستغفر الله كل يوم اكثر من سبعين مرة على ماورد فى الحديث كذا فى حراشى سعدى المفتى * يقول الفقير لعل التوبة فى مثل هذا المقام هى الرجوع عن الحالة الاولى ومفارقتها سواء صدر فيها الكفر كسجود الصنم وغيره وهو حال اكثر المؤمنين او لم يصدر وهو حال الاقلين ومنهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد صح انه عليه السلام شهد بان عليا رضى الله عنه لم يكفر بالله قط طرفة عين مع قوله له فى دعوة الاسلام (وادعوك الى الكفر باللات والعزى) فان هذا القول لا يقتضى كفره رضى الله عنه اذ قد يدعى الرجل الى كفر ما لم يتصف به اذا كان من شأنه الكفر به والانكار عليه ﴿ ولا تطغوا ﴾ اى ولا تحرفوا عما حد لكم بافراط وتفريط فان كلا طرفى قصد الامور ذميم . وانما سمي ذلك طغيانا وهو تجاوز الحد تغليظا او تغليا لحال سائر المؤمنين على حاله وفى سورة شورى ﴿ واستقيم كما امرت ولا تتبع اهواءهم ﴾ والتهيان متقاربان اذ المراد عدم الاتباع لاهواء اهل الكفر لان فى الاتباع الطغيان وفى عدمه الاستقامة المحضة ﴿ انه ﴾ اى الله تعالى ﴿ بما تعملون بصير ﴾ عالم لا يخفى عليه شئ فيجازيكم على ذلك فاتقوه فى المحافظة على حدوده وهو فى معنى التعليل للامر والنهي * وعن بعض الصالحاء وهو ابو على السنوسى رضى الله عنه قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فى النوم فقلت له روى عنك انك قلت (شيتنى سورة هود) فقال نعم فقلت فما الذى شيتك منها أقصص الانبياء وهلاك الامم قال لا ولكن قوله فاستقم كما امرت وذلك لان حقيقة الاستقامة هى الوفاء بالعهود كلها وملازمة الصراط المستقيم برعاية حد التوسط فى كل الامور من الطعام والشراب واللباس فى كل امر دينى ودنيوى ترغيب او ترهيب او حال او حكم او صفة او معاملة وذلك هو الصراط المستقيم كالصراط المستقيم فى الآخرة والتمشى على هذا الصراط الذى يقال لها الاستقامة الاعتدالية عسير جدا كما قال فى بحر العلوم الاستقامة على جميع حدود الله على الوجه الذى امر الله بالاستقامة عليه مما يكاد يخرج عن طوق البشر ولذلك قال عليه السلام (شيتنى سورة هود) ولن يطيق مثل هذه المخاطبة بالاستقامة الا من ايد بالمشاهدات القوية والآثار الصادقة ثم بالتثبت كما قال ﴿ لولا ان ثبتناك ﴾ ثم حفظ وقت المشاهدة ومشاهدة الخطاب ولولا هذه المقدمات لتفسخ دون هذا الخطاب الأثر كيف قال للامة (استقيموا ولن تحصوا) اى لن تطيقوا الاستقامة التى امرت بها * قيل لمحمد بن فضل حاجة

العارفين الى ماذا قال حاجتهم الى الحسنة التي كملت بها المحاسن كلها ألا وهي الاستقامة فكل من كان اتم معرفة كان اتم استقامة * قال ابن عطاء فاستقم اي افتقر الى الله مع تبريك من الحول والقوة * وفي التفسير الفارسي للامام القشيري [فرموده مستقيم آنكس است كه از راه حق باز نكردد تابسر منزل وصال برسد . و شيخ ابوعلی دقاق گفته استقامت آنست كه سر خود را از ماسوی محفوظ داری . و خواجه عصمت بخاری در صفت اهل استقامت فرموده]

كسی را دائم اهل استقامت * كه باشد بر سر كوی ملامت

و اوصاف طبیعت پاك برده * باطلاق هویت جان سپرده

تمام از كردن دامن فشانده * بر فقه سایه و خوشید مانده

* وقال ابوعلی الجرجانی كن طالب الاستقامة لا طالب الكرامة فان نفسك متحركة في طلب الكرامة ويطلب منك الاستقامة فالكرامة الكبرى الاستقامة في خدمة الخالق لا باظهار الخوارق * قال حضرة الشيخ الشهير بالهدائي قدس سره في نفائس المجالس لا تيسر الاستقامة الا بايفاء حق كل مرتبة من الشريعة والطريقة والمعرفة والحقيقة فمن رعاية حق الشريعة العدالة في الاحكام فالاستقامة في مرتبة الطبيعة برعاية الشريعة وفي مرتبة النفس برعاية الطريقة وفي مرتبة الروح برعاية المعرفة وفي مرتبة السر برعاية المعرفة والحقيقة فمراعاة تلك الامور في غاية الصعوبة ولذلك قال عليه السلام (شيتنى سورة هود) فالكمال الانساني بتكميل تلك المراتب لا باظهار الخوارق كما حكى انه قيل للشيخ ابي سعيد ان فلانا يمشي على الماء قال ان السمك والضفدع كذلك وقيل ان فلانا يطير في الهواء فقال ان الطيور كذلك وقيل ان فلانا يصل الى الشرق والغرب في آن واحد قال ان ابليس كذلك فقيل فما الكمال عندك قال ان تكون في الظاهر مع الخلق وفي الباطن مع الحق * واعلم ان النفوس جبلت على الاعوجاج عن طريق الاستقامة الا ما اختص منها بالناية الازلية والجذبة الالهية : قال المولى الجامى قدس سره

سالكان بي كشش دوست بجاي نرسند * سالها كرجه درين راه تك وپوى كتند

﴿ ولا تركنوا ﴾ الركون هو الميل الي السير والخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم ومن معه من المؤمنين اي ولا تميلوا ادنى ميل ﴿ الى الذين ظلموا ﴾ اي الى الذين وجد منهم الظلم في الجملة ﴿ فتمسك ﴾ بسبب ذلك وهو منصوب باضمار ان في جواب النهي يعنى [بشئ برسد] ﴿ النار ﴾ [آتش دوزخ] واذا كان الركون الى من صدر منهم ظلم مرة في الافضاء الى مساس النار هكذا فما ظنك بالركون الى من صدر منهم الظلم مرارا ورسخوا فيه ثم بالميل اليهم كل الميل ﴿ ومالككم من دون الله من اولياء ﴾ اي من انصار ينقذونكم من النار على ان يكون مقابلة الجمع بالجمع بطريق انقسام الآحاد على الآحاد . والجملة نصب على الحالية من مفعول فتمسك النار واتم على هذه الحالة وهي انتفاء ناصركم ﴿ ثم لاتنصرون ﴾ جملة فعلية معطوفة على الاسمية قبلها . وكلمة ثم لاستبعاد نصرة الله تعالى اياهم مع استحقاقهم العذاب بسبب ركونهم ثم لا ينصركم الله اذ سبق في حكمه ان يعذبكم ولا يبقى عليكم . والآية

ابلع مايتصور في النهي عن الظلم والتهديد عليه والعجب من قوم يقرأون هذه الآية ويرون ما فيها ثم لا يرتدعون عن الظلم والميل الى اهله ولا يتدبرون انهم مؤخذون غير منصورين : قال السعدي قدس سره

كرازي بچاه اندر افتاده بود * كه از هول اوشير نرمانده بود
بد انديش مردم بجز بدديد * بيفتادو عاجز تر از خود ندید
همه شب زفریاد وزاری نخفت * یکی بر سرش کوفت سگی و کفت
تو هرگز رسیدی بفریاد کس * كه میخواستی امروز فریاد رس
كه بر ریش جانت نهد مرهمی * كه دلها ز دردت بنالد همی
تومارا همی چاه كندی براه * بسر لاجرم درفتادی بچاه
اكرید كنی چشم نیكى مدار * كه هرگز نیارد كز انكور بار

وفي الحديث (اياكم والظلم فانه يخرّب قلوبكم) وفي تخریب القلب تخریب سائر الجسد فالظالم يظلم على نفسه حيث يخرّب اعضاء الظاهرة والباطنة وعلى الله حيث يخرّب بنيان الله ويغيره ويفسده ولانه اذا ظلم غيره و آذاه فقد ظلم على الله ورسوله و آذاه. والدليل عليه قوله عليه السلام (انامن الله والمؤمنون منى فمن آذى مؤمنا فقد آذانى ومن آذانى فقد آذى الله تعالى) ودخل في الركون الى الظالمين المداينة والرضى باقوالهم واعمالهم ومحبة مصاحبهم ومعاشرتهم ومد العين الى زهرتهم الفانية وغبطتهم فيما اوتوا من القطوف الدانية والدعاء لهم بالبقاء وتعظيم ذكركم واصلاح دواتهم وقلمهم ودفع القلم او الكاغد الى ايديهم والمشي خلفهم والتزيي بزيمهم والتشبه بهم وخياطة ثيابهم وحلق رؤسهم . وقد امتنع بعض السلف عن رد جواب الظلمة في السلام * وقد سئل سفيان عن ظالم اشرف على الهلاك في بركة هل يسقى شربة ماء فقال لا ثقيل له يموت فقال دعه فانه اعانة للظالم * وقال غيره يسقى الى ان يثوب الى نفسه ثم يعرض عنه وفي الحديث (العلماء امناء الرسل على عباد الله ما لم يخالطوا السلطان فاذا فعلوا ذلك فقد خانوا الرسل فاحذروهم واعتزلوهم) فاذا علمت هذا فاعلم ان الواجب عليك ان تعتزل عنهم بحيث لا تراهم ولا يرونك اذ لاسلامة الافيء وان لا تفتش عن امورهم ولا تتقرب الى من هو من حاشيتهم ومتصل بهم من امامهم ومؤذنيهم فضلا عن غيرهم من عمالهم وخدمهم ولا تنأسف على ما يفوت بسبب مفارقتهم وترك مصاحبهم واذكر كثيرا قول رسول الله صلى الله عليه وسلم (اذا قرأ الرجل القرآن وتفقه في الدين ثم آتى باب السلطان تملقا اليه وطمعا لما في يديه خاض بقدر خطاه في نار جهنم) والحديث كانه مأخوذ من الآية فهما متطابقان معنى كما لا يخفى - وروى - ان الله تعالى اوحى الى يوشع بن نون اني مهلك من قومك اربعين الفا من خيارهم وستين الفا من شرارهم فقال ما بال الاخيار فقال انهم لم يغضبوا لغضبي فكانوا يواكلونهم ويشاربونهم وبهذا تبين ان بغض الظلمة والغضب عليهم لله واجب وانما يظهر الفساد في الرعايا وجميع اقطار الارض برا وبحرا بفساد الملوك وذلك بفساد العلماء اولا اذ لولا القضاة السوء والعلماء السوء لقل فساد الملوك بل لو اتفق العلماء في كل عصر على الحق ومنع الظلم مجتهدين في ذلك

مستفرغين مجهودهم لما اجتراً الملوك على الفساد ولا ضمحل الظلم من بينهم رأساً وبالكلية
ومن ثم قال النبي عليه السلام (لا تزال هذه الامة تحت يد الله وكنفه ما لم يمالئ قرأوها امراءها)
وانما ذكر القراء لانهم كانوا هم العلماء وما كان علمهم الا بالقرآن ومعانيهم الا بالسنة وما وراء
ذلك من العلوم انما احدثت بعدهم كذا في بحر العلوم للشيخ على السمرقندي قدس سره
* يقول الفقير اصلحه الله القدير ذكر في الاحياء ان من دخل على السلطان بلا دعوة كان
جاهلاً ومن دعى فلم يجب كان اهل بدعة * وتحقيق المقام ان الركون في الآية اسند الى المخاطبين
والمخالطة واتيان الباب والمالأة الى العلماء والقراء فكل منها انما يكون مذموماً اذا كان
من قبل العلماء واما اذا كان من جانب السلاطين والامراء بان يكونوا مجبورين في ذلك مطالبين
بالاختلاط لاجل الانتفاع الديني فلا بأس حينئذ بالمخالطة لان المجبور المطالب مؤيد من عند
الله تعالى خال عن الاغراض النفسانية بخلاف ما اذا كان مقارناً بالاغراض النفسانية فيكون
موكولاً الى نفسه فتختطفه الشياطين نعوذ بالله تعالى ﴿واقم الصلوة﴾ في الامر بافعال الخير
جاء موحداً موجهها الى رسول الله صلى الله عليه وسلم في الظاهر وان كان المأمور به من حيث
المعنى عاماً وفي النهي عن المحظورات موجهها الى غير الرسول مخاطباً به امته فهذا من جليل
البلاغة القرآنية والمراد باقامة الصلاة اداؤها وانما عبر عنه بها اشارة الى ان الصلاة عماد الدين
﴿طرفي النهار﴾ اي غدوة وعشية وانتصابه على الظرفية لكونه مضافاً الى الوقت فيعطى حكم
المضاف اليه ﴿وزلفاً من الليل﴾ منصوب على الظرفية لعطفه على طرفي النهار اي ساعات
من الليل وهي الساعات القريبة من النهار فانه من ازلفه اذا قربه جمع زلفة كقرف جمع غرفة
. والمراد بصلوة الغداة صلاة الفجر. وبصلوة العشية الظهر والعصر لان ما بعد الزوال عشى
. وبصلوة الزلف المغرب والعشاء وفيه دلالة بينة على اطلاق لفظ الجمع وهو الزلف على
الاثنين فالآية مشتملة على الصلوات الخمس ونظيرها قوله تعالى في سورة ق (وسبح بحمد ربك
قبل طلوع الشمس) اي بصلوة الصبح (وقبل الغروب) اي بصلوة العصر والظهر فالعصر
اصل في ذلك الوقت والظهر تبع لها كما في تفسير المناسبات (ومن الليل) في بعض اوقاته (فسبحه)
بصلاتي المغرب والعشاء وفسر بعضهم طرفي النهار بالصبح والمغرب وزلف الليل بالعشاء
والتهجد فانه كان واجبا عليه فيوافق قوله (ومن الليل فتهجد به) او الوتر على ما ذهب اليه
ابو حنيفة او مجموع العشاء والوتر والتهجد على ما يقتضيه ظاهر صيغة الجمع في زلفاً ﴿ان الحسنات﴾
على الاطلاق لاسيما الصلوات الخمس ﴿يذهبن السيئات﴾ اي يكفرن الصغائر يعني لانها
تذهب السيئات نفسها اذ هي قد وجدت بل ما كان يترتب عليها وفي الحديث (الصلوات الخمس
والجمعة الى الجمعة ورمضان الى رمضان مكفرات لما بينهن اذا اجتنب الكبائر) ويمتنع
من اقترافها كقوله تعالى ﴿ان الصلوة تنهى عن الفحشاء والمنكر﴾ - روى - في سبب النزول
ان ابا اليسر الانصاري كان يبيع التمر فاته امرأة فاعجبته فقال لها ان في البيت اجود من هذا
التمر فذهب بها الى نحو بيته فضمها الى نفسه وقبلها وفعل بها كل شيء الا الجماع فقالت له
اتق الله فتركها وندم فأتى ابا بكر رضى الله عنه فاخبره فقال استر على نفسك وتب الى الله تعالى

فلم يصبر فأتى عمر رضى الله عنه فقال له مثل ذلك فلم يصبر ثم أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبره بما فعل فقال (انتظر امر ربي فاستر على نفسك) فلما صلى صلاة العصر نزلت هذه الآية فقال عليه السلام (صليت العصر معنا) قال نعم فقال (اذهب فانها كفارة لما فعلت) فقال الحاضرون من الصحابة (هذا له خاصة ام للناس عامة) قال (بل للناس كافة) وفي الحديث (أرايتم لو ان نهرا بباب احدكم يغتسل منه كل يوم خمس مرات هل يبقى من دونه شيء) قالوا لا قال (فذلك مثل صلاة الخمس بمحو الله بها الخطايا) * واعلم ان الذنوب كلها نجاسات والطاعات مطهرات وبماء اعضاء الوضوء تتساقط الاوزار ولذا كانت الغسالة في حكم النجاسة. ومن هنا اخذ بعض الفقهاء كراهة الصلاة بالحرقة التي يتمسح بها اعضاء الوضوء وقال الله تعالى لموسى عليه السلام (يا موسى يتوضأ احد وامته كما امرتهم واعطيهم بكل قطرة تقطر من الماء جنة عرضها كعرض السماء) فانظر الى ما سلبه الوضوء وجلبه: قال الحافظ

خوشا نماز و نیاز کسی که از سر درد * بآب دیده و خون جگر طهارت کرد

* واحسن الحسنات وافضل الطاعات العلم بالله وطريقه التوحيد وخلاف هوى النفس فبذلك الله يتخلص العبد من الذنوب وبه يحصل تزكية النفوس وتصفية القلوب وبه يتقوى العبد على طاعة الرحمن ويتخلص من كيد الشيطان قالوا يا رسول الله لا اله الا الله من الحسنات قال (هى احسن الحسنات) وفي الآية اشارة الى ادامة الذكر والطاعة والعبادة في الليل والنهار ان يكون له ضرورة من الحاجات الانسانية فيصرف بعض الاوقات اليها كطلب المعاش في النهار والاستراحة في الليل فانه يحصل للقوى البشرية والحواس كلال فيلزم دفعه بالتمام ليقوم في اثناء الليل نشيطا للذكر والطاعة (ان الحسنات يذهبن السيئات) اى ان انوار الحسنات وهى الاعمال الصالحة والذكر والمراقبة طرفى النهار وزلفا من الليل يذهبن ظلمات سيئات الاوقات التى تصرف في قضاء الحوائج النفسانية الانسانية وما يتولد من الاشتغال بها * واعلم ان تعلق الروح النوراني العلوى بالجسد الظلماني السفلى موجب لحسran الروح الا ان تتداركه انوار الاعمال الصالحة الشرعية فتربى الروح وترقى من حضيض البشرية الى ذروة الروحانية بل الى الوحدانية الربانية وتدفع عنه ظلمة الجسد السفلى كما ان لقاء الحبة في الارض موجب لحسran الحبة الا ان يتداركها الماء فيربيه الى ان تصير الحبة الواحدة الى سبعمائة حبة والله يضاعف لمن يشاء * فعلى العاقل ان يصبر على مشاق الطاعات والعبادات فان له فيها انوار او حياة باقية مده براحت فاني حيات باقى را * بمخنت دوسه روز از غم ابد بکریز

(ذلك) اى المذکور من الاستقامة والاقامة وغيرهما (ذكرى للذاكرين) اى موعظة للمتغطين فمن امثل الى امر الله تعالى فاستقام واقام فقد تحقق بحقيقة الحال والمقام. قال بعض الحكماء علامة الذى استقام ان يكون مثله كمثل الجبل لان الجبل له اربع علامات. احداها ان لا يذوبه الحر. والثانية ان لا يجمده البرد. والثالثة ان لا تحركه الريح. والرابعة ان لا يذهب به السيل فكذا المستقيم اذا احسن اليه انسان لا يحمله احسانه على ان يميل اليه بغير الحق كما يفعله ارباب الجاه والمناصب في هذا الزمان فانهم بالشئ اليسير من الدنيا الواصل اليهم من يدرجل

اوامرأة تخطون الحد ويتركون الاستقامة وليس الاتعاظ وقبول النصيحة من شأنهم. والثاني اذا اساء اليه انسان لا يحمله ذلك على ان يقول بغير الحق. والثالث ان هوى نفسه لا يحوله عن امر الله تعالى. والرابع ان حطام الدنيا لا يشغله عن طاعة الله : فقال الحافظ

ببال وپرمر وازره که تیر یرتابی * هوا گرفت زمانی ولی بخاک نشست

يعنى لا تخرج بالقدرة الدنيوية والمكنة المالية عن حد الطريق المستقيم فان لكل ترق تنزلا ألا ترى الى حال السهم كيف صعد الى جوالسما زمانا ثم سقط على الارض فالانسان لابد وان يسقط على الارض في آخر امره ونهاية عمره ﴿ واصبر ﴾ يا محمد على مشاق الاوامر ويدخل فيه الامم والتبعية وقد كانت العادة القرآنية على اجراء اكثر خطابات الاوامر على النبي عليه السلام واكثر خطابات النهي على الامة اعتبارا للاصالة في الاتصاف والتزهد والاجتناب فانهم ﴿ فان الله لا يضيع اجرا المحسنين ﴾ في اعمالهم صلاة كانت او صبرا او غيرها من فرائض الاسلام ومندوبات الاعمال ومكارم الاخلاق ومحاسن الشيم اى يوفيهم اجور اعمالهم من غير بخس اصلا وانما عبر عن ذلك بنفى الاضاعة مع ان عدم اعطاء الاجر ليس باضاعة حقيقة كيف لا والاعمال غير موجبة للثواب حتى يلزم من تخلفه عنها ضياعها لبيان كمال نزاهته تعالى عن ذلك بتصويره بصورة ما يمتنع صدوره عنه سبحانه من القبائح وابرار الانابة في معرض الامور الواجبة وهو تعليل للامر بالصبر. وفيه ايماء الى ان الصبر من باب الاحسان وهو ان تعبد الله كأنك تراه لانه اذا قدر المرء على هذه المشاهدة هان عليه الصبر وغيره من مر الاحكام ولا يكون هذا الاحسان الا بالاخلاص واخلاص السريرة

کر نباشد نیت خالص چه حاصل از عمل

وكان اهل الخير يكتب بعضهم الى بعض بثلاث كلمات من عمل لا آخرته كفاه الله امر دنياه ومن اصلح سريره اصلح الله علانيته. ومن اصلح فيما بينه وبين الله اصلح الله ما بينه وبين الناس * واعلم ان الله تعالى امر ونهى ومراده اطاعة عباده له في كل ما يأتون وما يذرون فان فلاحهم في ذلك ولا يرضى الله منهم الا بالطاعة والتسليم والقبول : قال الحافظ

مزن زچون وچرا دمکه بنده مقبول * قبول کرد بجان هر سخن که جانان گفت

* وعن ابى بكر الوراق قال طلبنا اربعة اشياء سنين فوجدناها في اربعة. طلبنا رضى الله تعالى فوجدناه في طاعته. وطلبنا السعة في المعيشة فوجدناها في صلاة الضحى. وطلبنا سلامة الدين فوجدناها في حفظ اللسان. وطلبنا نور القبر فوجدناه في صلاة الليل * فعلى العاقل السعى في طريق الطاعات وتنوير القلب بنور العبادات ﴿ وفي التأويلات النجمية ﴾ (واصبر) ايها الطالب الصادق والعاشق الوامق على صرف الاوقات في طلب المحبوب بدوام الذكرو ومراقبة القلب وترك الشهوات ومخالفة الهوى والطبيعة ﴿ فان الله لا يضيع اجرا المحسنين ﴾ اى سبى الطالبين كما قال (ألامن طلبنى وجدنى) لان من سنة كرمه قوله (من تقرب الى شبرا تقربت اليه ذراعا) والمقصود من الحديث القدسى بيان سعة فيضه وجوده على عباده والتقرب الى الله تعالى انما يكون بقطع التعينات ورفع حجب الكثرة عن وجه الوحدة الذاتية الا ان ذلك مشروط

بشرائط ومربوط بالاسباب في الصورة الظاهرة ولا تقيد تلك الشرائط والاسباب الا بالجذبة
الالهية والدعوة الربانية فمن دعاه وازال الموانع عن طريقه فقد وصل والافقد انقطع دونه
الطريق وبقي متحيرا مبهورا

داد حقرا قابليت شرط نيست * بلکه شرط قابليت داد اوست

اللهم ارحمنا فان ذنوبنا قد جلت وحجينا قد كثفت وحيلنا قد انقطعت وما بقى الا اليك
والغفو والغفران واللفظ والكرم والاحسان انك انت المحسن في كل زمان ومكان ﴿لولا
كان ﴿لولا بمعنى هلا وكان بمعنى وجد. والمعنى بالفارسية [پس چرا نبود] ﴿من القرون﴾
الهالكة الكائنة ﴿من قبلكم﴾ على رأى من جوز حذف الموصول مع بعض صلته او كائنة
من قبلكم على ان يكون حالا وكل اهل عصر قرن لمن بعدهم لانهم يتقدمونهم * قال في القاموس
القرن مائة سنة وهو الاصح لقوله عليه السلام لغلام (عش قرنا) فعاش مائة سنة وكل امة
هلكت فلم يبق منها احد ﴿اولوا بقية﴾ اصحاب فضل وخير وسمى الفضل والجودة بقية
على ان يكون الهاء للنقل كالذبيحة لان الرجل انما يستبقى مما يكسبه عادة اجوده وافضله فصار
مثلا في الجودة والفضل يقال فلان من بقية القوم اى من خيارهم ومنه ما قيل في الزوايا خبايا
وفي الرجال بقايا ﴿ينهون﴾ المفسدين نعت لاولوا ﴿عن الفساد في الارض﴾ الواقع منهم
حسبا حكى عنهم ومعناه جحد اى لم يكن فيهم اولوا بقية ينهون حتى لا ينزل العذاب بهم
﴿الا قليلا﴾ انجينا منهم * استثناء منقطع اى لكن قليلا من انجينا من القرون نهوا عن الفساد
وهم اتباع الانبياء وسائرهم تاركوا النهى . ومن في من للبيان لا للتبعيض لان جميع التاجين ناهون
﴿واتبع الذين ظلموا﴾ عطف على مضمردل عليه الكلام اى لم ينهوا عن الفساد واتبع الذين
ظلموا بمباشرة الفساد وترك النهى عنه فيكون العدول الى المظهر لادراج المباشرين معهم
في الحكم والتسجيل عليهم بالظلم وللإشعار بعلية ذلك لما حاق بهم من العذاب ﴿ما اترفوا فيه﴾
التراف الانعام من الترف وهو النعمة اى انعموا فيه من الشهوات واللذات وآثروها على
امر الآخرة . ويقال اترفه النعمة اى اطغته . فالمعنى ما اطفوا فيه على ان يكون فيه للسبية والمراد
هو الاموال والاملاك قال الله تعالى (ان الانسان ليطغى ان رآه استغنى) يعنى اهتموا بكسبها
وبذلوا وسعهم في تحصيلها وجمعها واعرضوا عما وراءها . اما المباشر فظاهر . واما
المتساهلون فلما لهم في ذلك من نيل حظوظهم الفاسدة ﴿وكانوا مجرمين﴾ عطف على اتبع
وهذا بيان لسبب استئصال الامم المهلكة وهو ترك الامر بالمعروف والنهي عن المنكر واتباع
الشهوات وفي الحديث (ان الله لا يعذب العامة بعمل الخاصة حتى يروا المنكر بين ظهرانيهم
وهم قادرون على ان ينكروا فلا ينكرون فاذا فعلوا ذلك عذب الله العامة والخاصة فكل قوم
لم يكن فيهم امر بالمعروف ونه عن المنكر من ارباب الصدق وهم مجتمعون على الفساد
اولا يأتهم بالامر بالمعروف ولا ينتهون بالنهي عن المنكر فانهم هالكون) : قال السعدي

كرت نهى منكر بر آيد ز دست * نيشايد چو بى دست و پاين نشست
بكو آنچه دانى سخن سودمند * وكر هيچ كس را نبايد پسند

چو دست وز بازرا نماند مجال * بهمت نمایند مردی رجایی

﴿وما كان ربك ليهلك القرى﴾ اللام لام الجحود عند البصريين وينصب الفعل بعدها بأضماران وهي متعلقة بخبر كان المحذوف أي مریدا لا هلاك أهل القرى وقال الكوفيون يهلك خبر كان زيدت اللام دلالة على التأكيد ﴿بظلم﴾ حال من الفاعل أي ظالما لها بغير ذنب واستحقاق للهلاك بل استحالة ذلك في الحكمة ﴿واهلها مصلحون﴾ غير ظالمين حال من المفعول. والمراد تنزيه الله تعالى عن الظلم بالكلية بتصويره بصورة ما يستحيل صدوره عنه تعالى والا فلا ظلم فيما فعل الله بعباده كأنما كان. وقيل قوله ﴿بظلم﴾ متعلق بالفعل المتقدم والمراد به الشرك. والمعنى ليهلك القرى بسبب شرك أهلها وبمجردة وهم مصلحون فيما بينهم لا يضمنون إلى شركهم فسادا آخر وذلك لفرط رحمته ومسامحته في حقوقه ولهذا قال الفقهاء حقوق الله تعالى مبنية على المساهلة وحقوق العباد مبنية على المضايقة وقدموا عند تراحم الحقوق حقوق العباد * والحاصل لمن عذاب الاستئصال لا ينزل لأجل كون القوم معتقدين للشرك والكفر بل إنما ينزل ذلك العذاب إذا خانوا في المعاملات وسعوا في أذى الخلق وظلمهم وإنما لم يهلكهم بمجرد شركهم لأن مكافأة الشرك النار لا مادونها وإنما يهلكهم بمعاصيهم زيادة عن شركهم مثل قوم صالح بعقر الناقة وقوم لوط بالأفعال الخبيثة وقوم شعيب بنقصان الكيل والوزن وقوم فرعون بإيدائهم موسى وبني إسرائيل * قال بعضهم الملك يبقى مع الشرك ولا يبقى مع الظلم * واشتهر أنوشروان بالعدل اشتهاه حتى صار العادل لقباله فلفظ العادل إنما يطلق عليه لعدم جورته وظهور عدله لا مجرد المدح له والتناء عليه * وأما سلاطين الزمان فليظهور جورهم وعدم اتصافهم بالعدل منعوا عن إطلاق العادل عليهم إذ إطلاقه عليهم حينئذ يكون بمجرد المدح لهم والتناء عليهم فيكون كذبا وكفرا - حتى - أن أنوشروان لما مات كان يطاف بتابوته في جميع مملكته وينادي مناد من له علينا حق فليأت فلم يوجد أحد في ولايته له عليه حق من درهم

شه كسری از ظلم ازان سادداست * که در عهد او مصطفی زاده است

* وذكر عن أبي مسرة قال أتى إلى رجل في قبره بعدما دفن منكر ونكير فقال له أنا ضاربك مائة سوط فقال الميت أني كنت كذا وكذا فتشفع حتى حطا عنه عشرة ثم لم يزل بهما حتى حطا عنه عشرة أخرى إلى أن صار إلى ضربة واحدة فقالا أنا ضاربك ضربة فضرباه واحدة فالتهم القبر نارا فقال لم ضربتاني فقالا مررت برجل مظلوم فاستغاث بك فلم تغثه فهذه حال الذي لم يجرم المظلوم فكيف يكون حال الظالم. فعلى السلاطين والحكام العدل على كافة الأنام وفيه سؤال أهل الإسلام

باید دانایان پسند * شبان خفته و كرك در كوسفند

مكن تا توانی دل خلق ریش * و كرمیكنی میكنی بیخ خویش

﴿ولو شاء ربك﴾ مشیئة قسركما فی الكواشی ﴿لجعل الناس امة واحدة﴾ متفقة على الحق ودين الاسلام بحيث لا يكاد يختلف فيه احد كما كانوا قبل الاختلاف قال الله تعالى ﴿وما كان

الناس الامة واحدة فاختلفوا) وكما يكونون بعد الاختلاف في آخر الزمان في عهد عيسى عليه السلام على ما في بعض الروايات ولكن لم يشأ ذلك لما علم انهم ليسوا باهل لذلك فلم يكونوا امة متفقة على الحق * يقول الفقير وقع الاتفاق في اول النشأة الانسانية ثم آل الامر الى الاختلاف بمقتضى الحكمة الالهية الى عهد عيسى عليه السلام ويعود في زمانه على ما كان عليه قبل. ففيه اشارة الى اتحاد سر الازل والابد فافهم جدا . واما الاختلاف الواقع قبل آدم فقير معتبر لكونه من غير جنس الناس وكذا بعد عيسى عليه السلام لكونه بعد انقطاع الولاية المطلقة وانتقالها الى نشأة اخرى (ولا يزالون) اي الناس (مختلفين) في الحق ودين الاسلام اي مخالفين له كقوله تعالى (وما اختلف فيه الا الذين اوتوه من بعد ما جاءتهم اليينات بغير ما بينهم) او على انبيائهم كما قال عليه السلام (ان الله بعثني رحمة للعالمين كافة فادوا غني رحمتكم الله ولا تختلفوا كما اختلف الحواريون على عيسى فانه دعاهم الى الله مثل ما دعوكم اليه) * وفي الاية انبأ الاختيار للعباد فيها من النداء على انهم صرفوا قدرتهم وارادتهم الى كسب الاختلاف في الحق فان وجود الفعل بلا فاعل محال سواء كان موجبا او لا وهو جبر متوسط وقول بين الثوبين وذلك لان الجبرية اثنتان متوسطة تثبت كسبا في الفعل كالاشعرية من اهل السنة والجماعة وخالصة لا تثبت كالجهمية وان القدرية يزعمون ان كل عبد خالق لفعله لا يرون الكفر والمعاصي بتقدير الله تعالى فمحض معاشر اهل السنة يقول العبد كاسب والله خالق اي فعل العبد حاصل بخلق الله اياه عقيب ارادة العبد وقصده الجازم بطريق جرى العادة بان الله يخلق عقيب قصد العبد ولا يخلق بدونه فالمقدور الواحد داخل تحت القدرتين المختلفتين لان الفعل مقدور الله من جهة الایجاد ومقدور العبد من جهة الكسب * يقول الفقير قوله تعالى (وما رميت اذ رميت) ونحوه لا ينافي الاختيار لان ذلك بالنسبة الى قضاء العبد في الحق ولا كلام في ان المؤثر على كل حال هو الله تعالى : كما قال المولى الجامي قدس سره

حق فاعل وهرچه جز حق آلات بود * تأثیر زآلت از محالات بود

هستی مؤثر حقیقی است یکست * باقی همه اوهام وخیالات بود

(الامن رحم ربك) استثناء متصل من الضمير في مختلفين وان شئت من فاعل لا يزالون اي الاقوام اهداهم الله بفضلهم الى الحق فاتفقوا عليه ولم يختلفوا فيه اي لم يخالفوه (ولذلك) اي وللرحمة بتأويل ان مع الفعل (خلقهم) الضمير لمن قاله ابن عباس اي خلق اهل الرحمة للرحمة كما خلق اهل الاختلاف للاختلاف : وفي المتنوى

چون خلقت الخلق کی ترجیح علی * لطف تو فرمود ای قیوم وحی

لا لان ترجیح علیهم جودتست * که شود زو جمله ناقصها درست

عفو کن زین بند کاز تن پرست * عفو از دریای عفو اولیترست

(وتمت کلمة ربك) اي وجب قول ربك للملائكة او حكمه وهو (لا ملان جهنم من الجنة والناس اجمعين) اي من عصائهما اجمعين او منهما اجمعين لا من احدهما فهو لتأكيد العموم للنوعين والثلاثان هما النوعان المخلوقان للاختلاف في دين الله الموصوفان بكفران نعم الله

ونسيان حقه وهما سيان في الحكم فلا شقياء الجن مالا شقياء الانس من العقاب * واعلم ان الناس في الاديان على اربعة اقسام سعيد . بالنفس والروح في لباس السعادة وهم الانبياء واهل الطاعة . والثاني شقى بالنفس في لباس الشقاوة وهم الكفرة المصرون . والثالث شقى بالنفس في لباس السعادة مثل بلعم بن باعورا وبرصيصا وابليس . والرابع سعيد بالنفس في لباس الشقاوة كبلال وصهيب وسلمان في اوائل امرهم ثم بدل الله لباسهم بلباس التقوى والهداية فاصل الاصول هو العناية الازلية والهداية الالهية والسعادة الاصلية * قال في الاحياء المانع من الوصول عدم السلوك والمانع من السلوك عدم الارادة والمانع من الارادة عدم الايمان وسبب عدم الايمان عدم الهداية انتهى

قرب توبا سباب وعلل نتوان يافت * بي سابقة فضل ازل نتوان يافت
 قال في التأويلات النجمية (ولو شاء ربك لجعل الناس امة واحدة) في طلب الحق (ولا يزالون) الخلق (مختلفين) في الطلب فمنهم من طلب الدنيا ومنهم من طلب الآخرة ومنهم من طلب الحق (الا من رحم ربك) فاخرجهم بنور رحمته من ظلمة طبيعتهم الجسمانية والروحانية الى نور طلب الربوبية فلا يكونون طلابا للدنيا والعقوى بل يكونون طلابا لجمال الله وجلاله (ولذلك خلقهم) اي واطلب الله تعالى خلقهم واكرمهم بحسن استعداد الطلب ورحمهم على توفيق الطلب وفضلهم على العالمين بفضيلة الوجدان (وتمت كلمة ربك) في الازل اذ قال (هو لاء في الجنة ولا ابالي وهو لاء في النار ولا ابالي) (لاملا ن جهنم من الجنة) اي من الارواح المستهلكة المتمردة وهم ابليس واتباعه (والناس) وهم النفوس الامارات بالسوء (اجمعين) كلهم من الفريقين المعرضين عن الله تعالى وطلبه انتهى : قال المولى الجامى قدس سره

يا من ملكوت كل شئ بيده * طوبى لمن ارتضاك ذخرا للغد

اين بس كه دلم جز توند ارد كامي * تو خواه بده كام دلم خواه مده

: وقال المغربي قدس سره

نست در باطن ارباب حقيقت جز حق * جنت اهل حقيقت بحقيقت اينست
 فاذا عرفت حقيقة الحال وسر هذا الكلام فجرد همتك من لباس علاقة كل حال ومقام وصر واصلا الى الله حاصل عندك وهو غاية المرام (وكلا) مفعول به لنقص وتنوينه عوض عن المضاف اليه المحذوف اي كل نبأ وخبر (نقص عليك) تخبرك به (من انباء الرسل) بيان لكل اوصفة لما اضيف اليه كل لا لكلا لان الفصيح وصف المضاف اليه ومن للتبويض (مانتبت به فؤادك) بدل من كلا اوصفة لما اضيف اليه والاظهر ان يكون المضاف اليه المحذوف في كلا المفعول المطلق لنقص اي كل اقتصاص اي كل اسلوب من اساليبه نقص عليك من انباء الرسل . وقوله مانتبت به فؤادك مفعول نقص اي مانشده قلبك حتى يزيد يقينك ويطيب به نفسك وتعلم ان الذي فعل بك قد فعل بالانبياء قبلك والانسان اذا ابتلى بمحنة وبليّة فرأى جماعة يشاركونه فيها خف نسي قلبه بليته كما يقال البلية اذا غمت خفت وطابت * قال القاشاني رحمه الله في شرح التائية للقلب وجه الى الروح يسمى فؤادا وهو محل الشهود كما قال سبحانه (ما كذب الفؤاد ما رأى) ووجه الى النفس يسمى صدرا وهو محل صور العلوم والقلب عرش

الروح في عالم الغيب كما ان العرش قلب الكائنات في عالم الشهادة انتهى ﴿ وجاءك في هذه ﴾
 السورة على ما فسر ابن عباس رضي الله عنهما في منبر البصرة وعليه الاكثر ﴿ الحق ﴾ ما هو
 حق وبيان صدق وتخصيصها بالحكم بمجيء الحق فيها مع ان ما جاءه في جميع السور حق يحق
 تدبره واذعانه والعمل بمقتضاه تشريفاتها ورفع منزلتها ﴿ وموعظة ﴾ ونصيحة عظيمة
 ﴿ وذكرى ﴾ وتذكرة ﴿ للمؤمنين ﴾ لانهم هم المتفهمون بالموعظة والتذكير بايام الله
 وعقوبته * قال في الارشاد اي الجامع بين كونه حقا في نفسه وكونه موعظة وذكرى للمؤمنين
 ولكون الوصف الاول حاله في نفسه حلي باللام دون ما هو وصف له بالقياس الى غيره وتقديم
 الظرف اعني في هذه على الفاعل لان المقصود بيان منافع السورة لا بيان ذلك فيها لا في غيرها
 ﴿ وقل للذين لا يؤمنون ﴾ بهذا الحق ولا يتعظون به ولا يتذكرون من اهل مكة وغيرهم
 ﴿ اعملوا على مكانتكم ﴾ اي حالكم وجهتكم التي هي عدم الايمان ﴿ انا عاملون ﴾ على حالنا
 وهو الايمان به والاتعاظ والتذكير به ﴿ وانتظروا ﴾ بنا الدوائر والنواب على ما يعدكم الشيطان
 ﴿ انا منتظرون ﴾ ان ينزل بكم منازل بامثالكم من الكفرة على ما وعد الرحمن فهذا تهديد لهم
 لان الآية منسوخة بآية السيف * واعلم ان تثبيت القلوب على الدين والطاعة الى الله تعالى
 لا الى غيره لانه تعالى اسنده الى ذاته الكريمة وان التثبيت يكون منه بالواسطة وبغير الواسطة فاما
 بالواسطة فهنا كما قال ﴿ ما ثبت به ﴾ اي بالانباء عن اقايص الرسل كقوله تعالى ﴿ ثبت الله الذين
 آمنوا بالقول الثابت ﴾ واما بغير الواسطة فكقوله تعالى ﴿ ولولا ان ثبتناك لقد كنت تركن اليهم
 شيئا قليلا ﴾ وهذا التثبيت من ازال السكينة في قلبه بغير واسطة كقوله ﴿ فانزل الله سكينة على
 رسوله ﴾ وكقوله ﴿ هو الذي ازل السكينة في قلوب المؤمنين ليزدادوا ايمانا مع ايمانهم ﴾ * واعلم انه
 كما يزاد الايمان بالسكينة فكذلك يزاد اليقين على اليقين باستماع قصص الانبياء والامم السالفة
 كما قيل حكايات الصالحين جند من جنود الله تعالى وهذا لمن ثبت الله به قلبه لا لمن يزاد شكه
 على الشك وكفره على الكفر كما بي جهل ونحوه لان الله تعالى اودع في كل شيء لطفه وقهره
 فمن فتح عليه باب لطفه اغلق عليه باب قهره ومن فتح عليه باب قهره اغلق عليه باب لطفه
 : قال في المشوى

ما هي انرا بحر نكذارد برون * خاكي انرا بحر نكذارد درون [١]

اصل ما هي زاب وحيوان از كاست * حيله وتدير اينجا باطلست

قفل رفتست وكشاينده خدا * دست در تسليم زن اندر رضا

ومن فتح الله عليه باب لطفه جاءه الحق من هذا الباب كما قال الله تعالى ﴿ وجاءك في هذه الحق ﴾
 اي انك لست بقادر ان تجي في هذه بالحق لان ابواب اللطف والقهر مغلقة والمفتاح بيد
 الفتاح لا يقدر غير المفتاح ان يفتحه فاذا هو الذي يفتح باب لطفه في كل شيء على العبد ويحيي
 بكرمه فيه اليه بلا كيف ولا اين ﴿ وموعظة وذكرى للمؤمنين ﴾ ليطلبوا الحق من باب لطفه
 في كل شيء ولا يطلبوا من باب قهره

اطلبوا الارزاق من اسبابها * ادخلوا الايات من ابوابها [٢]

(وقل)

[١] در اوائل دفتر سوم در بيان آن صديقه در عهد داود عليه السلام شب دروز الخ
 [٢] در اواسط دفتر سوم در بيان حكايات امير و غلامش كه نماز باره بود الخ

(وقل للذين لا يؤمنون) بطلب الحق ووجدانه (اعملوا على مكانتكم) في طلب المقاصد من باب قهر الحق تعالى (انا عاملون) في طلب الحق من باب لطفه (وانظروا) قهر الحق من باب قهره (انا منتظرون) وجدان الحق من باب لطفه وقد ثبت عند اهل التحقيق ان الوجود العيني تابع لعلم الله تعالى وهو تابع للمعلوم الذي هو عين ثابتة لكل فرد من افراد الانسان وهم قدس ألوا بلسان الاستعداد في تلك المرتبة اى حين كونهم اعيانا ثابتة كل مالهم وعليهم فسلوكهم في هذه النشأة الى طريق الاعمال القهرية ودقهم باب الجلال الالهى انما هو من نتائج استعداداتهم ومقتضيات استلهم السابقة وقس عليه اهل اللطف والجمال وكما ان الله تعالى نصر انبياءه كذلك ينصر اوليائه وصالح المؤمنين ويفتح عليهم ابواب لطفه وكرمه ويؤيدهم ويثبتهم ويخفف عنهم من تزلزل الاقدام بحسب مراتبهم ويدفع عن قلوبهم الالم وانما الالم من فقدان العيان - يحكى - ان شابا ضرب تسعة وتسعين سوطا فاصاح ولا استغاث الا فى واحدة بعدها قبعه الشبلى رحمه الله فسأله عن امره فقال ان العين التى ضربت من اجلها كانت تنظر الى التسعة والتسعين وفى الواحدة حجت عنى : وفى المتنوى

هرجبا باشد شه مارا بساط * هست صحرا كربود سم الحياط

هرجبا يوسف رنخى باشد چوماه * جنتست آن كرجه باشد قمر جام

فالكلام انما هو فى كون المرء مع الحق وشهوده فى كل وقت ﴿ والله ﴾ اللام للاختصاص ﴿ غيب السموات والارض ﴾ الغيب فى الاصل مصدر وازافة المصدر من صيغ العموم والازافة بمعنى فى اى يختص به علم ماغاب فيهما عن العباد وخفى عليهم علمه فكيف يخفى عليه اعمالكم ﴿ واليه ﴾ تعالى وحده ﴿ يرجع الامر كله ﴾ بضم الياء وفتح الجيم بمعنى يرد ويفتح الياء وكسر الجيم بمعنى يعود عواقب الامور كلها يوم القيامة فيرجع امرك يا محمد وامر الكفار اليه فينتقم لك منهم ﴿ فاعبد ﴾ اى اطعه واستقم على التوحيد ﴿ وتوكل ﴾ عليه ﴿ فوض اليه جميع امورك فانه كافيك وعاصمك من شرهم فعليك تبليغ ما اوحينا اليك بقلب فسيح غير مبال بعداوتهم وعتوهم وسفههم وفى تأخير الامر بالتوكل عن الامر بالعبادة اشعار بانه لا ينفع بدونها ﴿ وما ربك بغافل عما تعملون ﴾ وكل عمل تعمله انت وهم اى الكفار فالله تعالى عالم به غير فاعل عنه لان الغفلة والسهو لا يجوزان على من لا يخفى عليه شئ فى السموات والارض فيجازى كلا منك ومنهم بموجب الاستحقاق * وعن كعب الاحبار ان فاتحة التوراة سورة الانعام وخاتمتها هذه الآية وهى ﴿ والله غيب السموات والارض ﴾ الخ * اعلم ان علم الغيوب بالذات مختص بالله تعالى واما اخبار الانبياء والاولياء صلوات الله عليهم اجمعين فبواسطة الوحي والالهام وتعليم الله تعالى . ومن هذا القيل اخباره عليه السلام عن حال العشرة المبشرة . وكذا عن حال بعض الناس * وعن محمد بن كعب انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (ان اول من يدخل من هذا الباب رجل من اهل الجنة) فدخل عبدالله ابن سلام فقام اليه الناس من اصحاب رسول الله فاخبروه بذلك قالوا لو اخبرتنا باوثق عمل ترجوه فقال انى ضعيف وان اوثق ما ارجوه سلامة الصدر وترك ما لا يعنى . وكذا اخباره عليه السلام

عن اشراط الساعة وما يظهر في آخر الزمان من غلبة البدع والهوى وامانة الصلاة واتباع الشهوات * وعن سيد الطائفة جنيد البغدادي رحمه الله قال لي خالي سري السقطي تكلم على الناس وكنت اتهم نفسي في استحقاق ذلك ورأيت النبي عليه السلام وكان ليلة الجمعة فقال تكلم على الناس فانتبهت واتيته بابه العامي فقال لم تصدقا حتى قيل لك فقعدت من غد للناس اي بطريق العظة والتذكير فقعد على غلام نصراني متكررا وقال ايها الشيخ مامعنى قوله عليه السلام (اتقوا فراسة المؤمن فانه ينظر بنور الله) قال فاطرقت رأسي ورفعت فقلت اسلم فقد حان وقت اسلامك فاسلم الغلام فمثل هذا العلم والوقوف على احوال الناس لا يحصل الا باخبار الله تعالى والا فكل ولي متحير في امره وامر غيره كما قال المولى الجامي

اي دل تو كه آن فضولى و بوالعجبى * از من چه نشان عايت مى طلبى
سر كشته بود خواه ولى خواه نبى * در وادى ما أدرى مايفعل بى

* ثم ان التوكل عبارة عن الاعتصام به تعالى في جميع الامور ومحله القلب وحركة الظاهر لا تنافي توكل القلب بعد ما تحقق عند العبد ان التقدير من قبل الله تعالى فان تعسر شئ فبتقديره فالواجب على كافة العباد ان يعبدوا الله تعالى ويعتمدوا عليه كل الاعتماد لاعلى الجاه والعقل والاسوال والاولاد فان الله تعالى خالق كل مخلوق ورازق كل مرزوق وفي الحديث (ما من زرع على الارض ولا ثمر على الاشجار الا وعليه مكتوب بسم الله الرحمن الرحيم هذا رزق فلان ابن فلان) وفي الحديث (خلق الله الارزاق قبل الاجساد بالف عام فبسطها بين السماء والارض فضربتها الرياح فوقعت في مشارق الارض ومغاربها فمنهم من وقع رزقه في الف موضع ومنهم من وقع في مائة ومنهم من وقع على باب داره يغدو ويروح حتى يأتيه) : قال المولى الجامي قدس سره

حرص چه ورزى كه نبودت اوسود * هيچ دوشش كرد دوهشت تونه
رنج طلب راهمه برخود مكير * يطلبك الرزق كما تطلبه

* وافضل العبادات في مقام التوكل هو التوكل وفي مقام الرضى هو الرضى وفي مقام الفناء هو الفناء وعلى هذا ثم ان العبادة وان كثرت انواعها ولكن العبادة في الحقيقة ترك العادات ومخالفة النفس بالمجاهدات والانقطاع عما سوى الله تعالى حتى يترقى العبد من مقام العبادة الى مقام العبودية ولا يحصل ذلك الا بكمال التوحيد وكمال التوحيد لا يحصل الا بالمداومة للعبادات والملازمة الى ذكر الله تعالى في جميع الحالات

يارب ز دوكون بى نيازم كردان * واز افسر فقر سر فرازم كردان
در راه طلب محرم رازم كردان * زان ره كه نه سوى تست بازم كردان

والله ولى التوفيق واليه تعود العواقب على التحقيق * تمت سورة هود بفضل الله الودود في سحر ليلة السبت الرابع والعشرين من شهر ربيع الاول من سنة ثلاث ومائة والف

تفسير سورة يوسف وهي مكية وآيها مائة واحد عشر على ما هو المضبوط

بسم الله الرحمن الرحيم

- روى - عن ابى بن كعب رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال (علموا ارقامكم سورة يوسف فانه ايمان مسلم املاها وعلمها اهله وماملكت يمينه هون الله عليه سكرات الموت واعطاء القوة وان لا يحسد مسلما) كذا في تفسير التبيان وذلك ان يوسف عليه السلام ابتلى بحسد الاخوان وشدايد البئر والسجن فارسل الله تعالى جبرائيل فسلاه وهون عليه تلك الشدايد بايصاله الى مقام الانس والحضور ثم اعطاء القوة والعزة والسلطنة قال امره الى الصفاء بعد انواع الجفاء فمن حافظ على تلاوة سورة يوسف وتدبر في معانيها وصل الى ما وصل يوسف من انواع السرور كما قال ابن عطاء رحمه الله تعالى لا يسمع سورة يوسف محزون الا استراح كما في تفسير الكواشي نسأل الله الراحة من جميع الحواشي - روى - ان احبار اليهود قالوا الرؤساء المشركين سلوا محمدا لماذا انتقل آل يعقوب من الشام الى مصر وعن قصة يوسف ففعلوا ذلك فتزلت هذه السورة ﴿الر﴾ اى انا الله ارى واسمع سؤالهم اياك عن هذه القصة ويقال انا الله ارى صنيع اخوة يوسف ومعاملتهم معه. ويقال انا الله ارى ما يرى الخلق وما لا يرى الخلق. ويقال الر تعيد للحروف على سبيل التحدى فلا محل له من الاعراب او خبر مبتدأ محذوف اى هذه السورة الر اى مسماة بهذا الاسم * يقول الفقير اصلحه الله القدير الحروف المقطعة من الاسرار المكتومة التى يحرم افشاؤها لغير اهلها. وقول بعضهم هذه الحروف من المتشابهات القرآنية لا يعلم معانيها الا الله سلوك الى الطريق الاسلام وتسليم للامر الى اهله وليس ببعيد من كرم الله تعالى ان يفيض معانيها على قلوب الكمل لكنهم انما يرمزون بها ويشيرون بغير تصريح بحقائقها صونا للعقول الضعيفة وحفظا للعهد بالمأخوذ منهم قدر كوهى چوكوهى داند * چه نهى در دكان خرده فروش

قال الحافظ

قيمت در کرانمايه چه داند عوام * حافظا کوهى یکدانه مده جز بنحواس
وعن على رضى الله عنه لو حدثتكم ماسمعة من فم ابى القاسم لخرجتم من عندى وتقولون ان عليا اكذب الكذابين وافسق الفاسقين كما في شرح المشوى : قال حضرت الشيخ العطار قدس سره

دلى پر کوهى اسرار داتم * ولى اندر زبان مسمار دارم

وقال حضرة مولانا قدس سره

هر که را اسرار کار آموختند * مهر کردند ودهانش دوختند

وكون هذه الحروف المبسوطة مما ليس لها وضع لغوى او عرفى معلوم لا ينافى ان يكون لها معان حقيقية فى الحقيقة فان الواضع هو الله تعالى فيحتمل انه وضع لها معانى معلومة لخلص عباده بل الاحتمال مرفوع حيث ان نزول حرف التهجى على ابينا آدم عليه السلام

بحقق موضعيتها فقول العلماء انها تعديد على نمط التحديد ليس له كثير معنى وفهم بل
 وفي الحديث (سألني ربي) اي ليلة المعراج (فلم استطع ان اجيبه فوضع يده بين كتفي بلا
 تكييف ولا تحديد) اي يد قدرته لانه سبحانه منزّه عن الجارحة (فوجدت بردها فاورتني
 علوم الاولين والآخرين وعلمني علوما شتى فلم اخذ على كتمانها اذ علم انه لا يقدر على حمله
 غيري وعلم خبرني فيه وعلم امرني بتبليغه الى العام والخاص من امتي) وهي الانس والجن والملك
 كما في انسان العيون ﴿ تلك ﴾ السورة واشير اليها بما يشير الى البعيد لانه وصل من المرسل
 الى المرسل فصار كالمبتاعد اولان الاشارة لما كانت الى الموجود في الذهن اشير به ايماء الى بعده
 عن حيز الاشارة لما انها تكون محسوس مشاهد وهو مبتدأ خبره قوله ﴿ آيات الكتاب ﴾
 اي القرآن ﴿ المبين ﴾ من ابان بمعنى بان اي وضح وظهر اي الظاهر امره في كونه من
 عند الله تعالى وفي اعجازه او بمعنى بين واوضح اي المبين لما فيه من الاحكام والشرائع وخفايا
 الملك والملائكوت واسرار النشأتين وغير ذلك من الحكم والمعارف والقصص * وفي بحر العلوم
 الكتاب المبين هو اللوح وابانته انه قد كتب وبين فيه كل ما هو كائن فهو بينه للناظرين فيه ابانة ولما
 وصف الكتاب بما يدل على الشرف الذاتي عقب ذلك بما يدل على الشرف الاضافي فقلع
 ﴿ انا انزلناه ﴾ اي الكتاب المتضمن قصة يوسف وغيرها في حال كونه ﴿ قرآنا عربيا ﴾
 بلغتمكم فعربيا نعت لقرآنا نعت نسبة لانعت لزوم لانه كان قرآنا قبل نزوله فلما نزل بلغة
 العرب نسب اليها كما في الكواشي . وقرآنا حال موطئة اي توطئة للحال التي هي عربيا
 لانه في نفسه لا يبين الهيئة وانما بينها للغير وهي ما يتبعها من الصفة فان الحال الموطئة اسم
 جامد موصوف بصفة هي الحال في الحقيقة فكان الاسم الجامد وطأ الطريق لما هو حال في الحقيقة
 بمجيئه قبلها موصوفا بها كما في شرح الكافية للعلامة ﴿ لعلمكم تعقلون ﴾ اي لكي تفهموا
 معانيه وتحيطوا بمافيّه وتطلعوا على انه خارج عن طوق البشر منزل من عند خلاق القوى
 والقدر والعقل ادراك معنى الكلام والعلة على التشبيه والاستعارة فان افعال الله تعالى
 لا تعلل بالاغراض عند اهل السنة * وقال في بحر العلوم لعل مستعار لمعنى الارادة لتلاحظ
 العرب معناه او معنى الترجي اي انزلنا قرآنا عربيا ارادة ان تعقله العرب ويفهموا منه
 ما يدعوه اليه فلا يكون لهم حجة على الله ولا يقولوا لنبيهم ما هو طنباه كما قال ﴿ ولو جعلناه
 قرآنا اعجميا لقالوا لولا فصلت آياته ﴾ وفي التأويلات النجمية ﴿ الر ﴾ يشير بالف الى الله وباللام
 الى جبريل وبالراء الى الرسول اي ما انزل الله تعالى على لسان جبريل على قلب الرسول
 دلالات الكتاب من المحبوب الى المحب ليهتدي المحب باليسان طريق الوصول الى المحبوب
 انا كسونا للقراءة كسوة العربية ﴿ لعلمكم تعقلون ﴾ حقائق معانيه واسراره ومبانيه واشاراته
 بها انهي لغتكم كما انزلنا النوراة على اهلها بلغة العبري والانجيل بلغة السرياني يشير به الى
 ان حقيقة كلام الله تعالى منزّهة في كلاميته عن كسوة الحروف والاصوات واللغات ولكن
 الخلق يحتاجون في تعقل معانيه الى كسوة الحروف واللغات * وفي الآيات دليل على شرف
 اللسان العربي وفي كلام الفقهاء العرب اولى الامم لانهم المخاطبون اولا والدين عربي وفي

الحديث (احب العرب لثلاث لاني عربي والقرآن عربي وكلام اهل الجنة عربي) وفي الحديث (ان لواء الحمد يوم القيامة بيدي وان اقرب الخلق من لوائى يومئذ العرب) وفي الحديث (اذا ذلت العربى ذل الاسلام) وفي الحديث (ان الله حين خلق الخلق بعث جبريل فقسم الناس قسمين قسم العرب قسما وقسم العجم قسما وكانت خيرة الله فى العرب ثم قسم العرب قسمين قسم اليمن قسما وقسم مضر قسما وكانت خيرة الله فى مضر وقسم مضر قسمين فكانت قريش قسما وكانت خيرة الله فى قريش ثم اخرجنى من خير من انا منه)

تازى يثربى لقب مكى هاشمى نسب * معتكف سراى وحى امى امتى سراى

* يقول الفقير ولكون رسول الله صلى الله عليه وسلم عربيا جاء وارثه الاكمل من العرب وهو حضرة الشيخ الاكبر والمسك الاذفر والكبريت الاحمر محي الدين بن عربى قدس الله نفسه الزاكية وانما قلت بكونه الوارث الاكمل لكونه خاتمة الولاية الخاصة المحمدية فهو من اكمل مظاهر هذه المرتبة وفيه ظهر التفضيل الذى لم يظهر فى غيره ومن عداه طفيلي مآذته فى هذا الباب وبهذا المعنى نصح به ولانكنى ولبت المنكر بغيظه وغضبه ونعوذ بالله من سوء الاعتقاد ﴿ نحن نقص عليك ﴾ نخبرك ونحدثك . وبالفارسية [مامبخوانيم برتو] من قصى اثره اذا اتبعه لان من يقص الحديث ويرويه يتبع ما حفظ منه شيئا فشيئا كما يقال تلا القرآن اذا قرأه لان من يتلو يتبع ما حفظ منه آية بعد آية ﴿ احسن القصص ﴾ مفعول به لنقص على ان يكون القصص مصدرا بمعنى المقصوص اى نيين لك احسن ما يقص من الانباء والاحاديث وهو قصة آل يعقوب والظاهر انه احسن ما يقص فى باب كقولك فلان اعلم الناس وافضلهم تريد فى فقه كما فى بحر العلوم اى فلا يلزم ان يكون احسن من قصة سيد الكونين والمرسلين صلوات الله عليهم اجمعين ويمكن ان يقال قد يراد بافعل الزيادة من وجه كما فى قوله تعالى ﴿ اكبر من اختها ﴾ كما فى حواشى سعدى المفتى قال محي السنة سمي الله قصة يوسف احسن القصص لما فيها من العبر والحكم والنكت والفوائد التى تصلح للدين والدنيا من سير الملوك والممالك ومكر النساء والصبر على اذى الاعداء والتجاوز عنهم بعد الاقتدار وغير ذلك من الفوائد * وقال بعضهم لان يوسف عليه السلام كان احسن ابناء بنى اسرائيل ونسبه احسن الانساب كما قال صلى الله عليه وسلم (ان الكريم ابن الكريم ابن الكريم ابن الكريم يوسف بن يعقوب بن اسحاق بن ابراهيم) والكرم اسم جامع لكل ما يحمد به واجتمع فى يوسف مع كونه ابن ثلاثة انبياء متراسلين شرف النبوة وحسن الصورة وعلم الرؤيا ورياسة الدنيا وحيطة الرعايا فى القحط والبلايا فأى رجلا اكرم من هذا * وقال بعضهم لان دعاءه كان احسن الادعية توفى مسلما والحقنى بالصالحين وهو اول من تمنى لقاء الله تعالى بالموت

غافلان از موت مهلت خواستد * عاشقان كفتند فى نى زود باش

وتزويجه احسن التزويج وفى قصة تزويجه صفة فرقة ووصلة وصلة وغربة وتلطيف وتغيف وعشق وعاشق ومعشوق وحبس وخلاص وقيد وعبودية وعتق وتعارف وتناكر واقبال

وفرار ونفحة وجذبة وإشارة وبشارة وتعبير وتفسير وتفسير وتيسير واودع في قصته ما لم يودع في غيرها من اللطائف وأنواع المعاملات مما يروح الأرواح ويهيج الأشباح * يقول الفقير لا يبعد أن يقال أن قصة يوسف أحسن الأقاصيص السالفة في سورة هود في باب تسليّة النبي صلى الله عليه وسلم وفي نفسها أيضا إذا يتعلق بالمحبوب محبوب وما ينبغي عن الأحسن أحسن كما قال المولى الجامى

بس ذلكش است قصة خويان وزان ميان * تو يوسفى وقصه تو احسن القصص وسيجي ذكر الملاحاة المتعلقة بجناب يوسف وحضرة الرسالة عليهما السلام * وقال بعضهم هي اول قصة نزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي اوجز لفظا واجمع معنى مترجمة في الحقيقة عن اسرار الوراثة والخلافة والروح والقلب والقوى وتصفية النفس الامارة التي ظهرت اولاً في صورة زليخا ثم اسلمت وتركزت وصفت الى ان وصلت الى مقام الرضى والامتنان بدهمها باماريتها ثم اجتمعت بالروح اليوسفى بعد انقياد قواها في صورة الاخوة * وقال في التأويلات النجمية انما كانت احسن القصص لانها مناسبة ومشابهة باحوال الانسان ورجوعه الى الله ووصوله اليه وذلك لانها تشير الى معرقة تركيب الانسان من الروح والقلب والسر والنفس وحواسه الخمس الظاهرة وقواء الست الباطنة والبدن وابتلائه بالدنيا وغير ذلك الى ان يبلغ الانسان اعلى مراتبه فاشارة يوسف الى القلب ويعقوب الى الروح وراحيل الى النفس واخوة يوسف الى القوى والحواس ثم ان القرآن مع اشتماله على مثل هذه القصة البديعة وغيرها من عجائب البيان طعن فيه الكفار لكونهم عن غير اولى الابصار : وفي المتنوى

چون كتاب الله بيا مد هم بران * اينچنين طعنه زدند آن كافران
كه اساطير است وافسانه نژند * نيست تعميق وتحقيق بلند
ذكر يوسف ذكر زلف وپرچش * ذكر يعقوب وزليخاى غمش

ونعم ما قال حضرة الشيخ السعدى قدس سره

کسى بديده انكار اكر نگاه کند * نشان صورت يوسف دهد بناخوبى
وگر بچشم ارادت نکه کند درديو * فرشته اش بنمايد بچشم کروبى

وما اوحينا متعلقة بنقص وما مصدرية اى بايحائنا اليك هذا القرآن وان * مخفة من الثقيلة اى وان الشان * كنت من قبله * اى من قبل ايحائنا اليك هذا القرآن * لمن الغافلين * الغفلة عن الشئ هي ان لا يخطر ذلك بباليه اى لمن الغافلين عن هذه القصة لم يخطر ببالك ولم تقرر سمعك قط وهو تعليل لكونه موحى والتعبير عن عدم العلم بالغفلة لاجلال شأنه عليه السلام كما في الارشاد فليست هي الغفلة المتعارفة بين الناس والله ان يخاطب حبيبه بما شاء ألا ترى الى قوله (ما كنت تدري ما الكتاب ولا الايمان) وقوله (ووجدك ضالا) ونحوهما فان مثل هذا التعبير انما هو بالنسبة الى الله تعالى وقد تعارفه العرب من غير ان يخطر ببالهم نقص ويجب علينا حسن الاداء في مثل هذا المقام رعاية للادب في التعبير وتقرير

الكلام مع ان الزمان واهله قد مضى وانقضت الايام والالام اللهم اجعلنا فيمن هديتهم الى لطائف البيان ووفقتهم لما هو الادب في كل امر وشان انك انت المنان ﴿ اذ قال يوسف ﴾ اي اذكر يا محمد وقت قول يوسف وهو اسم عبري ولذا لم ينصرف للعجمة والتعريف ولو كان عربيا لانصرف والعبري والعبراني لغة ابراهيم عليه السلام كما ان السرياني هي اللغة التي تكلم بها آدم عليه السلام * قال السيوطي السرياني منسوب الى سريانة وهي ارض الجزيرة التي كان نوح وقومه قبل الفرق فيها وكان لسانهم سريانيا الارجلا واحدا يقال له جرهم وكان لسانه عربيا * قال في انوار المشارق من اللطائف الاتفاقية ان الاسف في اللغة الحزن والاسيف العبد وقد اتفق اجتماعهما في يوسف ﴿ لايه ﴾ يعقوب بن اسحاق بن ابراهيم * قال بعض من مال الى الاشتقاق في هذه الاسماء انما سمي يعقوب لان يعقوب وعيصا كانا توأمين فاقتلا في بطن امهما حيث اراد يعقوب ان يخرج فمنعه عيص وقال لئن خرجت قبلي لا عرض في بطن امي فلاقتلها فتأخر يعقوب فخرج عيص فاخذ يعقوب بعقب عيص فخرج بعده فلهذا سمي به وسمى الآخر عيصا لما عصى وخرج قبل يعقوب وكان عيص رجلا اشعر وكان يعقوب اجرد وكان عيص احبهما الى ابيه وكان يعقوب احبهما الى امه وكان عيص صاحب صيد وكان يعقوب صاحب غنم فلما كبر اسحاق وعمى قال لعيص يوما يا بني اطعمني لحم صيد واقترب مني ادع لك بدعاء دعالي به ابي هو دعاء النبوة وكان لكل نبى دعوة مستجابة واخر رسولنا صلى الله عليه وسلم دعاءه للشفاعة العظمى يوم القيامة فخرج عيص لطلب صيد فقالت امه ليعقوب يا بني اذهب الى الغنم فاذبح منها شاة ثم اشوها والبس جلدوها وقدمها الى ابيك قبل اخيك وقل له انا ابنك عيص لعله يدعوك ما وعده لايك فلما جاء يعقوب بالشواء قال يا ابت كل قال من انت قال انا ابنك عيص فسه فقال المس مس عيص والريح ريح يعقوب * يقول الفقير والاسلم ان يقال ان امه احضرت الشواء بين يدي اسحاق وقالت ان ابنك جاءك بشواء فادع له فظن اسحاق انه عيص فاكل منه ثم دعا لمن جاء به ان يجعل الله في ذريته الانبياء والملوك فذهب يعقوب ولما جاءه عيص قال يا ابت قد جئتك بالصيد الذي اردت فلم اسحاق الحال وقال يا بني قد سبقك اخوك ولكن بقيت لك دعوة فاهل ادعوك بها فدعا ان يكون ذريته عدد التراب فاعطى الله له نسلا كثيرا وجملة الروم من ولده روم وكان اسحاق متوطنا في كنعان واسماعيل مقيما في مكة فلما بلغ اسحاق الى مائة وثمانين من العمر وحضرته الوفاة وصى سرا بان يخرج يعقوب الى خاله في جانب الشام حذرا من ان يقتله اخوه عيص حسدا لانه اقسم بالله في قصة الشواء ان يقتل يعقوب فانطلق الى خاله ليا بن ناهز واقام عنده وكان لحاله بنتان احداها لايا وهي كبراهما والاخرى راحيل وهي صفراهما فخطب يعقوب الى خاله بان يزوجه احداها فقال له خاله هل لك مال قال لا ولكن اعمل لك فقال نعم صداقها ان تخدمني سبع سنين فقال يعقوب اخدمك سبع سنين على ان تزوجني راحيل قال ذلك بيني وبينك فرجى له يعقوب سبع سنين فزوجه الكبرى وهي لايا قال له يعقوب انك خدعتني انما اردت راحيل فقال له خاله انا لانكح الصغيرة قبل الكبيرة فاهل سبع سنين

اخرى فازوجك اختها وكان الناس يجمعون بين الاختين الى ان بعث الله موسى عليه السلام ورعى له سبع سنين اخرى فزوجه راحيل فجمع بينهما وكان خاله حين جهزها دفع الى كل واحدة منهما امة تخدمها اسم احدهما زلفة والاخرى بلهة فوهبتا الامتين ليعقوب فولدت لاياسة بنين وبنتا واحدة روبيل . شمعون . يهوذا . لاوى . يسجر . زياون . دنية * وولدت زلفة ابنين دان . يفتالى * وولدت بلهة ايضا ابنين جاد . آشور وبقيت راحيل عاقرا سنين ثم حملت وولدت يوسف وليعقوب من العمر احدى وتسعون سنة واراد يعقوب ان يهاجر الى موطن ابيه اسحاق بكل الحواشي وكان ليوسف خاله اصنام من ذهب فقالت لايلا ليوسف اذهب واسترق منه صنما لعلنا نستفق منه فذهب يوسف فأخذ صنما * يقول الفقير والاسلم ان خاله وهو ابو امراته جهزه كما في بعض الكتب فخرج وقد رفع الله ما في قلب عيص من العداوة كفر ايمان كشت وديواسلام يافت * ان طرف كان نور بي اندازه يافت

فلما التقيا تعانقا وكانا على المصافة وفي سنة الهجرة حملت راحيل بنيامين وماتت في تفاسها ويوسف ابن سنتين وكان احب الاولاد الى يعقوب وحين صار ابن سبع سنين رأى في المنام ان احدى عشرة عصا طولا كانت مراكوزة في الارض كهية الدائرة واذا عصا صغيرة تثب عليها حتى اقتلعتها وغلبتها فوصف ذلك لايبيه فقال اياك ان تذكر هذا لاختوك ثم رأى ليلة الجمعة وكانت ليلة القدر وهو ابن ثنتي عشرة سنة اوسبع عشرة ما حكى الله تعالى عنه بقوله ﴿ يا ابت ﴾ [كويند يوسف در كنار پدر در خواب بود تا كاه سراسيمه از خواب در آمد پس يعقوب كفت اى پسر ترا چه رسيد كفت] يا ابت واصله يا ابى فعوض عن اليا تاء التانيث لتاسبهما في ان كل واحدة زيادة مضمومة الى آخر الاسم اولان التاء تدل في بعض المواضع على التفخيم كما في علامة ونسابة والاب والام مظهرتا التفخيم كما اختاره الرضى . والمعنى بالفارسية [اى پدر خواب عجب ديدم] ﴿ انى رايت ﴾ في المنام فهو من الرؤيا لا من الرؤية لقوله ﴿ لا تقصص رؤياك ﴾ * قال في الكواشي الرؤيا في المنام والرؤية في العين والرأى في القلب ﴿ احد عشر كوكبا والشمس والقمر ﴾ [ومن بر سر كوهى بلند بودم كه حوالى اوانهار جارى واشجار سبز بود] وعطف الشمس والقمر على كوكبا تخصيصا اى لاظهار شرفهما على سائر الطوالع كمعطف الروح على الملائكة ثم استأنف على تقدير كيف رايت فقال ﴿ رايتهم لى ساجدين ﴾ [اين ستارگان و نيرين فرود آمدند ومن در ايشان نكرستم ديدم مرا سجود كنند كان] اى سجدة تحية لاسجدة عبادة * قال ابن الشيخ لفظ السجود يطلق على وضع الجبهة على الارض سواء كان على وجه التعظيم والاكرام او على وجه العبادة ويطلق ايضا على التواضع والخضوع وانما اجريت مجرى العقلاء في الضمير لوصفها بوصف العقلاء اعني السجود - روى - عن جابر ان يهوديا جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اخبرني يا محمد عن النجوم التى راهن يوسف فسكت النبي عليه الصلاة والسلام فنزل جبريل فاخبره بذلك فقال عليه السلام (اذا اخبرتك بذلك هل تسلم) قال نعم قال عليه السلام (جريان والطارق والذيل وقابس وعمودان والفليق والمصباح والضروح والفرغ ووثاب وذوالكتفين رآها يوسف والشمس والقمر)

والقمر نزلن من السماء وسجدن له) فقال اليهودى اى والله انها لاسماؤها * واعلم ان يوسف رأى اخوته فى صورة الكواكب لانه يستضاء بالاخوة ويهدى كما يهدى بالكواكب ورأى اياه وخالته ليا فى صورة الشمس والقمر وانما قلنا خالته لان امه ماتت فى نفاس بنيامين كما مر وسجودهم له دخولهم تحت سلطنته واتقيادهم كما سيأتى فى آخر القصة * قال فى الارشاد ولا يبعد ان يكون تأخير الشمس والقمر اشارة الى تأخر ملاقاته لهما عن ملاقاته لاهوته * والاشارة بالاحد عشر كوكبا الى الحواس الخمس الظاهرة من السمع والبصر والشم والذوق واللمس والقوى الست الباطنة من المفكرة والمذكرة والحافظة والخيالة والواهمة والحواس المشتركة فان كل واحدة من هذه الحواس والقوى كوكب مضي يدرسه معنى مناسب له وهو اخوة يوسف القلب لانهم تولدوا بازدواج يعقوب الروح وراحيل النفس كلهم بنوا اب واحد * والاشارة بالشمس والقمر الى الروح والنفس ومقام كماله الانسان ان يكون للقلب سلطان يسجده الروح والنفس والحواس والقوى كما سجد الملائكة لآدم اى تنقاد وتصير مسخرة مقهورة تحت يده وهذا هو الفتح المطلق الذى اشارت اليه سورة النصر وليس لوارث هذا المقام بقاء فى الدنيا غالبا اى بعد ان تحقق بحقيقته فافهم جدا وكان شيخنا الاجل الاكمل من هذا القسم روح الله روحه وافاض علينا فتوحه وهم يختارون المقام عند ربهم اذا وصلوا الى نهاية مطالبهم كما قال المولى الجامى

اكر كنه بمن عرض دني وعقبى * من آستان توبر هر دوجاى بكزيم

والموت انسب لكونهم فى مقام العندية لكون التفصيل البرزخى اكثر من التفصيل الدنيوى والافهم ليسوا فى الدنيا ولا فى العقبى فى حياتهم ومماتهم * ثم اعلم ان الرؤيا عبارة عن ارتسام صورة المرئى وانتقاشها فى مرآة القلب فى النوم دون اليقظة فالرؤيا من باب العلم ولكل علم معلوم ولكل معلوم حقيقة وتلك الحقيقة صورته والعلم عبارة عن وصول تلك الصورة الى القلب وانطباعها فيه سواء كان فى النوم او فى اليقظة فلا محل له غير القلب ولما كان عالم الارواح متقدما بالوجود والمرتبة على عالم الاجسام وكان الامداد الربانى الواصل الى الاجسام موقوفا على توسط الارواح بينها وبين الحق وتدير الاجسام مفوض الى الارواح وتعذر الارتباط بين الارواح والاجسام للمباينة الذاتية الثابتة بين المركب والبسيط فان الاجسام كلها مركبة والارواح بسيطة فلا مناسبة بينهما فلا ارتباط ومالم يكن ارتباط لا يحصل تأثير ولا تأثر ولا امداد ولا استمداد فلذلك خلق الله عالم المثال برزخا جامعا بين عالم الارواح وعالم الاجسام ليصح ارتباط احد العالمين بالآخر فيتأتى حصول التأثير والتأثير ووصول الامداد والتدبير وهكذا شان روح الانسان مع جسمه الطبيعى العنصرى الذى يدبره ويشتمل عليه علما وعملا فانه لما كانت المباينة ثابتة بين روحه وبدنه وتعذر الارتباط الذى يتوقف عليه التدبير ووصول المدد اليه خلق الله نفسه الحيوانية برزخا بين البدن والروح المفارق نفسه الحيوانية من حيث انها قوة معقولة هى بسيطة تناسب الروح المفارق ومن حيث انها مشتملة بالذات على قوى مختركة متكررة منبهة فى اقطار البدن متصرفة بتصرفات مختلفة ومحمولة ايضا فى البخار الضبابى

في التجويف الايسر من القلب الصنوبري تناسب المزاج المركب من العناصر فحصل الارتباط والتأثر والتأثير وتأتى وصول المدد * واذا وضح هذا فاعلم ان القوة الحالية التي في نشأة الانسان من كونه نسخة من العالم بالنسبة الى العالم المثالي المطلق كالجزء بالنسبة الى الكل وكالجدول بالنسبة الى النهر الذي هو مشرعه وكما ان طرف الجدول الذي يلي النهر متصل به كذلك عالم الخيال الانساني من حيث طرفه الاعلى متصل بعالم المثال * والمثال نوعان مطلق ومقيد . فالمطلق ماحواه العرش المحيط من جميع الآثار الدنيوية والاخروية . والمقيد نوعان نوع هو مقيد بالنوم ونوع غير مقيد بالنوم مشروط بحصول غيبة وقتور ما في الحس كافي الواقعات المشهورة للصوفية واول ما يراه الانبياء عليهم السلام انما هو الصور المثالية المرئية في النوم والخيال ثم يترقون الى ان يروا الملك في المثال المطلق او المقيد في غير حال النوم لكن مع نوع فتور في الحس وكونهم مأخوذين عن الدنيا عند نزول الوحي انما هو مع بقاء العقل والتمييز ولذا لا ينتقض حينئذ وضوؤهم ولانهم تنام اعينهم ولا تنام قلوبهم لكون بواطنهم محلاة بصفات الله متخلقة باخلاقه مطهرة عن اوصاف البشرية من الحرص والعجز والامل والضعف وغير ذلك مما فيه نقص ظاهر بالاضافة الى ذروة الكمال فضلا عن النوم لان النوم عجز وضعف وآفة ولوحلت الآفة قلب النبي لجاز ان يحله سائر الآفات من توهم في الوحي وغفلة عنه وسأمة منه وفزع يمنعه عن واجب عليه * قال بعضهم ان الله قد وكل بالرؤيا ملكا يضرب من الحكمة الامثال وقد اطلعه الله سبحانه على قصص ولد آدم من اللوح المحفوظ فهو ينسخ منها ويضرب لكل قصة مثلاً فاذا نام يمثل له تلك الاشياء على طريق الحكمة لتكون بشارته او نذارة او معاتبة ليكونوا على بصيرة من امرهم * وفي شرح الشرعة ان اللوح المحفوظ في المثال كمرآة ظهر فيها الصور ولو وضع مرآة في مقابلة اخرى ورفع الحجاب بينهما كانت صورة تلك المرأة تراءى في تلك والقلب مرآة تقبل رسوم العلوم واشتغاله بشهواته ومقتضى حواسه كأنه حجاب مرسل بينه وبين مطالعة اللوح الذي هو من عالم الملكوت فان هبت ريح الرحمة حرك هذا الحجاب ورفع فيتلاًلاً في مرآة القلب شئ من عالم الملكوت كالبرق الخاطف وقد ثبت ويدوم ومادام متيقظا فهو مشغول بما يورده الحس عليه من عالم الشهادة الا من شاء الله تعالى من المؤيدين من عند الله تعالى فاذا ركبت الحواس عند النوم وتخلص القلب من شغلها ومن الخيال وكان صافيا في جوهره وارتفع الحجاب وقع في القلب شئ مما في اللوح بحسب صفاته الا ان النوم لا يمنع الخيال عن عمله وحركته فواقع في القلب من اللوح يتدبره الخيال فيحاكيه بمثال يقاربه وتكون التخيلات اثبت في الحفظ من غيرها فاذا انتبه من النوم لا يتذكر الا الخيال فيحتاج الرائي الى معبر لينظر بفراسته ان هذا الخيال حكاية أى معنى من المعاني ولهذا السر كان من السنة لمن يرى في منامه شياً ان يقصه على عالم ناصح * والرؤيا ثلاثة . احدها حديث النفس كمن يكون في امر او حرفة يرى نفسه في ذلك الامر وكالعاشق يرى معشوقه ونحو ذلك . وثانيها تخويف الشيطان بان يلعب بالانسان فيريه ما يحزنه ومن لعبه به الاحتلام الموجب للفسل وهذا لا تأويل لهما . وثالثها بشرى من الله تعالى بان يأتيك ملك الرؤيا من نسخة ام الكتاب

يعنى من اللوح المحفوظ وهو الصحيح وماسوى ذلك اضغات احلام ﴿ قال ﴾ استئناف مبنى على سؤال من قلل فماذا قال يعقوب بعد سماع هذه الرؤيا العجيبة فقلل قال ﴿ يا بني ﴾ تصغير ابن صغره للشفقة والمحبة وصغر السن فانه كان ابن ثنتى عشرة سنة كامر واصله يا بني الذي اصله يا بني فابدلت ياء الاضافة الفا كما قيل فى يا غلاما بناء على ان الالف والفتحة اخف من الياء والكسرة * قال فى الارشاد ولما عرف يعقوب من هذه الرؤيا ان يوسف يبلغه تعالى مبلغا جليلا من الحكمة ويصطفيه للنبوّة وينعم عليه بشرف الدارين كما فعل بآبائه الكرام خاف عليه حسد الاخوة وبغيتهم فقال صيانة لهم من ذلك وله من معاناة المشاق ومقاساة الاحزان وان كان وثقا من الله تعالى بان سيتحقق ذلك لاحالة وطمعا فى حصوله بلامشقة ﴿ لا تقصص ﴾ [مخوان وبیدا مکن] ﴿ رؤياك ﴾ كلا او بعضا ﴿ على اخوتك ﴾ وهم بنوا علاته العشرة كما هو المشهور اذ عدت دنية من الرجال سهو فان الاصح انها بنت ليا كما سبق فقوله فى تفسير الارشاد المراد باخوته ههنا الذين يخشى غوائلهم ومكائدهم من بنى علاته الاحد عشر . واما بنيامين الذى هو شقيق يوسف وامهما راحيل فليس بداخل تحت هذا النهي لانه لايتوهم مضرت ولا يخشى معرفته ولم يكن معهم معدودا فى الرؤيا اذ لم يكن معهم فى السجود ليوسف انتهى ليس بوجه بل ليس بسديد اذ ليس فى الاخوة من يسمى دنية كما فى حواشى معدى المفتى ولا يلزم من عدم كون بنيامين داخلا معهم فى الرؤيا ان لا يكون منهم باعتبار التغليب فهو حادى الاحد عشر ﴿ فيكيدوا ﴾ نصب باضمار ان اى فيفعلوا ﴿ لك ﴾ اى لاجلك ولا هلاكك ﴿ كيدا ﴾ خفيا عن فيمك لا تقدر على مدافعتة وهذا اوفق بمقام التحذير وان كان يعقوب يعلم انهم ليسوا بقادرين على تحويل مادلت الرؤيا على وقوعه والكيد الاحتيال للاغتيال او طلب اىصال الشر بالغير وهو غير عالم به ﴿ ان الشيطان للانسان عدو مبين ﴾ استئناف كأن يوسف قال كيف يصدر ذلك عن اخوتى الناشئين فى بيت النبوّة فقلل ان الشيطان ظاهر العداوة للانسان او مظهرها قد بانّت عداوته لك ولابناء جنسك اذ اخرج ابويكم آدم وحواء من الجنة ونزع عنهما لباس النور وحلفانه ليعلمن فى نوع الانسان كل حيلة وليأتينهم من كل جهة وجانب فلا يزال مجتهدا فى اغواء اخوتك واضلالهم وحملهم على الاضرار فيه علم انهم يعلمون تأويلها فقال ما قال * قال بعض العارفين برأ ابناؤه من ذلك الكيد فالحقه بالشيطان لعلمه ان الافعال كلها من الله تعالى . ولما كان الشيطان مظهرا لاسم المضل اضاف الفعل السببى اليه وهذه الاضافة ايضا كيد ومكر فان الله تعالى هو الفاعل فى الحقيقة لا المظهر الشيطاني

﴿ حق فاعل وهرجه جز حق آلات بود ﴾ تأثير ز آلت از محالات بود

﴿ وكذلك ﴾ اى مثل اجتنائك واختيارك من بين اخوتك لمثل هذه الرؤيا العظيمة الدالة على شرف وعز وكبرياء شأنك فالكاف فى محل النصب على انه صفة مصدر محذوف ﴿ يحثيك ربك ﴾ يختارك ويصطفيك لما هو اعظم منها كالنبوة ويبرز مصداق تلك الرؤيا فى عالم الشهادة اذ لا بد لكل صورة مرئية فى عالم المثال حقيقة واقعة فى عالم الشهادة وان كانت الدنيا كلها خيالا كما سيأتى تحقيقه

خيال جملة جهات را بنور چشم يقين * بحجب بحر حقيقت سراب مى بينم
﴿ ويعلمك ﴾ كلام مبتدأ غير داخل في حكم التشبيه كأنه قيل وهو يعلمك لان الظاهر
ان يشبه الاجتناء بالاجتناء والتعليم غير الاجتناء فلو كان داخلا في حكم التشبيه كان المعنى
ويعلمك تعليما مثل الاجتناء بمثل هذا الرؤيا وظاهر سماجته فان الاجتناء وجه الشبه بين المشبه
والمشبه به ولم يلاحظ في التعليم ذلك كذا قالوا * يقول الفقير هذا هو منهما نعمة جسيمة
من الله تعالى كما يدل عليه مقام الامتنان فلا سماجة ﴿ من تأويل الاحاديث ﴾ اى ذلك الجنس
من العلوم فتطلع على حقيقة ما اقول فان من وفقه الله تعالى لمثل هذه الرؤيا لا بد من توفيقه
لتعبيرها فان علم التعبير من لوازم الاجتناء غالبا والمراد بتأويل الاحاديث تعبير الرؤى جمع الرؤيا
اذ هي اما احاديث الملك ان كانت صادقة او احاديث النفس والشيطان ان لم تكن كذلك وتسميتها
تأويلا لانه يؤول امرها اليه اى يرجع الى ما يذكره المعبر من حقيقتها . والاحاديث اسم جمع
للحديث ومنه احاديث الرسول والحديث في اللغة الجديد وفي عرف العامة الكلام وفي عرف
المحدثين ما يحدث عن النبي عليه السلام فكأنه لوحظ فيه مقابلة القرآن اذ ذاك قديم وهذا
حادث . وفي الصحاح الحديث ضد القديم ويستعمل في قليل الكلام وكثيره لانه يحدث شيئا
فشيئا ﴿ ويتم نعمته عليك ﴾ يا يوسف يجوز ان يتعلق بقوله يتم وان يتعلق بنعمته اى بان يضم
الى النبوة الاستفادة من الاجتناء الملك ويجعله تمة لها وتوسيط التعليم لرعاية الوجود الخارجى
﴿ وعلى ﴾ كرر على ليمكن العطف على الضمير المجرور ﴿ آل يعقوب ﴾ الآل وان كان
اصله الاهل الا انه لا يستعمل الا في الاشراف بخلاف الاهل وهم اهله من بيته وغيرهم فان
رؤية يوسف اخوته كواكب يهتدى بانوارها من نعم الله عليهم لدلائلها على مصير امرهم الى
النبوة فيقع كل ما يخرج من القوة الى الفعل تماما لتلك النعمة * وقال سعدى المفتى غاية ما تدل
رؤيتهم على صور الكواكب مجرد كونهم هادين للناس ولا يلزم ان يكون ذلك بالنبوة والظاهر
انه عليه السلام علم ذلك بالوحى انتهى * يقول الفقير لعل يعقوب انتقل من كونهم على صور
الكواكب الى نبوتهم لان الفرد الكامل للهداية ان يكون ذلك بالنبوة ولذلك قد قال الله
تعالى في حق الانبياء ﴿ وجعلناهم ائمة يهدون بامرنا ﴾ فاعرف ذلك ﴿ كما اتمها على ابويك ﴾
نصب على المصدرية اى ويتم نعمته عليك تماما كما اتمها على ابويك وهى نعمة الرسالة
والنبوة ﴿ من قبل ﴾ اى من قبل هذا الوقت او من قبلك ﴿ ابراهيم واسحق ﴾ عطف بيان
لابويك والتعبير عنهما بالاب مع كونهما ابا جده و ابا ابيه للاشعار بكمال ارتباطه بالانبياء
الكرام * قال في الكواشى الجد اب في الاصلة يقال فلان ابن فلان وبينهما عدة آباء انتهى
* اما اتمامها على ابراهيم فبالتحاذة خليلا وبانجائه من النار ومن ذبح الولد . واما على اسحاق
فباخراج يعقوب والاسباط من صلبه وكل ذلك نعم جلية وقعت تمة لنعمة النبوة ولا يجب
في تحقيق التشبيه كون ذلك في جانب المشبه به مثل ما وقع في جانب المشبه من كل وجه والاشارة
ان اتمام النعمة على يوسف القلب بان تجلى له ويستوى عليه اذ هو عرش حقيقى للرب تعالى دون
ماسواه كما قال تعالى (لا يسغى ارضى ولا سمائى وانما يسغى قلب عبدى المؤمن)

دردل وؤمن بکنجیم ای عجب * مگر مرا جوئی دران دلها طلب

ولهذا الاستحقاق كان يوسف القلب مختصا بكمالي الحسن واذا تجلى الله تعالى للقلب تنعكس انوار التجلي من مرآة القلب على جميع المتولدات من الروح كالحواس والقوى وغيرها من آل يعقوب الروح ﴿ ان ربك ﴾ اي يفعل ما ذكر لان ربك ﴿ عليم ﴾ اي عليم ﴿ حكيم ﴾ اي حكيم وهو معنى مجيئهما نكرتين اي واسع العلم باهر الحكمة يعلم من يحق له الاجتناء ولا يتم نعمته الا على من يستحقها او يفعل كل ما يفعل على مقتضى الحكمة والصواب * اعلم ان الله تعالى قدم في بعض المواضع الاسم الحكيم على الاسم العليم وعكس في بعضها كما في هذا المقام . اما الاول فباعتبار حضرة العلم لان العلم في تعلقه في الایان والحقائق العلمية تابع للحكمة وذلك عبارة عن كونه تابعا للمعلوم حيث تعلق به في تلك الحضرة على وجه ما اعطاه اياه من نفسه . واما الثاني فهو باعتبار حضرة العين لان الحكمة في تعلقها بالتعينات والصور المعينة تابعة للعلم وهذا عبارة عن كون المعلوم تابعا للعلم حيث انما تعلق بها في هذه الحضرة على وجه ما اعطاه العلم اياها من نفسه على الوجه الاول فلا جرم ان المتبوع في أية مرتبة كان له التقدم والتابع كذلك له التأخر جدا ولا شك ان المتعبر انما هو تقدم المعلومات على تعلق العلم بها بالذات في الحضرة الاولى وتأخرها عنه في الثانية والحكمة انما هي ترتب تلك المعلومات في مراتبها ووضعها في مواضعها في أية حضرة كانت وهذا الترتيب والوضع في أية مرتبة كان اذا وقع من الحكيم العليم والعليم الحكيم بحسب اقتضات استعداداتها الكلية الازلية وبقدر استعدادات قابليتها الخيرية الابدية في المنشآت الدنيوية والبرزخية والنشورية والنجسية والجنانية والحمائية والروحانية وغير ذلك من سائر المنشآت فافهم هذا ك الله الى الفهم عن الله كذا في بعض تحريرات شيخنا الاجل ومرشدنا الاكمل قدس الله نفسه الزاكية وروح وحه في جميع المواطنين كلها آمين ﴿ لقد كان في يوسف واخوته ﴾ اي بالله قد كان في قصة يوسف وحكاية اخوته الاحد عشر ﴿ آيات ﴾ علامات عظيمة الشأن دالة على قدرة الله القاهرة وحكمته الباهرة ﴿ للسائلين ﴾ لكل من سأل عن قصتهم وعرفها فان كبار اولاد يعقوب بعدما تفقوا على اذلال اصغر اولاده يوسف وفعلوا به ما فعلوا قد اخطأ الله للنسوة والملك وجعلهم خاضعين له منقادين لحكمته وان وبال حسدهم له قد انقلب عليهم وهذا من اجل الدلائل على قدرة الله القاهرة وحكمته الباهرة * وفي التفسير الفارسي [آورده اند که چون يوسف خواب مذکور را بآورد به پدرش يوسف و يعقوب بکتمان آن وصیت فرمود و باجتناب و اتمام نعمت او مزده داد بعض از زنان برادران او شنودند و نماز شام که ایشان بخانه باز آمدند صورت حال را باز نمودند ایشانرا عرف حسد در حرکت آمد بتدبیر مهم مشغول شدند * وقال يهودا وروبيلا وشمعون ماضي ان يسجد له اخوته حتى يسجد له ابواه فدبروا لاجراجه من الين كما حكى الله عنهم بقوله ﴿ اذ قالوا ﴾ [يادکن آنرا که گفتند برادران يوسف با یکديگر] ﴿ ليوسف ﴾ [هر آينه يوسف] فلام الابتداء لتحقيق مضمون الجملة وتأكيده اي ان زيادة محبة لهما امر محقق ثابت لا شبهة فيه ﴿ واخوه ﴾ اي شقيقه بنيامين والشقيق الاخ من الاب والام وقد يقال للاح

لاب شقيق كأنه شق معك ظهرا بريك وللأخ من الأم لانه شق معك بطن امك * وفي القاموس الشقيق كأمير الأخ كأنه شق نسبه من نسبه انتهى * وانما لم يذكر باسمه تلويحا بان مدار المحبة اخوته ليوسف من الطرفين الأب والأم فالآل الى زيادة الحب ليوسف ولذلك دبوا لقتله وطرحه ولم يضرؤا لبنيامين ﴿ أحب الى ابنا منا ﴾ أحب افعل تفضيل مبنى من المفعول شذوذا وحد الخبر مع تعدد المبتدأ لان افعل من كذا لا يفرق فيه بين الواحد وما فوقه ولا بين المذكر والمؤنث لان تمامه بمن ولا يثنى اسم التفضيل ولا يجمع ولا يؤنث قبل تمامه * قال بعض العارفين مال يعقوب الى يوسف لظهور كمال استعداد الكلى في رؤياه حين رأى احد عشر كوكبا والشمس والقمر له ساجدين فلم ابوه من رؤياه انه يرث اباه وجده ويجمع استعدادات اخوته فكان يضمه كل ساعة الى صدره ولا يصبر عنه فتبالغ حسدهم حتى حملهم على التعرض له . وقيل لأن الله تعالى اراد ابتلاء محبته اليه في قلبه ثم غيبه عنه ليكون البلاء اشد عليه لغيرة المحبة الالهية اذ سلطان المحبة لا يقبل الشركة في ملكه والجمال والكمال في الحقيقة لله تعالى فلا يحتجب احد بما سواه ولا يكد اشد من كيد الولد ألا ترى ان نوحا عليه السلام دعا على الكفار فاغرقهم الله تعالى فلم يحترق قلبه فلما بلغ ولده الفرق صاح ولم يصبر وقال ﴿ ان ابني من اهلي ﴾ ونحن عصبه ﴿ اي والحال انا جماعة قادرون على الحل والعقد احقاء بالمحبة وماعنى اختيار صغيرين ضعيفين على العشرة الاقوياء والعصبة والعصابة العشرة من الرجال فصاعدوا سموا بذلك لان الامور تعصب بهم وتشتد والنفر مابين الثلاثة الى الخمسة والرهط مابين الخمسة الى العشرة ﴿ ان ابانا ﴾ في ترجيحهما علينا في المحبة مع فضلنا عليهما وكونهما بمنزل من الكفاية بالصغر والقلة ﴿ لفي ضلال ﴾ اصل الضلال العدول عن القصد اي ذهاب عن طريق التعديل اللائق وتنزيل كل منا منزله ﴿ ميين ﴾ ظاهر الحال نظروا الى صورة يوسف ولم يحيطوا علما بمعناه فقالوا ما قالوا ولم يعرفوا ان يوسف اكبر منهم بحسب الحقيقة : وفي المتنوى

عارف برسيد ازان پير كشيش * كه توای خواجه مسن تر ياك دريش
كفت نى من پيش ازو زائيدهام * بى زريشى بس جهانرا ديده ام
كفت ريشت شد سفيد از حال كشت * خوى زشت تونكر ديده است وشت
اوبس از تو زاد واز تو بكذريد * تو چنين خشكى ز سوداى ثريد
توبدان رنكى كه اول زاده * يك قدم زان پيشتر نهاده
همچنان دوغى ترش در معدنى * خود نكردى زو مخلص روغى

* قال في الكواشي لا وقف من السائلين الى صالحين لان الكلام جملة محكمة عنهم انتهى * اي للتعليق المعنوي بين مقدم الكلام ومؤخره الا ان يكون مضطرا بان ينقطع نفسه فحينئذ يجب عليه ان يرجع الى ما قبله ويوصل الكلام بعضه ببعض فان لم يفعل اثم كافي بعض شروح الجزري وقرئ ميين ﴿ اقتلوا يوسف ﴾ بكسر وضم والمشهور الكسر وجه الضم التبعية لعين الفعل وهي مسمومة * فان قلت الحسد من امهات الكبائر لاسيما وقد اقدموا بسبب ذلك على القتل

در واسطه دقتانم دويان بر سيدن عارف از كاش كه توسال نزلت الخ

ونحوه وكل ذلك ينافي العصمة والنبوة * قلت المعتبر عصمة الانبياء في وقت حصول النبوة
فاما ما قبلها فذلك غير واجب كذا اجاب الامام * وفي شرح العقائد الانبياء معصومون من
الكفر قبل الوحي وبعده بالاجماع وكذا من تعمد الكبائر انتهى [* در تيسير آورده كه چون
شیطان این کلمات از ایشان استماع کرد بصورت پیری پریشان ظاهر شد و گفت یوسف
میخواهد كه شمارا ببندكي كیرد گفتند ای پیر تدبیر چیست گفت اقتلوا یوسف] ﴿ او اطرحوه
ارضا ﴾ منكورة مجهولة بعيدة من العمران ليهلك فيها او يأكله السباع وهو معنى تنكيرها
وابهامها لا ان معناه أى ارض كانت ولذلك نصبت نصب الظروف المبهمة وهى ما ليس له
حدود تحصره ولا اقطار تحويه * وفيه اشارة الى ان التغريب يساوى القتل كما فى قوله تعالى
﴿ ولولا ان كتب الله عليهم الجلاء لعذبهم فى الدنيا ﴾ فسلطين الزمان كأنهم قاتلون العلماء لأسما
الشايع منهم بتغريبهم واقصائهم الى البلاد البعيدة وتغريقهم من اولادهم واتباعهم وذلك
لكونه من غير سبب موجب غالبا اصلحنا الله تعالى واياهم ﴿ يخل ﴾ بالجزم جواب للامر
اى يخلص ﴿ لكم وجه ابيكم ﴾ فيقبل عليكم بكليته ولا يلتفت عنكم الى غيركم وتتوفر
محبة فيكم فذكر الوجه لتصوير معنى اقباله عليهم لان الرجل اذا اقبل على الشئ اقبل بوجهه
ويجوز ان يراد بالوجه الذات ﴿ وتكونوا ﴾ بالجزم عطف على يخل ﴿ من بعده ﴾ من
بعد يوسف اى من بعد الفراغ من امره ﴿ قوما صالحين ﴾ صلحت حالكم عند ابيكم
او تائبين الى الله تعالى مما جئتم [واين نیز زمكاند ابليس بود كه فاشكيان بادية آرزورا
از روى تسويف ميكويد مصراع امروز كنه كنيد وفردا توبه آخر تأمل ميكند كه
عذر فردارا عمر فردا مى بايد وبر عمر اعتمادي نيست]

کار امروز بفردا نكذارى زنهار * كه چو فردا برسد نوبت كارد كرست
* يقول الفقير اما قول بعض الحكماء هكذا يكون المؤمن يهيئ التوبة قبل المعصية فعنه
ان يصمم التوبة على ما يصدر عنه من الزلات سهوا بحسب غلبة البشرية والا فلا معنى
لتلويث لباس طاهر ثم تطهيره ورب ملسوع يموت قبل ان يصل الى الترياق فأكل السم
على ظن ان الترياق يدفع مضرته ليس من ديدن اهل القلب السليم والعقل المستقيم ﴿ قال ﴾
استئناف مبنى على سؤال من سأل وقال اتفقوا على ما عرض عليهم من الامرين ام خالفهم
فى ذلك احد ف قيل قل ﴿ قائل منهم ﴾ وهو يهودا وكان احسنهم فيه رأيا حيث جوزوا
قتله ولم يساعدهم عليه ﴿ لا تقتلوا يوسف ﴾ فان قتله عظيم لكونه من غير جرم ولا تطرحوه
ارضا لكونه فى حكم القتل ﴿ والقوه ﴾ يعنى بدل الطرح ﴿ فى غيابة الجب ﴾ فى قعره
وغوره وما اظلم منه من اسفله سمى به لغيبته عن عين الناظر والجب البئر التى لم تطو بعد لانه
ليس فيها غير جب الارض وقطعها فاذا طويت فهو بئر ﴿ يلتقطه ﴾ يأخذه على وجه
الضيانة من الضياع والتلف فان الالتقاط اخذ شئ مشرف على الضياع ﴿ بعض السيارة ﴾
جمع سيار وهو بناء المبالغة اى بعض طائفة تسير فى الارض. وبالفارسية [بعضى از راه كذريان
كه بدانجا رسند و ببرندش بناحيتى ديكر و شما از وباز رهيد] ﴿ ان كنتم فاعلين ﴾ [بمشورتى

يعنى چون غرض شما بودن اوست برین وجه میباید کرد [لم یبت القول علیهم بل انما عرض ذلك علیهم تألیفا لقلبهم وتوجیها لهم الى رأیه وحذرا من نسبتهم له الى التهمك والافتیات ای الاستبداد والتفرد * قال سعدی المفتی انما قال هذا القائل ذلك لكونه اوجه مما ذكره في التدبیر فان من التقطه من السیارة یحملة الى موضع بعيد ویحصل المقصود بلا احتیاج الى الحركة بانفسهم فریما لا یأذن لهم ابوهم وربما یطلع علی قصدهم انتهى * فانظر الى هؤلاء الاخوان الذین ارحمهم له لا یرضی الا بالقاء یوسف فی اسفل الحب وهكذا اخوان الزمان وابناؤه فان أستم دائرة بكل شر ساكنة عن كل خير

جامی ابنای زمان از قول حق صمد و بكم * نام ایشان نیست عند الله بجز شر الدواب در لباس دوستی سازند کار دشمنی * حسب الامكان واجبت از کید ایشان اجتناب شکل ایشان شکل انسان فعلشان فعل سبع * هم زئاب فی ثیاب او ثیاب فی ذئاب و فی الآیه اشاره الى ان الحواس والقوى تسعى فی قتل یوسف القلب بسکین الهوى فان موت القلب منشأ الهوى وهو السم القاتل للقلب او تسعى فی طرحه فی ارض البشرية فانه بعد موت القلب یقبل الروح بوجهه الى الحواس والقوى لتحصيل شهواتها ومراداتها وتكون هی بعد موته قوما صالحین للتمتع الحیوانی والفسانی قال قائل منهم وهو یهودا المتفکرة لا تقتلوا یوسف والقوى فی غیابة جب القلب وسفل البشرية یاتقطعه سیارة الحوادث النفسانية ان کتم فاعلین ساعین به کذا فی التأویلات النجمية * فالحیة الحقیقة انما هی فی حیاة القلب والقلب بیت الله ومحل استوائه علیه * قال الشیخ ابو عبدالله محمد بن الفضل العجب من یقطع الاودية والمفاوز والقفار لیصل الى بینه وحرمه لان فیہ آثار انبیائه کیف لا یقطع بالله نفسه وهواه حتی یصل الى قلبه فان فیہ آثار مولا و ذکر الله تعالی هو طریق الوصول * قال الشیخ ابو عبدالله محمد بن علی الترمذی الحکیم رضی الله عنه ذکر الله یرطب القلب ویلینه فاذا خلا عن الذکر اصابته حرارة النفس ونار الشهوات فقسا ویبس وامتنعت الاعضاء من الطاعة فاذا مددتها انکسرت كالشجرة اذا یبست لاتصلح الا للقطع وتصیر وقودا للنار اعادنا الله منها ﴿ قالوا ﴾ [اورده اند که برادران یوسف بر قول یهودا متفق شدند و نزد پدر آمده گفتند فصل بهار رسیده و سبزه ها از زمین دمیده چه شود که یوسف را باما بصحرا فرستی تا روزی تماشا و تفرج بکنارند یعقوب فرمود که از هجر حسن بهار رخسار یوسف چون بلبل خزان دیده خواهم بود رومدارید که شما در کلزار باشید ومن در خانه بخار هجر گرفتار باشم]

حریفان در بهار عیش خندان * من اندر کنج غم چون درد مندان

[فرزندان یعقوب نا امید شده پیش یوسف آمدند و از تماشای سبزه و صحرا شمه باوی در میان آورده و گفتند

موسم کل دوسه روزیست غنیمت دانید * که ذکر نوبت تاراج خزان خواهد بود
یوسف چون نام تماشا شنید خاطر مبارکش متوجه صحرا شد و با برادران پیش پدر آمده التماس اجازت نمود و مضمون این مقال بزبان حال بعرض رسانیده]

زین تنکنای خلوتم خاطر بصحرا می کشد * کز بوستان باد سحر خوش میدهد بیغامرا
[یعقوب در فکر دور و دراز افتاد] و عند ذلك قالوا ﴿ یا ابانا ﴾ خاطبوه بذلك تحریکا

لسلسلة النسب بينه وبينهم وتذكيرا لرابطة الاخوة بينهم وبين يوسف ليتسببوا بذلك الى استنزاله عن رايه في حفظه منهم لما احس منهم بامارات الحسد والبغى فكانهم قالوا ﴿مالك لا تأمنا﴾ اي اى عذرلك في ترك الامن اى في الخوف ﴿على يوسف﴾ مع انك ابونا ونحن بنوك وهو اخونا . قوله لا تأمنا حال من معنى الفعل في مالك كما تقول مالك قائما بمعنى ما تصنع قائما ﴿واناله لناحون﴾ الواو للحال من مفعول لا تأمنا اى وال حال انما يريدون له الخير ومشفقون عليه ليس فينا ما يخل بالنصيحة والمقة * وبالفارسية [نيك خواهايم وبنایت بروی مهربان] ﴿ارسله معنا غدا﴾ الى الصحراء ﴿يرتع﴾ اى يتسع في اكل الفواكه ونحوها فاق الرتع هو الاتساع في الملاذ ﴿ويلب﴾ بالاستباق والتناضل ونحوها مما يكون الغرض منه تعلم المحاربة مع الكفار وانما سموه لعبا لانه في صورته وايضا لم يكونوا يومئذ انبياء وايضا جازان يكون المراد من اللعب الاقدام على المباحات لاجل انشراح الصدر كما روى عنه عليه السلام انه قال لجابر رضى الله عنه (فهلأ بكرا) اى فهلأ تزوجت بكرا (تلاعبها وتلاعبك) * قال ابو الليث لم يريدوا به اللعب الذى هو منهى عنه وانما ارادوا به المطاوعة في المزاج في غير ما تم . وفيه دليل على انه لا بأس بالمطاوعة قال امير المؤمنين على رضى الله عنه لا بأس بفكاهة يخرج بها الانسان من حد العبوس - روى - انه اتى رجل برجل الى على فقال ان هذا زعم انه احتلم على امي فقال اقمه في الشمس واضرب ظله ﴿واناله لحافظون﴾ من ان يناله مكروه ثم استأنف عمن يسأل ويقول فماذا قال يعقوب ﴿قال انى ليحزنى ان تذهبوا به﴾ [آنكه شما بريداورا اريش من] وذلك لشدة مفارقتة على وقلة صبرى عنه * فان قيل لام الابتداء تخلص المضارع للحال عند جمهور النحاة والذهاب ههنا مستقبل فيلزم تقدم الفعل على فاعله مع انه اثره * قلنا ان التقدير قصدان تذهبوا به والقصد حال او تصور ذهابكم وتوقعه والتصور موجود في الحال كما في العلة الغائية ﴿و﴾ مع ذلك ﴿اخاف ان يأكله الذئب﴾ لان الارض كانت مذبذبة واللام للهدى والحرى والقلب بفوت المحبوب والخوف ان تراجع النفس لنزول المكروه ولذلك اسند الاول الى الذهاب به ملفوت لاستمرار مصاحبته ومواصلته ليوسف والثانى الى ما يتوقع نزوله من اكل الذئب - وروى - انه رأى في المنام كأنه على رأس جبل ويوسف في صحراء فهجم عليه احد عشر ذئبا فغاب يوسف بينهم ولذا حذرهم من اكل الذئب ومع ذلك فقد دفعه الى اخوته لانه اذا جاء القضاء عمى البصر

این هم از تأثیر حکمت و قدر * چاه می بینی و نتوانی حذر

﴿واتم عنه غافلون﴾ [ازوی خبران باشید بسبب تماشا]

ازان ترسم کزو غافل نشینید * ز غفلت صورت حالش نبینید

دوین دیرینه دشت محنت انکیز * کهن کرکی برودندان کند تیز

﴿قالوا﴾ والله ﴿لئن اكله الذئب ونحن عصبة﴾ [وحال آنکه ما گروهی توانا وقوی

هیکلم که هر یکی از ما با ده شیر در محاربه مقاومت میتواند کرد] ﴿انا اذا﴾ [بدرستی که

ما آن وقت که برادر را بکرم دهیم] ﴿لخاسرون﴾ [هر آینه زیانکاران باشیم] من الحسار

بمعنى الهلاك اى لها لكون ضعفا وخورا وعجزا * وفى الكواشى مغبونون بترك حرمة الوالد والاخ وانما اقتصروا على جواب خوف يوسف من اكل الذئب ولم يجيبوا عن الاعتذار الاول لانه السبب القوي فى المنع دون الحزن لقصر مدته بناء على انهم يأتون به عن قريب * وعن بعض الصحابة رضى الله عنهم انه قال لا ينبغي للرجل ان يلقن الخصم الحجة لان اخوة يوسف كانوا لا يعلمون ان الذئب يأكل الناس الى ان قال ذلك يعقوب ولقنهم العلة فى كيد يوسف وفى الحديث (البلاء موكل بالمنطق ما قال عبد لشيء والله لا افعله الا ترك للشيطان كل شيء فولع به حتى يوشمه) وفى حديث (انى لأجد نفسى تحدثنى بالشيء فإني منعنى ان اتكلم به الا مخافة ان ابتلى به) - يحكى - ان ابن السكيت من أئمة اللغة جلس مع المتوكل يوما فجاء المعتز والمؤيد ابنا المتوكل فقال ايما احب اليك ابناى ام الحسن والحسين قال والله ان قنبر خادم على رضى الله عنه خير منك ومن ابنك فقال سلوا لسانه من قفاه ففعلوا فمات فى تلك الليلة ومن العجب انه انشد قبل ذلك الى المعتز والمؤيد وكان يعلمهما فقال

يصاب الفتى من عثرة بلسانه * وليس يصاب المرء من عثرة الرجل

فعرثته فى القول تذهب رأسه * وعرثته فى الرجل تبرا على مهل

والاشارة ان القلب مادام فى نظر الروح مراقبا له غير مشغول باستعمال الحواس والقوى من الروح ان يرسل يوسف القلب معهم الى مراتعهم الحيوانية ليمتعوا به فى غيبة يعقوب الروح وهو لا يأمنهم عليه لانه واقف فى مكيدتهم وانهم يدعون نصحه وحفظه من الآفات والقلب اذا بعد من الروح ونظره يقرب منه ذئب الشيطان ويتصرف فيه ويهلكه وخسران جميع اجزاء الانسان فى هلاك القلب وربحها فى سلامته * فعلى العاقل ان لا يلعب بالدنيا كالصبيان ويحترز عن فتنها وآفاتهما ولا يرى ترك غنان النفس حذرا من الوقوع فى بئر الهوى ويجتهد فى قمع الهوى ودفع الميل الى ماسوى الله تعالى

وصل ميسر نشود جز بقطع * قطع نخست ازهمه بريدنست

عصمنا الله واياكم من الاستماع الى حديث النفس والشيطان وجعلنا واياكم محفوظين من موجبات القطيعة والخذلان انه هو الكريم المنان المحسان ﴿ فلما ذهبوا به ﴾ متصل بمحذوف اى فاذن له وارسله معهم فلما ذهبوا به [پس آن هنگام كه برادران ببردند يوسف را] والجواب محذوف وهو فعلوا به من الازية مافعلوا * وتفصيل المقام ان يعقوب عليه السلام لما رأى الحاح اخوة يوسف فى خروجه معهم الى الصحراء ومبالغتهم بالعهد واليمين ورأى ايضا ميل يوسف الى التفرج والتزهد رضى بالقضاء فاذن فامر ان يغسل بدن يوسف فى طست كان اتي به جبريل الى ابراهيم حين مجيئ الفداء فاجرى فيه دم الكبش وان يرجل شعره ويدهن بدهن اسماعيل الذى جاء به جبريل من الجنة وان يكحل ففعلوا ويروى ان ابراهيم عليه السلام حين اتى فى النار وجرد عن ثيابه اتاه جبريل بقميص من حرير الجنة فلبسه اياه فدفعه ابراهيم الى اسحاق واسحاق الى يعقوب فجعله يعقوب فى تيمة وعلقها فى عنق يوسف * وقال الكاشفى [چون تعویذی بر بازویش بست و بمشایعه فرزندان تا شجره الوداع كه بر دروازه كنعان بود بیرون آمد و يوسف را در كنار كرفته كریه كنان اغازوداع كرد]

دل نمی خواست جدایی ز تو اما چه کنم * دور ایام نه بر قاعده دلخواهت

تجری الريح بما لا تشتهي السفن

[یوسف گفت ای پدر سبب گریه چیست گفت ای یوسف ازین رفتن تو رایحه اندوهی عظیم بمشام دل من میرسد و نمی دانم که سرانجام کار بکجا خواهد کشید باری لا تنسانی فانی لا انساك مرافق اموش مکن که من ترانیز فراموش نخواهم کرد] فراموشی نه شرط دوستانست [پس فرزندان را در باب محافظه یوسف مبالغه بسیار فرمود] و هم جعلوا یحملونه علی عواقبهم اگر اماله و سرورا به فذهیوا به [یعقوب در ایشان مینگریست و از شوق لقای فرزند ارجمند می گریست]

هنوز سرو روانم ز چشم ناشده دور * دل از تصور دوری جوید گرزانت

[چون فرزندان از پیش نظروی غائب شدند روی بکنعان نهاد] فلما بعدوا به عن العیون ترکوا وصایا ابیهم فالقوه علی الارض وقالوا یا صاحب الرؤیا الکاذبة این الکواکب الی رأیتهم ملک ساجدین حتی یخلصوا من یدینا الیوم فجعلوا یؤذونه ویضربونه وکما لجأ الی واحد منهم ضربه ولا یزدادون علیه الا غلظة وحقا وجعل یبکی بکاء شديدا وینادی یا ابتاه ما اسرع مانسوا عهدک وضعوا وصیتک لو تعلم ما یصنع بابنک اولاد الیما * قال الکاشفی [در خاک خواری کرسنه و تشنه بروی می کشیدند تا بهلاک نزدیک برسید] وقال بعضهم فاخذوه وریل فجلبه الارض ووثب علی صدره وادخله ولوی عنقه لیکسر هاقنادی یوسف یا یهودا وکان ارفقهم به اتق الله وجل بنی وین من یرید قتلی فاخذته رقة ورحمة فقال یهودا أستم قد اعطیتونی موتقا ان لا تقتلوه قالوا بلی قال ادلکم علی ما هو خیر لکم من القتل القوه فی الجب فسکن غضبهم وقالوا نفعل * واجمعوا ان یجعلوه فی غیابة الجب * وعزموا علی القاء یوسف فی قعر الجب وکان علی ثلاثة فراسخ من منزل یعقوب بکنعان الی الی من نواحی الاردن حفرة شداد حین عمر بلاد الاردن وکان اعلاه ضیقا واسفله واسعا * وقال الکاشفی [هفتاد کز عمق یافت یازیده] فأتوا به الی رأس البئر فتعلق بنیابهم فزعوها من یدیه فدلوه فیها بحبل مربوط علی وسطه فتعلق بشفیرها فربطوا یدیه ووزعوا قمیصه لما عزموا علیه من تلطیخه بالدم الکذب احتیالا لابیہ فقال یا اخوتاه ردوا علی قمیصی اتواری به فی حیاتی ویکون کفنا بعد مماتی فلم یفعلوا فلما بلغ نصفها قطعوا الحبل والقوه لموت وکان فی البئر ماء فسقط فیہ ثم اوی الی صخرة بجانب البئر فقام علیها وهویکی فنادوه وظن انها رحمة ادرکهم فاجابهم فارادوا ان یرضخوه فمنعهم یهودا * قال الکاشفی [از حضرت ملک اعلی خطاب مستطاب بطائر آشیان سدره المنتهی رسید که (ادرک عبدی جبریل) پیش از آنکه یوسف به تک چاه رسد بوی رسید و او را با نیجه مقدسه خود گرفت و بر بالای صخره که در تک چاه بود بنشانید و از طعام و شراب بهشت بری داد پیراهن خلیل که تمویذوار بر بازو داشت او را بوشانید] قال الحسن الی یوسف فی الجب وهو ابن ثنی عشرة سنة ولقی اباہ بعد ثمانین سنة وقیل کن یوسف ابن

سبع سنين وقليل ما بين ثمانى عشرة سنة - وروى - ان هوام البثر قال بعضها لبعض لا تخرجن من مساكنكن فان نياما من الانبياء نزل بساحتكن فانجحن الا الا ففى فانها قصدت يوسف فصاح بها جبريل فصمت موبقى الصمم فى نسلها ولما التى فى الجب قال يا شاهدا غير غائب ويا قريبا غير بعيد ويا غالبا غير مغلوب اجعل لى من امرى فرجا ومخرجا - وروى - اجعل لى فرجا بما انا فيه فبات فيه * قال الكواشى لبث فى البثر ثلاثة ايام او خرج من بهاعته انتهى * وعلم جبريل يوسف هذا الدعاء اى فى البثر (اللهم يا كاشف كل كربه ويا مجيب كل دعوة ويا جبر كل كسير ويا ميسر كل عسير ويا صاحب كل غريب ويا مؤنس كل وحيد يا لا اله الا انت سبحانك انى اجعل لى فرجا ومخرجا وان تقذف حبك فى قلبى حتى لا يكون لى هم ولا ذكر غيرك وان تحفظنى وترحمنى يا ارحم الراحمين) - روى - ان يوسف لما التى فى الجب ذكر الله باسمائه الحسنى فسمعه الملائكة فقالوا يا رب نسمع صوتا حسنا فى الجب فامهلنا ساعة فقال الله ألستم قلمتم (اتجعل فيها من يفسد فيها) فحفته الملائكة فانس بهم وكذلك اذا اجتمع المؤمنون على ذكر الله تعالى يقول الملائكة الهنا انظرونا نستأنس بهم فيقول الله تعالى ألستم قلمتم (اتجعل فيها من يفسد فيها) فالآن تمنون الاستئناس بهم فعلم ان الملائكة المقربين نزل لشرف الذكر كفى نفائس المجالس

ذره ذره كاندتين ارض وسماست * جنس خود را هر يكى چون كهر باست [١]

ضدرا باضد ايناس از كجا * با امام الناس نسناس از كجا [٢]

اين قدر ككفتم باقى فكر كن * فكر اكر جامد بود رو ذكر كن [٣]

ذكر آرد فكر را در اهتزاز * ذكر را خورشيد اين افسرده ساز

كافى المتوى واوحينا اليه * تبشيرا له بما يؤول اليه امره وازاله . لو حشته وايناساله وكان وحي نبوة ورسالة كما عليه المحققون . وقد صرح ان الله تعالى اوحى الى يحيى وعيسى عليهما السلام قبل ادراكهما وذلك لان الله تعالى قد فتح باب الولاية الخاصة لبعض الآحاد فى صغرهم كالشيخ سهل قدس سره فلان يكون باب النبوة مفتوحا اولى لكمال استعداد الانبياء عليهم السلام فامر الولاية والنبوة لا يتوقف على البلوغ وعلى الاربعين وان استبى اكثر الانبياء بعد الاربعين على ما جرى عليه عادة الله الغالبة هكذا لاح بالبال * قال الكاشفى [وما وحي فرستاديم سوى او كه اندوهناك مباش بيرون ز حضيض جاه رسانيم و برار ازرا بحاجتمدى نرديك تو آریم] لتنبئهم * لتحدثن اخوتك فيما يستقبل * بامرهم هذا * بما فعلوا لك * وهم لا يشعرون * بانك يوسف لتبين حالك هذه وحالك يومئذ لعلهم شانك وكبرياء سلطانك وبعد حالك عن اوهامهم ولطول المبدل للاشكال والهيآت وذلك انهم حين دخلوا عليه متمارين فعرفهم وهم له منكرون دعا بالصواع فوضعه على يده ثم نقره فطن فقال انه ليخبرنى هذا الجام انه كان اخ لكم من ابيكم يقال له يوسف وكان يدنيه دونكم وانكم انطلقتم به والقيتموه فى غيابة الجب وقلتم لا بيكم اكله الذئب * والاشارة ان من خصوصية تعلق الروح بالقلب ان يتولد منها القلب العلوى والنفس السفلية والقوى والحواس فيكون ميل الروح والقلب وتزاعهما الى عالم الروحانية وميل النفس والقوى والحواس الى عالم

(الحيوانية)

الحيوانية فان وكل الانسان الى طبعه تكون الغلبة للنفس والبدن على الروح والقلب وهذا حال الاشقياء وان ايد القلب بالوحى فى غيابة جب القلب اذا سبقت له العناية الازلية تكون الغلبة للروح والقلب على النفس والبدن وهذا حال السعداء فالانبياء وكذا الاولياء مؤيدون من عند الله تعالى بالوحى والالهام والصبر والاحتمال وان كانوا فى صورة الجفاء والجلال وقد قضى الله تعالى على يعقوب ويوسف ان يوصل اليهما تلك الغموم الشديدة والهموم العظيمة ليصبرا على صرارتهما ويكثر رجوعهما الى الله تعالى وينقطع تعلق فكرهما عما سوى الله تعالى فيصلا الى درجة عالية لا يمكن الوصول اليها الا بتحمل المحن العظيمة كما قال بعض الكبار سبب حبس يوسف فى السجن اثنتى عشرة سنة تكميل ذاته بالخلوة والرياضة الشاقة والمجاهدات مما يسرله عند ابيه ومن هذا المقام اغترب الانبياء والاولياء عن اوطانهم : قال المولى الجامى

بصبر كوش دلا روز هجر فائده چيست * طيب شربت تلخ از براى فائده ساخت

* وقال بعضهم ابتلى ابوه بفراقه لما فى الخبر انه ذبح جديا بين يدي امه فلم يرض الله تعالى ذلك منه وارى دما بدم وفرقة بفرقة لعظمة احترام شأن النبوة ومن ذلك المقام حسنات الابرار سيآت المقرين * وقال بعضهم استطعمه يوما فقير فماتهم باطعامه فانصرف الفقير حزينا وفيه نظر كما قاله البعض لان ذلك لا يليق باخلاق النبوة * وقال بعضهم لما ولد يوسف اشترى يعقوب له ظئرا وكان لها ابن رضيع فباع ابنها تكثير اللبن على يوسف فبكت وتضرعت وقالت يارب ان يعقوب فرق بينى وبين ولدى ففرق بينه وبين ولده يوسف فاستجاب الله دعاءها فلم يصل يعقوب الى يوسف الا بعد ان لقيت تلك الجارية ابنها وفى الحديث (لا توله والدة بولدها) اى لا تجعل والهة بتفريقه منها وذلك فى السبايا كما فى الجوهرى ومن احاديث المقاصد الحسنة (من فرق بين والدة وولدها فوق الله بينه وبين احبته يوم القيامة) ومثل هذا وان كان بعيدا بالنسبة الى الانبياء عليهم السلام الا ان القضاء يفعل ما يفعل * قال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره اذا شاء الحق انفاذ قوله تعالى وكان امر الله قدرا مقدورا على عموم الافعال فى العبد بايفاء زلة منه يجرى عليه القدر بما اراده ثم يرده الى مقامه ان كان من اهل العناية والوصول * قيل لابي يزيد قدس سره أيعصى العارف فقال وكان امر الله قدرا مقدورا : قال الحافظ

جاني كه برق عصيان بر آدم صفي زد * مارا چه كونه زيبد دعوى بي كناهى

هذا بالنسبة الى حال يعقوب وابتلاؤه * واما بالنسبة الى يوسف فقد حكى انه اخذ يوما مرآة فنظر الى صورته فاعجبه حسنه وبهاؤه فقال لو كنت عبدا فباعوني لما وجد لي ثمن فابتلى بالعبودية وبيع بثمن بخس وكان ذلك سبب فراقه من ابيه * وفيه اشارة الى ان الجمال والكمال كله لله تعالى واذا اضيف الى العبد مجازا فلا بد للعبد ان يجتهد الى ان يصير حرا عما سوى الله تعالى ويتخلص من الاضافات والقيود ويرى الامر كله لله تعالى ويكون عبدا محضا حقا لله تعالى : قال المولى الجامى

كسوت خواجكي وخلمت شاهى چه كند * هر كرا فاشيه بند كيت بر دوش است

وبالجملة ان طريق التصفية طريقة صعبة ومن اسبابها الادب والحنة ولذلك ورد (ماوذى
 نبى مثل ماوذيت) اى ماصفى نبى مثل ماصفيت * وذرة من محنة هذه الطريقة العلية اعلى
 من كثير من الكشف والكرامات وما ابتلى الله احدا بمثل ما ابتلى به اصفياه الاختاره لذاته
 ولعبوديته فافهم والله الهادى الى الحقائق * وجاءوا اباهم عشاء * ظرف اى فى آخر النهار
 فان العشاء آخر النهار الى نصف الليل * وفى تفسير ابى اليث بعد العصر * قال فى الكواشى
 وانما جاءوا عشاء ليقدموا على المبالغة فى الاعتذار * (يكون) * حال اى متباكين . والتباكى
 بالفارسية [كريستن پيدا كردن] - روى - ان امرأة خاصمت زوجها الى شريح فبكت
 فقال له الشعبي يا ابا امية اظنها مظلومة ام تراها تبكى فقال شريح قد جاء اخوة يوسف يكون
 وهم ظلمة ولا ينبغي ان يقضى الا بما امر ان يقضى به من السنة المرضية : وفى المشوى

زارى مضطر لشسته مغويست * زارى نرد دروغ آن غويست

كرية اخوان يوسف حيلتست * كه درونشان پر زرشك وعلتست

- روى - انه لما سمع صوتهم فزع وقال مالكم يا بنى هل اصابكم فى غنمكم شئ قالوا الامر
 اعظم قال فها هو واين يوسف * قالوا يا ابانا انا ذهبنا نستبق * متسابقين فى العدو او الرمي
 يقال استبق الرجلان وتسابقا اذا عارضا فى السبق طلبا للغلبة كما يقال انتضلا وتناضلا اذا عارضا
 فى الرمي طلبا للغلبة * وتركنا يوسف * [وبكذا شتم يوسف راتنها] * عند متاعنا *
 اى ما نتمتع به من الثياب والازواد وغيرها فان المتاع فى اللغة كل ما انتفع به واصله النفع الحاضر
 وهو اسم من متع كالسلام من سلم والمراد به فى قوله تعالى (ولما فتحوا متاعهم) اوعية الطعام
 * فاكله الذئب * عقيب ذلك من غير مضي زمان يعتاد فيه التفقد والتعهد
 * وما انت بمؤمن لنا * بمصدق لنا فى مقالتنا * ولو كنا * عندك فى اعتقادك
 * صادقين * موصوفين بالصدق والثقة لفرط محبتك ليوسف فكيف وانت سىء
 الظن بنا غير واثق بقولنا . والصدق هو الاخبار عن الشئ على ما هو به والكذب
 لاعلى ما هو به والتصديق باللسان الاخبار بكون القائل صادقا وبالقلب الاذعان والقبول
 لذلك والتكذيب بخلاف ذلك * وجاءوا * [آمدند] * على قيصه * محله النصب على
 الظرفية من قوله * بدم * اى جاءوا فوق قيصه بدم اوعلى الحالية منه والخلاف فى تقدم
 الحال على المجرور فيما اذا لم يكن الحال ظرفا * كذب * مصدر وصف به الدم مبالغة كائن
 مجيئهم من الكذب نفسه كما يقال للكذاب هو الكذب بعينه والزور بذاته او مصدر بمعنى
 المفعول اى مكذوب فيه لانه لم يكن دم * يوسف وقرأت عائشة رضى الله عنها بغير المعجمة اى
 كذب بمعنى كدر او طرى - روى - انهم ذبحوا سخلة ولطحوه بدمها وزل عنهم ان يمزقوه
 فلما سمع يعقوب بنخبر يوسف صاح باعلى صوته فقال اين القميص فاخذه والقاء على وجهه
 وبكى حتى خضب وجهه بدم القميص قال تالله ما رأيت كاليوم ذببا احلم من هذا اكل ابني ولم يمزق
 عليه قيصه قال كأنه قيل ما قل يعقوب هل صدقهم فيما قالوا اولا فقليل * قال * لم يكن ذلك
 * بل سولت لكم انفسكم * اى زينت وسهلت قاله ابن عباس رضى الله عنهما . والتسويل

در اوائل دفتر نهم در بيان در تفاوت عقول از اهل فطرت خلاف معتزله

تقدير شئ في النفس مع الطمع في اتمائه * قال، الازهرى كان التسويل تفصيل من سؤال الاشياء وهي الامنية التي يطلبها يزين بطلبها الباطل وغيره ﴿ امرأ ﴾ من الامور منكرا لا يوصف ولا يعرف فصنعتموه بيوسف استدل يعقوب على انهم فعلوا بيوسف ما ارادوا وانهم كاذبون بشيئين بما عرف من حسدهم الشديد وبسلامة القميص حيث لم يكن فيه خرق ولا اثر ناب فقوله بل سولت رد لقولهم اكله الذئب وبل للاعراض عما قبله واثبت ما بعده على سبيل التدارك نحو جاء زيد بل عمرو كما في بحر العلوم ﴿ فصر جميل ﴾ اي فامرئ صبر جميل وهو الذي لا شكوى فيه الى الخلق والا فقد قال يعقوب ﴿ انما اشكو بني وحزنى الى الله ﴾ : قال الكمال الخجندی

بوصل صحبت يوسف عزيز من مشتاب * جمال يار نينى مكر بصبر جميل
 * قال شيخنا الاجل الاكمل روح الله روحه * اعلم ان الصبر اذا لم يكن فيه شكوى الى الخلق يكون جميلا واذا كان فيه مع ذلك شكوى الى الخالق يكون اجمل لما فيه من رعاية حق العبودية ظاهرا حيث امسك عن الشكوى الى الخلق وباطنا حيث قصر الشكوى على الخالق والتفويض جميل والشكوى اليه اجمل انتهى : قال الشيخ عمر بن الفارض قدس سره في تائته
 ويحسن اظهار التجلد للقوى * ويقبح غير العجز عند الاحبة

اي لا يحسن اظهار التجلد والصبر على صدمات الحزن مطلقا بل يحسن للاعادي كما اظهر رسول الله صلى الله عليه وسلم للكفار في غزواته ومناسكه . واما عند الاحبة فلا يحسن الا العجز لان اظهار التجلد عندهم قبيح جدا كما اظهره سمنون في بعض مناجاته وقال
 وليس لي في سواك حظ * فكيفما شئت فاخبرني

قارب بتسليط عسر البول عليه فاعترف بعجزه وطاف في سكك بغداد يستأجر الصبيان وبأمرهم ان ادعوا عمكم الكذاب فقير وخسته بدركاht آدم رحى وقال بعضهم الصبر الجميل تلقى البلاء بقلب رحيب ووجه مستبشر * وقيل لا اعاشكم على كآبة الوجه بل اكون لكم كما كنت وذلك لان الموحد الحقيقي يطوى بساط الوسائط والاسباب فلا يرى التأثير الا من الله تعالى في كل باب مع ان التغافل من اخلاق الكرام والعفو والصفح وقبول العذر من ديدن الاخيار

اقبل معاذير من يأتيك معتذرا * ان بر عندك فيما قال او فحرا

﴿ والله المستعان ﴾ اي المطلوب منه العون وهو انشاء الاستعانة المستمرة ﴿ على ما تصفون ﴾ على اظهار حال ما تصفون من شأن يوسف وبيان كونه كذبا واظهار سلامته كانه علم منهم الكذب قال تعالى ﴿ سبحان ربك رب العزة عما يصفون ﴾ * قال اليبضاوي هذه الجريمة كانت قبل استبائهم ان صح انتهى وذلك لانهم قالوا لادليل على امتناع صدور الكبيرة من الانبياء قبل الوحي وقوله ان صح يدل على الشك في صحة استبائهم واصاب في ذلك لان الانبياء محفوظون قبل نبوتهم كما انهم معصومون بعدها من الامور الموجبة للنفرة الغير اللائقة بشأنهم وليس هم يوسف كما سيأتي من قيل ما صدر من اخوته من الحسد وضربه والقائه في الجب بالفعل والكذب عمدا من غير تأويل . واما قوله تعالى ﴿ ويتم نعمته عليك وعلى آل يعقوب ﴾

فلا يدل على نبوة غيره من الاخوان الموجودين اذ يكفي في اتمام النعمة على آل يعقوب ان لا تنقطع سلسلة النبوة من اعقابهم كما قال تعالى في كلمة التوحيد كلمة باقية في عقبه فانه لا ينافي وجود الشرك من بعض الاحفاد كما لا يخفى. وكذا تمثلهم في صورة الكواكب لا يدل على نبوتهم لانه اذا كان يعقوب بمنزلة الشمس التي تعينه بالنبوة ودعوة الخلق وهدايتهم الى الله تعالى كان اولاده بمنزلة الكواكب التي تتبع الشمس والقمر ولو كان كلهم انبياء لاستدعى ان يكون محبة يعقوب لهم على السوية اى من اول الامر بناء على وراثته كلهم لنبوته. ولما ظهر ما ظهر من تفضيل يوسف عليهم فيوسف من بينهم كشيث من بين بنى آدم عليه السلام هكذا لاح ببال الفقير ايدى الله القدير ﴿ وفي الآيات اشارات الى تزوير الحواس والقوى وتلييسها وتمويهاتها وتخيلاتنا الفلسفية وكذباتها وحيلها ومكرها وكيدها وتوهماتنا وتسويلاتها المجدولة عليها وان كانت للانبياء وان الروح المؤيد بنور الايمان يقف على النفس وصفاتها وما جبلت الحواس والقوى عليه ولا يقبل منها تمويهاتها وتسويلاتها ويرى الامور كلها من عند الله واحكامه الازلية فيصبر عليها صبرا جميلا وهو الصبر على ظهور ما اراد الله فيها بالارادة القديمة والتسليم لها والرضى بها وبقوله (والله المستعان على ما تصفون) يشير الى الاستعانة بالله على الصبر الجميل فيما يجرى من قضائه وقدره كذا في التأويلات النجمية نفعا لله تعالى بها ﴿ وجاءت سيارة ﴾ جماعة يسرون من جهة مدين الى مصر فنزلوا قريبا من جب يوسف وكان ذلك بعد ثلاثة ايام من القائه فيه * قال الكاشفي [روز چهارم مژده نجات بوى رسيد] * قال السمرقندى فى بحر العلوم كان الجب فى قفرة بعيدة من العمران لم يكن الا لرعاة فاخطأوا الطريق فنزلوا قريبا منه انتهى * فهذا يخالف قوله تعالى (يلتقطه بعض السيارة) فانه يقتضى كون الجب فى الامن والجادة والسير هو السير المعتاد ﴿ فارسلوا ﴾ اى الى الجب ﴿ واردهم ﴾ اى الذى يرد الماء اى يحضره ليستقى لهم وكان ذلك مالك بن دعر الخزاعى * قال فى القاموس مالك بن دعر بالدال المهملة ﴿ فادلى دلوه ﴾ الادلاء بالفارسية [فروهشتن دلو] اى ارسلها الى الجب ليملاها فاوحى الى يوسف بالتعلق بالجلب

اى يوسف آخر بهر تست اين دلو در چاه آمده

[در معالم آورده كه ديوارهاى چاه بر فراق يوسف بكريستد] وذلك لان للجماادات حياة حقانية لا يعرفها الا العلماء بالله فلها انس الذكر والتوحيد والتسييح ومجاورة اهل الحق وقد صح ان الجزع الذى كان يعتمد عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم حين الموعظة للناس ان انين بنى آدم لما فارقه رسول الله وذلك بعد ان عمل له المنبر: قال فى المشوى

استن خانه از هجر رسول * ناله مى زد همچو ارباب عقول

كفت پيغمبر چه خواهى اى ستون * كفت جانم از فراق كشت خون

فلما خرج يوسف اذا هو بغلام احسن ما يكون وقد كان اعطى شطرا الحسن فلما رآه مالك ﴿ قال ﴾ مبشرا نفسه واصحابه ﴿ يا بشرى هذا غلام ﴾ [اى مژده وشادمانى] كانه نادى البشرى وقال تعالى وهذا اوانك حيث فاز بنعمة نادرة وأى نعمة مكان ما يوجد مباح من الماء

وقيل هو اسم صاحب له ناداه ليعينه على اخراجه كما قال الكاشفي [اورا آوزداد وكفت اين
پسريست كه دلورا كران ساخته پس بمدد كاري او يوسف را از چاه بر آورده]
چون آن ماه جهان آرا بر آمد * ز جانش بانك يا بشري بر آمد
بشارت كز چنين تاريك چاهي * بر آمد پس جهان افروز ماهي

وذلك لان ماء الحياة لا يوجد الا في الظلمات كما ان العلم الا لاهي انما يوجد في ظلمات هذا
القلب والقلب في التأويلات النجمية يشير الى ان القلب كاله بشارة من تعلق الجذبة
وخلاصه من الجب فكذلك للجذبة بشارة في تعلقها بالقلب وخلاصه من الجب وهي من اسرار
(محبهم ومحبونه) (واسروه) اي اخفاء الوارد واصحابه عن بقية الرفقة لئلا يطالبوا بالشركة
فيه (بضاعة) حال كونه بضاعة اي متاعا للتجارة فانها قطعة من المال بصعت منه اي قطعت
للتجارة (والله عليم بما يعملون) لم يخف عليه اسرارهم (وشروه) اي باعوه وهو من
الاضداد والضمير للوارد واصحابه * يقول الفقير ايد الله القدير جعلوه عرضة للابتذال
باليق والشراء لانهم لم يعرفوا حاله اما لان الله تعالى اغفلهم عن السؤال ليقضي امرا كان
مفعولا اولانهم سألوا عن حاله ولم يفهموا لفته لكونها عبرية . وههنا روايات واهية بعيدة ينبغي
ان لا يلتفت اليها وان ذهب اليها الجمل الفغير من المفسرين والله در المولى ابي السعود في ارشاده
(ثمن بنحس) زيف ناقص العيار * قال الكاشفي [بهاي اندك وبى اعتبار] وهو بمعنى
المبخوس لان الثمن لا يوصف بالمعنى المصدرى ووصف بكونه مبخوسا اما لردائه وغشه
اول نقصان وزنه من بخسه حقه اي نقصه كما في حواشي ابن الشيخ . وقال بعضهم ثمن بنحس اي حرام
منقوص لان ثمن الحر حرام انتهى حمل البخس على المعنى لكون الحرام محقوق البركات والقول
الاول هو الاصح (دراهم) بدل من ثمن اي لادنانير (معدودة) اي غير موزونة فهو بيان لقلته
ونقصانه مقدارا بعد بيان نقصانه في نفسه لانهم كانوا يزنون الاوقية وهي اربعون درهما
ويعدون مادونها . فعن ابن عباس انها كانت عشرين درهما . وعن السدي اثنين وعشرين درهما
* قيل ان الصبيان اخذوا النبي عليه السلام في طريق المسجد وقالوا كن لنا جملا كما تكون للحسن
والحسين قال لبلال اذهب الى البيت واثب بما وجدته لا تشترى نفسي منهم فأتى بثمانى جوزات
فاشترى بها نفسه وقال (اخى يوسف باعوه ثمن بنحس دراهم معدودة وباعوني بثمانى جوزات)
كذا في روضة الاخبار (وكانوا) اي البائعون (فيه) في يوسف (من الزاهدين)
الزهد والزهادة قلة الرغبة في الشئ اي من الذين لا يرغبون فيما يبايدهم فلذلك باعوه بما ذكر
من الثمن البخس وسبب ذلك انهم التقطوه والمثلث للشئ متهاون به او غير واثق بامرهم يخاف
ان يظهر له مستحق فينتزعه منه فيبيعه من اول مساوم باوكس ثمن هذا مع الجمال الظاهر * وفيه
اشارة الى ان الجمال الظاهر لا خطر له عند الله تعالى وانما الجمال هو الجمال الباطن وفي الحديث
(ان الله لا ينظر الى صوركم واموالكم بل الى قلوبكم واعمالكم) يعنى اذا كانت لكم قلوب
واعمال سالحة تكونون مقبولين مطلقا سواء كانت لكم صور حسنة واموال فاخرة ام لا والا
فلا وليس يبيع يوسف ثمن بنحس باعجب من بيعك نفسك بادنى شهوة فلا بد من الامساك
والاحتيا والقناعة : قال المولى الجامى قدس سره

هر آنکه کنج قناعت بکنج دنیا داد * فروخت یوسف مصری بکمترین ثمنی
 [گویند که نافع مولای عبدالله بن عمر که استاد امام شافعی بود آنکاه که مرد گفت این
 جایکه را بکنید بکنید بیست و ده هزار درم درسبوی بدید آمد گفت آنکاه که ازجنازه
 من باز آمده باشید این بدرویش دهید اورا گفتند یا شیخ چون تو کسی درم نهد گفت بحق
 این وقت شك زکاة وی بر کردن من نیست و هرگز عیالان خود را بسختی نداشتم لکن
 هرگاه که مرا آرزویی بودی آنچه بدان آرزو بایستی دادن درین سؤال افکندمی تا اگر
 مرا روز سختی پیش آید بدر سفله نباید رفتن] ففی هذه الحکایة ما يدل على المجاهدة
 النفسية والطبیعة. اما الاولى فلانه ما کتم المال وادخره لاجل الکثر بل لاجل البذل. واما الثانية
 فلانه منع عن طبیعته مقتضاها وشهواتها والحواس والقوى لاتعرف قدر القلب وتبعه بادی
 حظ نفس فان لانها مستعدة للاحتفاظ بالتمتع الدنیویة الفانیة والقلب مستعد للاحتفاظ
 بالتمتع الاخریة الباقیة بل هو مستعد للاحتفاظ بالشواهد الربانیة وانه اذا سقى بشراب
 ظهور تجلی الجمال والجلال یهريق سوره على ارض النفس والقوى والحواس فیحتظون به
 فانه للارض من کأس الکرام نصیب * وقال الذی اشتریه من مصر * وهو العزیز الذی
 کان على خزائن مصر وصاحب جنود الملك واسمه قطفیر وکان یقال له العزیز * قال فی القاموس
 العزیز الملك لغلته على اهل مملکته ولقب من ملک مصر مع الاسکندریة انتهى * و بیان
 کونه من مصر للاشعار بکونه غیر من اشتراه من الملتقطین مما ذکر من الثمن البخس
 كما فی الارشاد * وقال الکاشفی [وکفت آنکس که خرید یوسف را از اهل مصر] یعنی
 عزیز انتهى * وکان الملك یومث الریان بن الولید من العمالیق مات فی حیاة یوسف بعد
 ان آمن به وملك بعده قابوس بن مصعب فدعاه الى الاسلام فابی * قال فی القاموس قابوس
 ممنوع للعجمة والمعرفة معرب کاووس انتهى وهذا غیر قابوس الذی قیل فی خطه هذا خط
 قابوس ام جناح طاووس فانه کان ملکا عظیما مات فی ثلاث واربعمائة کما فی الروضة. وکان فرعون
 موسی من اولاد فرعون یوسف فقولہ تعالی ﴿ ولقد جاء کم یوسف من قبل بالینات ﴾ من قیل
 خطاب الاولاد باحوال الآباء * قال الکاشفی [چون خبر کاروان مدین بمصر آمد و کاشتکان
 عزیز بسر راه کاروان آمده یوسف را دیدند ازلمعه جمال او شیفته وحیران بازگشته خبر
 بعزیز مصر بردند و او عاشق یوسف بود از کوش]

والاذن تعشق قبل العین احیانا

فالتمسوا من مالکة عرض یوسف للبیع فزینہ واخرجه الى السوق فلما رآه اهل مصر اقتتوا به
 اراسته آن یارنبا زار بر آمد * فریاد و فغان از در و دیوار بر آمد
 و عرض فی بیع من یزید ثلاثة ايام فزاد الناس بعضهم على بعض حتی بلغ ثمنه شیأ لا یقدر علیه احد
 خریداران دیگر لب به بستند * پس زانوی خاموشی نشستند
 فاشتراه عزیز مصر بوزنه مرة مسکا ومرة لؤلؤا ومرة ذهباً ومرة فضة ومرة حریرا وکان وزنه
 اربعمائة رطل - وحکی - ان عجوزا احضرت شیأ من الغزل و ارادت ان تشتري به یوسف
 والی هذا یشیر المولی الجامی بقوله

بی سر عرفان متن تار فکرت * خریدار یوسف مشوزین کلابه
وفیه اشاره الی انه ینفی لکل احد بذل مافی ملکه بما قدر علیه فی طریق المطلوب فانه
من علامات العاشق

هر کسی از همت والای خویش * سود برد در خور کالای خویش
وكان سن يوسف اذ ذاك سبع عشرة سنة واقام في منزل العزيز مع مامر عليه من مدة لبته
في السجن ثلاث عشرة سنة واستوزره الريان وهو ابن ثلاثين وآتاه الله العلم والحكمة
وهو ابن ثلاث وثلاثين سنة وتوفي وهو ابن مائة وعشرين سنة وهو اول من عمل القراطيس
﴿ لامرأته ﴾ اللام متعلقة بقال لا باشتري اى قال لامرأته راعيل بنت رعايل او بنت
هيكاهروان كما في التبيان ولقبها زليخا بضم الزاي المعجمة وفتح اللام كما في عين المعاني والمشهور
في الالسنه فتح الزاي وكسر اللام ﴿ اكرمى مثويه ﴾ اجعلى محل اقامته كريما حسنا مرضيا
والمعنى احسنى تعهده في المطعم والمشرّب وغيرها فهو كناية عن اكرام نفسه واحسان تعهده
كما يقال المقام العالي ويكنى به عن السلطان * قال الامام الغزالي رحمه الله يكنى عن الشريف
بالجناب والحضرة والمجلس فيقال السلام على حضرة المباركة ومجلسه الشريف والمراد به
السلام عليه لكن يكنى عنه بما يتعلق به نوع التعلق اجلا لا انتهى ﴿ عسى ان ينفعنا ﴾ فيما نحتاج
اليه ويكفينا بعض المهمات. وبالفارسية [شاید آنکه سود رساند مارا در کار ضیاع و عقار و سر
انجام مصالح روزگار ما] ﴿ او تحذه ولدا ﴾ اى تبناه و نقیمه مقام الولد و انه لم يكن لها ولد
وقد تفرس فيه الرشد فقال ذلك ولذلك قيل افرس الناس ثلاثة عزيز مصر وابنة شبيب التي
قالت ﴿ يا ابت استأجرة ﴾ وابوبكر حين استخلف عمر رضى الله عنه ان تفرس في عمرو و لاه من
بعده ﴿ وكذلك مكنا ليوسف في الارض ﴾ اى جعلناه فيها مكانا والمراد ارض مصر و هي
اربعمون فرسخا في اربعين فرسخا وذلك اشارة الى مصدر الفعل المؤخر على ان يكون
عبارة عن التمكين في قلب العزيز او في منزله وكون ذلك تمكينا في الارض بملاسة انه عزيز
فيها لا عن تمكين آخر يشبهه بالكاف مقحم للدلالة على فخامة شأن المشار اليه اقحاما لا يترك
في لغة العرب ولا في غيرها ومن ذلك قولهم مثلك لا يخل اى مثل ذلك التمكين البديع مكنا
ليوسف في الارض وجعلناه محبا في قلب العزيز ومكرما في منزله ليترب عليه ما تربى بما جرى
بينه وبين امرأة العزيز ﴿ ولنعلمه من تأويل الاحاديث ﴾ اى نوقفه لتعبير بعض المنامات
التي عمدتها رؤيا الملك وصاحبي السجن لقوله تعالى ﴿ ذلكم مما علمني ربي ﴾ فيؤدى ذلك الى
الرياسة العظمى * وفي تفسير ابى الليث من تأويل الاحاديث يعنى تعبير الرؤيا وغير ذلك من العلوم
﴿ والله غالب على امره ﴾ الهاء راجعة الى الله اى على امر نفسه لا يرده شئ ولا ينازعه
احد فيما شاء ويحكم في امر يوسف وغيره بل انما امره اذا اراد شئ ان يقول له كن فيكون
﴿ ولكن اكثر الناس لا يعلمون ﴾ ان الامر كذلك فيأتون ويذرون زعما منهم ان لهم
من الامر شئ وانى لهم ذلك

بود هر کسی را دگر گونه رای * نباشد مکر آنچه خواهد خدای

* وجاء في بعض الآثار ان الله تعالى يقول (ابن آدم تريد واريد ولا يكون الا ما اريد فان سلمت لي فيما اريد اعطيتك ما تريد) وان نازعتني فيما اريد اتعبتك فيما تريد ثم لا يكون الا ما اريد) فالادب مع الله تعالى ان يستسلم العبد لما اظهره الله تعالى في الوقت ولا يريد احداث غيره * وفي التأويلات النجمية لما اخرجوه من جب الطبيعة ذهبوا به الى مصر الشريعة (وقال الذي اشتريه من مصر) وهو عزيز مصر الشريعة اى الدليل والمربي على جادة الطريقة ليوصله الى عالم الحقيقة (لامراته) وهى الدنيا (اكرمى مثواه) اخدمى له فى منزل الجسد بقدر حاجته الماسة (عسى ان ينفضا) حين يكون صاحب الشريعة وملكاً من ملوك الدنيا يتصرف فيها با كسير النبوة فتصير الشريعة حقيقة والدنيا آخرة (او تحذه ولدا) زبيه بلبان ثديي الشريعة والطريقة والفطام عن الدنيا الدنية (وكذلك مكنا ليوسف فى الارض) يشير الى ان تمكين يوسف القلب فى ارض البشرية انما هو ليعلم علم تأويل الرؤيا وهو علم النبوة كما قال (ولنعلمه من تأويل الاحاديث) فكما ان الثمرة على الشجرة انما تظهر اذا كان اصل الشجرة راسخا فى الارض فكذلك على شجرة القلب انما تظهر ثمرات العلوم الدينية والمشاهدة الربانية اذا كان قدم القلب ثابتاً فى طينة الانسانية (والله غالب على امره) بمعنىين احدهما ان يكون الله غالباً على امر القلب اى يكون الغالب على امره ومحبة الله وطلبه والثانى ان يكون الغالب على امر القلب جذبات العناية لتقيمه على صراط مستقيم الفناء منه والبقاء بالله فيكون تصرفاته بالله والله وفى الله لانه باق بهويته فانى عن انانية نفسه (ولكن اكثر الناس لا يعلمون) انهم خلقوا مستعدين لقبول هذه الكمالية يصرفون استعدادهم فيما يورثهم نقصان والخسران انتهى ما فى التأويلات * ثم ان الله تعالى مدح العلم فى هذه الآية وذم الجهل . اما الاول فلان الله تعالى ذكر العلم فى مقام الامتان حيث قال (ولنعلمه) واما الثانى فلانه قال (ولكن اكثر الناس لا يعلمون) وعلم منه ان اقلهم يعلمون . والعلم علمان علم الشريعة وعلم الحقيقة ولكل منهما فضل فى مقامه وفى الخبر قيل يا رسول الله اى الاعمال افضل فقال (العلم بالله) قيل اى الاعمال يزيد مرتبة قال (العلم بالله) فقيل نسأل عن العمل تجيب عن العلم فقال (ان قليل العمل ينفع مع العلم وان كثير العمل لا ينفع مع الجهل) والعلم بالله لا يتيسر الا بتصفية الباطن وتجليه مرآة القلب وكان مطمح نظر الاكابر فى اصلاح القلوب والسرائر دون القوالب والظواهر لان الظواهر مظهر نظر الخلق والبواطن مظهر نظر الحق واصلاح ما يتعلق بالحق اولى من اصلاح ما يتعلق بالخلق

كعبه بنياد خليل آزرست * دل نظرگاه جليل اكبرست

نسأل الله التوفيق * ولما بلغ * يوسف * اشد * قال فى القاموس اى قوته وهو ما بين ثمانى عشرة سنة الى ثلاثين . واحد جاء على بناء الجمع كأنك ولا نظير لهما اوجع لا واحده من لفظه * وقال اهل التفسير اى انتهى اشتداد جسمه وقوته واستحكام عقله وتمييزه وهو سن الو قوف ما بين الثلاثين الى الاربعين * والعقلاء ضبطوا مراتب اعمار الناس فى اربع . الاولى سن النشو والنماء ونهايته الى ثلاثين سنة . والثانية سن الوقوف وهو سن الشباب ونهايته الى ان

تم اربعون سنة من عمره . والثالثة سن الكهولة وهو سن الانحطاط اليسير الخفي وتناميه الى
ستين سنة . والرابعة سن الشيخوخة وهو سن الانحطاط العظيم الظاهر وتناميه عند الاطباء
الى مائة وعشرين سنة . والاشد غاية الوصول الى الفطرة الاولى بالتجرد عن غواشي الحلقة
التي يسميها الصوفية بمقام الفتوة * قل في التعريفات الفتوة في اللغة السخاء والكرم وفي
اصطلاح اهل الحقيقة هي ان تؤثر الخلق على نفسك بالدنيا والآخرة ﴿ آتيناك حكما ﴾
كالا في العلم والعمل استعداد به الحكم بين الناس بالحق ورياستهم * قال القشيري من جملة الحكم
الذي آتاه الله نفوذ حكمه على نفسه حتى غلب شهوته فامتنع عما راودته زليخا عن نفسه
ومن لاحكم له على نفسه لم ينفذ حكمه على غيره * قال الامام نقلا عن الحسن كان نيا من الوقت
الذي ألقى فيه في غيابة الجب لقوله تعالى ﴿ ولما بلغ أشده آتيناك ﴾ ولذا لم يقل ههنا ولما بلغ أشده
واسته * قال في قصة موسى لان موسى اوحى اليه عند منتهى الاسد والاستواء وهو اربعون
سنة وان يوسف عند اوله وهو ثمان عشرة سنة ﴿ وعلمنا ﴾ قلوا المراد من الحكم
الحكمة العملية ومن العلم الحكمة النظرية وذلك لان اصحاب الرياضات والمجاهدات يصلون اولا
الى الحكمة العملية ثم يترقون منها الى الحكمة النظرية . واما اصحاب الافكار والانظار العقلية
فانهم يصلون اولا الى الحكمة النظرية ثم ينزلون منها الى الحكمة العملية وطريقة يوسف عليه
السلام هي الاول لانه صبر على المكاره والبلاء والمحن ففتح الله ابواب المكاشفات : قال الجافظ
مكن زغصه شكابتك در طريق طلب * براحتي نرسيد آنكه زحمتي نكشيد

: وقال

چه جورها كه كشيدند ببلان ازدي * ببوي آنكه دكرنو بهار باز آمد
والحاصل ان طريقة يوسف طريقة السالك المجذوب لا طريقة المجذوب السالك والاولى هي
سنة الله الغالبة في انبيائه واوليائه في قوله ﴿ سكما وعلمنا ﴾ اشارة الى استكمال النفس في قوتها
العملية والنظرية * وعن الحسن من احسن عبادة ربه في شببته آتاه الله الحكمة في اكتبهاله
وفيه اشارة الى ان المطيع تفتح له ينابيع الحكمة وتنبه على ان العظمة الالهية تصل الى العبد
وان طال العهد اذا جاء او انها فاطالب الحق ان ينتظر احسان الله تعالى ولا ييأس منه
وفي الحديث (افضل اعمال امتي انتظارهم فرج الله) * قل النصر لما عقل يوسف عن الله او
امرء ونواهيء واستقام معه على شروط الادب اعطاه حكما على الغيب في تعبير الرؤيا وعلمنا
بنفسه في مخالفة هواها * قال بعض الاكابر الكمال العلمي افضل من الكمال العملي
والتقصير من جهة العلم اشد من التقصير من جهة العمل فان حسن العقيدة وصفاء القريحة
بسبب العلم والكمال ولشرفه امر الله تعالى سيد الانبياء صلوات الله عليه وعليهم وسلامه
بطلب الزيادة منه فقال ﴿ وقل رب زدني علما ﴾ وقد ذكر اهل الاشارة ان آدم عليه السلام
وصل الى رياسة سجود الملائكة بعلم الاسماء وسليمان الى الملك العظيم بالفهم وعلم منطق
الطير ويوسف الى النجاة والشرف والعز بعلم التعبير فالعالم بعلم التوحيد كيف لا ينجو من
الجحيم وينال شرف لقاء الله تعالى في دار النعيم ﴿ وكذلك ﴾ اي مثل الجزاء العجيب الذي

جزينا يوسف ﴿نجزى المحسنين﴾ كل من يحسن في عمله وفي تعليق الجزاء المذكور بالمحسنين اشعار بعلية الاحسان له وتنبيه على انه سبحانه انما آتاه الحكم والعلم لكونه محسنا في اعماله متقيا في غنقوان امره هل جزاء الاحسان الا الاحسان * قال بعض الاكابر بنجزى المحسنين الذين يحسنون لانفسهم في الطلب والارادة والاجتهاد والرياضة فمن ادخل نفسه في زمرة اهل الاحسان جزاه الله باحسن الجزاء واجبه كما قال الله تعالى ﴿والله يحب المحسنين﴾ فمن احبه الله نال سعادة الدارين وفي الحديث (اذا احب الله العبد نادى جبريل ان الله يحب فلانا فاحبه فيحبه جبريل فينادى في اهل السماء ان الله يحب فلانا فاحبوه فيحبه اهل السماء ثم يوضع له القبول في اهل الارض) وفي التأويلات النجمية ﴿ولما بلغ﴾ يوسف القلب ﴿اشده﴾ مبلغ كماله استعداد له لقبول فيض الالوهية ﴿آتياء حكما وعلما﴾ افضنا عليه سجال الحكمة الالهية والعلم الدني وكما افضنا على القلب ما هو مستحقه من الحكمة والعلم بفضلنا ﴿و﴾ كرنا ﴿كذلك بنجزى المحسنين﴾ الاعضاء الرئيسة والجوارح اذا احسنوا الاعمال والاخلاق على قاعدة الشريعة والطريقة خير الجزاء وهو التبليغ الى مقام الحقيقة انتهى * ثم ان الجزاء ينبغي ان يكون مترتبا على انقضاء العمل فتارة يظهر بعد تمام الاعمال كلها وتارة يظهر لكل عمل منقضى جزاء وهكذا الى الوصول الى غاية الاجزية فعلم تعبير رؤيا الملك وصاحي السجن اوتي يوسف في السجن وتماه مع انضمام العلوم الكلية بعد انتهاء الابتلاء فافهم المقام وكن على بصيرة من ادراك دقائق الكلام ﴿ورأودته﴾ هو في بيتها عن نفسه ﴿المرأودة المطالبة من راد يروود اذا جاء وذهب لطلب شيء﴾ مفاعلة من واحد لكن لما كان سبب هذا الفعل صادرا من الجانب المقابل لجانب فاعله وان مرأودتها انما هي لجمال يوسف كمدواة الطبيب انما هي للمرض الذي هو من جانب المريض عبر عنه بالمسبب وجي بصيغة المفاعلة وتعديتها بعن لتضمنها معنى المخادعة. فالمعنى خادعت زليخا يوسف عن نفسه لتنال غرضها اي فعلت ما يفعل المخادع لصاحبه عن شيء لا يريد اخراجه عن يده وهو يحتال ان يأخذه منه وهي عبارة عن التحل في مواقفه اياها والحل طلب بحيلة وتكلف كما في القاموس وايراد الموصول لتقرير المرأودة فان كونه في بيتها مما يدعو الى ذلك. قيل لواحدة ما حملك على ما انت عليه مما اخير فيه قالت قرب الوساد وطول السواد ولاظهار كمال نزاهته فان عدم ميله اليها مع دوام مشاهدته لمحاسنها وامتناعه منها مع كونه تحت مملكتها ينمى بكونه في اعلى معارج العفة والنزاهة - حكى - ان زليخا كانت من اجمل النساء وكانت بنت سلطان المغرب واسمه طيموس فرأت ذات ليلة في المنام غلاما على احسن ما يكون من الحسن والجمال فسألت عنه فقال انا عزيز مصر فلما استيقظت افقتت بما رأت في الرؤيا وادى ذلك الى تغير حالها ولكنها كسبت جانها عن الاغيار دهرها نهان ميداشت رازش دردل تنك * چو كان لعن ولعن الدر دل سنك

ثم تقطن من في البيت من الجوارى وغيرها ان بها امرا فقال بعض اصحابه لعين وبعض باصابة السحر وبعض بمس الجن وبعض بالعشق

صبح عند الناس انى عاشق * غير ان لم يعرفوا عشقى لمن

ففتش عن امرها فما وجد من غير العشق

زلیخا عشق را پوشیده می داشت * بسینه تخم را پوشیده میکاشت
ولی سر میزد آن مردم زجایی * همی کرد از برون نشو و نمایی
خوشت از بخردان این نکته گفتن * که مشک عشق را نتوان نهفتن
اگر بر مشک کر در پرده صدتوی * کند غمازی از صد پرده اش بوی
وقد كان خطبها ملوك الاطراف فابت الاعزیز مصر فجهزها ابوها بما لایحصى من العیید
والجوارى والاموال وارسلها مع حواشیه الی جانب مصر فاستقبلها العزیز بجمع کثیر
فی زینة عظیمة فلما رآته زلیخا علمت انه لیس الذی رآته فی المنام فاخذت تبکی وتحسر علی
ما فات من المطلوب

نه آنست آنکه من در خواب دیدم * بجست وجویش این محنت کشیدم
خدا را ای فلک بر من یخشای * بر روی من دری از مهر بکشای
مسوز از غم من بی دست و پا را * مده بر کنج من این ازدهارا
فسمعت من الهاتف لایحزنی یازلیخا فان مقصودك انما یحصل بواسطه هذا
زلیخا چون زغیب این مژده بشنود * بشکرانه سر خود بر زمین سود
ثم لما دخلوا مصر انزلوا زلیخا فی دار العزیز بالغز والاحترام وهی فی نفسها علی الفراق
والآلام

بظاهر باهمه گفت و شنوداشت * ولی دل جای دیگر در کرو داشت
نهی صد دسته ریحان پیش بلبل * نخواهد خاطرش جز نکمته کل
وكانت هذه الحال سنین وبقیت بکرا لان العزیز کان عینا لایقدر علی المواقعة
بیا جامی که همت بر کاریم * ز کنعان ماه کنعانا بر آریم
زلیخا بادل امید وارست * نظر بر شاهراه انتظارست
فکان ما کان من حسد الاخوان ووصول یوسف الی مصر بالعبودية فلما رآته زلیخا علمت
انه الذی رآته فی المنام وقالت

بخوابم روی زیباوی نمودست * شکب از جان شیداوی ربودست
درین کشور ز سودایش قدام * بدین شهر از تمناش قدام
[چون یوسف بخانه عزیز درآمد سلطان عشق رخت بخانه زلیخا فرستاد و لشکر حسنش
متاع صبر و سکون اورا بیغماداد]

زلیخا چون برویش دیده بکشد * بیک دیدارش افتاد آنچه افتاد
ز حسن صورت و لطف شمائل * اسیرش شد بیک دلنی بصددل
بمعشوقان چو یوسف کس نبوده * جمالش از همه خوبان فزوده
نبود از عاشقان کس چون زلیخا * بعشق از جمله بود افزون زلیخا
ز طفلی تابه پیر عشق ورزید * بشاهی و اسیری عشق ورزید
[بعد از آنکه عشق بنایت کشید و شوق بنهایت آنجامید صورت حال بمیان آورد بایوسف]

- روى - ان يوسف كان يأوى الى بستان في قصر زليخا يعبد الله فيه وكان قد قسم نهاره ثلاثة اقسام ثلثا لصلواته وثلثا يبكي فيه وثلثا يسبح الله فيه ويذكره فلما ادرك يوسف مبالغ الرجال جعلت زليخا تراوده عن نفسها وهو يهرب منها الى البستان فلما طال ذلك عليها تغير لونها واصفر وجهها ودخلت عليها داية من داياتها فاخبرتها بذلك فاشارت عليها ان تبني له بيتا مزينا بكل ما تقدر عليه من الزينة والطيب ليكون وسيلة الى صحبة يوسف ولما فرغ الصناعات من عمله دعت العزيز فدخل فاعجبه لكونه على اسلوب عجيب وقال له اسميه بيت السرور ثم خرج فاستدعت يوسف فزينوه بكل ما يمكن من الزينة وتزنت هي ايضا وكانت بيضاء حسناء بين عينيها خال يتلأأ حسنا ولها اربع ذوائب قد نظمتها بالدر والياقوت وعليها سبع حلل وارسلت قلائدها على صدرها

بزورها نبودش احتياجي * ولي افزود ازان خود را رواجي

بخوني كل بيستانها سمرشد * ولي از عقد شبنم خو برشد

فجاؤا بيوسف

در آمد نا كهان از در چوماهي * عطارد حشمتي خورشيد جاي

وجودي از خواص آب و كل دور * جين طلعتي نور على نور

فلما دخل عليها في القسم الاول من البيت اغفلته واغلقته وراودته عن نفسه بكل حيلة ثم ادخلته في الذي يليه فاغلقته وراودته بكل ما يمكن فلم يساعدها يوسف فدفعها بما قدر عليه ثم وثم الى ان انتهى الى البيت السابع فاغلقته وذلك قوله تعالى ﴿وغلقت الابواب﴾ عليها وعليه وكانت سبعة ابواب ولذلك جاء الفعل بصيغة التفعيل الدالة على التكثير ﴿وقالت هيت لك﴾ اسم فعل معناه اقبل وبادر . وبالفارسية [بشتاب پيش من آي كه من ترا ام] واللام لليان متعلقة بمحذوف اي لك اقول هذا - روى - عن ابن عباس انه قال كان يوسف اذا تبسم رأيت النور في ضواحه واذا تكلم رأيت شعاع النور في كلامه يذهب من بين يديه ولا يستطيع آدمي ان ينعت نعتة . فقالت له يا يوسف انما صنعت هذا البيت المزين من اجلك . فقال يوسف يا زليخا انما دعيتي للحرام وحسبي ما فعل بي اولاد يعقوب البسوني قميص الذل والحزن يا زليخا اني اخشى ان يكون هذا البيت الذي سميت بيت السرور بيت الاحزان والثبور وبقعة من نقاع جهنم . فقالت زليخا يا يوسف ما احسن عينيك . قال هما اول شيء يسيلان الى الارض من جسدي . قالت ما احسن وجهك . قال هو للتراب يا كله . قالت ما احسن شعرك . قال هو اول ما ينتشر من جسدي . قالت ان فراش الحرير مبسوط فقم فاقض حاجتي . قال اذا يذهب نصيبي من الجنة . قالت ان طرفي سكران من محبتك فارفع طرفك الى حسني وجمالي . قال صاحبك احق بحسبك وجمالك مني قالت هيت لك ﴿قال معاذ الله﴾ هو من جملة المصادر التي ينصبها العرب بافعال مضمرة ولا يستعمل اظهارها كقولهم سبحان الله وغفرانك وعونك اي اعوذ بالله معاذاً عما تدعوني اليه من العصيان والحيانة ثم علل الامتناع بقوله ﴿انه﴾ اي الشأن الخطير هذا وهو ﴿ربي﴾ اي سيد العزيز الذي اشتراني ﴿احسن مثواي﴾ اي احسن

تمهدى ورعايتى حيث امرك باكرامى فاجزاؤه ان اسى اليه بالحيانة فى حرمه * وفيه ارشاد لها الى رعاية حق العزيز بالطف وجه * انه لا يفلح الظالمون * اى لا يدخل فى دائرة الفلاح والظفر كل ظالم كائنا من كان فيدخل فى ذلك المجاوزون للاحسان بالاساءة والعصيان لامر الله تعالى [واز زبان حال يوسف كه بازليخا خطاب مى كرد گفته اند]

زهى خجلت كه در روز قيامت * كه افتد برزنا كاران غرامت
جزاى آن جفا كيشان نويسند * مرا سر دفتر ايشان نويسند
وفى الآية دليل على ان معرفة الاحسان واجب لان يوسف امتنع لاجل شيئين لاجل المعصية والظلم ولاجل احسان الزوج اليه : قال الجامى

كه چون نوبت بهفتم خانه افتاد * زليخا از جان بر خاست فرياد
مراتا كى درين محنت پسندى * كه چشم رحمت از رويم ببندى
بكفتا مانع من اين دو چيزست * عتاب ايزد وقهر عزيزست
زليخا كفت زان دشمن مينديش * كه چون روز طرب بنشسته ام پيش
دهم جامى كه با جانش ستيزد * زمستى تا قيامت بر نخيزد
توميكوبى خداى من كريمست * هميشه بر كنهكاران رحيمست
مرا از كوه و زر صد خزينه * درين خلوت سرا باشد دفينه
فدا سازم همه بهر كناهت * كه تا باشد ز ايزد عذر خواه
بكفت آنكس نيم كاقتد پسندم * كه آيد بر كس ديكر كنزدم
خداى من كه نتوان حق كزاريش * بر شوت كى توان آمرز كاريش
زليخا در تقاضا كرم يوسف * همى انكيخت اسباب توقف
دلش ميخواست در سفتن بالماس * ولى ميداشت حكم عصمتش پاس

كما قال تعالى ﴿ ولقد همت به ﴾ اللهم عقد القلب على فعل شئ قبل ان يفعل من خير او شر وهو القصد والمراد همت بمخالطته ومجامعته اذ الهم لا يتعلق بالاعيان اى قصدها وعزمت عليها عزما جازما بعد ما باشرت مباديها وفعلت ما فعلت من المراودة وتغليق الابواب ودعوته الى نفسها بقولها هيت لك ولعلها تصدت هنالك لافعال اخر من بسطيدها اليه وقصد المعانقة وغير ذلك مما يضطره الى الهرب نحو الباب والتاكيد لدفع ما عسى يتوهم من اختصاص اقلعها عما كانت عليه بما فى مقاله من الزواجر ﴿ وهم بها ﴾ بمخالطتها اى مال اليها بمقتضى الطبيعة البشرية وشهوة الشباب ميلا جيليا لا يكاد يدخل تحت التكليف لا قصدا اختياريا لانه كانه برئ من ارتكاب نفس الفاحشة والعمل الباطل كذلك برئ من الهم المحرم وانما عبر عنه بالهم لمجرد وقوعه فى حجة همها فى الذكر بطريق المشاكلة لاشبهه به ولقد اشير الى تباينهما بانه لم يقل ولقد هما بالمخالطة او هم كل منهما بالآخر * قال حضرة الشيخ اقتاده قدس سر ﴿ وهم بها ﴾ اى هم للطبيعة البشرية فقمع مقتضاها ولم يعط حكمها فان عدم تقاضيه نقصان بل الكمال ان لا يعطى لها حكمها مع غاية التوقان فيترقى به الانسان وينال المراتب العالية

عند الرحمن ألا ترى أن العنين لا يمدح على ترك الجماع : وفي المشوى

هين مكن خود را خصى رهبان مشو * زانکه عفت هست شهوترا کرو

بی هوا نهی از هوا ممکن نبود * هم غزایا مردگان نتوان نمود

قال الشافعي اربعة لا يعبالله بهم يوم القيامة زهد خصى وتقوى جندى وامانة امرأة وعبادة صبي وهو محمول على الغالب كما في المقاصد الحسنة - وروى - في الخبر انه ليس من نبي الا وقد اخطأ وهم بخطيئة غير يحيى بن زكريا ولكنهم كانوا معصومين من الفواحش. فمن نسب الى الانبياء الفواحش كالعزم على الزنى ونحوه الذي يقوله الحشوية في يوسف كفر لانه شتم لهم كذا في القنية * قال بعض ارباب الاحوال كنت بمجلس بعض القصاص فقال ماسلم احد من هوى ولا فلان وسى من لا يليق ذكره في هذا المقام العظيم الشأن فقلت اتق الله فقال ألم يقل (حب الى) فقلت ويحك قال حب ولم يقل احببت قال ثم خرجت بالهم فرأيت النبي عليه السلام فقال لاتهم فقد قتلناه قال فخرج ذلك القاص الى بعض القرى فقتله بعض قطاع الطريق * لولا ان رأى برهان ربه * اى حجة الباهرة الدالة على كمال قبح الزنى. والمراد برؤيته لها كمال ايقانه ومشاهدته لها مشاهدة واصلة الى مرتبة عين اليقين التى تتجلى هناك حقائق الاشياء بصورها الحقيقية وتتخلع عن صورها المستعارة التى بها تظهر في هذه النشأة على ما نطق به قوله عليه السلام (حفت الجنة بالمكاره وخفت النار بالشهوات) وكأنه قد شاهد الزنى بموجب ذلك البرهان النير على ما هو عليه في حد ذاته اقبح ما يكون. وجواب لولا محذوف يدل عليه الكلام اى لولا مشاهدته برهان ربه في شأن الزنى لجرى على موجب ميله الجلبى لعدم المانع الظاهر ولكنه حيث كان شاهدا له من قبل استمر على ما هو عليه من قضية البرهان وفائدة هذه الشرطية بيان ان امتناعه لم يكن لعدم مساعدة من جهة الطبيعة بل بمحض العفة والتزاهة مع وفور الدواعى الداخلية وترتب المقدمات الخارجية الموجبة لظهور الاحكام الطبيعية هذا وقد نص ائمة الصناعة على ان لو في امثال هذه المواقع جار من حيث المعنى لا من حيث الصيغة مجرى التقيد للحكم المطلق كما في مثل قوله تعالى (ان كاد ليضلنا عن الهتاء لولا ان صبرنا عليها) فلا يتحقق هناك هم اصلا وقالوا البرهان مارأى في جانب البيت مكتوبا ولا تقربوا الزنى او قال له ملك تهم بفعل السفهاء وانت مكتوب في ديوان الانبياء او انفرج له سقف البيت فرأى يعقوب عاضا على يديه وبه كان يخوف صغيرا او رأى شخصا يقول له يا يوسف انظر الى يمينك فنظر فرأى ثعبانا اعظم ما يكون فقال هذا يكون في بطن الزانى غدا * كذلك * الكاف منصوب المحل وذلك اشارة الى الارادة المدلول عليها بقوله تعالى (لولا ان رأى برهان ربه) اى مثل ذلك التبصير والتعريف عرفناه برهاننا فيما قبل * لنصرف عنه السوء * خيانة السيد * والفحشاء * والزنى لانه مفرط في القبح. وفيه آية بينة وحجة قاطعة على انه لم يقع منه هم بالمعصية ولا توجه اليها قط والالقول لنصرفه عن السوء والفحشاء وانما توجه اليه ذلك من خارج فصرفه تعالى عنه بما فيه من موجبات العفة والعصمة كما في الارشاد * انه من عبادنا المخلصين * الذين اخلصهم الله لطاعة بان عصمهم عما هو قاذح فيها وفيه دليل على ان الشيطان لم يجد الى اغوائه سبيلا ألا يرى الى قوله (فبعزتك

لاغوينهم اجمعين الا عبادك منهم المخلصين) * قال في بحر العلوم واعلم انه تعالى شهد ببراهته من الذنب ومدحه بانه من المحسنين وانه من عباده من المخلصين فوجب على كل احد ان لا يتوقف في نزاهته وطهارة ذنبه وعفته وثبته في مواقع العثار * قال الحسن لم يقص الله عليكم ما حكى من اخبار الانبياء تعييرا لهم لكن لثلاث تقنطوا من رحمته لان الحجة للانبياء الزم فاذا قلت توبتهم كان قبولها من غيرهم اسرع وعدم ذكر توبة يوسف دليل على عدم معصيته لانه تعالى ما ذكر معصية عن الانبياء وان صغرت الاوذر توبتهم واستغفارهم منها كآدم ونوح وداود وابراهيم وسليمان عليهم السلام والاشارة ان يوسف القلب وان بلغ اعلى مراتبه في مقام الحقيقة وفنائه عن صفات الانانية واستغراقه في بحر صفات الهوية لا ينقطع عنه تصرفات زليخا الدنيا مادام هو في بيتها وهو الجسد فان الجسد للقلب بيت دنيوى. فلعنى انه (ورادته) يوسف القلب زليخا الدنيا (التي هو) يوسف القلب (في بيتها) اى في الجسد الدنيوى (من نفسه) لما رأت في نفسه لتعلقه بالجسد داعية الاحتفاظ من الحظوظ الدنيوية ليحتفظ منها ويحتفظ منه (وغلقت الابواب) وهى ابواب اركان الشريعة يعنى اذا فتحت الدنيا على القلب ابواب شهواتها وحظوظها غلقت عليه ابواب الشريعة التي تدخل منها انوار الرحمة والهداية ونفحات اللطاف والعناية (وقالت) اى الدنيا (هيت لك) اقبل الى واعرض عن الحق (قال) يعنى القلب الفانى عن نفسه الباقي بربه (معاذ الله) اى عياذ بالله مما سواه (انه ربي) الذي رآنى ببيان الطاف ربوبيته (احسن مشاى) اى مقامى في عالم الحقيقة فلا اعرض عنه (انه لا يفلح الظالمون) الذين يقبلون على الدنيا ويعرضون عن المولى (ولقد همت به) اى همت الدنيا بالقلب لما ترى فيه من الحاجة الضرورية الانسانية اليها (وهم بها) اى هم القلب بها فوق الحاجة الضرورية اليها لمشاركة النفس الحريصة على الدنيا ولذاتها (لولا ان رآى) القلب (برهان ربه) وهو نور القناعة التي من نتائج نظر العناية الى قلوب الصادقين (كذلك لتصرف عنه) عن القلب بنظر العناية (السوء) هو الحرص على الدنيا (والفحشاء) وهو تصرف حب الدنيا فيه (انه) قلب كامل (من عبادنا) لا من عباد الدنيا وغيرها (المخلصين) مما سوانا اى المخلصين من جنس الوجود المجازى الموصولين الى الوجود الحقيقى وهذا مقام كماله القلب ان يكون عبد الله حرا عما سواه فانما عن اوصاف وجوده باقيا باوصاف ربه كذا في التاويلات النجمية - حكى - عن على بن الحسن انه كان في البيت صنم فقامت زليخا وسترته بثوب فقال لها يوسف لم فعلت هذا قالت استحييت منه ان يرانى على المعصية

درون پرده کردم جایکاهش * که تائبود بسوى من نکاهش

زمن آيين بى دى نيند * درين کارم که مى بينى نيند

فقال يوسف أتستحيين ممن لا يسمع ولا يبصر ولا يفقه وانا احق ان استحي من ربي الذي خلقني فاحسن خلقى * قال في التبيان ان يوسف لما رأى البرهان قام هاربا مبادرا الى الباب فقبضته زليخا وذلك قوله تعالى ﴿واستبقا الباب﴾ بحذف حرف الجر اى تسابقا الى الباب البرانى الذى هو المخرج من الدار ولذلك وحد بعد الجمع فيما سلف اما يوسف فللفرار منها

وامامی فلتصده عن الخروج والفتح ﴿١﴾ وقدت قميصه من دبر ﴿٢﴾ ای اجتذبه من ورائه وخلفه
فانشق طولا نصفين وهو القد كما ان الشق عرضا هو القبط ﴿٣﴾ والفا ﴿٤﴾ وجدا وصادفا
﴿٥﴾ سيدها ﴿٦﴾ زوجها وهو قطير، تقول المرأة لزوجها سيدي ولم يقل سيدها لان ملك
يوسف لم يصح فلم يكن له سيدها، على الحقيقة ﴿٧﴾ لدى الباب ﴿٨﴾ ای عند الباب البراني مقبلا
ليدخل او كان جالسا مع ابن عم زليخا يقال له يليخا - روى - عن كعب انه لما هرب
يوسف بجمل فراش القفل يتاسر ويسقط حتى خرج من الابواب كما قال المولى الجامي

چو کش اندر دويدن کام تيزش * کشاد ازهر دري راه كريزش

بهر درکامدی بی در کشایی * بریدی قفل جایی پره جایی

زليخا چون بدیدان از عقب جست * بوی در آخرین درگاه پیوست

بی باز آمدن دامن کشیدش * زسوی پشت پیراهن دریدش

برون رفت از کف آن غم رسیده * بسان غنچه پیراهن دریده

برون آمد پیش آمد عزیزش * گروهی از خواص خانه نیزش

* ﴿٩﴾ قالت ﴿١٠﴾ كأنه قيل فماذا كان حين الفيا العزيز عند الباب ف قيل قالت متزهة نفسها

﴿١١﴾ ماجزاء من اراد باهلك سوا ﴿١٢﴾ من الزنى ونحوه وما نافية ای ليس جزاؤه ﴿١٣﴾ الا ان

يسجن او عذاب اليم ﴿١٤﴾ الا السجن او العذاب الاليم مثل الضرب بالسوط ونحوه او استفهامية

ای ای شی جزاؤه غیر ذلك كما تقول من في الدار الا زيد * قال العزيز من اراد باهلی سوا قالت

زليخا كنت نائمة في الفراش فجاء هذا الغلام العبراني وكشف عن ثيابي وراودني عن نفسي

چو دزدان بر سر بالینم آمد * بقصد حرمن نسرينم آمد

خیالش آنکه من از وی نه آگاه * بحرم کلستانم آورد راه

باذن باغبان نا کشته محتاج * برد تا سنبیل وکل را بتاراج

فالتفت العزيز اليه وقال يا غلام هذا جزاء منك حيث احسنت اليك وانت تخزني

نمی شاید درین دیر پر آفات * جز احسان اهل احسان را مکافاة

ز کوی حق کنزاری رخت بستی * نمک خوردی نمکداری شکستی

كأنه قيل فماذا قال يوسف حينئذ ف قيل ﴿١٥﴾ قال ﴿١٦﴾ دفعا عن نفسه وتنزيها لعرضه ﴿١٧﴾ هي راوتی

عن نفسي ﴿١٨﴾ طالبتني للمواقعة لا اني أردت بها سوا كما قالت

زليخا هرچه میگوید دروغست * دروغ او چراغ بی فروغست

زن از بملوی جب شد آفریده * کس از جب راستی هرگز ندیده

فقال العزيز ما اقبل قولك الا ببرهان وفي رواية نظر العزيز الى ظاهر قول زليخا وتظاهرها

فامر بان يسجن يوسف وعند ذلك دعا يوسف بانزال البراءة وكان لزليخا خاله ابن في

المهد ابن ثلاثة اشهر او اربعة اوستة على اختلاف الروايات فهبط جبريل الى ذلك الطفل

واجلسه في مهده وقال له اشهد ببراءة يوسف فقام الطفل من المهد وجعل يسي حتى قام

بين يدي العزيز وكان في هجرانه

فغان زد کای عزیز آهسته تر باش * ز تعجیل عقوبت بر حذر باش
مزاوار عقوبت نیست یوسف * بلطف و مرحمت اولیست یوسف
عزیز از گفتن کودک عجب ماند * سخن با او بقانون ادب راند
که ای ناشسته لب زالایش شیر * خدایت کرد تلقین حسن تقریر
بکورش که این آتش که افر وخت * کز انم پرده عز و شرف سوخت

كما قال الله تعالى ﴿ وشهد شاهد من أهلها ﴾ أي ابن خالها الذي كان صبييا في المهد وإنما
القي الله الشهادة على لسان من هو من أهلها ليكون اوجب للحجة عليها واوثق لبراءة
يوسف وانفى للتهمة عنه * وفي الارشاد ذكر كونه من أهلها لبيان الواقع اذ لا يختلف الحال
في هذه الصورة بين كون الشاهد من أهلها او من غيرهم * واعلم انه تكلم في المهد جماعة
منهم شاهد يوسف هذا . ومنهم نينا صلى الله عليه وسلم فانه تكلم في المهد في اوائل ولادته
واول كلام تكلم به ان قال (الله اكبر كبيرا والحمد لله كثيرا وسبحان الله بكرة واصيلا) . ومنهم
عيسى عليه السلام ويأتى تكلمه في سورة مريم ومنهم مريم . والدة عيسى عليه السلام .
ومنهم يحيى عليه السلام . ومنهم ابراهيم الخليل عليه السلام فانه لما سقط على الارض استوى
قائما على قدميه وقال لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد الحمد لله الذي هدانا لهذا
. ومنهم نوح عليه السلام فانه تكلم عقيب ولادته فان امه ولدته في غار خوقا على نفسها وعليه
فلما وضعته وارادت الانصراف قالت وانوحاه فقال لها لا تخافى احدا على ياماه فان الذى
خلقنى يحفظنى . ومنهم موسى عليه السلام فانه لما وضعته امه استوى قاعدا وقال ياماه لا تخافى
اى من فرعون ان الله معنا . وتكلم يوسف عليه السلام في بطن امه فقال انا المفقود والمغيب
عن وجه ابى زمانا طويلا فاخبرت امه والده بذلك فقال لها اكتمى امرى . واجاب واحدا امه
بالتمسيت وهو في بطنها حين عطست وسمع الحاضرون كلهم صوته من جوفها . ومنهم ابن
المرأة التى مر عليها بامرأة يقال انها زنت فشهد بالبراءة . ومنهم طفل الذى اخذود . ومنهم
ابن ماشطة بنت فرعون * عن ابن الجوزى ان ماشطة بنت فرعون لما اسلمت اخبرت الابنة
اباها باسلامها فامر بالقائها والقاء اولادها في النقرة المتخذة من النحاس المحماة فلما بلغت
النوبة الى آخر ولدها وكان مرضعا قال اصبرى يا اماه فانك على الحق . ومنهم مبارك النيامة
قال بعض الصحابة دخلت دارا بمكة فرأيت فيها رسول الله وسمعت منه عجبا جاءه رجل
بصبي يوم ولد وقد لفه في خرقة فقال النبي عليه السلام (يا غلام من انا) قال الغلام بلسان طلق
انت رسول الله قال (صدقت بارك الله فيك) ثم ان الغلام لم يتكلم بشئ فكننا نسميه مبارك النيامة
وكانت هذه القصة في حجة الوداع . ومنهم صاحب جريج الراهب وقصته ان جريجما كان يتعبد
في صومعة فقالت بنية من بنى اسرائيل لاقتنه فعرضت له نفسها فلم يلتفت اليها فمكنت نفسها
من راعى غم كان يأوى بغمه الى اصل صومعته فولد غلاما وقالت ان من جريج فضربوه
وهدموا صومعته فصلى جريج وانصرف الى الغلام ووضع يده على رأسه فقال بحق الذى
خلقك ان تخبرنى من ابوك فتكلم باذن الله تعالى ان ابى فلان الراعى فاعتذروا الى جريج

وبنوا صومعته . ومنهم ما ذكره الشيخ محي الدين ابن العربي قدس سره قال قلت لبنتي زينب مرة وهي في سن الرضاعة قريبا عمرها من سنة مائتوا في الرجل يجامع حليلته ولم يتزل فقالت عليه الغسل فتعجب الحاضرون من ذلك ثم اني فارقت تلك البنت وغبت عنها سنة في مكة وكنت اذنت لوالدتها في الحج وجاءت مع الحج الشامي فلما خرجت للملاقاتها رأيتني من فوق الجمل وهي ترضع فقالت قبل ان تراني امها هذا ابني وضحكت ورمت نفسها الى كما في انسان العيون ﴿ ان كان قيصه قد من قبل ﴾ الشرطية محكية على ارادة القول كأنه قيل وشهد شاهد من اهلها فقال ان كان قيصه وجمع بين ان الذي هو للاستقبال وبين كان لان المعنى ان يعلم ان قيصه قد من قبل اي من قدام فالشرط وان كان ماضيا بحسب اللفظ لكنه في تأويل المضارع * فان قلت كيف اطلق الشهادة على قول هذه الشرطية مع ان الشهادة في عرف الشرع عبارة عن الاخبار بثبوت حق الغير على غيره بلفظ اشهد * قلت هذه الشرطية تقوم مقام الشرطية وتؤدي مؤداها من حيث ان قولها ثبت به صدق يوسف وبطل قولها ﴿ فصدقت ﴾ اي فقد صدقت زليخا في قولها ﴿ وهو من الكاذبين ﴾ في قوله لانه اذا طلبها دفعته عن نفسها فشقت قيصه من قدام او يسرع خلفها ليدركها فيتعثر بذيله فينشق جيبه ﴿ وان كان قيصه قد من دبر ﴾ من خلف ﴿ فكذبت ﴾ في قولها ﴿ وهو من الصادقين ﴾ لانه يدل على انها تبعته فاجتذبت ثوبه فقذته ﴿ فلما رأى ﴾ العزيز قيصه قد من دبر ﴿ وعلم براءة يوسف وصدقه كما قال الجامي

عزيزا زطفل چون کوش این سخن کرد * روان تفتیش حال پیرهن کرد
چو دید از پس دریده پیرهن را * ملامت کرد آن مکاره زن را
﴿ قال انه ﴾ اي الامر الذي وقع فيه التشاجر ﴿ من كيدكن ﴾ من جنس حيلتكين ومكركن ايها النساء لا من غيركن فخجلت زليخا وتعميم الخطاب للتنبيه على ان ذلك خلق لهن عريق ﴿ ان كيدكن عظيم ﴾ فانه الصق واعلق بالقلب واشد تأثرا في النفس اي من كيد الرجال فعظم كيد النساء على هذا بالنسبة الى كيد الرجال ولان الشيطان يوسوس مسارقة وهن يواجهن به الرجال فالعظم بالنسبة الى كيد الشيطان * وعن بعض العلماء انا اخاف من النساء ما لا اخاف من الشيطان فانه تعالى يقول ﴿ ان كيد الشيطان كان ضعيفا ﴾ وقال للنساء ﴿ ان كيدكن عظيم ﴾

ز کید زن دل مردان دو نیمست * زنانرا کیدهای بس عظیمست
عزيزانرا کند کيد زنان خوار * بکيد زن بود دانا گرفتار
زمکر زن کسی عاجز مبادا * زن مکاره خود هرگز مبادا
﴿ يوسف ﴾ اي قال العزيز يا يوسف ﴿ اعرض عن هذا ﴾ الامر وعن التحديث به واكتمه حتى لا يشيع في عيروني

قدم از رای غمازی بدرنه * که باشد پرده پوش از پرده در به
﴿ واستغفري ﴾ انت يا زليخا ﴿ لذنبك ﴾ الذي صدر عنك وثبت عليك ﴿ انك كنت ﴾

بسبب ذلك ﴿ من الخاطئين ﴾ من جملة القوم الذين تعمدوا للخطيئة والذنب يقال خطي اذا اذنب عمدا والتذكير لتغليب الذكور على الاناث وفي الحديث (كل ابن آدم خطاء وخير الخطائين التوابون) وكان العزيز رجلا حليما فاكتفى بهذا القدر في مؤاخذتها كما قال المولى الجامى

عزيز اين گفت ويرون شدزخانه * بخوش خويي سمر شد در زمانه
تحميل دلکش است اما نه چنديں * نکر خويي خوشست امانه چنديں
چومرد از زن بخوش خويي کشدار * زخوش خويي بيد رويي کشدار
مکن با کار زن چندان صبري * که افتد رخنه درسد غيوري
وقيل كان قليل الغيرة - وروی - انه حلف ان لا يدخل عليها الى اربعين يوما واخرج يوسف من عندها وشغله في خدمته وبقيت زليخا لا ترى يوسف

دریغ آن صید کز دام برون رفت * دریغ آن شهد کز کام برون رفت
عزیمت کرد روزی عنکبوتی * که بهر خود کند تحصیل قوتی
بجایی دید شهبازی نشسته * زقید دست شاهان باز رسته
بکرد او تنیدن کرد آغاز * که بندد بال و پرش را ز پرواز
زمانی کار در پیکار او کرد * لعاب خود همه در کار او کرد
چون آن شهباز کرد ازوی کناره * نماید غیر تاری چند پاره
منم آن عنکبوت زارو رنجور * قتاده از مراد خویشان دور
دک جانم کسسته همچو تارش * نکشته مرغ امید شکارش
کسسته تارم از هر کار و باری * بدستم نیست جز بکسسته تاری

﴿ والاشارة ان يوسف القلب لما رأى برهان ربه وهو نظر نور العناية التي من نتائجها القناعة وهرب من زليخا الدنيا وما انخدع من زينتها وشهواتها اتبعته زليخا الدنيا ﴾ (واستبق الباب) وهو الموت فان الموت باب بين الدنيا والآخرة وكل الناس داخله فمن زحزح عن باب دار الدنيا دخل باب الدار الآخرة لان من مات قامت قيامته فتعلقت زليخا الدنيا بشهواتها بذيل قميص بشرية يوسف القلب قبل خروجه من باب الموت الحقيقي ﴿وقدت قميصه﴾ فقدت قميص بشريته ﴿من دبر﴾ فلما خرج يوسف القلب من باب موت البشرية والصفات الحيوانية واتبعته زليخا الدنيا ﴿والفيا سيدها لدى الباب﴾ وهو صاحب ولاية تربية يوسف القلب وزوج زليخا الدنيا وانما سمي سيدها لان اصحاب الولايات هم سادة الدنيا والآخرة وهم الرجال الحقيقية المتصرفون في الدنيا كتصرف الرجل في امراته ﴿قالت ماجزاء من اراد باهلك سوا﴾ ماجزاء قلب يتصرف في الدنيا بالسوء وهو على خلاف الشريعة ووفق الطبيعة ﴿الا ان يسجن﴾ في سجن الصفات الذميمة النفسانية ﴿او عذاب اليم﴾ اي يعذب بالبعد والفراق ﴿قال﴾ يوسف القلب واظهر عداوة زليخا الدنيا بعد ان تخرق قميص بشريته وخرج من باب الموت عن صفاتها ﴿هي راودتنى عن نفسى﴾ لانها كانت مأمورة بخدمتي كما قال ﴿يا دنيا اخدمني من خدمتي﴾ واني

كنت فارا منها قوله (ففروا الى الله) (وشهد شاهد من اهلها) اي حكم بينهما كما هو العقل
 الفرزي دون العقل المجرد فان الفرزي دنيوي والمجرد اخروي. فالمعنى ان حاكم العقل
 الفرزي الذي هو من اهل زليخا حكم (ان كان قميصه قد من قبل) اي ان كان قميص بشرية
 يوسف القلب قد من قبل يدل على ان التابع كان يوسف القلب على قدمي الهوى والحرص
 فعدل عن الصراط المستقيم العصمة وقد قميص بشريته من قبل (فصدقت) زليخا الدنيا انها
 متبوعة (وهو من الكاذبين) في دعواه انها راودتني عن نفسي واتبعني (وان كان قميصه قد من
 دبر فكذبت) زليخا الدنيا انها متبوعة (وهو من الصادقين) يعني يوسف القلب صادق في ان زليخا
 الدنيا راودته عن نفسه واتبعته وانه متبوع (فلما رأى قميصه قد من دبر) ميز حاكم العقل ان يتصرف
 زليخا الدنيا لاتصل الى يوسف القلب الا بواسطة قميص بشريته (قال انه) اي التعلق بقميص بشريته
 يوسف القلب (من كيد كن) اي من كيد الدنيا وشهواتها (ان كيد كن عظيم) لأنك تكدن
 في امر عظيم وهو قطع طريق الوصول الى الله العظيم على القلب السليم (يوسف اعرض عن هذا)
 اي يا يوسف القلب اعرض عن زليخا الدنيا فان كثرة الذكرك تورث المحبة وحب الدنيا رأس كل خطيئة
 (واستغفر لي ذنبيك) يا زليخا الدنيا (انك كنت) بزيتك وشهواتك قاطعة طريق الله تعالى على
 يوسف القلب وانت في ذلك (من الخاطئين) الذين ضلوا عن الطريق واضلوا كثيرا كذا في التأويلات
 النجمية نفعا الله بحقائقها وقال نسوة * اي جماعة من النساء وكن خمسا امرأة الحجاز وامرأة الساق
 وامرأة صاحب الدواب وامرأة صاحب السجن وامرأة الحاجب * والنسوة اسم مفرد لجمع
 المرأة وتأتيه غير حقيقي ولذا لم يلحق فعله تاء التأنيث * وقال الرضي النسوة جمع لانها على
 وزن فعلة فيقدر لها مفرد وهو نساء كغلام وغلمة لانها اسم جمع [أورد اندكه اكرچه
 عزيزاين قصه را تسكين داد اما سخن عشق نهان كي يماند شمه ازين واقعه در السنة عوام افتاد]

زليخارا چو بشكفت آن كل راز * جهاني شد بطغش بلبل آواز

[وبعض از خواتين مصر زبان ملامت بر زليخا دراز کردند و هر آينه عشق را غوغای
 ملامت در کارست نه سودای سلامت] : قال الحافظ

من ازان حسن روز افزون که يوسف داشت دانستم * که عشق از پرده عصمت برون آرد زليخارا
 وقال الجامي

نسازد عشق را کنج سلامت * خوشا رسوایی و کویی ملامت

غم عشق از ملامت تاره گردد * وزین غوغا بلند آوازه گردد

(في المدينة) * ظرف لقائ اي اشعن الامر في مصر اوصفة للنسوة * وقال الكاشفي
 [با یکدیگر نشسته گفتند در شهر مصر بموضعی که عین الشمس مضمون سخن ایشان
 آنکه] (امرأة العزيز) * والعزیز بلسان العرب الملك والمراد به قطغیر وزیر الریان وبامراته
 زليخا ولم یصر حن باسمها على ما عليه عادة الناس عند ذکر السلطان والوزیر ونحوهما و ذکر
 من يتبعهم من خواص حرمهم * وقال سعدی المفتی صرحن باضافتها الى العزيز مبالغة
 للتشنيع لان النفوس اقبل الى سماع اخبار ذوی الاخطار وما یجری لهم (تراود فتيها)

اي تطالب غلامها بمواقعة لها وتحتال في ذلك وتخادعه ﴿ عن نفسه ﴾ والفتى من الناس الشاب ويستعان للملوك وان كان شيخا كالغلام وهو المراد هنا وفي الحديث (لا يقولن احدكم عبادي وامتي كلكم عبيد الله وكل نسائكم اماء الله ولكن ليقل غلامى وجارىتى وفتاى وفتاتى) قال ابن الملك انما كره النبي عليه السلام ان يقول السيد عبادى لان فيه تعظيما لنفسه ولان العبد في الحقيقة انما هو لله قيل انما يكره اذا قاله على طريق التناول على الرقيق والتحقير لشأنه والا فقد جاء القرآن به قال الله تعالى ﴿ والصالحين من عبادكم وامائكم ﴾ ﴿ قد شغفها حبا ﴾ [بدرستى كه بشكافته است غلاف دل او از جهت دوستى يعنى محبت يوسف بدرون دل او در امد] وهو بيان لاختلال احوالها القلية كاحوالها القالية خبرتان وحبا تميز منقوله من الفاعلية اى شق حبه شغاف قلبها حتى وصل الى فؤادها. والشغاف حجاب القلب وقرى شغفها بالعين المهملة يقال شغفه الحب احرق قلبه كما فى الصحاح * اعلم ان المحبة هو الميل الى امر جميل وهو اذا كان مفرط ايسمى عشقا وهو اذا كان مفرط ايسمى سكر او هيمانا وصاحب العشق المفرط معذور غير ملام لان آفة سماوية كالجنون والمرض مثلا والمحبة اصل الایجاد وسببه كما قال تعالى (كنت كنزا مخفيا فاجبت ان اعرف) قال القاشانى العشق اخص لانه محبة مفرطة ولذلك لا يطلق على الله لانتفاء الافراط عن صفاته انتهى * قال الجنيد قالت النار يارب لو لم اطعمك هل كنت تعذبني بشئ هو اشد مني قال نعم كنت اسلط عليك نارى الكبرى قالت وهل نار اعظم مني قال نعم نار محبتي اسكنها قلوب اوليائى المؤمنين كذا فى فتح القريب * قال يحيى بن معاذ لو زلت خزائن العذاب ما عذبت عاشقا قط لانه ذنب اضطرار لاذنب اختيار وفى الحديث (من عشق فعف وكم ثم مات مات شهيدا) : قال الحافظ

عاشق شوارنه روزى كار جهان سر آيد * ناخوانده نقش مقصود از كارگاه هستى
وعشق زليخا وان كان عشقا مجازيا لكن لما كان تحققة به حقيقة وصدقا جذبا الى المقصود
وال الامر من المجاز الى الحقيقة لانه قنطرتها : قال العطار فى منطق الطير

هر كه او در عشق صادق آمدست * بر سرش معشوق عاشق آمدست

كر بصدق عشق پيش آيد ترا * عاشقت معشوق خویش آيد ترا

﴿ انا لنريها ﴾ اى نعلمها علما مضاهيا للمشاهدة والعيان فيما صنعت من المراودة والمحبة المفرطة مستقرة ﴿ فى ضلال ﴾ فى خطأ وبعد عن طريق الرشد والصواب ﴿ ميين ﴾ واضح لا يخفى كونه ضلالا على احد او مظهر لامرهما فيما بين الناس وانما لم يقلان انها فى ضلال ميين اشعارا بان ذلك الحكم غير صادر عنهن مجازفة بل عن علم ورأى مع التلويح بانهن متزهات عن امثال ما هي عليه ولذا ابتلاه الله تعالى بمارمين به الغير لانه ما عير احد اخاه بذنب الا ارتكبه قبل ان يموت وهذه اعنى ملامة الخلق وتضليلهم علامة كمال المحبة ونتيجته لان الله تعالى اذا اصطفى عبدا لجناحه رفع محبته الذاتية عن قلوب الاغيار غيرة منه عليه ولذا ترى ارباب الاحوال واصحاب الكشوف مذكورين غالبسا بلسان الذم والتعير اذ هم قد تجاوزوا حد الجمهور فكانوا كالمسك بين الدماء فكما ان المسك خرج بذلك الوصف الزائد عن كونه جنس

الدم فكذا العشاق خرجوا بما هم عليه من الحالة الجمعية الكمالية عن كونهم من جنس العباد ذوى التفرقة والنقصان والجنس الى الجنس يميل لا الى خلافه فافهم حقيقة الحال وهو اللامح بالبال ﴿ فلما سمعت بمكرهن ﴾ باعتبارهن وسوء قولهن وقولهن امرأة العزيز عشقت عبدها الكنعانى وهو مقتها وتسميته مكررا لكونه خفية منها كمكر الماكر وان كان ظاهرا لغيرها ﴿ ارسلت اليهن ﴾ تدعوهن للضيافة اكراما لهن ومكررا بهن ولتعذر في يوسف لعلمها انهن اذا رأينه دهشن وافتتن به . قيل دعت اربعين امرأة منهن الجنس المذكورات ﴿ واعتدت ﴾ اى احضرت وهيات ﴿ لهن متكأ ﴾ اى ما يتكئ عليه من الفارق والوسائد وغيرها عند الطعام والشراب كعادة المترفين ولذلك نهى عن الاكل بالشمال او متكأ . وقرئ متكأ وهو الاترج او الزماورد بالضم وهو طعام من البيض واللحم معرب والعامة تقول الزماورد كما في القاموس ﴿ وآتت كل واحدة منهن ﴾ بعد الجلوس على المتكأ ﴿ سكيناً ﴾ لتستعمله في قطع ما يعهد فيما قدم بين ايديهن وقرب اليهن من اللحوم والفواكه ونحوها وقصدت بتلك الهيئة وهى قعودهن متكئات والسكاكين في ايديهن ان يدهشن ويبهتن عند رؤيته ويشغلن عن نفوسهن فيقع ايديهن على ايديهن فيقطعنها لان المتكى اذا بهت لشيء وقعت يده على يده - روى - انها اتخذت لهن ضيافة عظيمة من الوان الاطعمة وانواع الاشربة بحيث لا توصف

روان هم سو كنيزان وغلaman * بخدمت همجو طاوسان خرامان
برى رويان مصرى حلقه بسته * بمسندهاى زرکش خوش نشسته
چو خوان برداشتند از پيش آنان * زليخا شكر كويان مدح خوانان
نهاد از طبع حيلت ساز بر فن * ترنج و كزلكى بردست هر زن
﴿ وقالت ﴾ ليوسف وهن مشغولات بمعالجة السكاكين واعمالها فيما بايدهن من الفواكه واضرابها ﴿ اخرج ﴾ يايوسف ﴿ عليهن ﴾ اى ابرز لهن : قال المولى الجامى
بيای خود زليخا سوى او شد * دران كاشانه هم زانوى او شد
بزارى گفت كاي نور دو دیده * تمنسای دل محنت رسیده
فتادم در زبان مردم از تو * شدم رسوا میان مردم از تو
كرقم آنكه در چشم تو خوارم * بنزدك تو بس بی اعتبارم
مده زين خوارى وبی اعتبارى * ز خاتونان مصرم شرمسارى
شد از افسون آن افسونكر كرم * دل يوسف به بیرون آمدن نرم
پی تزین او چون باد برخاست * چوسرو از حله سبزش بیاراست
فرود آویخت كیسوى مغبر * به پیش حله اش چون غبر تر
میانش را كه بامو همسرى كرد * ز زرین منطقه زیور كرى كرد
بسر تاج مرصع از جواهر * زهر جوهر هزارش لطف ظاهر
بیا نعلینی از لعل و كهر پر * برو بسته دوال از رشته در
﴿ فلما رأينه ﴾ عطف على مقدر فخرج عليهن

ز خلوت خانه آن کنج نهفته * برون آمد چو کلزار شکفته
 فرآینه فلما رأیته * اکبرنه * عظمنه وهبن حسنه الفائق وجماله الرائق فان فضل جماله
 على جمال كل جميل كان كفضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب وسيأتى مزيد البيان
 فى هذا الشأن او حضن ليوسف من شدة الشبق على حذف اللام. والشبق شدة شهوة الضراب
 والمرأة اذا اغتلمت واشتدت شهوتها سال دم حيضها من اكبرت المرأة اذا حاضت لانها
 تدخل الكبر بالحيض او امنين لتوقهن اليه كما فى الكواشى * وفى الشرعة ويستحب من اخلاق
 الزوجة ما قال على بن ابي طالب « خير نساؤكم العفيفة الغليمة المطيعة لزوجها » * وقطن
 اي جرحنها بالسكاكين لفراط وحشتمن وخروج حركات جوارحهن عن منهج
 الاختيار والاعتیاد حتى لم يعلمن ما فعلن أو ابناها كما فى التبيان * وقال وهب ماتت جماعة منهن
 كما قال المولى الجامى

چو هر يك را دران دیدار دیدن * تمنا شد ترنج خود بریدن
 ندانسته ترنج از دست خود باز * زدست خود بریدن کرد آغاز
 یکی از تیغ انكشستان قلم کرد * بدل حرف وفای اورقم کرد
 یکی بر ساخت از كف صفحه سیم * کشیدش جدول از سرخی چو تقویم
 بهر جدول روانه سیلی از خون * ز عذ خود نهاده پای بیرون
 گروهی زان زنان كف بریده * ز عقل و صبر و هوش و دل رمیده
 بیع عشق يوسف جان نبردند * ازان مجلس نرفته جان سپردند
 گروهی از خرد بیکانه گشتند * ز عشق آن پری دیوانه گشتند
 گروهی آمدند آخر بخود باز * ولی با درد و سوز عشق دمساز
 جمال يوسف آمد خمی از می * بقدر خود نصیب هر کس ازوی

« وقطن ايديهن » لدهشتمن والمدهوش لا يدرك ما يفعل ولم تقطع زليخا يديها لان
 حالها انتهت الى التمكن فى المحبة كاهل النهايات وحال النسوة كانت فى مقام التلون كاهل
 البدايات فكل مقام تلون وتمكن وبداية ونهاية * قال القاشانى خرج يوسف بغتة على النسوة
 فقطعن ايديهن لما اصابهن من الحيرة لشهود جماله والغنية عن اوصافهن كما قيل

كانت صفات القاطعات اكفها * فى شاهد هو فى البرية ابداع

لا شك ان زليخة كانت ابلغ فى محبته منهن لكنها لم تنب عن التميز بشهود جماله لتمكن حال
 الشهود فى قلبها انتهى * در حقائق سلمى [مذکور است که حق تعالى بدین آیت مدعیان
 محبت را سرزنش میکند که مخلوقی در رؤیت مخلوقی بدان مرتبه میرسد که احساس الم قطع
 نمیکند شهادت شهود پذیر جمال خالق باید که بهره ییچ کس از بلا و غنا متالم نشوید]

کریا تو دمی دست در اغوش توان کرد * بیداد تو سهلست فراموش توان کرد

* وقال فى شرح الحكم العطائية ما تجده القلوب من الهموم والاحزان يعنى عند فقدان مرادها
 وتشویش معتادها فلاجل ما منعت من وجود العیان اذ لو عاينت جمال الفاعل جل عليها الم

البعد كما اتفق في قصة النسوة اللاتي قطعن ايديهن انتهى ﴿وقلن حاش لله﴾ [يا كست خدای تعالی از صفت عجز در آفریدن چنین مخلوقی] واصله حاشا حذف الالف الاخيرة تخفيفا وهو حرف جر يفيد معنى التنزيه في باب الاستثناء تقول اساء القوم حاشا زيد فوضع موضع التنزيه والبراءة فمعناه تنزيه الله وبراءة الله واللام لبيان المبرأ والمنزه كما في سقيالك والدليل في وضعه موضع المصدر قراءة ابى السماء حاشا لله بالتثوين ﴿ما هذا بشرا﴾ اي آدميا مثلنا لان هذا الجمال غير معهود للبشر ﴿ان﴾ نافية بمعنى ما ﴿هذا الاملك كريم﴾ يعني على ربه كما في تفسير ابى الليث وهو من باب قصر القلب لقلبه حكم السامعين حيث اعتقدوا انه بشر لاملك وقصرنه على الملكية مع علمهم انه بشر لانه ثبت في النفوس لا اكمل ولا احسن خلقا من الملك يعني ركز في العقول من ان لاحى احسن من الملك كما ركز فيها لئلا اقبح من الشيطان ولذلك لا يزال يشبه بهما كل متناه في الحسن والقبح وغرضهن وصفه باقصى مراتب الحسن والجمال

چو دیدندش که جز والا کهر نیست * برآمد بانک کین هذا بشر نیست

نه چون آدم ز آب وکل سرشتست * ز بالا آمده قدسی فرشتست

* قال بعضهم ان من لطف الله بنا عدم رؤيتنا للملائكة على الصورة التي خلقوا عليها لانهم خلقوا على احسن صوزة فلو كنا نراهم لطارت اعيتنا وارواخا لحسن صورهم ولذا ابتدئ رسول الله بالرؤيا تأنيسا له اذ القوى البشرية لا تحمل رؤية الملك فجأة وقدرأى جبريل في اوائل البعثة على صورته الاصلية فخر مغشيا عليه فنزل اليه في صورة الادميين كافي انسان العيون * قالوا كان يوسف اذا سار في ازقة مصر يرى تالؤا وجهه كما يرى نور الشمس من السماء عايتها وكان يشبه آدم يوم خلقه ربه وكانت امه راحيل وجدته سارة جيلتين جدا

چه گویم کان چه حسن و دایری بود * که بیرون از حد حور و پری بود

مقدس نوری از قید چه و چون * سر از جلباب چون آورده بیرون

چون آن بیچون درین چون کرد آرام * پیرو پوش کرده یوسفش نام

ز لیخانی که رشک حور عین بود * بمغرب پرده عصمت نشین بود

ز خورشید رحمت نادیده تابی * گرفتار جمالش شد بخوانی

* قال الكاشفي في تفسيره الفارسي صاحب وسيط باسناد خود از جابر انصاري نقل میکند که حضرت رسالت صلی الله علیه وسلم فرمود که جبرائیل بر من فرود آمد و گفت خدای تعالی ترا سلام میرساند و میگوید حبیب من حسن روی یوسف را از نور کرسی کموت دادم و کسوت حسن ترا از نور عرش مقرر کردم و ما خلقت خلقا احسن منك یوسف را جمال بود و آن حضرت را کمال در شهود جمال یوسف دستها بریده شد در ظهور کمال محمدی زنا را قطع یافت

از حسن روی یوسف دست بریده سهلست * دد پای دلبر من سرها بریده باشد

[از عایشه صدیقه نقل میکنند که در صفت جمال حضرت رسالت پناه فرمود که]

لوائم زليخا لورأين جينه * لاآثرن في القطع القلوب على اليد

زنان مصر بهنكام جلوة يوسف * زروی بخودی از دست خویش بپريدند

مقرر است که دل پاره پاره میکردند * اگر جمال تو ای نور دیده میدیدند

وفي الحديث (ما بعث الله نبيا الا حسن الوجه حسن الصوت وكان نبيكم احسنهم وجها واحسنهم صوتا). * يقول الفقير ايداه الله القدير الظاهر ان بعض الانبياء مفصل على البعض في بعض الامور وان الحسن بمعنى بياض البشرة مختص بيوسف وان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اسمر اللون لكن مع الملاحظة التامة وهو لا ينافي الحسن وإليه يشير قول الحافظ

آن سیه چرده که شیرینی عالم با اوست * چشم میكون اب خندان رخ خرم با اوست

وقول المولى الجامى

دير صنع نوشتست کرد عارض تو * بمشکتاب که الحسن والملاحه لك

فالحسن امر والملاحه امر آخر وبالملاحه يفضل النبي عليه السلام على يوسف وعليه يحمل قول الجامى

ز خوبی تو بهر جا حکایتی گفتند * حدیث یوسف مصری فسانه باشد

وعن ابن عباس رضى الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال (لى جبريل ان اردت ان تنظر من اهل الارض شيها بيوسف فانظر الى عثمان بن عفان) وجاء (هو) شبه الناس بمجدك ابراهيم وابيك محمد) والخطاب لرقية بنت رسول الله زوجة عثمان وكانت رقية ذات جمال بارع ايضا ومن ثم كان النساء تغنيهما بقولهن احسن شى يرى انسان رقية وبعلها عثمان وجاء فى حق رومان ام عائشة رضى الله عنها بضم الراء وفتحها (من اراد ان ينظر الى امرأة من الحور العين فلينظر الى رومان) وفيه بيان حسنها وكونها من اهل الجنة كما لا يخفى * والاشارة (وقل نسوة) صفات البشرية النفسانية من البهيمية والسبعية والشیطانية (فى المدينة) فى مدينة الجسد (امرأة العزيز) وهى الدنيا (تراود فتاها عن نفسه) تطالب عبدها وهو القلب كان عبدا للدنيا فى البداية للحاجة اليها فى التربية فلما كمل القلب وصفا وصقل عن دنس البشرية واستاهل للنظر الالهى فتجلى له الرب تعالى فتشور القلب بنور جماله وجلاله احتاج اليه كل شى وسجده حتى الدنيا (قد شغفها حبا) اى احبته الدنيا غاية الحب لما ترى عليه آثار جمال الحق ولما لم يكن للنسوة صفات البشرية اطلاع على جمال يوسف المثلب كن يلمن الدنيا على محبته ففان (انا لتراها فى ضلال مبین فلما سمعت) زليخا الدنيا (بمكرهن) فى ملامتها (ارسلت) الى الصفات وهيات اطعمة مناسبة لكل صفة منها (وآتت كل واحدة منهن سكينا) سكين الذكر (وقالت) زليخا الدنيا يوسف القلب (اخرج عليهن) وهو اشارة الى غلبات احوال القلب على الصفات البشرية (فلما رأينه) فلما وقفن على جماله وكأله (اكبرن) اكبرن جماله ان يكون جمال البشر (وقطعن ايديهن) بسكين الله كرهن تعلق ما سوى الله (وقلن حاش لله ما هذا بشرا) اى جمال بشر (ان هذا الا) حال (ملك كريم) وهو الله تعالى بقراءة من قرأ ملك

بكسر اللام ﴿قالت فذلكن﴾ كن للنسوة وذا ليوسف ولم تقل فهذا مع انه حاضر رفعا
لمنزله في الحسن واسم الاشارة مبتداً والموصول خبره وهو ﴿الذي لمتني فيه﴾ في شأنه
فالآن علمت من هو وما قو لكن فينا * قال الكاشفي [وا كنون دانستيد كه حق بطرف
من بود] : قال سعدی

ملامت كن مرا چندانكه خواهي * كه نتوان شستن از زنگي سياهي
وقال في كتاب كلستان [يكي را از ملوك عرب حديث ليلي و مجنون بكفتند و شورش حال
او كه با كمال فضل و بلاغت سر در بيابان نهاده است و زمام اختيار از دست داده بفرمودش
تا حاضر آوردند و ملامت كردن گرفت كه در شرف نفس انساني چه خلل ديدي كه خوي
حيواني گرفتي و ترك عيش آدمي كفتي مجنون بناليد و كفت

و رب صديق لامي في و دادها * ألم يرها يوما فيوضح لي عذري
كاش كانا كه عيب من جستند * رويت اي دلستان بديدندي
تا بجاي ترنج در نظرت * يخبر دستها بريدندي
[تا حقيقت معني بر صورت دعوي كواهي دادی كه] قوله تعالى ﴿ فذلكن الذي لمتني فيه ﴾
وفي القصيدة البردية

يلائي في الهوى العذري معذرة * مني اليك ولو انصفت لم تلم
والهوى العذري عبارة عن الحب الشديد الفراط نسبة الى بني عذرة بضم العين وسكون
الذال المعجمة قبيلة في اليمن مشهورة بالابتلاء بداء العشق وكثير من شبانهم يهلكون
بهذا المرض كما يحكي ان واحدا سأل منهم عن سبب انهما كه في اودية المحبة والمودة
وموجب هلاكهم من شدة المحبة فاجابوا بان في قلوبنا خفة وفي نساءنا عفة [اصمعي
كفت وقت از اوقات در اثناء اسفار بقبيله بني عذره نزول كردم و در وثاقي كه بودم دختری ديدم
در غایت حسن و جمال روزی از سبيل تفرج از آنجا يرون آمدم و طوفی ميكردم جوانی را
ديدم ضعيف تر از هلالی اين ابیات ميخواند و قطرات عبرات از ديد كان می راند]

فلا عنك لي صبر ولا فيك حيلة * ولا منك لي بد ولا منك مهر ب
فلو كان لي قلبان عشقت بواحد * وافردت قلبا في هواك يعذب
ولي ألف باب قد عرفت طريقه * ولكن بلا قلب الى اين اذهب
[از آن جماعت پرسيدم كه اين جوان كيست و حال او چيست كفتند او بدان دختر كه
دران خانه كه تو نزول كرده عاشقت و با آنكه بنت عم اوست ده سالست تا يكديگر را
ندیده اند اصمعي ميگويد كه بخانه باز كشتم و خال آن جوان با اين دختر تقرير كردم و كفتم
شك نيست كه مهمان غريب را در عرب حرمتي هر چه تمامترست التماس آنست كه
امروز جمال خود را بدو نمايي دختر كفت صلاح او درين نيست اصمعي كفت پنداشتم كه
بخل ميكند و دفع ميدهد كفتم از براي دل مهمان يك دو قدم بردار تا از مشاهده
جمال راحتي يابد كفت مرا رحمت و شفقت در حق عم زاده بيش از آنست ايمد داري

وليك ميدانم که مصلحت اودر دیدن من نیست اما چون باور نمی داری

تو برو در بیت بر اییم من

اصمی میگوید که برقم ویش آن جوان بنشستم و گفتم حاضر باش مشاهده دلداری را که بالتماس من می آید تا بحضور خود مسکن ترا بر نور گرداند درین سخن بودیم که دختر ازدور بیداشد و دامن در زمین میکشید و کرد آن بر هوا میرفت جوان چون آن کرد بدید نعره زد و بر زمین افتاد آندام او چند جا سوخته شد چون بخانه مراجعت کردم دختر بامن عتاب کرد و گفت [

آنچه امروز یافت او ز تو یافت * وانچه دید او رهگذار تو دید

انه لا يطيق مشاهدة غبار من آثار ذيلنا فكيف يطيق مشاهدة جمالنا ولقائنا * ثم بعدما اقامت زليخا عليهن الحجة واوضحت لديهن عذرهما وقد اصابهن من قبله عليه السلام ما اصابها باحت لهن ببقية سرها لان شان العشاق ان يظهر بعضهم لبعض ما في قلوبهم غير ملتفت الى تعير احد ولا خائف لومة لائم ولا مبال بزجر وسفاهة من جهل ولم يعلم حالهم فقالت ﴿ولقد راودته عن نفسه﴾ طلبت منه ان يمكنني من نفسه حسبما قلتن وسمعتن ﴿فاستعصم﴾ [پس خویش را نکاداشت و سر بمن نیاورد] ای طلب العصمة من الله مبالغا في الامتناع لانه يدل على الامتناع البليغ والتحفظ الشديد كأنه في عصمة وهو مجتهد في الاستزادة منها وفيه برهان نير على انه لم يصدر عنه شيء مغل باستعصامه بقوله معاذ الله من الهم وغيره ﴿ولئن لم يفعل ما أمره﴾ من حذف الجار واىصال الفعل الى الضمير ای ما أمر به من موافقتي فالضمير للموصول ﴿ليسجنن﴾ بالتون الثقيلة آثرت بناء الفعل للمفعول جريا على رسم الملوك. والمعنى بالفارسية [هر آینه بزندان کرده شود] ﴿وليكونا﴾ بالتون الخفيفة وانما كتبت بالالف اتباعا لحظ المصحف مثل لنسفعا على حكم الوقف يعنى ان التون الخفيفة يبدل منها في الوقف الالف وذلك انما يكون في الخفيفة لشبهها بالتوين ﴿من الصاغرین﴾ ای الاذلاء في السبحن وهو من صفر بالكسر والصغير من صفر بالضم:

قال الجامی

اگر ننهد بکام من دگر پای * ازین پس کنج زندان سازمش جای

نکردد مرغ وحشی جز بدان رام * که کبرد در قفس يك چند آرام

ولقد اتت بهذا الوعيد المنطوي على قنون التأكيد بمحضر منهن اعلم يوسف انها ليست في امرها على خفية ولا خيفة من احد فتضيق عليه الحيل وينصحن له ويرشدن الى موافقتها:

قال الجامی

بدو گفتند ای عمر کرامی * دریده پیرهن در نیک نامی

درین بستان که کل باخار جفت است * کل بی خار چون تو کم شکفت است

زلیخا خاک شد در راحت ای پاک * همی کش که کمی دامن برین خاک

حذر کن زانکه چون مضطر شود دوست * بخواری دوست را از سر کشد پوست

چو از سر بگذرد سیل خطرمند * نهد مادر بزیر پای فرزند
 دهد هر لحظه تهدیدت زندان * که هست آرامگاه ناپسندان
 کجا شاید چنین محنت سرایی * که باشد جای چون تو دلربایی
 خدا را بر وجود خود بخشای * بروی او دری از مهر بکشای
 وگر باشد ترا ازوی ملالی * که چندانش نمی بینی جمالی
 چو زوایم شوی دمساز ما باش * نهانی همدم و همراز ما باش
 که ما هر یک بخوبی بی نظیریم * سپهر حسن را ماه منیریم
 چو بکشایم لبهای شکرخا * زخجلت لب فروبندد زلیخا
 چنین شیرین و شکرخا که مایم * زلیخارا چه قدر آنجا که مایم
 چو یوسف کوش کرد افسون کز ایشان * پی کام زلیخا یاوریشان
 گذشتند از ره دین و خردنیز * نه تنها بهروی از بهر خود نیز

﴿ قال ﴾ مناجیالربه ﴿ رب السجن ﴾ الذی اوعدتى باللقاء فيه وهوه بالفارسیة [زندان]
 ﴿ احب الیّ مما یدعونى الیه ﴾ ای اثر غندی من موافقتها لان الاول حسن العاقبة
 دون الثانی

عجب درمانده ام دیرکار ایشان * مرا زندان به از دیدار ایشان
 به از صد سال در زندان نشینم * که یکدم طلعت ایشان به بینم
 بنا محرم نظر دلرا کند کور * زدو لختخانه قرب افکند دور

وعند ذلك بكت الملائكة رحمة له وهبط اليه جبريل فقال له يا يوسف ربك يقرئك السلام
 ويقول لك اصبر فان الصبر مفتاح الفرج وعاقبته محمودة واسناد الدعوة اليهن جميعا لانهن
 تنصحن له وخوفنه من مخالفتها اولانهن جميعا دعونه الى انفسهن كما ذكر * قل بعض الحكماء
 لو قال رب العافية احب اليّ لعافاه الله ولكن لما نجا بذينه لم يبال ما اصابه في الله والبلاء موكل
 بالمنطق * وعن معاذ سمع النبي صلى الله عليه وسلم رجلا يقول اللهم اني اسألك الصبر قال
 (سألت البلاء فأسأله العافية) * قال الشيخ سعدى [في كتاب الكملستان پارسی را دیدم که
 برکنار دریا زخم پلنگ داشت و به هیچ دارو به نمی شد و مدت ها دران رنجوری بود و مدام
 شکر خدا می گزارد پرسیدندش که چه شکر کنی گفت شکر آنکه بمصیبتی گرفتارم
 نه بمعصیتی بلی مردان خدا مصیبت را بر معصیت اختیار کنند نه بینی که یوسف صديق
 دران حالت چه گفت قال رب السجن الآية]

کرمی آزار بکشتن دهد آن یار عزیز * تا نکویی که دران دم غم جانم باشد
 گویم از بنده مسکین چه کنه صادر شد * کودل آزرده شد ازمن غم آنم باشد
 ﴿ والا ﴾ وان لم یصرف عني کیده ن * واکر نکردانی از من مکر و فریب
 ایشانرا یعنی مرا در پناه عصمت نکیری * ﴿ اصب اليهن ﴾ امل الی جانبهن علی قضیة
 الطیعة وحکم القوة الشهوة ای مبالا اختیار یا قصد یا السبوة امیل الی الهوی ومنه الصب لان

النفوس تصبو اليها لطيب نسيمها وروحها . وهذا فزع منه الى الطاف الله جريا على سنن الانبياء والصالحين في قصر نيل الخيرات والنجاة من الشرور على جناب الله وسلب القوى والقدر عن انفسهم ومبالغة في استدعاء لطفه في صرف كيدهم باظهار ان لا طاقة له بالمدافعة كقول المستغيث ادركني والاهلك لانه يطلب الاجبار والالقاء الى العصمة والعفة وفي نفسه داعية تدعوه الى هواهن ﴿ واكن من الجاهلين ﴾ اي الذين لا يعملون بما يعلمون لان من لم يعمل بعلمه هو والجاهل سواء او من السفهاء بارتكاب ما يدعونني اليه لان الحكيم لا يفعل القبيح * وفيه دلالة بينة على ان ارتكاب الذنب والمعصية عن جهل وسفاهة وان من زنى فقد دخل من جملة الكاذبين في الجهل ﴿ فاستجاب له ربه ﴾ دعاء الذي تضمنه قوله ﴿ واللاتصرف عني كيدهن ﴾ الخ فان فيه استدعاء لصرف كيدهن والاستجابة تتعدى الى الدعاء بنفسها نحو استجاب الله تعالى دعاءه ولم يلد الدعوى باللام ويحذف الدعاء اذا عدى الى الداع في الغالب فيقال استجاب له ولا يكاد يقال استجاب له دعاءه كما في بحر العلوم ﴿ فصرف عنه كيدهن ﴾ حسب دعائه وثبته على العصمة والعفة حتى وطن نفسه على مقاساة السجن ومحنته واختارها على اللذة المتضمنة للمعصية ﴿ انه هو السميع ﴾ لدعاء المتضرعين اليه ﴿ العليم ﴾ باحوالهم وما يصلحهم * وعن الشيخ ابي بكر الدقاق قدس سره قال بقيت بمكة عشرين سنة وكنت اشتوى اللبن فغلبتني نفسي فخرجت الى عسفان وهو كعثمان موضع على مرحلتين من مكة فاستضفت حيا من احياء العرب فوقعت عيني على جارية حسناء اخذت بقلبي فقالت يا شيخ لو كنت صادقا لذهبت عنك شهوة اللبن فرجعت الى مكة وطيفت بالبيت فاريت في منامي يوسف الصديق عليه السلام فقلت له يا بني الله اقر الله عينك بسلامتك فمن زليخا فقال يا مبارك بل اقر الله عينك بسلامتك من العسفانية ثم تلا يوسف ولمن خاف مقام ربه جنتان وانشدوا و انت اذا ارسلت طرفك رائدا * لقلبك يوما اتعبتك المناظر

رأيت الذي لا كله انت قادر * عليه ولا عن بعضه انت صابر

* قال بعضهم لا يمكن الخروج من النفس بالنفس وانما يمكن الخروج عن النفس بالله * وقال الشيخ ابوتراب النخشي قدس سره من شغل مشغولا بالله عن الله ادركه المقت في الوقت فليس للعصمة شيء يعادلها ﴿ والاشارة ان القلب اذا لم يتابع امر الدنيا وهوى نفسه ولم يحجب الى ما تدعوه دواعي البشرية يكون مسجوناً في سجن الشرع والعصمة من الله تعالى والقلب وان كان في كالية قلب نبي من الانبياء لو خلى وطبعه ولم يعصمه الله من مكاييد الدنيا وآفات دواعي البشرية وهو اجس النفس ووساوس الشيطان يميل الى ما يدعونه اليه ويكون من جملة النفوس الظلومة الجهولة كما في التأويلات النجمية : قال الحافظ

دام سخت است مكر لطف خدا يارشود * ورنه آدم نبرد صرفه ز شيطان رجيم

نسأل الله القوة والغلبة على الاعداء الظاهرة والباطنة انه هو المعين ﴿ ثم بداهم ﴾ اي ظهر للعزير واصحابه المتصدين للحل والعقد رأى و ثم يدل على تغير رأيهم في حقه ﴿ من بعد مارأوا الآيات ﴾ اي الشواهد على براءة يوسف كشهادة الصبي وقد القيص وغيرها

﴿ ليسجنه ﴾ [هر آينه در زندان كنند اورا] اى قائلين والله ليسجنه ﴿ حتى حين ﴾ حتى جارة بمعنى الى اى الى حين انقطاع قالة الناس وهذا بادي الراى عند العزيز وخواصه واما عندها حتى يذله السجن ويسخره لها ويحسب الناس انه المحرم فلبث في السجن خمس سنين اوسبع سنين والمشهور انه لبث اثنتى عشرة سنة كما سياتى عند قوله تعالى ﴿ فلبث في السجن بضع سنين ﴾ وقال ابن الشيخ لادلالة الآية على تعيين مدة حبسه وانما القدر المعلوم انه بقى محبوسا مدة طويلة لقوله تعالى ﴿ واذكر بعد امة ﴾ والحين عند اهل اللغة وقت من الزمان غير محدود ويقع على القصير منه والطويل واما عند الفقهاء فلو حلف والله لا اكلم فلانا حيننا او زمانا بلانية على شئ من الوقت فهو محمول على نصف سنة ومع نية شئ معين من الوقت فانوى من الوقت . وفى الآية محذوف والتقدير لما تغير رأيهم فى حقه وراوا حبسه حبسه وحذف لدلالة قوله ﴿ ودخل معه السجن فتيان ﴾ وذلك ان زوج المرأة قد ظهر له براءة يوسف فلا جرم لم يتعرض له واحتالت المرأة فى طريق آخر فقالت لزوجها هذا العبد المبرانى فضحى فى الناس

درين قولند مرد وزن موافق * كه من بروى بجانم كشته عاشق
 كما قال هي راودتى عن نفسى وانا لا اقدر على اظهار عذرى فارى ان الاصلح ان تحبسه
 لينقطع عن الناس ذكر هذا الحديث . وكان العزيز مطاطا لها وجلا ذلولا زمامه فى يدها
 فاغتر بقولها ونسى ما بين من الآيات وعمل برأيها والحاق الصغار به كما اوعده به * وقال
 الكاشفى [آورده اند كه بعد از نوميدى زنان ازوى زليخارا گفتند صلاح آنست كه
 اورا دوسه روزى بزندان بازدارى شايد بسبب رياضت رام گردد و قدر نعمت و راحت را
 دانسته سر تسليم را برخط فرمان نهد]

چو كوره ساز زندانرا برو كرم * بود زان كوره كرد آهش نرم
 چو كردد كرم ز آتش طبع فولاد * ازو چيزى تواند ساخت استاد
 نه كرمى نرم اكر نتواندش كرد * چه حاصل زانكه كويد آهن سرد
 زليخارا چوزان جادو زبانان * شد از زندان اميد وصل جانان
 براى راحت خود رنج اوخواست * دران ويران اميد كنج اوخواست
 چون بود عشق عاشق را كمالى * نه بندد جز مراد خود خيالى
 طفيل خویش خواهد يار خود را * بكام خویش خواهد كار خود را
 ببوى يك كل ازبستان معشوق * زند صد خار غم بر جان معشوق
 وكان للعزيز ثلاثة سجون سجن العذاب وسجن القتل وسجن العافية . فاما سجن العذاب
 فانه محفور فى الارض وفيه الحيات والمقارب وهو مظلم لا يعرف فيه الليل من النهار . واما
 سجن القتل فانه محفور فى الارض اربعين ذراعا وكان الملك اذا سخط على احد يلقيه فيه
 على ام رأسه فلا يصل الى قمره الا وقد هلك . واما سجن العافية فانه كان على وجه الارض
 الى جانب قصره فاذا غضب على احد من حاشيته حبسه فى ذلك السجن فلما ارادت

زلیخا ان یسجن یوسف ارسلت الی سجان سجن العافۃ وامرته ان یصلح فیہ مکانا
متفردا لیوسف ثم قالت لیوسف لقد اعیتنی واقطعت فیک حیاتی فلاسلمنک الی المعذین
یعذبونک کما عذبتنی ولألبسنک بعد الحلی والحلل جبة صوف تأکل جلدک ولأقیدنک بقید
من حدید یا کل رجلیک ثم نزعتم ما کان علیہ من اللباس والبسته جبة صوف وقیدته
بقید من حدید کما قال المولی الجامی

ز آهـن بند بر سیمش نهادند * بکردن طوق تسلیمش نهادند
بسان عیسی اش بر خر نشانند * بهر کوی زمصران خر برانند
منادی زن منادی بر کشیده * که هر سرکش غلام شوخ دیده
که کرد شیوه بی حرمی پیش * نهد پادر فراش خواجه خویش
بود لائق که همچون ناپسندان * بدین خواری برنش سوی زندان
ولی خلقی زهر سودر تماشا * همی گفتند حاشا ثم حاشا
کزین روی نکوبد کاری آید * وزین دلدار دل آزاری آید
فرشتست این بصد پا کی سرشته * نیاید کار شیطان از فرشته
چنان کز زشت نیکویی نیاید * زنیـکـونیز بد خوبی نیاید
بدینسان تا بزندانش ببردند * بعیـاران زندانش سپردند

فلما دنا من باب السجن نکس رأسه فلما دخل قال بسم الله وجلس واحاط به اهل السجن
وهویبکی وانا جبریل وقال له مم بکاؤک وانت اخترت السجن لنفسک فقال انما بکاؤی لانه لیس
فی السجن مکان طاهر اصلی فیہ فقال له جبریل صل حیث شئت فان الله قد طهر خارج السجن
وداخله اربعین ذراعا لاجلک فكان یصلی حیث شاء وکان یصلی لیلۃ الجمعة عند باب
السجن : قال المولی الجامی

چون آن دل زنده در زندان درآمد * بحسـم مرده کوی جان بر آمد
دران محنت سرا افتاد جوشی * بر آمد زان گرفتاران خروشی
بشادی شد بدل اندوه ایشان * کم از کاهی غم چون کوه ایشان
بهر چا یار کلر خسار کرد * اگر کلخن بود کلزار کرد
- حکى - ان یوسف علیه السلام دعا لاهل السجن فقال اللهم اعطهم علیهم الاخیار
ولا تخف عنهم الاخبار فیقال انهم اعلم الناس بكل خبر

چون در زندان گرفت از جنبش آرام * بزندانیان زلیخا داد پیغام
کزین پس محنتش میسند بر دل * ز کردن غل زپایش بند بکسل
تن سیمینش از پشـمین مفرسای * بذرکش حله سرش پیـارای
بشوی از فرق او کرد نژندی * ز تاج حشمتش ده سر بلندی
یکی خاله برای او جدا کن * جدا از دیگران آنجاش جا کن
زمینش راز سندس فرش انداز * ز استبرق بساط دلکش انداز

دران خانه چو منزل ساخت یوسف * بساط بند کی انداخت یوسف
 رخ آورد آنچنان کش بود عادت * دران منزل بمحراب عبادت
 چو مردان درمقام صبر بنشست * بشکرانه که از کید زنان رست
 نیفتد درجهان کس را بلایی * که ناید زان بلا بوی عطایی
 اسیری کز بلا باشد هراسان * کند بوی عطا دشوارش آسان
 ثم ان زلیخا اثر فی قلبها الفراق واحراق نار الاشتیاق
 چو قدر نعمت دیدار نشناخت * بداغ دوری از دیدار بکداخت
 وصارت دارها عین السجن فی عینها

به تنك آمد دران زندان دل او * یکی صد شد زهجران مشکل او
 چه آسایش دران کلزار ماند * کزان کل رخت بندد خار ماند
 زدل خونین رقم بر روی زد * بحسرت دست بر زانو همی زد
 که این کاری که من کردم که کردست * چنین زهری که من خوردم که خوردست
 درین محنت سزایک عشق پیشه * نزد چون من بیای خویش تیشه
 وكانت تتفكر فی القاء نفسها من اعلی القصر او شرب السم حتی تهلك وكانت لها دایة
 تسلیها وتحميها علی الصبر

زمن بشنو که هستم پیر این کار * شکیبایی بود تدبیر این کار
 بصر اندر صدف باران شود در * بصر از لعل و کوهر کان شود پیر
 ثم انها علی صبرها فجاءت لیلة مع دایتها الی السجن وطالعت جمال یوسف من بعید
 بدیدش بر سر سجاده ازدور * چو خورشید درخشان غرقه نور
 کهی چون شمع برپا ایستاده * زرخ زندانیانرا نور داده
 کهی خم کرده قامت چون مه نو * فکنده بر بساط از چهره پرتو
 کهی سر بر زمین از عذر تقصیر * چو شاح تازه کل از باد شبگیر
 کهی طرح تواضع در فکنده * نشسته چون بنفشه سر فکنده
 ثم لما أصبحت جمعت تنظر من رزونة القصر الی جانب السجن

نبودی هیچکه خالی ازین کار * کهی دیوار دیدی گاه دیدار
 ز نعمتهای خوش هر لحظه چیزی * نهادی بر کف محرم کنیزی
 فرستادی زندان سوی یوسف * که تادیدی بجایش روی یوسف
 بکشت از حال خود روزی مزاجش * بزخم نشتر افتاد احتیاجش
 ز خونش بر زمین در دیده کس * نیامد غیر یوسف یوسف و بس
 بکلك نشتر استاد سبك دست * بلوح خاك نقش این حرف را بست
 چنان از دوست پر بودش ز دوست * که بیرون نامدش از پوست جز دوست
 خزش آنکس کورهای یابد از خویش * نسیم آشنایی یابد از خویش

نه بوي باشدش ازخود نه رنکی * نه صدی باشدش با کس نه جنکی
نیارد خویشتن را در شماری * نکیرد پیش غیر از عشق کاری

﴿ودخل معه السجن فتيان﴾ ای ادخل يوسف السجن وافتح ان ادخل حينئذ آخران
من عبيد الملك الاكبر وهو ريان بن الوليد احدهما شرابييه واسمه ابروها اويونا والآخر
خبازه واسمه غالب او مقلب - روى - ان جماعة من اهل مصر ضمنوا لهما مالا ليسا الملك
في طعامه وشرابه فاجاباهم الى ذلك ثم ان الساقى نكل عن ذلك ومضى عليه الخباز فسم الخبز
فلما حضر الطعام قال الساقى لا تأكل ايها الملك فان الخبز مسموم وقال الخباز لا تشرب ايها
الملك فان الشراب مسموم فقال الملك للساقى اشربه فشربه فلم يضره وقال للخباز كله فابى
فجر به بدابة فهلكت فامر بحبسهما فاتفق ان ادخلا معه وكانه قيل ماذا صنعا بعدما دخلا معه
السجن فاجيب بان ﴿قال احدهما﴾ وهو الشرابي ﴿انى ارىنى﴾ فى المنام كأنى فى بستان فاذا
انا باصل حبله حسنة فيها ثلاثة اغصان عليها ثلاثة عناقيد من غنب فجنيتها وكان كأس الملك
بيدى فمصرتها فيه وسقيت الملك فشربه وذلك قوله تعالى ﴿اعصر خمرا﴾ اي غنبا سماء
بما يؤول اليه لكونه المقصود من العصر ﴿وقال الآخر﴾ وهو الخباز ﴿انى ارىنى﴾ كأنى
فى مطبخ الملك ﴿احمل فوق رأسى خبزا﴾ فوق بمعنى على اي على رأسى ومثله ﴿فاضربوا
فوق الاعناق﴾ كما فى التبيان ثم وصف الخبز بقوله ﴿تأكل الطير منه﴾ يعنى كأن فوق رأسى
ثلاث سلال فيها خبز والوان الاطعمة وارى سباع الطير يأكلن من السلة العليا * واختلف
فى انهما هل رأيا رؤيا او لم يريا شيئا فتحا لما اختبارا ليوسف لانه لما دخل السجن قال لاهله انى
اعبر الاحلام ورأى احدهما وهو الناجى وكذب الآخر وهو المصلوب ﴿نبئنا بتأويله﴾
اي اخبرنا بتفسير ما ذكر من الرؤيتين وما يؤول اليه امرها وعبارة كل واحد منهما نبئ
بتأويله ففسرا لما رآه وصيغة المتكلم مع الغير واقعة فى الحكاية دون المحكى على طريقة قوله
تعالى ﴿يا ايها الرسل كلوا من الطيبات﴾ فانهم لم يخاطبوا بذلك دفعة بل خوطب كل منهم فى زمانه
بصيغة مفردة خاصة به ﴿انا نريك﴾ يجوز ان يكون من الرؤية بالعين وان يكون من الرؤية بالقلب
كما فى بحر العلوم ﴿من المحسنين﴾ الذين يجيدون عبارة الرؤيا لما رآه يقص عليه بعض اهل
السجن رؤياه فيؤولها له تأويلا حسنا ويقع الامر على ما عبر به او من المحسنين الى اهل السجن
اي فاحسن الينا بكشف غمنا ان كنت قادرا على ذلك كما قال المولى الجامى

چو زندان بر گرفتاران زندان * شد از دیدار يوسف باغ خندان
همه از مقدم اوشاد گشتند * زبند دردورنج آزاد گشتند
بکردن غلشان شد طوق اقبال * بپا زنجیر شان فرخند خلدخال
اگر زندانی بیمار گشتی * اسیر محنت و تیمار گشتی
کمر بستی بی بیمار داریش * خلاصی دادی از تیمار داریش
اگر جابر گرفتاری شدی تنک * سوى تدبیر کارش کردی آهنگ
کشاده روشدی اورا دوا جوی * زتنکی درکشاد آوردیش روی

وكر بر مفلسی عشرت شدی تلخ * زنا داری تموده غره اش سلخ
 زرداران کلید زر کرفتی * زعیشش قفل تنگی بر کرفتی
 وكر خوابی بدیدی تنك بختی * بکرداب بلا افتاده رختی
 شنیدی ازلبش تعبیر آن خواب * بخشکی آمدی رختش زکرداب
 وكان في السجن ناس قد انقطع رجاؤهم وطال حزنهم فجعل يقول ابشروا واصبروا تؤجروا
 صبرى مائة اميدت آرد * صبرى دولت جاويدت آرد

فقالوا بارك الله عليك ما احسن وجهك وما احسن خلقك لقد بورك لنا في جوارك فمن انت يا فتى قال
 انا يوسف ابن صفي الله يعقوب ابن ذبيح الله اسحاق ابن خليل الله ابراهيم عليهم السلام فقال له
 عامل السجن لو استطعت خليت سبيلك ولكن احسن جوارك فكن في أى بيوت السجن شئت
 - وروى - ان الفتيين قالاه انا لنحبك من حين رأيناك فقال انشد كما بالله ان لا تحباني فوالله ما احبني
 احد قط الا دخل على من حبه بلاء لقد احببتى عمتي فدخل على من حبه بلاء ثم احبني ابي فدخل على
 من حبه بلاء ثم احبني زوجة صاحبي فدخل على من حبه بلاء فلا تحباني بارك الله فيكما قال بعضهم ابتلى
 يوسف بالعبودية والسجن ليرحم الممالك والمسجونين اذا صار خليفة وملكا في الارض وابتلى
 بحفاء الاقارب والحساد ليعتاد الاحتمال من القريب والييد وابتلى بالغبية ليرحم الغرباء وفي الخبر
 (يجاء بالعبديوم القيامة فيقال له مامنك ان تكون عبدتي فيقول ابتليتني فجعلت على اربابا فشغلوني
 فيجاء بيوسف عليه السلام في عبوديته فيقال انت اشد ام هذا فيقول بل هذا فيقال لم يمنعك ذلك
 ان عبدني ويجاء بالغني فيقال مامنك ان تكون عبدتي فيقول يارب كثر لي من المال فيذكر
 ما ابتلى به فيجاء بسليمان عليه السلام فيقال انت اغني ام هذا فيقول بل هذا فيقول لم يمنعك ذلك ان
 عبدني ويجاء بالمريض فيقال له مامنك ان تعبدني فيقول رب ابتليتني فيجاء بايوب عليه السلام
 فيقال انت اشد ضرا وبلاء ام هذا فيقول بل هذا فيقال لم يمنعك ذلك ان عبدني ويجاء
 بيئس من رحمة الله بسبب عصيانه فيقال لم يئست من رحمتي فيقول لكثرة عصياني فيجاء
 بفرعون فيقال انت كنت اكثر عصيانا ام هذا فيقول بل هذا فيقال له ما هو يئس من الرحمة
 التي وسعت كل شيء حيث اجري كلمة التوحيد على لسانه عند الفرق . فيوسف حجة على
 من ابتلى بالرق والعبودية اذا قصر في حق الله تعالى . وسليمان حجة على الملوك والاغنياء
 . وايوب حجة على اهل البلاء . وفرعون حجة على اهل اليأس نعوذ برب الناس اى بالنسبة الى
 ظاهر الحال عند الفرق وان كان كافرا في الحقيقة باجماع العلماء وليس ماجرى على الانبياء
 والاولياء من المحن والبلايا عقوبات لهم بل هي تحف وهدايا وفي الحديث (اذا احب الله عبدا
 صب عليه البلاء صبا)

جامياد دل بغم ودردنه اندرره عشق * كه نشد مرد دره آنكس كه نه اين درد كشيد
 والاشارة انه لما دخل يوسف القلب سجن الشريعة ودخل معه السجن نتيان وهما ساقى
 النفس وخباز البدن غلامان لملك الروح احدهما صاحب شرابه والاخر صاحب طعامه
 فالنفس صاحب شرابه تهيب لملك الروح ما يصلح له شربه منه فان الروح العلوى الاخرى

لا يعمل عملا في السفلى البدن الا يشرب يشربه النفس والبدن صاحب طعامه الذي يهيئ
 من الاعمال الصالحة ما يصلح لغذاء الروح والروح لا يبقى الا بغذاء روحاني باق كما ان الجسم
 لا يبقى الا بغذاء جسماني وانما حبسا في سجن الشريعة لانهما مهتمان بان يجعلوا السم في شراب
 ملك الروح وطعامه فيهلكاه وهو سم الهوى والمعصية فاذا كانا محبوسين في سجن الشريعة
 امن ملك الروح من شرها والنفس والبدن كلاهما دنيوي واهل الدنيا نيام فاذا ماتوا انتبهوا
 وكل عمل يعمل به اهل الدنيا هو بمثابة الرؤيا التي يراها النائم فاذا انتبه بالموت يكون لها تأويل
 يظهر لها في الآخرة ويوسف القلب بتأويل مقامات اهل الدنيا عالم لانه من المحسنين اى
 الذين يعبدون الله على الرؤية والمشاهدة بقلوب حاضرة عند مولاهم وجوه ناضرة الى ربها
 ناظرة وكل حكم صدر من تلك الحضرة فهم شاهدوه في الغيب كما قبل نزوله الى عالم الغيب
 فكسته القوة المتخيلة عند عبوره عليها كسوة خيالية تناسب معناه فصاحب الرؤيا ان كان
 عالما بلسان الخيال يعبره ولا يعرضه على المعبر ليكون ترجمانه فيترجم له بلسان الخيال فيخبره
 عن الحكم الصادر من الحضرة الالهية فلهذا كانت الرؤيا الصالحة جزءا من اجزاء النبوة
 لانها فرع من الوحي الصادر من الله وتأويل الرؤيا جزء ايضا من اجزاء النبوة لانه علم لدني
 يعلمه الله من يشاء من عباده ﴿ قال ﴾ يوسف اراد ان يدعو الفتيين الى التوحيد الذي
 هو اولى بهما واوجب عليهما مما سألا منه ويرشدهما الى الايمان ويزينه لهما قبل ان يسعفهما
 بذلك كما هو طريقة الانبياء والعلماء الصالحين في الهداية والارشاد والشفقة على الخلق فقدم
 ماهو معجزة من الاخبار بالغيب ليدلها على صدقه في الدعوة والتعبير ﴿ لا يأتيكما طعام
 ترزقانه ﴾ تطعمانه في مقامكما هذا حسب عادتكما المطردة ﴿ الانبأتكما بتأويله ﴾ استثناء
 مفرغ من اعم الاحوال اى لا يأتيكما طعام في حال من الاحوال الاحال مانبأتكما به بان
 ينت لكما ماهيته من أى جنس هو ومقداره وكيفيته من اللون والطعم وسائر احواله
 واطلاق التأويل عليه بطريق الاستعارة فان ذلك بالنسبة الى مطلق الطعام المبهم بمنزلة
 التأويل بالنظر الى ما رؤى في المنام وشبيهه ﴿ قبل ان يأتيكما ﴾ قبل ان يصل اليكما وكان
 يخبر بما ظاب مثل عيسى عليه السلام كما قال ﴿ وانبأكم بما تأكلون وما تدخرون في بيوتكم ﴾ : وفي
 المتوى

این طیبیان بدن دانشورند * برسقام تو ز تو واقفترند
 تاز قاروره همی بیند حال * که ندانی توازان رواعبدال
 هم زنبض وهم زرنک وهم زدم * بوبرند از تو بهر کونه سقم
 پس طیبیان الهی درجهان * چون ندانند از تو بی کفست دهان
 هم زنبضت هم زچشمت هم زرنک * صد سقم بیند در تو بی درنک
 این طیبیان نوآموزند خود * که بدین آیاتشان حاجت بود
 کاملان از دور نامت بشنوند * تا بقر تارو بودت در روند
 بلکه پیش از زادن توسالها * دیده باشند ترا باغالها

﴿ذلكما﴾ أي ذلك التأويل والاخبار بالمغيبات أيها الفتيان ﴿مما علمني ربي﴾ بالوحي والالهام وليس من قبل التكهن والتنجيم وذلك انه لما نبأها بما يحمل اليهما من الطعام في السجن قبل ان يأتيهما ويصفه لهما ويقول اليوم يأتيكما طعام من صفته كيت وكيت وكم تأكلان فيجدان كما أخبرهما قالا هذا من فعل العرافين والكهان فمن اين لك هذا العلم فقال ما انا بكاهن وانما ذلك العلم مما علمني ربي وفيه دلالة على ان له علوما حجة ماسمعاها قطعة من جلته وشعبة من دوحته وكأنه قيل لما ذا علمك ربك تلك العلوم البديعة فقل ﴿اني﴾ أي لاني ﴿تركت﴾ رفضت ﴿ملة قوم﴾ أي قوم كان من قوم مصر وغيره ﴿لا يؤمنون بالله﴾ والمراد بتركها الامتناع عنها رأسا لا تركها بعد ملابستها وانما عبر عنه بذلك لكونه ادخل بحسب الظاهر في اقتدائهما به عليه السلام ﴿وهم بالآخرة﴾ وما فيها من الجزاء ﴿هم كافرون﴾ على الخصوص دون غيرهم لافراطهم في الكفر * قال في بحر العلوم هذا التعليل من ايّن دليل على ان افعال الله معللة بمصالح العباد كما هو رأى الخفية مع ان الاصلح لا يكون واجبا عليه قالوا وما ابعد عن الحق قول من قال انها غير معللة بها فان بعثة الانبياء لاهتداء الخلق وظهار المعجزات لتصديقهم وايضا لولم يفعل لغرض يلزم البعث تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا انتهى * قال في التأويلات النجمية يعني لما تركت هذه الملة علمني ربي وفيه اشارة الى ان القلب مهما ترك ملة النفس والهوى والطبيعة علمه الله علم الحقيقة وملتهم انهم قوم لا يؤمنون بالله لان النفس تدعى الربوبية كما قال نفس فرعون انا ربكم الاعلى والهوى يدعى الالهية كما قال تعالى ﴿أفأريت من اتخذ الهه هواه﴾ والطبيعة هي التي ضد الشريعة ﴿واتبعت ملة آباءى ابراهيم واسحق ويعقوب﴾ عرف شرف نسبه وانه من اهل بيت النبوة لتقوى رغبتهما في الاستماع منه والوثوق عليه وكان فضل ابراهيم واسحاق ويعقوب امرا مشهورا في الدنيا فاذا ظهر انه ولدهم عظموه ونظروا اليه بعين الاجلال واخذوا منه ولذلك جوز للعالم اذا جهلت منزلة في العلم ان يصف نفسه ويعلم الناس بفضله حتى يعرف فيقتبس منه ويتفعبه في الدين وفي الحديث (ان الله يسأل الرجل عن فضل علمه كما يسأل عن فضل ماله) وقدم ذكر ترك ملة الكفرة على ذكر اتباعه لملة آباءه لان التولية بالمعجزة متقدمة على التولية بالمهمة . وفيه اشارة الى ان الاتباع سبب للفوز بالكمالات والظفر بجميع المرادات والاشارة ان ملة ابراهيم السر واسحاق الحفاء ويعقوب الروح التوحيد والمعرفة ﴿ماكان﴾ أي ماصح وما استقام فضلا عن الوقوع ﴿لنا﴾ معاشر الانبياء لقوة نفوسنا ووفور علومنا ﴿ان نشرك بالله من شئ﴾ أي شئ كان من ملك اوجنى او انسى فضلا عن الجماد الذي لا يضر ولا ينفع ﴿ذلك﴾ التوحيد المدلول عليه بقوله ماكان لنا الخ ناشئ ﴿من فضل الله علينا﴾ بالوحي يعني [بوحى مارا آكاهى داه] ﴿وعلى الناس﴾ كافة بواسطتنا وارسالنا لارشاهم اذ وجود القائد للاسمى رحمة من الله أية رحمة ﴿ولكن اكثر الناس﴾ المبعوث اليهم ﴿لا يشكرون﴾ هذا فيعرضون عنه ولا ينتهون ولما كان الانبياء وكل الاولياء وسائط بين الله وخلقهم لزم شكرهم تأكيذا للعبودية وقيامًا

بحق الحكمة ﴿ يا صاحبي السجن ﴾ الاضافة بمعنى في اى يا صاحبي في السجن لما ذكر ماهو عليه من الدين القويم تلتف في حسن الاستدلال على فساد ما عليه قوم الفتيين من عبادة الاصنام فناداهما باسم الصحبة في المكان الشاق الذى يخلص فيه المودة ويتمحض فيه النصيحة ﴿ ارباب متفرقون ﴾ الاستفهام انكارى [آيا خدایان برا كنده كه شما داريد از زر و تفره وآهن وجوب وسنك] او من صغير وكبير ووسط كما في التبيان ﴿ خير ﴾ لكما ﴿ ام الله ﴾ المعبود بالحق ﴿ الواحد ﴾ المنفرد بالالوهية ﴿ القهار ﴾ الغالب الذى لا يغالبه احد . وفيه اشارة الى ان الله يقهر بوحدته الكثرة وان الدنيا والهوى والشيطان وان كان لها خيرية بحسب زعم اهلها لكنها شر محض عند الله تعالى لكونها مضلة عن طريق طلب اعلى المطالب واشرف المقاصد ﴿ ماتعبدون ﴾ الخطاب لهما ولمن على دينهما ﴿ من دونه ﴾ اى من دون الله شيئاً ﴿ الاسماء ﴾ مجردة لا مطابق لها في الخارج لان ما ليس فيه مصداق اطلاق الاسم عليه لا وجود له اصلاً فكانت عبادتهم لتلك الاسماء فقط ﴿ سميتوها ﴾ جعلتموها اسماً ﴿ انتم وآباؤكم ﴾ بمحض جهلكم وضلالكم ﴿ ما نزل الله بها ﴾ اى بتلك التسمية المستتعبة للعبادة ﴿ من سلطان ﴾ من حجة تدل على صحتها ﴿ ان الحكم ﴾ في امر العبادة المتفرعة على تلك التسمية ﴿ الاله ﴾ لانه المستحق لها بالذات اذ هو الواجب بالذات الموجد للكل والمالك لامره فكأنه قيل فماذا حكم الله في هذا الشأن فقيل ﴿ امر ﴾ على السنة الانبياء ﴿ ان لا تعبدوا ﴾ اى بان لا تعبدوا ﴿ الا اياه ﴾ الذى دلت عليه الحجج ﴿ ذلك ﴾ تخصيصه تعالى بالعبادة ﴿ الدين القيم ﴾ اى الثابت او المستقيم وهو دين الاسلام الذى لا عوج فيه واتم لا يميزون الثابت من غيره ولا المعوج من القويم قال تعالى ﴿ ان الدين عند الله الاسلام ﴾ وهو باعتبار الاصول واحد وباعتبار الفروع مختلف ولا يقدح الكثرة العارضة بحسب الشرائع المبنية على استعدادات الامم في وحدته ﴿ ولكن اكثر الناس لا يعلمون ﴾ فيخطون في جهالتهم * واعلم ان ماسوى الله تعالى ظل زائل والعاقل لا يتبع الظل بل يتبع من خلق الظل وهو الله تعالى واتباعه به هو تدينه بما امر به ومن جملته قصر العبادة بالاجتناب عن الشرك الجلى والخفى وهر الاخلاص التام الموصل الى الله الملك العالم * قال بعض الفضلاء الرغبة في الايمان والطاعة لا تنفع الا اذا كانت تلك الرغبة رغبة فيه لكونه ايماناً وطاعة واما الرغبة فيه لطلب الثواب وللخوف من العقاب فغير مفيد انتهى - وحكى - ان امرأة قالت لجماعة ما السخاء عندهم قالوا بذل المال قالت هو سخاء اهل الدنيا والعوام فما سخاء الخواص قالوا بذل المجهود في الطاعة قالت ترجون الثواب قالوا نعم قالت تأخذون العشرة بواحد لقوله تعالى ﴿ من جاء بالحسنة فله عشر امثالها ﴾ فأين السخاء قالوا فما عندك قالت العمل لله تعالى لالجنة والالتزام بالثواب وخوف العقاب وذلك لا يمكن الا بالتجريد والتفريد والوصول الى حقيقة الوجود وبمثل هذا العمل يصل المرء الى الله تعالى ويمجد الله اطوع له فيما اراد ولا تزال العوالم في قبضته باذن الله تعالى فيحكم بحكم الله تعالى ويعلم بعلم الله تعالى فيخبر عن المغيبات كما وقع ليوسف عليه السلام * قال ابوبكر الكتانى قال

لى الحضر كنت بمسجد صنعاء وكان الناس يستمعون الحديث من عبد الرزاق وفي زاوية المسجد شاب في المراقبة فقلت له لم لاتسمع كلام عبد الرزاق قال انا اسمع كلام الرزاق وانت تدعوني الى عبد الرزاق فقلت له ان كنت صادقا فاخبرني من انا فقال انت الحضر فله عباد قدبدلوا الحياة الفانية بالحياة الباقية وذلك ببذل الكل واقضائه في تحصيل الوجود الحقاني وعملوا الله في الله باسقاط ملاحظة الدارين فكوشفوا عن صور الاكوان وحقائق المعاني * وعن قدوة العارفين الشيخ عبدالله القرشي رحمه الله قال دخلت مصر في ايام الغلاء الكبير فعزمت ان ادعوا الله لرفعه فتوديت بالمتع فسافرت الى الشام فلما دنوت من قبر خليل الله تلقاني الخليل عليه السلام فقلت يا خليل الله اجعل ضيافتي الدعاء لاهل مصر فدعاهم ففرج الله عنهم * فقال الامام اليافعي قول الشيخ تلقاني الخليل حق لا ينكره الا جاهل بمعرفة ما يرد عليهم من الاحوال التي يشاهدون فيها ملكوت السموات * ثم اعلم ان جميع الانبياء امروا بالايمان واخلاص العبادة والايمان يقبل البلى كادل عليه قوله عليه السلام (جددوا ايمانكم بقول لا اله الا الله) وذلك بزوال الحب فلا بد من تجديد عقد القلب بالتوحيد وكلمة التوحيد مركبة من النفي والاثبات فتفي ماسوى المعبود وتثبت ماهو المقصود ويصل الموحد الى كمال الشهود وحصول ذلك بنور التلقين والكيونة مع اهل الصدق واليقين واقل الامر ملازمة المجالس وربط القلب بواحد منهم نسأل الله تعالى ان يوفقنا لتحصيل المناسبة المعنوية بعدا لمجالسة الصورية انه وهاب العطايا فياض المعاني والحقائق ﴿ يا صاحبي السجن ﴾ الاضافة بمعنى في كما سبق . والمعنى بالفارسية [اى ياران زندان] ﴿ اما احد كما ﴾ وهو الشرابي ولم يعينه لدلالة التعبير عليه ﴿ فيسقى ﴾ [بياشاماند] ﴿ ربه ﴾ سيده ﴿ خمره ﴾ كما كان يسقيه قبل - روى - انه عليه السلام قال له امام رأيت من الكرمه وحسنها فهو الملك وحسن حاله عنده اوقاله ما احسن ما رأيت اما حسن الحيلة وهى اصل من اصول الكرم فهو حسن حاله وسلطانك وعزك واما القضبان الثلاثة فثلاثة ايام تمضى في السجن ثم يوجه الملك اليك عند انقضائهن فيردك الى عملك فتصير كما كنت بل احسن ﴿ واما الآخر ﴾ وهو الحجاز ﴿ فيصلب فتأكل الطير من رأسه ﴾ [از كله سروى] * - روى - انه عليه السلام قال له بئس ما رأيت اما خروجك من المطبخ فمخرجك من عملك واما السلال الثالث فثلاثة ايام تمر ثم يوجه الملك اليك عند انقضائهن فيصلبك فتأكل الطير من رأسك * وفي الكواشي اكل الطير من اعلاها اخراجه في اليوم الثالث ﴿ قضى الامر ﴾ فرغ منه واتم واحكم وهو ما رأياه من الرؤيين واسناد القضاء اليه مع انه من احوال مآله وهو نجاه احدها وهلاك الآخر لانه في الحقيقة عين ذلك المآل وقد ظهر في عالم المثال بتلك الصورة ﴿ الذى فيه تستفتيان ﴾ تطلبان فتواه وتأويله - روى - انه لما عبر رؤياها جحدا وقال ما رأينا شيئا فاخبر ان ذلك كائن صدقما او كذبتما ولعل الجحود من الحجاز اذ لا داعى الى جحود الشرابي الا ان يكون ذلك لمراعاة جانبه فكان كما عبر يوسف حيث اخرج الملك صاحب الشراب وردده الى مكانه وخلع عليه واحسن اليه لما تبين عنده حاله في الامانة واخرج الحجاز ونزع ثيابه وجلده بالسياط حتى مات لما ظهر عنده خيانه وصلبه

على قارعة الطريق واقبلت طيور سود فاكت من رأسه وهو اول من استعمل الصلب ثم استعمله فرعون موسى كما حكى عنه من قوله ﴿لاصلبنكم في جذوع النخل﴾ - وروى - ان النبي صلى الله عليه وسلم لما رجع من غزوة بدر الى المدينة ومربرق الظية وهي شجرة يستظل بها امر فصلب عتبة بن ابي معيط من الاسارى وهو اول مصلوب من الكفار في الاسلام وكان يفترى على رسول الله في مكة ويزق مرة في وجهه والصلب اصعب انواع اسباب الهلاك لانحباس النفس في البدن ويفعله الحاكم بحسب ما رأى في بعض المجرمين تشديدا للجزاء وليكون عبرة للناس ﴿والاشارة اما النفس فسقى الروح خمرًا وهو ماخامر العقل مرة من شراب الشهوات والذات النفسانية وتارة باقداح المعاملات والمجاهدات شراب الكشوف والمشاهدات الربانية وهي باقية في خدمة ملك الروح ابدًا واما البدن فيصلب بحبل الموت فتأكل طيراعوان الملك من رأسه الخيالات الفاسدة التي جمعت في ام دماغه * واعلم ان الموت اشد شئ وان المرء ينقطع عنده عن كل شئ ولا يبقى معه الا ثلاث صفات صفاء القلب وائسه بذكر الله وجهه لله ولا يخفى ان صفاء القلب وطهارته عن ادناس الدنيا لا تكون الا مع المعرفة والمعرفة لا تكون الا بدوام الذكر والفكر وخير الاذكار التوحيد وفي الحديث (ذكر الله علم الايمان وبراءة من النفاق وحصن من الشيطان وحرز من النار) : قال المولى الجامى

دلت آينه خدای نماست * روى آينه توتيره چراست

صیقلی داری صیقلی میزان * باشد آينه ات شود روشن

صیقل آن اکرنه آگاه * نیست جز لاله الا الله

﴿وقال﴾ يوسف ﴿لذى ظن﴾ يوسف ﴿انه ناج منهما﴾ [ازان هردو يعنى ساقيرا] اى وثق وعلم لان الظن من الاضداد يكون شكا ويقينا فالتعير بالوحي كما ينبي عنه قوله ﴿قضى الامر﴾ اذ لو بنى جوابه على التعير لما قال قضى لان التعير على الظن والقضاء هو الالتزام الجازم والحكم القاطع الذى لا يصح ابتاؤه على الظن ﴿اذ كرنى عند ربك﴾ اى سيدك وقل له فى السجن غلام محبوس ظلما طال حبسه لعله يرحمنى ويخلصنى من هذه الورطة

بکوهست انداران زندان غریبی * زعدل شاه دوران بی نصیبی

چنینش بی کنه میسند رنجور * که هست این از طریق معدلت دور

[اما چون تقرب برسد واز ساغر جاه ودولت سرخوش گردید از زندان واز اهل آن غافل شد] ﴿فانسیه الشيطان﴾ اى انسى الشراى بوسوسته والقاءه فى قلبه اشغالا تعوقه عن الذكر والا فالانساء فى الحقيقة الله تعالى والفاء للسببية فان توصيته عليه السلام المتضمنة للاستعانة بغيره تعالى كانت باعثة لما ذكر من الانساء ﴿ذكر ربه﴾ اى ذكر الشراى له عليه السلام عند الملك والاضافة لادنى ملابسة . يعنى ان الظاهر ان يقال ذكره لربه على اضافة المصدر الى مفعوله لان الشائع فى اضافته ان يضاف الى انفعال او المفعول به الصريح الا انه اضيف الى غير الصريح للملابسة : قال المولى الجامى

چنان رفت آن وصیت از خیالش * که برخاطر نیامد جند سالش

نهال وعده اش مایوسی آورد * بزدان بلا محبوسى آورد
بلى آنرا که ایزد برکزيند * بصدر عز معشوق نشیند
ره اسباب درویشی به بندد * رهین این و آتش کم پسندد
نخواهد دست او در دامن کس * اسیردام خویشش خواهد و بس

وفي القصص ان زليخا سألت العزيز ان يخرج يوسف من السجن فلم يفعل وانساهم الله امر يوسف فلم يذكره ﴿ فلبث ﴾ يوسف بسبب ذلك الانساء او القول ﴿ في السجن بضع سنين ﴾ نصب على ظرف الزمان اى سبع سنين بعد الخمس لما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال (رحم الله اخى يوسف لولم يقل اذكرنى عند ربك لما لبث في السجن سبعا بعد الخمس) * قال في الفتح لبث يوسف في السجن اثنتى عشرة سنة عدد حروف اذكرنى عند ربك فصاحبه اللذان دخلا معه السجن بقيا محبوسين فيه خمس سنين ثم رأيا رؤياها قبل انقضاء تلك المدة بثلاثة ايام وفي هذا العدد كمال القوة والتأثير كالأثمة الاثني عشر على عدد البروج الاثني عشر وملائكة البروج الاثني عشر أئمة العالم والعالم تحت احاطتهم وفي الخبر اشارة الى قوة هذا العدد معنى اذ اثنا عشر الفا لن يغلب عن قلة ابداء لذلك وجب الثبات على العسكر اذا وجد العدد المذكور ولا اله الا الله اثنا عشر حرفا وكذا محمد رسول الله ولكل حرف الف باب فيكون للتوحيد اثنا عشر الف باب * يقول الفقير حبس الله تعالى يوسف في السجن اثني عشر عاما لتكميل وجوده بكمالات اهل الارض والسماء ففي العدد المذكور اشارة اليه مع اخوته الاحد عشر فله القوة الجمعية الكمالية فافهم * قال بعضهم فانساء الشيطان ذكر ربه اى انسى يوسف ذكر الله حتى استعان بغيره وليس ذلك من باب الاغواء حتى يخالف الاعدادك منهم المخلصين فان معناه الاضلال بل هو من ترك الاولى * وفي بحر العلوم والاستعانة بغير الله في كشف الشدائد وان كانت محمودة في الجملة لكنها لا تليق بمنصب الانبياء الذين هم افضل الخلق واهل الترقى فهي تنزل من باب ترك الاولى والافضل ولا شك ان الانبياء يعاتبون على الصغائر معاتبة غيرهم على الكبائر كما في الكواشي . وليس ماروى عن عائشة رضى الله عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يأخذه النوم ليلة من الليالي وكان يغلب من يحرسه حتى جاء سعد فسمعت غطيطة مخالفا له اذ ليس فيه استعانة في كشف الشدة النازلة بغير الله بل هو استئناس كما في حواشي سعدى المفتى - وحكى - ان جبريل دخل على يوسف في السجن فلما رآه يوسف عرفه فقال له يا اخا المنذرين ما لي اراك بين الخطئين فقال له جبريل يا طاهر الطاهرين ان الله كرمنى بك و بآبائك وهو يقرئك السلام ويقول لك اما استحييت منى اذ استغنت بغيرى وعزيتى لالبثتك في السجن بضع سنين قال يا جبريل وهو عنى راض قال نعم اذا لا ابالى وكان الواجب عليه ان يقتدى بمجده ابراهيم في ترك الاستعانة بالغير كما روى انه قال له جبريل حين رمى به في النار هل لك حاجة فقال أما اليك فلا قال فسل ربك قال حسبي من سؤالى علمه بحالى * وعن مالك بن دينار لما قال يوسف للشرابي اذكرنى عند ربك قال الله تعالى يا يوسف اتخذت من دونى وكيلا لا طيلن حبسك فبكى يوسف وقال يارب اقسى قلبى كثرة الاحزان

والبلوى فقلت كلمة ولا اعوذ * وعن الحسن انه كان يبكي اذا قرأها ويقول نحن اذا نزل بنا امر فزغنا الى الناس : قال الكمال الحجندی

کیست در خور که رسد دوست بفریاد دلش * آنکه فریاد ز جور و ستم او نکنند
پارسا پشت فراغت ننهد بر محراب * کر کند تکیه چرا بر کرم او نکند
والاشارة وقال يوسف القلب المسجون في حبس الصفات البشرية للنفس اذ كرتى عند
الروح يشير الى ان القلب المسجون في بدء امره يلهم النفس بان يذكره بالمعاملات المستحسنة
الشرعية عند الروح ليتقوى بها الروح وينتبه من نوم الغفلة الناشئة من الحواس الخمس ويسعى
في استخلاص القلب من اسر الصفات البشرية بالمعاملات الروحانية مستمدا من اللطاف
الربانية والشیطان بوساوسه يحو عن النفس اثر الهامات القلب لينسى النفس ذكر الروح
بتلك المعاملات * وفيه معنى آخر وهو ان الشيطان انسى القلب ذكر ربه يعنى ذكر الله حتى
استغاث بالنفس ليدكره عند الروح ولو استغاث بالله لخلصه في الحال (فلبث في السجن بضع
سنين) يشير الى الصفات البشرية السبع التي بها القلب محبوس وهي الحرص والبخل والشهوة
والحسد والعداوة والغضب والكبر كما في التأويلات النجمية ﴿ وقال الملك ﴾ اي ملك مصر
وهو الريان بن الوليد ﴿ اني ارى ﴾ في المنام ﴿ سبع بقرات ﴾ جمع بقرة بالفارسية [كاو]
﴿ سمان ﴾ جمع سمينة نعت لبقرات ﴿ يأكلهن سبع عجاف ﴾ [هفت كا ولاغر] اي سبع
بقرات عجاف جمع عجفاء والقياس عجف لان افعل وفعلاء لا يجمع على فعال لكنه حمل على
نقيضه وهو سمان والعجف الهزال والعجف المهزول - روى - انه لما قرب خروج يوسف
من السجن جعل الله لذلك سببا لا يخطر بالبال

بسا قفلا که ناسدا کلیدست * برو راه کشایش تا بدیدست
ز نا که دست صنعی در میان نی * بفتحش هیچ صانع را کمان نی
بدید آید ز غیب آنرا کشادی * ودیعت در کشادش هر مرادی
چو یوسف دل ز حیلتهای خود کند * برید از رشته تدبیر پیوند
بجز ایزد اند اورا پناهی * که باشد در نوائب تکیه گاهی
ز بندار خودی و بخردی رست * گرفتیش فیض فضلی ایزدی دست

وذلك ان الملك اكبر كان يتخذ في كل سنة عيداً على شاطئ النيل ويحضر الناس اليه فطعمهم
اطيب الطعام ويسقيهم الذ الشراب وهو جالس على سريره ينظر اليهم فرأى ليلة الجمعة في منامه
سبع بقرات سمان خرجن من نهر يابس او من البحر كما في الكواشي وخرج عقيهن سبع
بقرات مهازيل في غاية الهزال فابتلعت العجاف السمان فدخلن في بطونهن فلم ير منهن شيئاً
﴿ وسبع ﴾ اي وارى سبع ﴿ سنبلات ﴾ جمع سنبلة ﴿ خضر ﴾ جمع خضراء نعت لسنبلات
والمعنى بالفارسية [هفت خوشه سبز و تازه] دانهای ایشان منعقد شده بود [و آخر]
اي سبعا آخر ﴿ يابسات ﴾ قد ادركت الحصاد والتوت على الخضر حتى غلبن عليها وانما استغنى
عن بيان حالها بما قص من حال البقرات فلما استيقظ من منامه اضطرب بسبب انه شاهد

ان الناقص الضعيف استولى على الكامل القوى فشهدت فطرته بان هذه الرؤيا صورة شر
عظيم يقع في المملكة الا انه ما عرف كيفية الحال فيه فاشتاق ورغب في تحصيل المعرفة بتعبير
رؤياه فجمع اعيان مملكته من العلماء والحكماء فقال لهم ﴿ يا ايها الملا ﴾ فهو خطاب
للاشراف من العلماء والحكماء اول السحرة والكهنة والمنجمين وغيرهم * كما قال الكاشفي [اى
كروه كاهنان ومعبران واشراف قوم] ﴿ افتوني في رؤياي ﴾ هذه اى عبورها وبينوا
حكمها وما يؤول اليه من العاقبة . و بالفارسية [فتوى دهيديغنى جواب كوييد مرا]
﴿ ان كنتم للرؤيا تعبرون ﴾ اى تعلمون عبارة جنس الرؤيا علما مستمرا وهى الانتقال من
الصور الخيالية المشاهدة في المنام الى ما هى صور امثلة لها من الامور الآفاقية والانفسية الواقعة
في الخارج فالتعبير والعبارة الجواز من صورة مارأى الى امر آخر من العبور وهى المجاوزة
وعبرت الرؤيا اثبت من عبرتها تعبيرا واللام للبيان كأنه لما قيل كنتم تعبرون قيل لاى شئ
ف قيل للرؤيا وهذه اللام لم تذكر في بحث اللامات في كتب النحو * واعلم ان الرؤيا تطلب
التعبير لان المعانى تظهر في الصور الحسية منزلة على المرتبة الخيالية . واما ابراهيم عليه السلام
فقد جرى على ظاهر ما ارى في ذبح ابنه لان شأن مثله ان يعمل بالعزيمة دون الرخصة
ولولم يفعل ذلك لما ظهر للناس تسليمه وتسليم ابنه لامر الحق تعالى - وحكى - ان الامام تقى
ابن محمد صاحب المسند في الحديث رأى النبي صلى الله عليه وسلم في المنام وقد سقاء لبنا فلما
استيقظ استقاء وقاء لبنا اى يعلم حقيقة هذه الرؤيا وتحقيق قوله عليه السلام (من رآنى في المنام
فقد رآنى في اليقظة فان الشيطان لا يتمثل على صورتي) ولوعبر رؤياه لكان ذلك اللبى علما
فخرمه الله علما كثيرا على قدر ما شرب من اللبن ثم قاء ووجه كون اللبن علما انه اول ما يظهر
بصورة الحياة ويغتذى به الحيوان فيصير حيا كما ان العلم اول ما يتعين به الذات فيظهر عالما ثم
ان آه عليه السلام احد في المنام بصورته التى مات عليها من غير نقصان من اجزائه ولا تغير
في هيئته فانه يأخذ عنه جميع ما يأمره به او ينهيه او يخبره من غير تعبير وتأويل كما كان يأخذ
عنه من الاحكام الشرعية لو ادركه في الحياة الدنيا الا ان يكون اللفظ محملا فانه يؤوله فان
اعطاه شئاً في المنام فان ذلك الشئ هو الذى يدخله التعبير فان خرج في الحس كما كان في الخيال
فذلك الرؤيا لا تعبیر لها - وحكى - ان رجلا من الصلحاء رأى في المنام انه لطم النبي عليه
السلام فانتبه فزعا وهلك ما رأى مع جلالة النبي عليه السلام عنده فاتى بعض الشيوخ فعرض
عليه رؤياه فقال له الشيخ اعلم انه عليه السلام اعظم من ان يكون عليه يدك او لغيرك والذى
رأيت لم يكن النبي عليه السلام انما هو شرعه قد اخلت بحكم من احكامه وكون اللطم في الوجه
يدل على انك ارتكبت امرا محرما من الكبائر فافتكر الرجل في نفسه فلم يذكر انه اقدم على
محرم من الكبائر وكان من اهل الدين ولم يتهم الشيخ في تعبيره لعلمه باصابته فيما كان يعبره
فرجع الى بيته حزينا فسأله زوجته عن سبب حزنه فاخبرها برؤياه وتعبير الشيخ فتعجبت
الزوجة واظهرت التوبة وقالت انا اصدقك كنت حلفت انى ان دخلت دار فلان احد معارفك
فانى طالق فعبرت على بابهم فخلعوا على فاستحييت من الحاحهم فدخلت اليهم وخشيت ان

اذ كرك لك ماجرى فكتمت الحال فتاب الرجل واستغفر وتضرع الى الحق واعتدت المرأة ثم جدد العقد عليها * ومن رأى الحق تعالى في صورة يردّها الدليل لزم ان يعبر تلك الصورة التي توجب النقصان ويردّها الى الصورة الكمالية التي جاء بها الشرع فالله لا ينسب اليه تعالى كما في الاسماء فما لم يطلق الشرع عليه مالنا ان ننسبه اليه وتلك الصورة التي ردها الدليل وجعلها منقورة الى التعبير ما في حق حال الرائي بحسب مناسبتها لتلك الصورة المردودة او المكان الذي يراه فيه او في حقهما معا - حكى - ان بعض الصالحين في بلاد الغرب رأى الحق تعالى في المنام في دهليز بيته فلم يلتفت اليه فلطمه في وجهه فلما استيقظ قلق قلقا شديدا فاخبر الشيخ الاكبر قدس سره بما رأى وفعل فلما رأى الشيخ مابه من القلق العظيم قال له اين رأيته قال في بيت لي قد اشتريته قال الشيخ ذلك الموضع مغصوب وهو حق للحق المشروع اشتريته ولم تراع حاله ولم تف بحق الشرع فيه فاستدركه فتفحص الرجل عن ذلك فاذا هو من وقف المسجد وقديع بغصب ولم يعلم الرجل ولم يلتفت الى امره فلما تحقق رده الى وقف المسجد واستغفر الله ولعل الشيخ علم من صلاح الرائي وشدة قلقه انه ليس من قبيل الرائي فسأله عن المكان الذي رأى فيه فمثل هذا اذا رؤى يجب تأويله . واما اذا كان التجلي في الصورة التورية كصورة الشمس او غيرها من صور الانوار كالنور الابيض والاخضر وغير ذلك ابقينا تلك الصورة المرئية على ما رأينا كما نرى الحق في الآخرة فان تلك الرؤية تكون على قدر استعدادنا فافهم المراتب والمواطن حتى لا تزل قدمك عن رعاية الظاهر والباطن * وقد جاء في الحديث (ان الحق يتجلى بصورة النقصان فينكرونه ثم يتحول ويتجلى بصورة الكمال والعظمة فيقبلونه ويسجدون له) فمن صورة مقبولة ومن صورة مردودة فما يحتاج الى التعبير ينبغي ان لا يترك على حاله فان موطن الرؤيا وهو عالم المثال يقتضى التعبير ولذا قال ملك مصر (افتوني في رؤياي ان كنتم للرؤيا تعبرون) ﴿ قالوا ﴾ استئناف بياني فكأنه قيل فماذا قال الملاك للملك فقيل قالوا هي ﴿ اضغات احلام ﴾ تخالطها اي اباطيلها واكاذيبها من حديث نفس او وسوسة شيطان فان الرؤيا ثلاث رؤيا من الله ورؤيا تحزين من الشيطان ورؤيا مما حدث المرء نفسه على ما ورد في الحديث . والاضغات جمع ضغت * قال في القاموس الضغت بالكسر قبضة حشيش مختلطة الرطب باليابس واضغات احلام رؤيا لا يصح تأويلها باختلاطها انتهى والاحلام جمع حلم بضم اللام وسكونها . وهي الرؤيا الكاذبة لاحقيقة لها لقوله عليه السلام الرؤيا من الله والحلم من الشيطان وازافة الاضغات الى الاحلام من قبيل لجين الماء وهو الظاهر كما في حواشي سعد المفتي وجمعوا الضغت مع ان الرؤيا واحدة مبالغة في وصفها بالبطلان فان لفظ الجمع كما يدل على كثرة الذوات يدل ايضا على المبالغة في الاتصاف كما تقول فلان يركب الخيل لمن لا يركب الا فرسا واحدا او لتضمنها اشياء مختلفة من السبع السمان والسبع المعجاف والسنابل السبع الحضر والآخر اليابسات فتأمل حسن موضع الاضغات مع السنابل فله درشأن التزليل ﴿ وما نحن بتأويل الاحلام ﴾ اي المنامات الباطلة التي لا اصل لها ﴿ بعالمين ﴾ لان لها تأويلا ولكن لا نعلمه بل لانه لا تأويل لها وانما التأويل للمنامات

الصادقة ويجوز ان يكون ذلك اعترافا منهم بقصور علمهم وانهم ليسوا بنحارير في تأويل الاحلام مع ان لها تأويلا فكأنهم قالوا هذه الرؤيا مختلطة من اشياء كثيرة والانتقال فيها من الامور الخفية الى الحقائق العقلية الروحانية ليس بسهل وما نحن بمتبحرين في علم التعبير حتى نهتدى الى تعبير مثلها ويدل على قصورهم قول الملك ان كنتم للرؤيا تعبرون فانه لو كان هناك متبحر لبت القول بالافتاء ولم يعلقه بالشرط وهو اللامح بالبال وعلى تقدير تجرهم عمى الله عليهم واعجزهم عن الجواب ليصر ذلك سببا لخلاص يوسف من الحبس وظهور كاله ﴿ وقال الذي نجا منهما ﴾ اي من صاحبي يوسف وهو الشرايبي ﴿ وادكر ﴾ اصله اذتكر فقلبت التاء دالا والذال دالا وادغمت والمعنى تذكر يوسف وما قاله ﴿ بعدامة ﴾ اي مدة طويلة حاصلة من اجتماع الايام الكثيرة وهي سبع سنين كما ان الامة انما تحصل من اجتماع الجمع العظيم فالمدة الطويلة كأنها امة من الايام والساعات والجملة حال من الموصول * قال الكاشفي [ملك ريان وليد از جواب ايشان متحير كشته در دريای تفكر غوطه خورده كه آيا اين مشكل من كه كشايد وراه تعبير اين واقعه كه بمن نمايد]

يارب اين خواب پریشان مرا تعبير چيست

[ساقی كه ملك را متفكر دید از حال يوسفش یاد آمدی] اي تذكر الشرايبي يوسف وتأويله رؤياه ورؤيا صاحبه وطلبه ان يذكره عند الملك فحشا بين يدي الملك اي جلس على ركبته فقال ﴿ انا انبئكم بتأويله ﴾ اي اخبركم به خاطبه بلفظ الجماعة تعظيما ﴿ فارتسلون ﴾ فابعثون الى السجن فان فيه رجلا حكما من آل يعقوب يقال له يوسف يعرف تفسير الرؤيا قد عبرنا قبل ذلك

بود بیدار در تعبیر هر خواب * دلش از غوص این دریا کهریاب
اگر کوی برو بکشایم این راز * وزو تعبیر خوابت آورم باز
بگفتا اذن خواهی چيست از من * چه بهتر کور را از چشم روشن
مرا چشم خرد این لحظه کورست * كه از دانستن این راز دورست

فارسلوه الى يوسف فاتاه فاعتذر اليه وقال يا ﴿ يوسف ايها الصديق ﴾ البليغ في الصدق وانما وصفه بذلك لانه جرب احواله وعرف صدقه في تأويل رؤياه ورؤيا صاحبه ﴿ افتنا في سبع بقرات سمان يا كاهن سبع عجاف وسبع سنبلات خضر واخر يابسات ﴾ اي في رؤيا ذلك فان الملك قد رأى هذه الرؤيا ففى قوله افتنا مع ان المستفتي واحد اشار بان الرؤيا ليست له بل لغيره بمن له ملايسة بامور العامة وانه في ذلك سفير ولم يغير لفظ الملك واصاب فيه اذ قد يكون بعض عبارات الرؤيا متعلقة باللفظ ﴿ اعلى ارجع الى الناس ﴾ [تا باشد كه باز كردم بآن جواب تمام بسوى مردمان يعنى ملك وملازمان او] ﴿ لعلمهم يعلمون ﴾ [تا باشد كه ايشان بيركت تو بدانند تأويل اين واقعه را] كأنه قيل فما ذا قال يوسف في التأويل فقيل ﴿ قال تزرعون سبع سنين دأبا ﴾ مصدر دأب في العمل اذا جد فيه وتعب وانتصابه على الحالية من فاعل تزرعون بمعنى دأبين اي مستمرين على الزراعة على عادتكم بمجد

واجتهاد والفرق بين الحرث والزرع ان الحرث القاء البذر وتهيئة الارض والزرع مراعاته وانباته ولهذا قال ﴿ افرأيتم ما تحرثون ، انتم تزرعونه ام نحن الزارعون ﴾ فاثبت لهم الحرث ونفى عنهم الزرع فالزرع اعم لانه يقال زرع اى طرح البذر وزرع الله اى انبت كما فى القاموس اخبرهم انهم يواظبون سبع سنين على الزراعة ويبالغون فيها اذ بذلك يتحقق الحصب الذى هو مصداق البقرات السماء وتأويلها ودلهم فى تضاعيف ذلك على امر نافع لهم فقال ﴿ فما حصدم ﴾ [بس آنجه يدرويد از غلات در هر سال] ﴿ فذرؤه فى سنبله ﴾ اى تركوه فيه ولا تذروه كيلا يأكله السوس كما هوشأن غلال مصر ونواحيها ولعله استدل على ذلك بالسنبلات الحضر وانما امرهم بذلك اذ لم يكن معتادا فيما بينهم وحيث كانوا معتادين للزراعة لم يأمرهم بها وجعلها امرا محقق الوقوع وتأويلا للرؤيا ومصدقا لما فيها من البقرات السماء ﴿ الا قليلا ﴾ [مكراندكى بقدر حاجت] ﴿ مما تأكلون ﴾ فى تلك السنين فاثم تدرسون وقت حاجتكم اليه . وفيه ارشاد منه عليه السلام لهم الى التقليل فى الاكل والاقتصار على استثناء المأكول دون البذر لكون ذلك معلوما من قوله قال تزرعون سبع سنين وبعدها تمام ما امرهم به شرع فى بيان بقية التأويل التى يظهر منها حكمة الامر المذكور فقال ﴿ ثم يأتى من بعد ذلك ﴾ اى من بعد السنين المذكورات وهو عطف على تزرعون ﴿ سبع شداد ﴾ جمع شديدة اى سبع سنين صعب على الناس لان الجوع اشد من الاسر والقتل ﴿ يأكلن ما قدمتم لهن ﴾ اى يأكل اهلهن ما ادخرتم من الحبوب المتروكة فى سنبليها . وفيه تنبيه على ان امره بذلك كان لوقت الضرورة واسناد الاكل اليهن مع انه حال الناس فيهن مجاز كما فى نهاره صائم . وفيه تلويح بانه تأويل لا كل العجاف السماء واللام فى لهن ترشيع لذلك فكان ما ادخر فى السنبال من الحبوب شئ قدهي وقدم لهن كالذى يقدم للنازل والا فهو فى الحقيقة مقدم للناس فيهن ﴿ الا قليلا مما تحصنون ﴾ تحرزون وتدخرون للبذر ﴿ ثم يأتى من بعد ذلك ﴾ اى من بعد السنين الموصوفة بما ذكر من الشدة واكل الغلال المدخرة ﴿ عام فيه ﴾ سالى كه درو [يغاث الناس] من الغيث اى يمطرون فيكون بناؤه من ثلاثى والفه مقلوبة من الياء يقال غاثنا الله من الغيث وبابه باع ويجوز ان يكون من الغوث اى يتقذون من الشدة فيكون بناؤه من رباعى تقول اغاثنا من الغوث فالالف مقلوبة من الواو ﴿ وفيه يعصرون ﴾ اى ماشاته ان يعصر من العنب والقصب والزيتون والسمن ونحوها من الفواكه لكثرتها وتكريره لان الغيث والغوث من فعل الله والعصر من فعل الناس واحكام هذا العام المبارك ليست مستبطة من رؤيا الملك وانما تلقاه من جهة الوحي فبشرهم بها . اول البقرات السماء والسنبلات الحضر بسنين مخصبة . والعجاف واليابسات بسنين مجدبة . وابتلاع العجاف للسمان باكل ما جمع فى السنين المخصبة فى السنين المجدبة وبيانه ان البقر فى جنس الحيوانات هو المخصوص بالعجافة وتناول النباتات حلوها ومروها وشرب المياه صافيا وكدرها كما ان السنة هى التى تسع الامور كلها مرغوبها ومكروهها وتأتى بالحوادث حسننها وسيئها وايضا المعبر فى امر التعبير هو عبارة الرأى وقد عبر الملك عن رؤياه ببقرات وسنبلات

فاستشعر يوسف من الاول بالاشتقاق الكبير على ماهو الممول عليه عند الاكبر آت قرب
ومن الثاني سنة بلاء ثم ان البلاء مشترك بين الخير والشر والخضر فيه حرفان من الخير
مع ظهور ضاد الضوء بها واليابس هو البائس كذا في شرح القصص للشيخ مؤيد الدين
الجندی قدس سره * يقول الفقير اصلحه الله القدير وجه تخصيص البقرات والسنابل
ان البقر عليه في الاكل والحنطة معظم معاش الناس فاشارت الرؤيا الى ان الناس يقومون في ضيق
معاش من جهة الحنطة التي هي اول ما كولاتهم ومعظم اغذيتهم ولا ينافيه وجود قحط آخر
من سائر الانواع ❀ والاشارة ان السبع البقرات السمان صفات البشرية السبع التي هي الحرص
والبخل والشهوة والحسد والعداوة والغضب والكبر والعجاف صفات الروحانية السبع
التي هي اضداد صفات البشرية وهي القناعة والسخاء والعفة والغبطة والشفقة والحلم والتواضع
والملك الروح وهو ملك مصر القلب والملا الاعضاء والجوارح والحواس والقوى وليس
التصرف في الملكوت ومعرفة شواهد من شأنها والناجي هي النفس المهمة وهي اذا ارادت
ان تعلم شيئا مما يجري في الملكوت ترجع بقوة التفكير الى القلب فتستخير منه فالقلب يخبرها
لانه يشاهد الملكوت ويطالع شواهد وهو واقف بلسان القلب وهو ترجمان بين الروحانيات
والنفس فيما يفهم من لسان الغيب الروحاني يؤول للنفس ويفهمها تارة بلسان الخيال وتارة
بالفكر السليم وتارة بالالهام وقوله (تزرعون سبع سنين دأبا) يشير الى تربية صفات البشرية
السبع بالعادة والطبيعة وذلك في سنى اوان الطفولية قبل البلوغ وظهور العقل وجريان
قلم التكليف عليه (فاحصدم) من هذه الصفات عند كماله فلا تستعملوه (فذرؤه) في اما كنه
(الاقليلا) مما تعيشون به وهو بمنزلة الغذاء لمصالح قيام القلب الى ان تبلغوا حد البلاغة ويظهر
نور العقل في مصباح السر عن زجاجة القلب كأنه كوكب دري ونور العقل اذا ايد بتأييد
انوار تكاليف الشرع بعد البلوغ وشرف بالهام الحق في اظهار فجور النفس وهو صفات
البشرية السبع وتقواها وهو الاجتناب بالتركية عن هذه الصفات والتحلية بصفات الروحانية
السبع وكان السبع العجاف قد اكلن السبع السمان وانما سمي السبع العجاف لانها من عالم
الارواح وهو لطيف وصفات البشرية من عالم الاجساد تنشأ وهو كثيف فسميت السمان
ولا يبقى من صفات البشرية عند غلبات صفات الروحانية الا قليلا يحصن به الانسان حياة
قاله وبقاء صورته وبعد غلبات صفات الروحانية واضمحلال صفات البشرية يظهر مقام فيه
يتدارك السالك جذبات العناية وفيه يتبرا العبد من معاملاته وينجو من حبس وجوده وحجب
انانيته وكان حصنه وملجأ الحق تعالى كذا في التأويلات النجمية: قال الكمال الخجندی

جامه بده جان ستان روى ميسج از زبان * عاشق بي مايه را عين زيانست سود
سرقنا كوش كن جام بقا نوش كن * حاجت تقرير نيست كز عدم آمد وجود

اللهم اجعلنا من اصحاب الفناء والبقاء وارباب اللقاء ❀ وقال الملك ❀ اي ملك مصر وهو
الريان ❀ اشتوني به ❀ اي بيوسف وذلك ان الساقى لما رجع بتعبير الواقعة من عند يوسف

الى الملك وفي محضره الاشراف اعجب به تعيره وعلم ان له علما وفضلا فاراد ان يكرمه ويقربه ويستمع التعبير المذكور من فمه بالذات

سخن كرد دوست آرى شكر است آن * ولى كرخود بكويد خوشتر است آن
ولذا قال استونى به فعاد الساقى ﴿ فلما جاءه ﴾ اى يوسف ﴿ الرسول ﴾ وهو الساقى ليخرجه
كه اى سرو رياض قدس بخرام * سوى بستان سراى شاهانه كام
وقال ان الملك يدعوك فابى ان يخرج معه ﴿ قال ﴾ للرسول ﴿ ارجع الى ربك ﴾ اى سيدك
﴿ فاسأله ﴾ ليسأل ويتفحص ﴿ مابال النسوة اللاتي ﴾ [كه چه حال بود حال آن زنان كه]
﴿ قطعن ايديهن ﴾ فى مجلس زليخا كما سبق مفصلا

بكفتا من چه آيم سوى شاهى * كه چون من بيكسى را بنى كناهى
بزندان سالها محبوس كردست * ز آثار كرم مأبوس كردست
اكر خواهد كه من بيرون نهم پاى * از اين غمخانه كو اول بفرماى
كه آنانى كه چون رويم بديدند * ز حيرت در رجم كفها برديدند
كه جرم من چه بود از من چه ديدند * چرا رخم سوى زندان كشيدند
بود كين سرشود بر شاه روشن * كه ياكست از خيانت دامن من
مرايه كروزم ثقب خزان * كه باشم در فراش خانه خان

وم يذكر سيدة تدعى ومراطة لحقها واحترانا عن مكرها حيث اعتقدها مقيمة فى عدوة
العداوة واما النسوة فقد كان يظن في صدعهن بالحق وشهادتهن باقرارها بانهار راوده
عن نفسه فاستعصم * قال العلماء اما ابنى يوسف عليه السلام ان يخرج من السجن الا بعد
ان يتفحص الملك عن حاله مع النسوة لتكشف حقيقة الحال عنده لاسيما عند العزيز ويعلم
انه سجن ظلما فلا يقدر الحاسد الى تقيح امره وليظهر كمال عقله وصبره ووقاره فان من
بقى فى السجن ثنتى عشرة سنة اذا طلبه الملك وامر باخراجه ولم يبادر الى الخروج وصبر
الى ان تدبى براءته من الحيانة فى حق العزيز واهله دل ذلك على براءته من جميع انواع
التهمة وعلى ان كل ما قيل فيه كان كذبا وبهتاناً وفيه دليل على انه ينبغي ان يجتهد فى نفي
التهمة ويتقى مواضعها وفى الحديث (من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يقعن مواقع
التهمة) ومنه قال عليه السلام للمارين به فى معتكفه وعنده بعض نساءه (هى فلانة) نفيا
للتهمة * وروى عن النبى عليه السلام انه استحسّن حزم يوسف وصبره حين دعاه الملك فلم
يبادر الى الخروج حيث قال عليه السلام (لقد عجبت من يوسف وكرمه وصبره والله يغفر له
حين سئل عن البقرات العجاف والسمان ولو كنت مكانه ما خبرتم حتى اشترطت ان
يخرجونى ولقد عجبت حين اتاه الرسول فقال ارجع الى ربك الآية ولو كنت مكانه ولبثت فى السجن
ما لبث لا سرعت الاجابة وبادرتهم الباب وما ابتغيت العذر انه كان حليما ذا اناة) الحلم بكسر
الحاء تأخير مكافاة الظالم . والاناة على وزن القناة التأنى وترك العجلة * قال ابن الملك هذا
ليس اخبارا عن مياسة عليه السلام بتضجره وقلة صبره بل فيه دلالة على مدح صبر يوسف

وترك الاستعجال بالخروج ايزول عن قلب الملك ما كان متهمابه من الفاحشة ولا ينظر اليه
بعين مشكوكة انتهى * وقال الطيبي هذا من رسول الله صلى الله عليه وسلم على سبيل التواضع
لانه كان مستعجلا في الامور غير متأن والتواضع لا يصغر كبيرا ولا يضع رفيعا بل يوجب
لصاحبه فضلا ويورثه جلالا وقدرا ﴿ ان ربي ﴾ ان الله ﴿ بكيدهن ﴾ بمكر زنان وفريب
ايشان ﴿ عليم ﴾ حين قلن لي اطع مولاتك . وفيه استشهاد بعلم الله على انهن كدنه وانه
بربي من التهمة كانه قيل احمله على التعرف يتبين له براءة ساحتي فان الله يعلم ان ذلك
كان كيدا منهن

جوانمرد اين سخن چون گفت باشاه * زنان مصرا کردند آگاه
که پیش شاه یکسر جمع گشتند * همه پروانه آن شمع گشتند
فلما حضرن ﴿ قال ﴾ الملك لهن ﴿ ما خطبكن ﴾ اي شأنكن العظيم ﴿ اذ راودتن ﴾
ظاهر الآية يدل على انهن جميعا قد راودن لامرأة العزيز فقط فلا يعدل عنه الابدليل
والمرادة المطالبة ﴿ يوسف ﴾ وخادعته ﴿ عن نفسه ﴾ هل وجدتن منه ميلا اليكن
كزان شمع حريم جان چه دیدید * که بروی تیغ بدنامی کشیدید
زرویش در بهار و باغ بودید * چرا ره سوی زندانش نمودید
بی کازار باشد بر تنش کل * کی از دانا سزد بر کردنش غل
کلی کن نیست تاب باد شبگیر * بیایش چون نهد جز آب زنجیر
﴿ قلن ﴾ اي جماعة النساء محبة للملك ﴿ حاش لله ﴾ اصابه حاشا بالالف فحذفت للتخفيف
وهو في الاصل حرف وضع هنا موضع المصدر اي التنزيه واللام لبيان من يبرأ وينزه وقد
سبق في هذه السورة فهو تنزيهه وتعجب من قدرته على خلق عفيف مثله . والمعنى
بالفارسية [پاکست خدای تعالی از آنکه عاجز باشد از آفریدن مرد پاکیزه چو یوسف]
﴿ ما علمنا عليه من سوء ﴾ من ذنب وخیانة

زیوسف ما بجز پاکی ندیدیم * بجز عز و شرف پاکی ندیدیم
نباشد در صدف کوهر چنان پاک * که بود از تهمت آن جان جهان پاک

﴿ قالت امرأة العزيز ﴾ اي زليخا وكانت حاضرة في المجلس * قال الكاشفي [چون زليخا
دید که جز راستی فائده دیگر نیست وی نیز بپاکی یوسف اقرار کرد] ﴿ الآن ﴾ ارادت
بالآن زمان تکلمها بهذا الكلام لازمان شهادتهن ﴿ حصحص الحق ﴾ اي وضع وانكشف
وتمكن في القلوب والنفوس ﴿ انا راودته عن نفسه ﴾ [می جستم یوسف را از نفس او
و آرزوی وصال کردم] لانه راودنی عن نفسی ﴿ وانه لمن الصادقين ﴾ اي في قوله هي
راودتنی عن نفسی : قال المولى الجامی

بجزم خویش کرد اقرار مطلق * برآمد ز وصدای حصحص الحق
بگفتا نیست یوسف را کناهی * منم در عشق او کم کرده راهی
نخست او را بوصل خویش خواندم * چو کام من نداد از پیش راندم

بزدان از ستمهای من افتاد * دران غمها زغمهای من افتاد
غم من چون گذشت از حدوغایت * بجانش کرد حال من سرایت
جفایی کر رسید اورا زجافی * کنون واجب بود اورا تلافی
هر احسان کاید از شاه نکوکار * بصدچندان بود یوسف سزاوار

* قال ابن الشيخ لما علمت زليخا ان يوسف راعى جانبها حيث قال ﴿ مابال النسوة اللاتي قطعن ايديهن ﴾ فذكر هن ولم يذكر اياها مع ان الفتن كلها انما نشأت من جانبها وجزمت بان رعايته اياها انما كانت تعظيما لجانبها واخفاء للامر عليها فارادت ان تكافئه على هذا الفعل الحسن فلذلك اعترفت بان الذنب كله كان من جانبها وان يوسف كان بريئا من الكل - روى -
ان امرأة جاءت بزوجه الى القاضي وادعت عليه المهر فامر القاضي بان تكشف عن وجهها حتى يتمكن الشهود من اداء الشهادة على وجهها فقال الزوج لا حاجة الى ذلك فاني مقر بصدقها في دعواها فقالت المرأة لما اكرمتي الى هذا الحد فاشهدوا اني ابرأت ذمتك عن كل حق كان لي عليك * قال في الارشاد فانظر اياها المتصف هل ترى فوق هذه المرتبة نزاهة حيث لم تمالك الخصماء عدم الشهادة بها والفضل ما شهدت به الخصماء * قال بعض ارباب التأويل ان قول نسوة القوي ﴿ حاش لله ﴾ وقول امرأة العزيز التي هي النفس الامارة ﴿ الآن حصحص الحق ﴾ اشارة الى تنوير النفس والقوي بنور الحق واتصافها بصفة الانصاف والصدق وحصول ذلك انما هو بتكميل الاسماء السبعة او الاثني عشر في سجن الخلوة فان القلب بهذه الخلوة والتكميل يصل الى نور الوحدة ويحصل للنفس التزكية والاطمئنان والاقرار بفضيلة القلب وصدقه وبرائه فان من كمال اطمئنان النفس اعترافها بالذنب واستغفارها مما فرط منها حالة كونها امارة والصدق في الاعمال كونها موافقة لرضي الله تعالى وخالية عن الاغراض وفي الاحوال كونها على وفق رضى الله تعالى وطاهرة عن الصفات النفسانية ﴿ ذلك ﴾ من كلام يوم يوسف اى طلب البراءة او ذلك التثبت والتشمر لظهور البراءة * قال الكاشفي [ملك يوسف رايغام داد كه زنان بكناه معترف شدند بياتا بحضور تو ايشان را عقوبت كنم يوسف فرمود كه غرض من عقوبت نبود اين خواست براى آن كردم كه] ﴿ ليعلم ﴾ اى العزيز ﴿ انى لم اخنه ﴾ فى حرمه لان المعصية خيانة ﴿ بالغيب ﴾ بظهر الغيب وهو حال من الفاعل اى لم اخنه وانا غائب عنه خفى على عينه او من المفعول اى وهو غائب عنى خفى عن عيني او ظرف اى بمكان الغيب اى وراء الاستار والابواب المغلقة ﴿ وان الله ﴾ اى وليعلم ان الله ﴿ لا يهدي كيد الخائنين ﴾ اى لا ينفذه ولا يسدده بل يبطله ويذهقه كما لم يسدد كيد امرأته حتى اقرت بخيانة امانة زوجها وسمى فعل الخائن كيدا لان شأنه ان يفعل بطريق الاحتيال والتليس فغنى هداية الكيد اتمامه وجعله مؤديا الى ما قصده . وفيه تعريض بامرأة العزيز فى خيانتها امانته وبنفس العزيز فى خيانة امانة الله حين ساعدها على حبس يوسف بعد ما راوا آيات نزاهته ويجوز ان يكون ذلك لتأكيد امانته وانه لو كان خائنا لما هدى الله امره واحسن عاقبته . وفيه اشارة الى ان الله تعالى يوصل عباده الصادقين بعد الغم الى السرور ويخرجهم من الظلمات الى النور * قال

بعضهم كنت اقرأ الحديث من الشيخ ابي حفص وكان بقربنا جاثوت عطار فجاء رجل فاخذ منه العطر بعشرة دراهم فسقط من يده ففزع الرجل فقلنا تفزع على يسير من الدنيا قال لوفزعت على الدنيا لفزعت حين سقط مني ثلاثة آلاف دينار مع جوهرة قيمتها كذلك ولكن الليلة ولد ولد لي فكلفت بلوازمه ولم يكن لي غير هذه العشرة وقد ضاعت فلم يبق لي غير الفرار ففزعني لفراق الاهل والاولاد فسمع جندي قوله فاخرج كيسا فيه الدنانير والجوهرة بالعلامة التي اخبر بها الرجل ولم يؤخذ منه شيء فسبحان من ابتلى عبده اولا بالشدائد ثم انجاه : قال المولى الجامي

درين دهر كهن رسميست ديرين * كه بي تلخي نباشد عيش شيرين
خوردنه ماه طفلي در رحم خود * كه آيد بارخ چون ماه يرون
بساختي كه بيند لعل درسك * كه خورشيد درخشانش دهد رنك

* وفي الآية دلالة على ان الحيانة من الصفات الذميمة كما ان الامانة من الحوائل المحمودة فالصلاة والصوم والوزن والكيل والعيد والاماء والودائع كلها امانات وكذا الامامة والخطابة والتأذين ونحوها امانات يلزم على الحكماء تأديتها بان يقلدوها ارباب الاستحقاق ثم في الوجود الانفسى امانات مثل السمع والبصر واليد والرجل ونحوها وكل اولئك كان عنه مسئولا والقلب امانة فاحفظه عن الميل الى ماسوى المولى : قال الصائب

ترا بكوهر دل كرده اند امانتدار * زدزد امانت حق را نگاه دار مخسب

فمن يتقن انه تعالى حاضر لديه ناظر عليه مجترئ على سوء الادب بموافقة النفس التي هي منبع القباحة والحيانة - وحكي - ان شابا كان له رائحة طيبة فقيل له لك مصرف عظيم في تلك الرائحة فقال هي عطاء من الله تعالى وذلك ان امرأة ادخلتني بحيلة في بيتها وراودتني فلطخت نفسي وثيابي بالنجاسة فخلتني بظن الجنون فاعطاني الله تعالى تلك الرائحة ورأى الشاب في المنام يوسف الصديق فقال له طوبى لك حيث خلصك الله من كيد امرأة العزيز فقال عليه السلام طوبى لك خلصك الله من تلك المرأة بدون هم منك وقد صدر مني هم اى هجوم الطبيعة البشرية وان لم يكن هناك وجود مقتضاها نسأل الله العصمة والتوفيق في الدارين

تم الجزء الثاني عشر في العشرين من جمادى الاولى سنة ثلاث ومائة والف

الجزء الثالث عشر

من

الاجزاء الثلاثين

(وما برى نفسي) من كلام يوسف عليه السلام اى لا اتزهها عن سوء ولا اشهد لها بالبراء الكلية قاله تواضعا لله تعالى وهضما لنفسه الكريمة لاتزكية لها وعجبا بحاله في الامانة ومن هذا القيل قوله عليه السلام (اناسيد ولد آدم ولا فخر لي) او تحديثا نعمة الله تعالى عليه في توفيقه

وعصمته اى لا اترها عن السوء من حيث هي ولا اسند هذه الفضيلة اليها بمقتضى طبعها من غير توفيق من الله تعالى ﴿ ان النفس ﴾ اللام بالجس اى جميع النفوس التى من جعلتها نفسى فى حد ذاتها ﴿ لامارة بالسوء ﴾ تأمر بالقبائح والمعاصى لانها اشد استلذاذا بالباطل والشهوات واميل الى انواع المنكرات ولولا ذلك لما صارت نفوس اكثر الخلق مسخرة لشهواتهم فى استتباط الحيل لقضاء الشهوة وما صدرت منها الشرور اكثر ومن ههنا وجب القول بان كل من كان اوفر عقلا واجل قدرا عند الله كان ابصر بعيوب نفسه ومن كان ابصر بعيوبها كان اعظم اتهاما لنفسه واقل اعجابا ﴿ الامارحم ربي ﴾ من النفوس التى يعصمها من الوقوع فى المهلك ومن جعلتها نفسى ونفوس سائر الانبياء ونفوس الملائكة اما الملائكة فانه لم تتركب فيهم الشهوة واما الانبياء فهم وان ركبت هى فيهم لكنهم محفوظون بتأييد الله تعالى معصومون فاموصولة بمعنى من . وفيه اشارة الى ان النفس من حيث هى كالبهايم والاستثناء من النفس او من الضمير المستتر فى اماراة كانه قيل ان النفس لامارة بالسوء الانفسا رحمها ربي فانها لا تأمر بالسوء او بمعنى الوقت اى هى اماراة بالسوء فى كل وقت الا وقت رحمة ربي وعصمته لها ودل على عموم الاوقات صيغة المبالغة فى اماراة يقال فى اللغة امرت النفس بشئ فهى آمرة واذا اكثرت الامر فهى اماراة ﴿ ان ربي غفور ﴾ عظيم المغفرة لما يعتري النفوس بموجب طباعها ﴿ رحيم ﴾ مبالغ فى الرحمة لها بمعصمتها من الجريان بمقتضى ذلك ﴿ قال فى التأويلات النجمية خلقت النفس على حيلة الامارية بالسوء طبعها حين خلقت الى طبعها لا يأتى منها الا الشر ولا تأمر الا بالسوء ولكن اذا رحمها ربها ونظر اليها بنظر العناية يقلبها من طبعها ويبدل صفاتها ويجعل اماريتها مبدلة بالمأمورية وشريرتها بالخيرية فاذا تنفس صبح الهداية فى ليلة البشرية واضاء افق سماء القلب صارت النفس لوامة تلوم نفسها على سوء فعلها وندمت على ما صدر عنها من الامارية بالسوء فيتوب الله عليها فان الندم توبة واذا طلعت شمس العناية من افق الهداية صارت النفس ملهمة اذ هى تنورت بانوار شمس العناية فاهمها نورها فجورها وتقواها واذا بلغت شمس العناية وسط سماء الهداية واشرقت الارض بنور ربها صارت النفس مطمئنة مستعدة لحطاب ربها بجذبة ارجى الى ربك راضية مرضية انتهى * يقول الفقير سلوك الانبياء عليهم السلام وان كان من النفس المطمئنة الى الراضية والمرضية والصافية الا ان طبع النفوس مطلقا اى سواء كانت نفوس الانبياء او غيرهم على الامارية وكون طبعها عليها لا يوجب ظهور آثار الامارة بالنسبة الى الانبياء ولذا لم يقل يوسف عليه السلام ان نفسى لامارة بالسوء بعد ما قال وما برئ نفسى بل اطلق القول فى الامارية واستثنى النفوس المعصومة فلولا العصمة لوقع من النفس ما وقع ولذا قال عليه السلام (رب لا تكننى الى نفسى طرفة عين ولا اقل من ذلك) فالدليل على امارية مطلق النفوس هذه الآية * وقد قال ابن الشيخ فى هذه السورة عند قوله تعالى ﴿ ولما بلغ أشده آتياه حكما وعلماء ﴾ يحتمل ان يكون المراد من الحكم صيرورة نفسه المطمئنة حاكمة على نفسه الامارية بالسوء مستعيلة عليها قاهرة لها انتهى فثبت الامارية لنفس يوسف * وقال سعدى المفتى عند قوله تعالى ﴿ اصب اليهن ﴾ فى هذه السورة ايضا

على قول اليبضاوى اى امل الى جانبهم او الى انفسهم بطبعى ومقتضى شهوتى قوله بطبعى
 اى بسبب طبعى ونفسى الامارة بالسوء انتهى ﴿ وقال حضرة الشيخ نجم الدين دايه قدس
 سره عند قوله تعالى فى سورة الانعام ﴾ وكذلك جعلنا لكل نبى عدوا شياطين الانس والجن ﴿
 فشیطان الانس نفسه الامارة بالسوء وهى اعدى الاعداء انتهى * وصرح ايضا بذلك فى مواضع
 اخر من تأويلاته وهكذا ينبغى ان يفهم هذا المقام فانه من مزالتى الاقدام وقد رأيت من تحير
 فيه وزلق ووقع فى هاوية الاضطراب والقلق مع شهرته التامة والعامه فى الافواه القائلة
 بمكاشفاته ووصوله الى الله فليجتهد العبد مع النفس الامارة حتى يصل الى الاطمئنان فيتخلص
 من كيدها والتوحيد اقوى الامور فى هذا الباب لانه اشد تأثيرا فى تزكية النفس وطهارتها
 من الشرك الجلى والحقى * قال فى نقائس المجالس النفس منبع الغناد والحيانة ومعدن الشر والجناية
 فهى منشأ الفتن فى الانفس والآفاق وسبب ظهور الظلم على الاطلاق فلو حصل بين سلطان
 الروح ووزير العقل ومفتى القلب اتفاق لارتفع من القوى النفسانية والطبيعية خلاف وشقاق
 - وحكى - ان ثلاثة اثار احدها اصفر والثانى ارزق والثالث اسود استولت على جبل باتفاق
 منها بحيث لم يقدر غيرها ان يرعى فى ذلك الجبل فتساود الحيوانات يوما فى ذلك فقال اسدانا
 اتدارك الامر فجاء الى سفح الجبل فلما هجم الاثوار لمنعه قال الاسد يا اخوتى الاثوار اتركنى
 حتى اكون معكن فانه يحصل بسببى زيادة قوة فرضين باخوته وكونه بينهما فيوما قال للثور
 الاصفر والازرق ايها الاخوان الاتريان ان لامناسبة بيننا وبين الاسود فلو دبرنا فيه لكان
 خيرا قالوا ماذا نفعل قال افعل ما ارى ان ساحتما وسكتما قالوا فافعل ماشئت فاتاه الاسد وهو
 يرعى فصال عليه فاستمد الثور الاسود من اخويه فلم يلتفتا فافترسه الاسد واكله ثم بعد زمان
 قال للاصفر يا اخى شعرك يشابه شعري فينى وبينك مناسبة تامة ولكن اى مناسبة فى ان يكون
 هذا الازرق بيننا فتعال حتى نرفعه من البين ونخلولنا الجبل فقال افعل ماشئت فاتاه وهو يرعى
 فلما اراد ان يتعرض له خار واستمد من اخيه فلم يرفع له اخوه رأسا فاكله ثم بعد زمان قال
 للاصفر تهيا فانى آكلك فانه اى مناسبة فى ان يكون بيننا اخوة واتفاق فتضرع ولكن لم يسمعه
 الاسد فقال الثور قد كنت اتصور محبى هذا الى رأسى منذ ما جاء الى رأس اخى الثور الاسود
 ما جاء فافترسه واكله فالفنفس مثل هذا الاسد اذا ظهرت فى جبل الوجود غلبت على القوى
 واكبتها وفى هذا التمثيل مواعظ كثيرة لمن تأمل فيه : قال المولى جلال الدين الرومى قدس سره
 بيت من بيت نيست اقليمست * هزل من هزل نيست تعليمست

﴿ وقال الملك ﴾ [آورده اند كه چون باملك مصر سخنان يوسف باز گفتند آرزومندى
 وى بديدار يوسف زياده شد] ﴿ استونى به ﴾ [بياريد يوسف را پيش من] ﴿ استخلصه ﴾
 اجعله خالصا ﴿ لنفسى ﴾ وخصاصى * قال سعدى المفتى كان استدعاء الملك يوسف اولاً
 بسبب علم الرؤيا فلذلك قال استونى به فقط فلما فعل يوسف ما فعل وظهرت امانته وصبره
 وحمته وجودة نظره وتأنيه فى عدم التسرع اليه باول طلب عظمت منزلته عنده وطلبه ثانياً
 بقوله استونى به استخلصه لنفسى ﴿ فلما كله ﴾ اى فاتوا به فلما كله يوسف اثر ما اتاه

فاستطقه وشاهد منه ماشاهد من الرشد والدهاء وهو جودة الرأي ﴿ قال ﴾ له ايها الصديق ﴿ انك اليوم لدنيا ﴾ عندنا وبحضرتنا ﴿ مكين ﴾ ذو مكانة ومنزلة رفيعة ﴿ امين ﴾ مؤتمن على كل شئ واليوم ليس بمقيار لمدة المكانة بل هو آن التكلم والمراد تحديد مبدأها احترازا عن احتمال كونهما بعد حين - روى - ان الرسول اى الساقى جاء الى يوسف فقال اجب الملك : قال الحافظ

ماه كنعانى من مسند مصر آن توشد * كاه آنست كه بدرود كنى زندانرا

قال المولى الجامى

شب يوسف بگذشت از درازى * طلوع صبح كردش كار سازى
چو شد كوه كران بر جانش اندوه * برآمد آفتابش از پس كوه
فخرج من السجن وودع اهل السجن ودعاهم وقال لهم اعطف قلوب الصالحين عليهم ولا تستر الاخبار عنهم فمن ثم تقع الاخبار عند اهل السجن قبل ان تقع عند عامة الناس وكتب على باب السجن هذه منازل البلوى وقبور الاحياء وشماتة الاعداء وتجربة الاصدقاء ثم اغتسل وتنظف من درن السجن ولبس ثيابا جددا [در تيسير آورده كه ملك هفتاد حاجب را با هفتاد مركب آراسته باتاج ولباس ملوكانه بزدان فرستاد]

چو يوسف شد سوي خسرو روانه * بخلعتهاي خاص خسروانه
فراز مركبي از پاى تا فرق * چو كوهي كشته در درو كهر غرق
بهر جا طلبهاي مشك و عنبر * زهر سو بدرهاي زر و كوه
براه مركب او مي فشاندند * كدا را از كدائي مي رهندند
[و چون نزديك ملك رسيد اورا احترام تمام نموده استقبال فرمود]

ز قرب مقدمش شه چون خبريافت * باستقبال او چون بخت بشتافت
كشيدش در كنار خويشتن تنك * چو سرو كلرخ و شمشاد كلرنك
به بهلوى خودش بر تخت بنشاند * به پرسشهاي خوش با او سخن راند

- روى - انه لما دخل على الملك قال اللهم انى اسألك بخيرك من خيره واعوذ بعزتك وقدرتك من شره ثم سلم عليه ودعاه بالعبراية وكان يوسف يتكلم بانيين وسبعين لسانا فلم يفهمها الملك فقال ما هذا اللسان قال لسان آباءى ابراهيم واسحاق ويعقوب ثم كله بالعربية فلم يفهمها الملك فقال ما هذا اللسان قال لسان عمى اسماعيل وكان الملك يتكلم بسبعين لسانا فكلمه بها فأجابه بجميعها فتعجب منه . وفيه اشارة الى حال اهل الكشف مع اهل الحجاب فان اصحاب الحقيقة يتكلمون فى كل مرتبة شريعة كانت او طريقة او معرفة او حقيقة واما ارباب الظاهر فلا قدرة لهم على التكلم الا فى مرتبة الشريعة وعلمان خير من علم واحد . وقال الملك ايها الصديق انى احب ان اسمع رؤياى منك فكها فمبرها يوسف على وجه بديع واجاب لكل ماسأل باسلوب عجيب

جوابي دلگشن و مطبوع گفتش * چنان گامدازان گفتن شكفتش

الى نفسه والولاية امور ثقیلة فلا يقدر الانسان على رعاية حقوقها واذا تعین احد للقضاء او الامارة او نحوهما لزمه القبول لانها من فروض الكفاية فلا يجوز اهمالها ويوسف عليه السلام كان اصلح من يقوم بما ذكر من التدبير في ذلك الوقت فاقتضت الحال تقلده وتطلبه اصلاحا للعالم * وفي الآية دلالة ايضا على جواز التقليد من يد الكافر والسلطان الجائر اذا علم انه لاسبيل الى الحكم بامر الله ودفع الباطل واقامة الحق الا بالاستظهار به وتمكينه وقد كان السلف يتولون القضاء من جهة البغاة ويرونه - وحكى - الشيخ العلامة ابن الشحنة ان تيمورلنك ذكروا عنه كان يتغنت على العلماء في الاسئلة ويجعل ذلك سببا لقتلهم وتعذيبهم مثل الحجاج فلما دخل حلب فتحها غنوة وقتل واسر كثيرا من المسلمين وصعد نواب المملكة وسائر الخواص الى القلعة وطلب علماءها وقضاتها فحضرنا اليه واوقفنا ساعة بين يديه ثم امرنا بالجلوس فقال لمقدم اهل العلم عنده وهو المولى عبد الجبار ابن العلامة نعمان الدين الحنفي قل لهم اني سائلهم عن مسألة سألت عنها علماء سمرقند وبخارى وهرات وسائر البلاد التي افترحتهم ولم يفصحوا عن الجواب فلا تكونوا مثلهم ولا يجاوبني الا اعلمكم وافضلكم وليعرف مايتكلم به فقال لي عبد الجبار سلطاننا يقول بالامس قتل منا ومنكم فمن الشهيد قتلنا ام قتلتم ففتح الله عليّ بجواب حسن بديع فقلت جاء اعرابي الى النبي عليه السلام فقال الرجل يقاتل للمغرم والرجل يقاتل للذكر والرجل يقاتل ليرى مكانه في سبيل الله ومن قتل منا ومنكم لاعلاء كلمة الله فهو الشهيد فقال تيمورلنك « خوب خوب » وقال عبد الجبار ما احسن ما قلت وانفتح باب المؤانسة فتكررت الاسئلة والاجوبة وكان آخر ما سأل عنه ما تقولون في علي ومعاوية ويزيد فقلت لاشك ان الحق كان مع علي وليس معاوية من الخلفاء فقال قل عليّ عليّ الحق ومعاوية ظالم ويزيد فاسق قلت قال صاحبت الهداية يجوز تقليد القضاء من ولالة الجور فان كثيرا من الصحابة والتابعين تقلدوا القضاء من معاوية وكان الحق مع علي في توبته فسر لذلك واحسن الينا والى من يتعلق بنا في البلدة - وروى - ان الملك لما عين يوسف عليه السلام لامر الخزان توفى قطفير في تلك الليالي كما قال المولى الجامي

چو يوسف را خدا داد اين بلندی * بقدر اين بلندی ار جندي
عزيز مصر را دولت زبون گشت * لوائى حشمت او سرنكون گشت
دش طاقى نياورد اين خلل را * بزودى شد هدف تير اجل را
زليخا روى در ديوار غم كرد * زبار هجر يوسف پشت خم كرد
نه از جاى عزيزش خانه آباد * نه از اندوه يوسف خاطر آزاد
فلک کو دير مهر و تيز کين است * درين حرمان سرا کاروى اينست
يکى را برکشيد چون خور بافلاك * يکى را افکند چون سايه بر خاک
خوش آن دانا بهر کارى و بارى * که از کارش بکيرد اعتبارى
نه از اقبال او کردن فرازد * نه از ادبار او جانش کدازد

- حكى - ان زليخا بعد ما توفى قطفير انقطعت عن كل شىء وسكنت في خرابة من خرابات

مصر سنين كثيرة وكانت لها جواهر كثيرة جمعت في زمان زوجها فاذا سمعت من واحد خبر يوسف او اسمه بذات منها محبة له حتى نفدت ولم يبق لها شيء * وقال بعضهم اصاب زليخا ما اصاب الناس من الضر والجوع في ايام القحط فباعت حليها وحللها وجميع ما كانت تملكه وذهب نعمتها وبكت بكاء الشوق ليوسف وهرمت

جواني تيره كشت از چرخ پيرش * برنك شير شد موى چو قيرش
بر آمد صبح و شب هنگامه بر چيد * بمشكستان او كافور باريد
به پشت خم آزان بودى سرش پيش * كه جستى كم شده سرمايه خويش
ثم لما غيرها الجهد واشتد حالها بمقاساة شدائد الخلوة في تلك الحراية اتخذت لنفسها بيتا من القصب على قارعة الطريق التي هي ممر يوسف وكان يوسف يركب في بعض الاحيان وله فرس يسمع صهيله على ميلين ولا يصهل الا وقت الركوب فيعلم الناس انه قد ركب فتقف زليخا على قارعة الطريق فاذا مر بها يوسف تناديه باعلى صوتها فلا يسمع لكثرة اختلاط الاصوات

زبس بر كوشها ميزد زهرجا * صهيل مركبان باد پيا
زبس بر آسمان ميشد زهر سوى * نغير جاوشان طرقتوا كوى
كس از غوغا بحال اونيفتاد * بحالى شد كه اورا كس ميناد
چو كردى كوش آن حيران و مهجور * زجاوشان صدای دور شودور
زدی افغان كه من عمر يست دورم * بصد محنت دران دورى صبورم
زجانان تابكي مهجور باشم * همان بهتر كه از خود دور باشم
بكفتى اين ويهوش اوقسادى * زخود كرده فراموش اوقتادى
فاقبلت يوما على صنمها الذي كانت تعبد ولا تفارقه وقالت له تبارك ولمن يسجد لك أما ترحم كبرى وعمى وفقرى وضعفى في قواى فانا اليوم كافرة بك

بكفت اين را بزد بر سنك خاره * خليل آسا شكستش پاره پاره
تغمرع كرد ورو بر خاك ماليد * بدرگاه خدای پاك ناليد
اكر رود ربت آوردم خدايا * بآن بر خود جفا كردم خدايا
بلطف خود جفاى من بيا مرز * خطا كردم خطاى من بيا مرز
زبس زاه خطا پيمايى از من * ستاندى كوهر پينايى از من
چو آن كرد خطا از من فشاندى * بمن ده باز آنجه از من ستاندى
بود دل فارغ از داغ تأسف * بچينم لاله از باغ يوسف

فأمنت برب يوسف وصارت تذكر الله تعالى صباحا ومساء فركب يوسف يوما بعد ذلك فلما صهل فرسه علم الناس انه ركب فاجتمعوا لمطالعة جماله ورؤية احتشامه فسمعت زليخا الصهيل فخرجت من بيت القصب فلما مر بها يوسف نادى باعلى صوتها سبحان من جعل الملوك عبيدا بالمعصية وجعل العبيد ملوكا بالطاعة فامر الله تعالى الريح فالتفت كلامها في مسامع يوسف

فأثريه فبكي ثم التفت فرآها فقال لعلامه اقض لهذه المرأة حاجتها فقال لها ما حاجتك قالت ان حاجتي لا يقضيها الا يوسف فحملها الى دار يوسف فلما رجع يوسف الى قصر نزع ثياب الملك ولبس مدرعة من الشعر وجلس في بيت عبادة يذكّر الله تعالى فذكر المعجوز ودعا بالغلام وقال له ما فعلت المعجوز فقال انها زعمت ان حاجتها لا يقضيها غيرك فقال انتني بها فاحضرها بين يديه فسلمت عليه وهو منكس الرأس فرق لها ورد عليها السلام وقال لها يا معجوز اني سمعت منك كلاما فاعيديه فقالت اني قلت سبحان من جعل العبيد ملوكا بالطاعة وجعل الملوك عبيدا بالمعصية فقال نعم ما قلت فما حاجتك قالت يا يوسف ما اسرع ما نسيتني فقال من انت وما لي بك معرفة

بگفت آنم که چون روی تو دیدم * ترا از جامه عالم بر کزیدم
فشاندم کنج و کوه در بهایت * دل و جان وقف کردم در هوایت
جوانی در غمت بر باد دادم * بدین پیری که می بینی قدادم
گرفتی شاهد ملک اندر آغوش * مرا یکبار تو کردی فراموش

أما أنا فقلت يوسف لا اله الا الله الذي يحيي ويميت وهو حي لا يموت وانت بعد في الدنيا يا رأس القصة واساس البلية فقالت لايوسف اُبخلت على بحياة الدنيا فبكي يوسف وقال ما صنع حسنتك وجمالك قالت ذهابه الذي اخرجك من السجن واورثك هذا الملك فقال له ما فعلت قال نعم وحق شية ابراهيم فقالت لي ثلاث حوائج الاولى والثانية ان تسأل الله ان يرد علي بصرى وشبابي وجمالي فاني بكيت عليك حتى ذهب بصرى ونحل جسمي فدعا لها يوسف فرد الله عليها بصرها وشبابها وحسنها

سفیدی شد ز مشکین مهره اش دور * در آمد در سواد ترکش نور
جوانی پیریش را کشت هاله * پس از جل سالکی شد هژده ساله
و قال بعضهم كان عمرها يومئذ تسعين سنة والحاجة الثالثة ان تتزوجني فسكت يوسف واطرق رأسه زمانا فاتاه جبريل وقال له يا يوسف ربك يقرأك السلام ويقول لك لا تبخل عليها بما طلبت

که ما عجز زلیخارا چو دیدیم * بتو عرض نیازش را شنیدیم
دلش از تیغ نومیدی نخستیم * بتو بالای سرش عقد بستیم
قتزوج بها فانها زوجتك في الدنيا والآخرة
چو فرمان یافت يوسف از خداوند * که بنده با زلیخا عقد و پیوند
دعا سلطان مصر و جميع الاشراف وضاف انهم

بقانون خليل ودين يعقوب * بر آيين جميل و صورت خوب
زلیخارا بعقد خود در آورد * بعقد خویش یکتا کوه آورد

وتزلت عليه الملائكة تهنئه بزواجه بها وقالوا هناك الله بما اعطاك فهذا ما وعدك ربك وانت في الحب فقال يوسف الحمد لله الذي انعم علي واحسن الي وهو ارحم الراحمين ثم قال

الهي وسیدی اسألك ان تم هذه النعمة وتريني وجه يعقوب وتقر عينه بالنظر الى وتسهل
لاخوتي طريقا الى الاجتماع بي فانك سميع الدعاء وانت على كل شيء قدير وارسلت زليخا
الى بيت الخلوة فاستقبلتها الجوارى بانواع الحلى والحلل فترينت بها فلما جن الليل ودخل
يوسف عليها قال لها أليس هذا خيرا مما كنت تريدین فقالت ايها الصديق لا تلني فاني كنت
امراة حسناء ناعمة في ملك ودنيا وكان زوجي غنيا لا يصل الى النساء وكنت كما جعلك الله
في صورتك الحسنة فغلبتني نفسي

شکيباي نبود از تو حد من * بکش دامن عفوی از بد من

ز جرمی کز کمال عشق خیزد * کجا معشوق با عاشق ستیزد

فلما بنى بها يوسف وجدها عذراء واصابها وفك الخاتم

کلید حقه از یاقوت تر ساخت * کشادش قفل دروی کوهرا نداشت

فحملت من يوسف وولدت له ابنين في بطن احدهما افرایم والآخر ميسا و كانا كالشمس

والقمر في الحسن والبهاء و باهى الله بحسنهما ملائكة السموات السبع واحب يوسف

زليخا حبا شديدا وتحول عشق زليخا وحبا الاول اليه حتى لم يبق له بدونها قرار

چو صدقش بود بیرون از نهایت * در آخر کرد بر يوسف سرایت

وحول الله تعالى عشق زليخا المجازي الى العشق الحقيقي فجعل ميلها الى الطاعة والعبادة وراودها

يوسف يوما ففررت منه فتبعها وقد قميصها من دبر فقالت فان قددت قميصك من قبل فقد قددت

قميصي الآن فهذا بذاك

درین کار از تفاوت بی هراسیم * به پیراهن دری رأسا برأسیم

چو یوسف روی او در بندگی دید * وزان نیت دلش را زندگی دید

بنام او ز زر کاشانه ساخت * نه کاشانه عبادت خانه ساخت

ووضع في البيت الذي بناه سريرا مرصعا بالجواهر فاخذ بيدها واجلسها عليه وقال

درو بنشین بی شکر خدای * کزو داری بهرموی عطای

توانکر ساختت بعد از فقیری * جوانی داد بعد از ضعف پیری

بچشم نور رفته نور داد * وزان بزرو در رحمت کشادت

پس از عمری که زهر غم چشاندت * بتریاك وصال من رساندت

زلیخاهم بتوفیق الهی * نشست بر سریر پادشاهی

دران خلوت سرای بود خرسند * بوصل یوسف و فضل خداوند

وسیاتی وفاتهما في آخر السورة فانظر ايها النصف ان الدنيا ماشغلتهما عن الله تعالى فاستعملا

الاعضاء والجوارح في خدمة الله تعالى والاشارة قال يوسف القلب ملك الروح (اجعلني

على خزان الارض) ارض الجسد فان لله تعالى في كل شيء وعضو من اعضاء ظاهر الجسد وباطنه خزانة

من القهر واللفظ فيها نعمة اخري كالعين فيها نعمة البصر فان استعملها في رؤية العين ورؤية

الآيات والصنائع فيجد اللطف وينتفع به وان استعملها في مستلذاتها وشهوات النفس ولم يحفظ

نفسه منها فيجد القهر ويضره ذلك فقس الباقي على هذا المثال ولهذا قال يوسف (أني حفيظ عليم) أي حافظ نفسي فيها عما يضرها عليم بنفعها وضرها واستعمالها فيما ينفع ولا يضر (وكذلك) الكاف منصوبة بالتمكين وذلك إشارة إلى ما أنعم الله به عليه من أنجاه من غم الحبس وجعل الملك الريان إياه خالصا لنفسه (مكننا ليوسف) أي جعلناه مكانا (في الأرض) أي أرض مصر وكانت أربعين فرسخا في أربعين كما في الإرشاد * وقال في المدارك التمكين الاقدار واعطاء القدرة * وفي تاج المصادر مكنه في الأرض بؤاه إياها يتعدى بنفسه واللام كنصخته ونصحت له * وقال أبو علي يجوز أن يكون على حذر دفع لكم (يتبأ منها) حال من يوسف أي ينزل من بلادها (حيث يشاء) ويتخذ مباءة ومنزلا وهو عبارة عن كمال قدرته على التصرف فيها ودخولها تحت سلطانه فكأنها منزله يتصرف فيها كما يتصرف الرجل في منزله وفي الحديث (رحم الله أخى يوسف لو لم يقل اجعلنى على خزائن الأرض لاستعمله من ساعته ولكنه أخر ذلك سنة) وعن ابن عباس رضى الله عنهما لما انصرفت السنة من يوم سأل الامارة دعاه الملك فتوجه وختمه بخاتمه ورداه بسيفه ووضع له سريرا من ذهب مكللا بالدر والياقوت وطول السرير ثلاثون ذراعا وعرضه عشرة اذرع عليه ثلاثون فراشا فقال يوسف اما السرير فاشد به ملكك واما الخاتم فادبر به امرك واما التاج فليس من لباسى ولا لباس آبائى فقال الملك فقد وضعته اجلالالك وقرارا بفضلك فجلس على السرير واتت له الملوك وفوض اليه الملك امره كما قال المولى الجامى

جوشاه ازوى بديد اين كار سازى * بملك مصر دادش مرفرازى
سپه را بنده فرمان او كرد * زمين را عرصه ميدان او كرد

ونعم ما قيل

پيرست چرخ واختر بخت تو نوجوان * آن به كه پير نوبت خود باجوان دهد

وكان يوسف يومئذ ابن ثلاثين سنة كما في التبيان واقام العدل في مصر واجتبه الرجال والنساء وامر اهل كل قرية وبلدة بالاشتغال بالزراع وترك غيره فلم يدعوا مكانا الا زرعوه حتى بطون الاودية ورؤس الجبال مدة سبع سنين وهو يأمرهم ان يدعوه في سنبله فاخذ منهم الخمس وجعله في الاهراء وكذا ما زرعه السلطان ثم اقبلت السنون المجدة فحبس الله عنهم القطر من السماء والنبات من الأرض حتى لم يثبت لهم حبة واحدة فاجتمع الناس وجاءوا له وقالوا له يا يوسف قد فنى ما فى بيوتنا من الطعام فبنا مما عندك فامر يوسف بفتح الاهراء وباع من اهل مصر فى سنى القحط الطعام فى السنة الاولى بالدرهم والدنانير وفى الثانية بالحلى والجواهر وفى الثالثة بالدواب وفى الرابعة بالصيد والاماء وفى الخامسة بالضياح والعقار وفى السادسة باولادهم وفى السابعة برقابهم حتى استرقهم جميعا فقالوا ما رأينا ملكا اجل واعظم منه فقال يوسف للملك كيف رأيت صنع ربى فيما خولنى فماترى فقال ارى رأيك ونحن لك فقال انى اشهد الله واشهدك انى قد باعت اهل مصر عن آخرهم ورددت عليهم املاكهم * قال الكاشفى [حكمت درين آن بود كه مصريان

يوسف را بوقت خريد و فروخت در صورت بندگان ديد بودند قدرت ازلى همه را طوق بندگان او در كردن نهاد تا كسى را كه در باره اوسختى بي ادبانه نرسد [و كان لا يبيع من احد من המתارين اكثر من حمل بعير تقسيطا بين الناس وكان لم يشبع مدة القحط مخافة نسيان الجياع : قال السعدى قدس سره

آنكه در راحت و تنم زيست * اوچه داند كه حال كرسنه چيست
حال درماندگى كسى داند * كه باحوال خود فروماند

﴿ نصيب برحمتنا ﴾ [ميرسانيم برحمت خود از نعيم دينى و دنيوى و صورتى و معنوى]
قالا للتعدية ﴿ من نشاء ﴾ كل من زيده ذلك لا يمنعا منه شئ ﴿ ولا نضيع اجرا المحسنين ﴾
عملهم بل نوفي به كماله فى الدنيا والآخرة - روى - عن سفيان بن عيينة المؤمن يثاب على حسناته فى الدنيا والآخرة والفاجر يعجل له الخير فى الدنيا وماله فى الآخرة من خلاق وتلا هذه الآية وفى الحديث (ان للمحسنين فى الجنة منازل حتى المحسن الى اهله واتباعه)
والاحسان وان كان يعم امورا كثيرة ولكن حقيقته المشاهدة والعيان وهى ليست رؤية الصانع بالبصر وهو ظاهر بل المراد بها حالة تحصل عند الرسوخ فى كمال الاعراض عما سوى الله تعالى وتعام توجهه الى حضرته بحيث لا يكون فى لسانه وقلبه وهمه غير الله تعالى وسميت هذه الحالة مشاهدة لمشاهدة البصيرة اياه تعالى كما اشار اليها بعض العارفين بقوله

خيالك فى عيني وذكرك فى فمي * وحبك فى قلبي فاين تغيب

﴿ ولا اجر الآخرة ﴾ اى اجرهم فى الآخرة فالإضافة للملابسة وهو النعيم المقيم الذى لا تفادله ﴿ خير ﴾ لانه افضل فى نفسه واعظم وادوم ﴿ للذين آمنوا وكانوا يتقون ﴾ الكفر والفواحش [چون يوسف باحسان و تقوى از قعر چاه بخت و جاه رسيد]

بدني وعقبى كسى قدر يافت * كه او جانب صبر و تقوى شتافت

* وفى الآية اشارة الى ان غير المؤمن المتقى لا نصيب له فى الآخرة * قال بعض العارفين لو كانت الدنيا دها فانيا والآخرة خزفا باقيا لكانت الآخرة خيرا من الدنيا فكيف والدنيا خدفي فان والآخرة ذهب باق * وعن ابي هريرة قال قلنا يا رسول الله مم خلق الجنة قال (من الماء) قلنا اخبرنا عن بنائها قال (لبنه من فضة ولبنه من ذهب وملاطها المسك الاذفر وترابها الزعفران وحصاؤها اللؤلؤ والياقوت ومن يدخلها ينعم ويمخلد ولا يموت ولا تبلى ثيابه ولا يفنى شبابه وان اهل الجنة ليزدادون كل يوم جمالا وحسنا كما يزدادون فى الدنيا هرما) ولا بد من الطاعات فانها بذر الدرجات واجرة الجنات - حكى - ان ابراهيم بن ادهم اراد ان يدخل الحمام فمنعه الحمامى ان يدخله بدون الاجرة فبكى ابراهيم وقال اذالم يؤذن ان ادخل فى بيت الشيطان مجانا فكيف لى بالدخول فى بيت النبيين والصديقين * يقول الفقير فان كان المراد بيت النبيين الجنة فلا بد فى دخولها من صدق الاعمال وان كان المراد القلب فلا بد فى دخوله من صدق الاحوال وعلى كلا التقديرين لا بد من العبودية لانها مقتضى الحكمة ولذا قال ﴿ للذين آمنوا وكانوا يتقون ﴾ فمن لا عبودية له لم تكن الآخرة عنده خيرا من الدنيا اذ لو علم خيريتها يقينها لاجتهد فى العبودية لله تعالى والامثال

بالامر والاجتناب عن النهي وقد جعل الله التصرف في عالم الملك والملكوت في العمل على وفق الشرع وخلاف الطبع اذ فيه المجاهدة التي هي حمل النفس على المكاره وترك الشهوات ألا ترى ان يوسف عليه السلام لما خالف الطبع ومقتضاه ونهى النفس عن الهوى ورضى بما قسم المولى وصبر على مقاساة شدائد الجب والسجن والعبودية جعله الله تعالى سلطانا في ارض مصر ففسح له في مكانه فكان مكافاة لضيق الجب والسجن وسخر له اهل مصر مجازاة للعبودية وزوجه زليخا بمقابلة كف طبعه عن مقتضاه * والتقوى لا بد منها لاهل النعمة والمحنة اما اهل النعمة فتقواهم الشكر لانه وقاية من الكفران وجنة منه واما اهل المحنة فتقواهم الصبر لانه جنة من الجزع والاضطراب * فعلى العاقل ان يتمسك بعروة التقوى فانها لا انفصام لها ولها عاقبة حميدة واما غيرها من العرى فلها انفصام وانقطاع وليس لها نتيجة مفيدة كما شوهد مرة بعد اخرى اللهم اعصنا من الزلل في طريق الهدى واحفظنا عن متابعة النفس والهوى واجعلنا من الذين عرفوك فوقفوا عند امرك وتوجهوا اليك فرفضوا علاقة المحبة لغيرك ﴿ وجاء اخوة يوسف ﴾ [آورده اند كه اثر قحط بكنعان وبلاد شام رسیده كار بر اولاد يعقوب تنك كرديد وكفتند اى پدر در شهر مصر ملكيست كه همه قحط زدكارامى نوازد وكار غربا واینها سبیل بدخواه ایشان می سازد]

زاحسانش آسوده بر ناویر * وزو كشته خوش دل غریب و فقیر

بخش زابر بهاری فزون * صفات كمالش ز غایت برون

[اكر فرمای بر ویم و طعامی جهت كرسنكان كنعان بیاریم یعقوب اجازت فرمود و بنیامین را جهت خدمت خود باز گرفت و ده فرزند دیگر هر يك با شتری و بضاعتی كه داشتند روی برآه آوردند و يك شتر جهت بنیامین با بضاعت او همراه بردند] وقال بعضهم لما جدبت بلاد الشام و غلت اسعارها جمع یعقوب بنیه وقال لهم یابنی أمترون مانحن فیه من القحط فقالوا یا ابانا و ما حیلتنا قال اذهبوا الی مصر واشتروا منها طعاما من العزیز قالوا یابنی الله کیف یطیب قلبك ترسلنا الی فراعنة الارض وانت تعلم عداوتهم لنا و لانأمن ان ینالنا منهم شر و كانت تسمى ارض مصر بارض الجبارة لزیادة الظلم والجور فقال لهم یابنی قد بلغنی انه ولی اهل مصر ملك عادل فاذهبوا الیه واقربوه منی السلام فانه یقضى حاجتكم ثم جهز اولاده العشرة و ارسلهم فذلك قوله تعالى ﴿ وجاء اخوة یوسف ﴾ اى متارین قالوا لما دنا ملاقاته یعقوب بیوسف وتحول الحال من الفرقة الی الوصلة ومن الالم الی الراحة ابتلى الله الخلق ببلاء القحط لیكون ذلك وسیلة الی خروج ابناء یعقوب لطلب المعاش وهو الی المعارفة والمواصلة و كانت ین كنعان و مصر ثمانی مراحل لكن ایهم الله تعالى لیعقوب علیه السلام مكان یوسف ولم یأذن لیوسف فی تعریف حاله الی محبی الوقت المسمى عند الله تعالى فجاءوا بهذا السبب الی یوسف فی مصر ﴿ فدخلوا علیه ﴾ اى علی یوسف وهو فی مجلس حكومته علی زینة و احتشام ﴿ فعرّفهم ﴾ فی بادى الرأى و اول النظر لقوة فهمه وعدم مباینة احوالهم السابقة لحالهم یومئذ لم یفارقه ایاهم و هم رجال و تشابه هیأتهم وزیهم فی الحالین

وَأَكُون هَمَّتْهُ مَعْقُودَتُهُمْ وَبِمَعْرِفَةِ أَحْوَالِهِمْ لَأَسِيًّا فِي زَمَانِ الْقَحْطِ وَقَدْ أَخْبَرَهُ اللَّهُ حِينَ مَا لِقَاءَ
 أَخُوتهِ فِي الْجَبِّ اتَّبَعْتُهُمْ بِأَمْرِهِمْ هَذَا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ فَعَلِمَ بِذَلِكَ أَنَّهُمْ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِ الْبَتَّةَ
 فَلِذَلِكَ كَانَ مُتَرَصِّدًا لَوْصُولِهِمْ إِلَيْهِ فَلَمَّا رَأَاهُمْ عَرَفَهُمْ ﴿ وَهُمْ لَهُ مُنْكَرُونَ ﴾ أَيْ وَالْحَالُ أَنَّهُمْ
 مُنْكَرُونَ لِيُوسُفَ لَطُولِ الْعَهْدِ لِمَا قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّهُ كَانَ يَبِينُ أَنْ قَذَفُوهُ فِي الْبُئْرِ
 وَبَيْنَ أَنْ دَخَلُوا عَلَيْهِ أَرْبَعُونَ سَنَةً وَمُفَارَقَتِهِ إِيَّاهُمْ فِي سَنِ الْحِدَاثَةِ وَلَا عِتْقَادَهُمْ أَنَّهُ قَدْ هَلَكَ
 وَلِذَلِكَ هَابَهُ عَنْ أَوْهَامِهِمْ لِقَلَّةِ فِكْرِهِمْ فِيهِ وَلِبَعْدِ حَالِهِ الَّتِي رَأَوْهُ عَلَيْهَا مِنَ الْمَلِكِ وَالسُّلْطَانِ عَنْ حَالِهِ
 الَّتِي فَارَقُوهُ عَلَيْهَا طَرِيحًا فِي الْبُئْرِ مُشْرِيًا بِدِرَاهِمٍ مَعْدُودَةٍ وَقَلَّةِ تَأْمَلِهِمْ فِي حِلَاةٍ مِنَ الْهَيْبَةِ وَالْإِسْتِعْظَامِ
 ﴿ وَفِي التَّأْوِيلَاتِ النُّجْمِيَةِ عَرَفَهُمْ بِنُورِ الْمَعْرِفَةِ وَالنُّبُوَّةِ ﴾ (وَهُمْ لَهُ مُنْكَرُونَ) لِبَقَاءِ ظُلْمَةِ مَعَاصِيهِمْ
 وَحُجُوبِ مَانِهِمْ مِنْ نُورِ التَّوْبَةِ وَالْإِسْتِغْفَارِ وَلَوْ عَرَفُوهُ حَقَّ الْمَعْرِفَةِ مَا بَاعُوهُ بِثَمَنِ خَمْسٍ ﴿ وَلَمَّا جَهَّزَهُمْ
 بِجَهَازِهِمْ ﴾ أَيْ أَصْلَحَهُمْ بِعَدَّتِهِمْ وَهِيَ عِدَّةُ السَّفَرِ مِنَ الزَّادِ وَمَا يَحْتَاجُ إِلَيْهِ الْمُسَافِرُ وَأَوْقَرُ
 رُكَّابِهِمْ أَيْ أَثْقَلَ بِمَا جَاؤُوا لِأَجَلِهِ مِنَ الْمِيرَةِ وَهِيَ بِكُسْرِ الْمِيمِ وَسُكُونِ الْيَاءِ طَعَامٌ يَتَّارُهُ الْإِنْسَانُ
 أَيْ يَجْلِبُهُ مِنْ بَلَدٍ إِلَى بَلَدٍ ﴿ قَالَ أَتُونِي بِأَخٍ لَكُمْ مِنْ أَبِيكُمْ ﴾ [بِيَارِيدٍ بَيْنَ بَرَادِرِي كَهْ
 شِمَارِ اسْتِزِيدَرٍ شَمَا يَعْنِي عَلَاتِي سَتَ نَهْ أَعْيَانِي] وَالْعَلَّةُ الضَّرَّةُ وَبَنُوا الْعَلَاتِ بَنُوا أُمَمَاتِ
 شَتَّى مِنْ رَجُلٍ لِأَنَّ الَّذِي تَزَوَّجَهَا عَلَى الْأُولَى قَدْ كَانَتْ قَبْلَهَا تَأْهَلُ ثُمَّ عَلَ مِنْ هَذِهِ وَبَنُوا
 الْأَعْيَانَ أَخَوَةَ لَابِ وَأَمَ وَبَنُوا الْأَخْيَافَ أَخَوَةَ أُمَمِهِمْ وَاحِدَةً وَالْآبَاءَ شَتَّى وَلَمْ يَقْلُ بِأَخِيكُمْ
 مَبَالِغَةً فِي إِظْهَارِ عَدَمِ مَعْرِفَتِهِمْ فَانْهَ فَرَقَ بَيْنَ مَرَرْتِ بِغَلَامِكَ وَمَرَرْتِ بِغَلَامِكَ فَانْه
 فِي التَّعْرِيفِ تَكُونُ عَارِفًا بِالْغَلَامِ وَفِي التَّنْكِيرِ أَنْتَ جَاهِلٌ بِهِ وَلَعَلَّهُ انْتِمَاؤُهُ لِمَا قِيلَ مِنْ أَنَّهُمْ سَأَلُوهُ
 حَمَلًا زَائِدًا عَلَى الْمَعْتَادِ لِبَنِيَامِينَ فَأَعْطَاهُمْ ذَلِكَ وَشَرَطَهُمْ أَنْ يَأْتُوا بِهِ لِيَعْلَمَ صَدَقَهُمْ وَكَانَ يُوسُفُ
 يُعْطِي لِكُلِّ نَفْسٍ حَمَلًا لِأَغْرِيقِ تَقْسِيطِ بَيْنِ النَّاسِ * وَقَالَ الْكَاشِفِيُّ [هَرِيكَ رَا يَكْ شَتْرَ بَارِ
 كَنْدَمِ دَادَنْدِ كَفْتَنْدِيكَ شَتْرَوَارِ دِيكَرِ بِحِجَّتِ بَرَادَرِ مَا كَهْ دَرِ خِدْمَتِ بَدَرِ اسْتِ بَدَهِيدِ يُوسُفِ
 كَفْتِ مِنْ شِمَارِ مَرْدَمِ مِيدِهِمْ نَهْ بِشِمَارِ شَتْرِ إِيشَانِ مَبَالِغُهُ نَمُودَنْدِ قَالَ أَتُونِي] الْآيَةُ * وَقَالَ
 فِي بَحْرِ الْعُلُومِ لَا بَدَّ مِنْ مُقَدِّمَةِ سَبَقَتِهِ مَعَهُمْ حَتَّى اجْتَرَأَ الْقَوْلَ هَذِهِ الْمَسْئَلَةُ - رَوَى - أَنَّهُ
 لَمَّا رَأَاهُمْ وَكَلَّمَهُ بِالْعِبْرَانِيَةِ قَالَ لَهُمْ أَخْبِرُونِي مِنْ أَتَمِّ وَمَا شَأْنُكُمْ فَأَنَّى انْكَرَكُمْ قَالُوا نَحْنُ قَوْمٌ
 مِنْ أَهْلِ الشَّامِ رَعَاةُ أَصَابِنَا الْجَهْدُ فَتَنَا مَتَارَفَقَالَ لَكُمْ جِئْتُمْ عِيُونًَا تَنْظُرُونَ عَوْرَةَ بِلَادِي قَالُوا مَعَاذَ اللَّهِ
 نَحْنُ أَخَوَةُ بَنُو أَبِ وَاحِدٍ وَهُوَ شَيْخٌ صَدِيقُ نَبِيِّ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ اسْمُهُ يَعْقُوبُ قَالَ كَمْ أَتَمُّ قَالُوا كُنَّا اثْنَيْ
 عَشَرَ فَهَلْكَ مِنْهُمَا وَاحِدٌ قَالَ فَكَمْ أَتَمُّ هَهُنَا قَالُوا عَشْرَةٌ قَالَ فَإِنْ الْآخِرَةَ الْحَادِي عَشَرَ قَالُوا عِنْدَابِيهِ
 لَيْتَسَلَى بِهِ مِنَ الْهَلَاكِ قَالَ فَمَنْ يَشْهَدُ لَكُمْ أَنَّكُمْ لَسْتُمْ بِعِيُونٍَ وَأَنَّ الَّذِي تَقُولُونَ حَقٌّ قَالُوا إِنَّا بِبِلَادِ
 لَا يَعْرِفُنَا فِيهِمَا أَحَدٌ فَيَشْهَدُ لَنَا قَالَ فَدَعُوا بَعْضُكُمْ عِنْدِي رَهِينَةً وَأَتُونِي بِأَخِيكُمْ مِنْ أَبِيكُمْ
 وَهُوَ يَحْمِلُ رِسَالَةَ مِنْ أَبِيكُمْ حَتَّى أَصْدَقَكُمْ فَأَقْتَرَعُوا بَيْنَهُمْ فَاصَابَتْ الْقِرْعَةُ شَمْعُونَ فَخَلَفُوهُ
 عِنْدَهُ ﴿ الْآتَرُونَ ﴾ [أَيَا نَمِي بِنِيدِ] ﴿ أَنِي أَوْفَى الْكَيْلِ ﴾ أَتَمُّ لَكُمْ * قَالَ الْكَاشِفِيُّ [مِنْ تَمَامِ
 مِي بِيَامِ بِيَامَنَهْ رَا وَحَقَّ كَسِي بَا زَنْمِي كِيرَمِ] ﴿ وَأَنَا خَيْرُ الْمَزْلُينِ ﴾ وَالْحَالُ أَنِّي فِي غَايَةِ الْإِحْسَانِ
 فِي أَنْزَالِكُمْ وَضِيَافَتِكُمْ وَقَدْ كَانَ الْأَمْرُ كَذَلِكَ [يَعْنِي دَرَا تَزَالُ مَهْمَانَانِ وَآكَرَامِ وَاحْسَانِ]

با ایشان دقیقه فرو نیکذاریم [ولم یقله علیه السلام بطریق الامتنان بل لحنهم علی تحقیق ما امرهم به ﴿ فان لم تأتونی به ﴾] پس اگر نیارید بمن آن برادر را [﴿ فلا کیل لکم عندی ﴾] من بعد ای فی المستقبل فضلا عن ایفائه والمقصود عدم اعطاء الطعام کیلا ﴿ ولا تقربون ﴾ بدخول بلادی فضلا عن الاحسان فی الانزال والضيافة * قالوا الله امره بطلب اخیه لیعظم اجر ابيه علی فراقه وهو امانهی اونفی معطوف علی الجزاء کأنه قیل فان لم تأتونی به تحرّموا ولا تقربوا یعنی انه سواء کان خبرا اونہیا یکون داخلا فی حکم الجزاء معطوفا علیہ لکن جزمه علی الثانی بلا الناهیة وعلی الاول بالعطف علی ما هو فی محل الجزم * قال فی الارشاد وفيه دلیل علی انهم کانوا علی نية الامتیاز مرة بعد اخرى وان ذلك کان معلوما له علیه السلام ﴿ قالوا سزاود عنه اباه ﴾ سنخادعه عنه ونحتال فی انتزاعه من یدہ ونجتهد فی ذلك وفيه تنبیہ علی عزّة المطلب وصعوبة مناله ﴿ وانالفاعلون ﴾ ذلك غیر مفرطین ولا متوانین عبروا بما يدل علی الحال تنبیها علی تحقیق وقوعه کافی قوله تعالی ﴿ وانالدين لواقع ﴾ وفيه اشارة الی ان لطائف الحیل وسائل فی الوصول الی المراد وان الانخداع کما انه من شأن العامة كذلك هو من شأن خواص العباد بموجب البشرية التي رکبها الله علی السوية بین الافراد [آورده اند که چهار کس در باغی رفتند بی اجازت مالک و بخوردن میوه مشغول گشتند. یکی ازان جمله دانشمندی بود. و دوم علوی. و سوم لشکری. و چهارم بازاری خداوند باع در آمد چون دید که دست خیانت دراز کرده اند و میوه بسیار تلف شده با خود اندیشه کردند که اگر نه بنوع از فریب و مکر و حیل در پیش آیم با ایشان بر نیایم. اول روی بمرد عالم آورد و گفت تو مرد دانشمندی و مقتدای مایی و مصالح معاش و معاد ما بپرکت اقلام و حرکت اقدام شما منوطست و این بزرگ دیگر از خاندان نبوت و از اهل قنوت است و ما از جمله جا کران خاندان و یم و دوستی ایشان بر ما واجبست چنانکه حق تعالی میفرماید ﴿ قل لا اسألكم علیہ اجرا الا المودة فی القربی ﴾ و این عزیز دیگر مرد لشکریست و خانمان و جان ما بتیغ بران وسی و تدبیر ایشان آبادان و باقیست شما اگر در باغ من آید و تمام میوهها بمصلحت خود صرف کنید جان ما و باغ ما فدای شما باد این مرد بازاری کیست و او را حجت چیست و بچه سبب در باغ من آمده است و دست دراز کرده گریبان وی بگرفت و او را دست بردی تمام نمود که آواز پای در آمد و دست و پایش محکم ببست و بینداخت بعد ازان روی بلشکری نهاد و گفت من بنده سادات و علمام توندانسته که من خراج این باغ بسططان داده ام اگر سادات وائمه بجان ما حکم فرمایند حاکم باشند اما بکوی که تو کیستی و بچه سبب در باغ من آمدی او را نیز بگرفت و کوشمالی تمام بتقدیم رسانید و او را نیز محکم در بست بعد ازان روی بدانشمند آورد که همه عالم بندگان ساداتند و حرمت داشتن ایشان بر همه کس واجبست اما تو که مرد عالمی این قدر ندانی که در ملک دیگران بی اجازت نباید رفت و مال مسلمانان بنصب نباید برد جان من و خانمان من فدای سادات باد هر جا که خود را دانشمند خواند و هیچ نداند در خور تأدیب و مستحق تعذیب باشد او را نیز تمام برنجانید و مقید گردانید بعد ازان

روی بعلوی آورد وگفت ای لاسید مکار وای مدعی نابکار ای ننگ سادات عظام وای عاروشین شرفاء کرام بجه سبب درباغ من آمده و بکدام دل وزهره این دلیری نموده رسول فرموده است که مال امت من بر لاعلویان حلالست اورانیز ادب بلیغ بتقدیم رسانید و محکم دست و پای وی در بست و بلطف حیل هر چار را تأدیب کرد و بهای میوه که خورده بودند از ایشان بستاد و بشفاعت دیگران دست از ایشان برداشت اگر حيله در امور دنیوی نبودی صاحب باغ که يك تن بود تأدیب چهار مرد نتوانستی کرد و مقصود او بمحصول موصول نکشتی [فاذا انقطع اسباب الحیل يلزم حينئذ الغلظة في المعاملة ان اقتضت الحال ذلك والایسکت ویسلم

چو دست از همه حیلتی در کست * حلالست بردن بشمشیر دست

﴿وقال﴾ يوسف ﴿لفتیانه﴾ غلمانہ الکیالین ای الموکلین علی خدمة الکیل جمع نفی وهو المملوک شابا کان اوشیخا ﴿اجعلوا بضاعتهم فی رحالهم﴾ دسوها فی جوالیقهم وذلك بعد اخذها وقبولها واعطاء بدلها من الطعام. والبضاعة من البضع بمعنى الشق والقطع لانها قطعة من المال. والرحل الوعاء ويقال لمنزل الانسان ومأواه رحل ایضا ومنه نسی الماء فی رحله وكل بكل رحل من يعي فيه بضاعتهم التي شروا بها الطعام وكانت نعالا وادما وقيل دراهم فان مقابلة الجمع بالجمع تقتضي انقسام الآحاد بالآحاد وانما فعله عليه السلام تفضلا عليهم وخوفا من ان لا يكون عند ابيه ما يرجعون به مرة اخرى ﴿لعلهم يعرفونها﴾ ای يعرفون حق ردها وحق التكرم باعطاء البدلين ﴿اذا انقلبوا﴾ ای رجعوا ﴿الی اهلهم﴾ وفتحوا او عیتهم فالمعرفة مقيدة بالرجوع وتفریغ الاوعية ﴿لعلهم يرجون﴾ لعل معرفتهم بذلك تدعوهم الى الرجوع الينا مرة اخرى باخيهم بنيامين فان التفضل عليهم باعطاء البدلين ولا سيما عند اعادة البضاعة من اقوى الدواعي الى الرجوع ﴿فلما رجعوا﴾ من مصر ﴿الی ابيهم﴾ في كنعان ﴿قالوا﴾ قبل ان يشتغلوا بفتح المتاع ﴿يا ابانا منع منا الکیل﴾ مصدر كالت الطعام اذا اعطيته كيلا ويجوز ان يراد به المكيال ایضا علی طريقة ذكر المحل واردة الحال ای منع ذلك فيما بعد فی المستقبل وفيه ما لا يخفى من الدلالة علی كون الامتیار مرة بعد اخرى معهودا فيما بينهم وبينه عليه السلام * قال الكاشفی [یعنی ملك مصر حکم کرد که دیگر طعام برمانه پیمانند اگر بنیامین را نبریم] وذكروا له احسانه وقالوا انا آدنا علی خير رجل انزلنا واكرمنا بكرامة لو كان رجلا من آل يعقوب ما اكرمنا كرامته وذكروا انه ارتهن شمعون ﴿فارسل معنا اخانا﴾ بنیامین الى مصر وفيه ايدان بان مدار المنع عدم كونه معهم ﴿نكتل﴾ بسببه مانشاء من الطعام من الا كتيال يقال اکتلت عليه ای اخذت منه كيلا ﴿واناله لحافظون﴾ من ان يصيبه مكروه ضامنون برده ﴿قال﴾ يعقوب ﴿هل آمنكم عليه﴾ استفهام فی معنى النفی وآمن فعل مضارع والامن والايمان بمعنى وهو بالفارسية [امین داشتن کسی را] ﴿الا كما امنكم علی اخيه﴾ منصوب علی انه نعمت مصدر منصوب ای الا امانا کامنی ایا کم علی اخیه يوسف ﴿من قبل﴾ وقد قلتم فی حقه ما قلتم ثم فعلتم به ما فعلتم فلا اتق بكم

ولا يحفظكم وانما افوض الامر الى الله تعالى ﴿ فانه خير ﴾ مني ومنكم ﴿ حافظا ﴾ تميز
او حال مثل الله دره فارسا ﴿ وهوارحم الراحين ﴾ من اهل السموات والارضين فارجو ان
يرحمني بحفظه ولا يجمع علي مصيبتين وهذا كما ترى ميل منه الى الاذن والارسال لما رأى فيه
من المصلحة قال كعب لما قال يعقوب فانه خير حافظا قال الله تعالى وعزتي لا اردن عليك كليهما
بعد ما توكلت علي فينبغي ان يتوكل علي الله ويعتمد علي حفظه دون حفظ ماسواه فان ماسواه محتاج
في حفظه الى الاسباب والآلات والله تعالى غني بالذات مستغن عن الوسائط في كل مورد وفي جميع
الحالات ولذا حفظ يوسف في الحب وكذا دانيال عليه السلام فان بخت نصر طرحه في الحب
والتي عليه اسدين فلم يضراء وجعلوا يلحسانه ويتبصصان اليه فاتاه رسول فقال يا دانيال فقال
من انت قال انا رسول ربك اليك ارسلني اليك بطعام فقال الحمد لله الذي لا ينسي من ذكره
* ومن حفظه تعالى ماروى عن ابن عباس رضى الله عنهما قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
اذا اراد الحاجة ابعده فذهب يوما تحت شجرة فترع خفيه قال ولبس احدها فجاء طائر فاخذ
الخف الآخر فحلقيه في السماء فانفلت منه اسود ساحل وهو نوع من الافعوان شديد السواد
وسمي بذلك لانه يسلخ جلده كل عام فقال النبي عليه السلام (هذه كرامة اكرمني الله بها اللهم
اني اعوذ بك من شر من يمشي على رجلين ومن شر من يمشي على اربع ومن شر من يمشي على بطة)
* ومن لطائف الاخبار ما ذكر في انيس الوحدة بالفارسية [مردی رازی بود صاحب جمال
واوازايت غيرت که از لوازم محبت است طاعتی نداشتی که باد بر سر زلف او گذر یافتی یا آفتاب
جهان تاب در روی تافتی

باد را کر خبر از غیرت عاشق بودی * بر سر سنبل زلفش نکذشتی ازیم

اطراف وجوانب خانه چنان محفوظ و مضبوط گردانیده که از نظر غیر دائمصون و مستور
بودی زن چون روزی چند دران خانه ضیق بماند بتک آمد شوهر را گفت مرا تا این ظایت
چرا در بند میداری

در قفس طلبد هر کجا گرفتاریست

پیش ازین مرا گرفتار مدار زن ۱ کر بد کار و نابکار باشد هیچ آفریده او را نگاه نتواند
داشت و ندارد و اگر پارسا و عقیفه و نیکو کار باشد سر بهر که در جهان بلکه بماء آسمان
فرو نیلود ازین بند و حبس دست بدار و مرا بامستوی من سپار که عفت من مرا حافظی بی
مثل و راقی بی نظیر است ازین نوع چند آنکه گفت در نکرقت بلکه در محافظت او بیشتر می
کوشید زن خواست که او را برهانی نماید در جوار اوزالی بود که گاه گاهی از شکاف
در بابا و سخن گفتی روزی او را بخواند و بجوانی که دران همسایه بود پیغام فرستاد و گفت
مدتی است تادر عشق گرفتارم و بی تو عاشق زارم و خواهان دولت موصلت و آرزومند
سعادت ملاقات زال تبلیغ رسالت کرد جوان چون وصف حسن و جمال او شنیده
بود از شادی در طرب و اهتزاز آمد و از مسرت و ابتهاج در هوای عشق چون باز پیرواز
جواب فرستاد که

جانا بزبان من سخن میگوی * باخود سخن از زبان تو میگوی

کیست آنکس که نخواهد که توجانش باشی

من بعد در سر این کارم و عشق ترا بجان خریدار اما شوهر مردی عظیم غیورست و تمنای وصال اندیشه دور گفت

راه وصل ما بیای عاشقان * کر ترا رغبت بود کامی بود

مصلحت آنست که بعزم سفر آوازه در اندازی و صندوق بزرگ بسازی و بشوهر من فرستی که بسفر میروم و صندوق پر از متاع دارم و بجز از تو بهیچ کس اعتماد ندارم میخواهم که بخانه تو آرم و بامانت بسپارم اگر قبول کنی لطفی بموقع خود بود و رهین منت کردم او را وداع کنی و بروی و بعد از آن درین صندوق روی و غلامت بخانه ما آرد و هرگاه که شوهرم بیرون رود

تو ز صندوق خویش بیرون آی * و ز جام همیشه می آسای

جوانرا این تدبیر خوش آمد و بران موجب کار پیش گرفت چون صندوق را بخانه آن فرستاد و موضعی معین کرد که صندوق بنهد زن پیش شوهر آمد و گفت این چیست و صندوق کیست شوهر حال باز گفت زن گفت میدانیکه در صندوق چیست گفت نمی دانم گفت از عقل دور باشد که صندوقی مقفل بخانه آری و ندانیکه در آنجا چیست اگر فردا خصم بیاید و گوید در آنجا انواع جواهر و لآلی بود و خلاف آن باشد چون از عهده آن بیرون آیی صواب آن باشد که یکی را از خانه او بیاری و جمعی از محلت حاضر گردانی تا سر صندوق بکشایند و هرچه در آنجا باشد بنمایند تا در وقت مطالبت امانت طرق قبل و قال مسدود باشد مرد چون سخن مقبول شنید صلاح درین دید غلام آن مرد و جماعتی چند حاضر گردانید و سر صندوق بکشادند و جوانرا دیدند در آنجا چون مغرور پسته نشسته و از غایت خجالت و شرمساری زبان نطق بسته شوهر زن صاحب جمال نیک متحیر و متغیر شد زن گفت ای خواجه این جوانرا هیچ کنایه نیست این کار منست و پیشه من غرض آن بود که چون پیوسته مرا مقید و معذب میداشتی خواستم که باتو نمایم که زناترا هرگز نگاه نتوان داشت زن باید که خود مستور و نیک نام بود اگر چه از آنچه احتراز میکردی مرا بدان میل و التفاتی بودی یا نه عفت من مانع آن حالت کشتی تو بدست خود یاری آورده بودی اما غرض من نمودن برهانست و اظهار عفت خود اکنون مرا با عفت خود سپار و دست از محافظت و مراقبت من بدار مرد چون آن حال مشاهده کرد دست از رعایت او برداشت و بیش از آن او را مقید نداشت و بحفظ حق حواله کرد ﴿ولما فتحو اضعف الفئدة﴾ الذی حملوه من مصر و هو اسم من متع کالکلام و السلام من کلم و سلم و هو فی الاصل کل ما انتفع به والمراد به هنا اوعية الطعام مجازا اطلاقا للکل علی بعض مسمیاتہ و یسمى بعضهم هذا النوع من المجاز اعنی اطلاق الکل علی البعض حقیقة قاصرة ﴿و جدوا بضاعتهم﴾ [یافتند بضاعت خود را که تسلیم ملک کرده بودند] ﴿ردت الیهم﴾ تفضلا و قد علموا ذلك بدلالة الحال کأنه قيل ماذا قالوا حیثئذ فقيل ﴿قالوا﴾ لا بیهم و لعله کان حاضرا عند الفتح کما فی الارشاد

و يؤيده ما في القصص من ان يعقوب قال لهم يا بني قدموا احوالكم لادعوا لكم فيها بالبركة
 فقدموا احوالهم وفتحوا بين يديه فراوا بضاعتهم في رؤس احوالهم فقالوا عند ذلك ﴿ يا ابانا ما نبني ﴾
 ما استفهامية منصوبة بنفي وهو من النفي بمعنى الطلب اي اى شئ نطلب وراء هذا من
 الاحسان ﴿ هذه بضاعتنا ﴾ [اينست بضاعت ما كه غله بدين بضاعت بما فروخته اند]
 ﴿ ردت الينا ﴾ اي حال كونها مردودة الينا تفضلا من حيث لاندرى بعد ما من علينا بالمنن
 العظام هل من مزيد على هذا فطلبه ارادوا الا كتفاء به في استيجاب الامثال لامره والاتجاه
 اليه في استجلاب المزيد ﴿ ونمير اهلنا ﴾ اي نجلب اليهم الطعام من عند الملك وهو معطوف
 على مقدر اي ردت الينا فنستظهر بها ونمير اهلنا في رجوعنا الى الملك يقال مار اهلك يديرهم ميرا
 اذا اتاهم بالميرة وهي الطعام المجلوب من بلد الى بلد ومثله امتار ﴿ ونحفظ اخانا ﴾ من الجوع
 والعطش وسائر المكاره ﴿ وتزداد ﴾ [وزياده بستانيم بواسطة او] ﴿ كيل بعير ﴾ اي
 حمل بعير يكال لنا من اجل اخينا لانه كان يعطى باسم كل رجل حمل بعير كانه قيل اى حاجة
 الى الازدياد فكيل ﴿ ذلك ﴾ اي ما يحمله اباعرنا ﴿ كيل يسير ﴾ اي مكيل قليل لا يقوم
 باودنا اي قوتنا ﴿ قال ﴾ ابوهم ﴿ لن ارسله معكم ﴾ بعد ما عاينت منكم ما عاينت ﴿ حتى
 تؤتون ﴾ [تابد هيد مرا] ﴿ موثقا من الله ﴾ اي عهدا موثوقا به اي معتمدا مؤكدا بالخلف
 وذكرا لله وهو مصدر ميمي بمعنى الثقة استعمل في الآية بمعنى اسم المفعول اي الموثوق به وانما
 جعله موثقا منه تعالى لان توكيد العهد به مأذون فيه من جهته تعالى فهو اذن منه تعالى
 ﴿ لتأتني به ﴾ جواب القسم اذا المعنى حتى تخلفوا بالله لتأتني به في كل الاوقات ﴿ الا ان يحاط
 بكم ﴾ الا وقت الاحاطة بكم وكونهم محاط بهم اما كناية عن كونهم مغلوبين مقهورين بحيث
 لا يقدر على اتيانه البتة او عن هلاكهم وموتهم جميعا واصله من العدو فان من احاط به العدو
 يصير مغلوبا عاجزا عن تنفيذ مراده او هالكا بالكلية ولقد صدقت هذه القصة المثل السائر وهو
 قولهم البلاء موكل بالمنطق فان يعقوب عليه السلام قال اولافى حق يوسف ﴿ واخاف ان يأكله
 الذئب ﴾ فابتلى من ناحية هذا القول حيث قالوا اكله الذئب وقال ههنا ﴿ لتأتني به الا ان يحاط بكم ﴾
 فابتلى ايضا بذلك واحيط بهم وغلبوا عليه كما سيأتى * قال الكاشف [در بيان فرموده كه اورا
 بشما ندم تا سو كند خوريد بحق محمد صلى الله عليه وسلم خاتم النبيين وسيد المرسلين ايشان
 قبول نموده بمنزلت حضرت پيغمبر ما سو كند خوردند كه در مهم بنيامين غدر نكند]
 ﴿ فلما آتوه موثقهم ﴾ عهدهم من الله حسبما اراد يعقوب ﴿ قال الله على ما نقول وكيل ﴾
 اي على ما قلنا في اثناء طلب الموثق وايثانه من الجانبين وكيل مطلع رقيب يريد به عرض ثقته
 بالله وحثهم على مراعاة ميثاقهم * وفيه اشارة الى ان التوكل بعد التوكيد كقوله تعالى ﴿ فاذا عزمت
 فتوكل على الله ﴾ وفي الكواشي في قول يعقوب ﴿ لن ارسله معكم ﴾ الآية دليل على جواز التعلق
 بالاسباب الظاهرة مع صحة التوكل : وفي المشوى

كر توكل ميكني در كار كن * كشت كن بس تكيه بر جبار كن

فينبى للانسان ان يجمع بين رعاية الاسباب المعبرة في هذا العالم وبين ان لا يعتمد عليها وان

لا يراعيها الا محض التعبد بل يربط قلبه بالله وبتقديره ويعتمد عليه وعلى تدبيره ويقطع رجاءه عن كل شيء سواه وليس الشأن ان لا تترك السبب بل الشأن ان تترك السبب وارادتك الاسباب مع اقامة الله اياك في التجريد انحطاط عن الهمة العلية لان التجريد حال الآخذ من الله بلا واسطة فالتجرد في هذه الحالة كمن خلع عليه الملك خلعة الرضى فجعل يتشوق لسياسة الدواب * قال بعض المشايخ مثل المتجرد والمتسبب كعبد لله للملك قال لاحدهما اعمل وكل من عمل يدك وقال للآخر الزم انت حضرتي وانا اقوم لك بقسمتي فتى خرج واحد منهما عن مراد السيد منه فقد اساء الادب وتعرض لاسباب المقت والعطب والاسباب على انواع * فقد قيل من وقع في مكان بحيث لم يقدر على الطعام والشراب فاشتغل باسم الصمد كفاه والصمدية هي الاستغناء عن الاكل والشرب * وعن بعضهم انه سافر للحج على قدم التجريد وعاهد الله سبحانه ان لا يسأل احدا شيئا فلما كان في بعض الطريق مكث مدة لا يفتح عليه شيء فعجز عن المشي ثم قال هذا حال ضرورة تؤدي الى تهلكة بسبب الضعف المؤدى الى الانقطاع وقد نهى الله عن الالتقاء الى التهلكة ثم عزم على السؤال فلما هم بذلك انبعث من خاطره رده عن ذلك العزم ثم قال اموت ولا انقض عهدا بيني وبين الله تعالى فمرت القافلة وانقطع واستقبل القبلة مضجعا ينتظر الموت فينما هو كذلك اذا هو بفارس قائم على رأسه معه اداة فسقاها وازال مابه من الضرورة فقال له اريد القافلة فقال واين منى القافلة فقال قم وسار معه خطوات ثم قال قف هنا والقافلة تأتيك فوقك واذا بالقافلة مقبلة من خلفه فانظر ان البقاء فرع الفناء فمادام لم يحصل للمرء الفناء عن الوجود لم يجد البقاء من الله ذي الفيض والوجود

يكجو از خرم هستى نتواند برداشت * هر كه در كوى فنا در ره حق دانه نكشت

وقال * تسوب ناصحا لبيه لما ازمع على ارسالهم جميعا * يا بني لا تدخلوا * مصر * من باب واحد * وكان بها اربعة ابواب * وادخلوا من ابواب متفرقة * اى من طرق شتى وسلك مختلفه مخافة العين فان العين والسحر حق اى كائن اثرهما فى العين والمسحور وصاهم بذلك فى هذه الكرة لانهم كانوا ذوى جمال وهيئة حسنة مشتهرين فى مصر بالقربية عند الملك فخاف عليهم ان يدخلوا جماعة واحدة ان يصابوا بالعين ولم يوصهم فى الكرة الاولى لانهم كانوا مجهولين حينئذ مغمورين بين الناس غير متجملين تجملهم فى الثانية وكان الداعى اليها خوفه على بنى امين [در لطائف آورده كه يعقوب در اول مهر بدرى پيدا كرد و آخر عجز بندكى آشكار كرد كه گفت] * وما اغنى عنكم * اى لا انفعكم ولا ادفع عنكم بتدبيرى * من الله * وقضائه * من * من رائدة لتأكيد النفي * شيء * اى شيئا فان الحذر لا يمنع القدر من جهد همى كنم قضا ميكويد * يرون ز كفايت تو كار دكرست

ولم يرد به الفاء الحذر بالمرّة كيف لا وقد قال تعالى (ولا تلقوا بايديكم الى التهلكة) وقال (خذوا حذركم) بل اراد ببيان ان ما وصاهم به ليس مما يستوجب المراد لا محالة بل هو تدبير فى الجملة وانما التأثير وترتب المنفعة عليه من العزيز القدير وان ذلك ليس بمدافعة للقدر بل هو استعانة بالله وهرب منه اليه * ان الحكم * اى ما الحكم مطلقا * الا الله * لا يشاركه احد ولا يمانعه شيء فلا يحكم

احد سواء بشئ من السوء وغيره ﴿عليه﴾ لا على احد سواء ﴿توكلت﴾ في كل ما آتى واذر. وفيه دلالة على ان ترتيب الاسباب غير مخل بالتوكل ﴿وعليه﴾ دون غيره ﴿فليتوكل المتوكلون﴾ الفاء لافادة التسبب فان فعل الانبياء سبب لان يقتدى بهم قال سهل بن عبد الله التستري قدس سره للعباد على الله ثلاثة اشياء تكليفهم وآجالهم والقيام بامرهم والله على العباد ثلاثة التوكل عليه واتباع نبيه والصبر على ذلك الى الموت. ومعنى ذلك ان الثلاثة الاول دخول العبد فيها تكلف اذ لا يتصور وجودها بسبب منه ولا يجب على الله شئ. والثلاثة الاخر لا بد من قيام العبد بها اذ لا بد من تسببه فيها * واعلم انه قد شهدت باصابة العين تجارب العلماء من الزمن الاقدم وتطابق السنة الانبياء على حقيقتها : قال الكمال جندى عقل باطل شمر دجشم توهر خون كه كند * ظاهر ابي خير از نكته العين حقست

وفي الحديث (ان العين تدخل الرجل القبر والجل القدر) وعن علي رضي الله عنه ان جبريل آتى النبي صلى الله عليه وسلم فوافقه مغتما فقال يا محمد ما هذا الغم الذي اراه في وجهك فقال (الحسن والحسين اصابهما عين) فقال يا محمد صدقت فان العين حق وتحقيقه ان الشئ لا يمان الابد كماله وكل كامل فانه يعقبه النقص بقضاء ولما كان ظهور القضاء بعد العين اضيف ذلك اليها فالتأثير الحاصل عقبيه هو فعل الله على وفق اجراء عاده اذ لا تأثير للعين حقيقة على ماهو مذهب اهل السنة * وقال بعضهم تأثير المؤثر في غيره لا يجب ان يكون مستندا الى القوى الجسمانية بل قد يكون التأثير نفسانيا محضا ويدل عليه ان اللوح الذي يكون قليل العرض اذا كان موضوعا على الارض يقدر الانسان على المشي عليه ولو كان موضوعا فيما بين جدارين عاليين يعجز عن المشي عليه وما ذلك الا لان خوفه من السقوط يوجب سقوطه منه فعلمنا ان التأثيرات النفسانية موجودة من غير ان يكون للقوى الجسمانية مدخل لها وايضا اذا تصور الانسان كون فلان مؤذيا له حصل في قلبه غضب يسخن بذلك مزاجه جدا فبدأ تلك السخونة ليس الا ذاك التصور النفساني ولان مبدأ الحركات البدنية ليس الا التصورات النفسانية فلما ثبت ان تصور النفس يوجب تغير بدنه الخاص لم يبعد ايضا ان يكون بعض النفوس بحيث تتعدى تأثيراتها الى سائر الابدان فثبت انه لا يمتنع في العقل ان يكون بعض النفوس مؤثرا في سائر الابدان فان جواهر النفس مختلفة بالماهية فجاز ان يكون بعض النفوس بحيث يؤثر في تغير بدن حيوان آخر بشرط ان يراه ويتعجب منه * وقال بعضهم وجه اصابة العين ان الناظر اذا نظر الى شئ واستحسنه ولم يرجع الى الله والى رؤية صنعه قد يحدث الله في المنظور علة بحماية نظره على غفلة ابتلاء من الله لعباده ليقول الحق انه من الله وغيره من غيره فيواخذ الناظر لكونه سببا * وقال بعضهم صاحب العين اذا شاهد الشئ واعجب به كانت المصلحة له في تكليفه ان يغير الله ذلك الشئ حتى لا يبقى قلب المكلف متعلقا به * وقال بعضهم لا يستبعد ان ينبعث من عين بعض الناس جواهر لطيفة غير مرئية فتصل بالمعين فيتضرر بالهلاكة والفساد كما قيل مثل ذلك في بعض الحيات فان من انواع الافاعي ما اذا وقع بصرها على عين انسان مات من ساعته والتأثير غير موقوف على الاتصالات الجسمانية بل بعضها

بالمقابلة والرؤية وبعضها لا يحتاج الى المقابلة بل يتوجه الروح اليه ونحوه . ومن هذا القليل شر الحسود المستعاذ منه حتى قال بعضهم ان بعض العائنين لا يتوقف عنهم على الرؤية بل ربما يكون اعمى فيوصف له الشئ فتؤثر نفسه فيه بالوصف من غير رؤية * قال القزويني ويختص بعض النفوس من الفطرة بامر غريب لا يوجب مثله لغيرها كما ذكر ان في الهند قوما اذا اهتموا بشئ اعتزلوا عن الناس وصرفوا همتهم الى ذلك الشئ فيقع على وفق اهتمامهم . ومن هذا القليل ما ذكر ان السلطان محمود غزا بلاد الهند وكانت فيها مدينة كلما قصدتها مرض فسأل عن ذلك فقيل له ان عندهم جمعا من الهند اذا صرفوا همتهم الى ذلك يقع المرض على وفق ما اهتموا فاشار اليه بعض اصحابه بدق الطبول ونفخ البوقات الكثيرة لتشويش همتهم ففعل ذلك فزال المرض واستخلصوا المدينة فهذا تأثير الهمة . واما تأثير الحجة فقد حكى ان بعض الناس كان يهوى شابا يلقب ببدر الدين فاتفق انه توفي ليلة البدر فلما اقبل الليل وتكامل البدر لم يتمالك محبه رؤيته من شدة الحزن وانشد يخاطب البدر

شقيقك غيب في لحده * وتطلع يا بدر من بعده

فهل خسفت وكان الحسوف * لباس الحداد على فقدم

فخسف القمر من ساعته فانظر الى صدق هذه الحجة وتأثيرها في القمر وصدق من قال ان الحجة مغناطيس القلوب وتأثير الارواح في الاجسام امر مشاهد محسوس فالتأثير للارواح ولشدة ارتباطها بالعين نسبت اليها * قال بعض الحكماء ودليل ذلك ان ذوات السموم اذا قتلت بعد لسعها خف اثر لسعها لان الجسد تكيف بكيفية السم وصار قابلا للانحراف فبادامت حية فان نفسها تتمد بامتزاج الهواء بنفسها وانتشاق الملسوع به وهذا مشاهد ولا اقول ان خاصية قتلها منحصرة فيها فقط بل هي احدى فوائدھا المنقولة عنها واصل ذلك كله من اعجاب العائن بالشئ فيتبعه كيفية نفسه الحيثة فيستعين على تنفيذ سميتها بعينه وقد يعين الرجل نفسه بغير ارادة منه وهذا اردى ما يكون * وينبغي ان يعلم ان ذلك لا يختص بالانس بل قد يكون في الجن ايضا وقيل عيونهم انفذ من اسنة الرماح * وعن ام سلمة رضى الله عنها ان النبي عليه السلام رأى في بيتها جارية وفي وجهها صفرة فقال استرقوا لها فان بها النظرة واراد بها العين اصابتها من الجن * قال الفقهاء من عرف بذلك حبسه الامام واجرى له النفقة الى الموت فلما كان اصل ذلك استحسانه * قال عثمان رضى الله عنه لما رأى صبيا مليحا دسموا نونته لثلاثيه العين اى سودوا نقرة ذقه * قالوا ومن هذا القليل نصب عظام الرأس في المزارع والكرو ووجهه ان النظر الشؤم يقع عليه اولا فتكسر سورته فلا يظهر اثره وقد جعل الله لكل داء دواء والكل شئ ضدا فالدعوات والانفاس الطيبة تقابل الاثر الذي حصل من النفوس الحيثة والحواس الفاسدة فتزيله - وروى - عن عبادة بن الصامت رضى الله عنه قال دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم في اول النهار فرأيت شديدا الوجع ثم عدت اليه آخر النهار فرأيت معافى فقال (ان جبريل عليه السلام اتاني فرقاني وقال بسم الله اريقك من كل شئ يؤذيك ومن كل عين وحاسد الله يشفيك قال عليه السلام فافقت) وفيه وفيها ذكر

من حديث ام سلمة دلالة على جواز الاسترقاء وعليه عامة العلماء هذا اذا كانت الرقي من القرآن
او الاذكار المعروفة اما الرقي التي لا يعرف معناها فمكروهة * وعن عائشة رضي الله عنها انها
قالت له صلى الله عليه وسلم (هلا تشرت) اي تعلمت النشرة وهي الرقية * قال بعضهم وفيه دليل
على عدم كراهة استعمال النشرة حيث لم ينكر عليه السلام ذلك عليها وكرهها جمع
واستدلوا بحديث في سنن ابى داود مرفوعا (النشرة من عمل الشيطان) وحمل ذلك على النشرة
التي تصحبها العزائم المشتملة على الاسماء التي لا تفهم كما قال المطرزي في المغرب * انما تكبره
الرقية اذا كانت بغير لسان العربي ولا يدري ماهو ولعله يدخل فيه سحرا وكفرا * واما ما كان
من القرآن وشئ من الدعوات فلا بأس به * واما تعليق التعويذ وهو الدعاء المجرب او الآية المجربة
او بعض اسماء الله لدفع البلاء فلا بأس به ولكن ينزعه عند الحلاء والقربان الى النساء كذا
في التارخانية وعند البعض يجوز عدم النزاع اذا كان مستورا بشئ والاولى النزاع . وكان
عليه السلام يعوذ الحسن والحسين رضي الله عنهما فيقول (اعيدكما بكلمات الله التامة من كل شيطان
وهامة ومن كل عين لامة فعوذوا بها اولادكم فان ابراهيم كان يعوذ بها اسماعيل واسحاق)
رواه البخاري في صحيحه . وكلمات الله كتبه المنزلة على انبيائه اوصفات الله كالغزة والقدرة
وغيرها وكونها تامة لعرائها عن النقص والانقصام . وكان احمد بن حنبل يستدل بقوله بكلمات
الله التامة على ان القرآن غير مخلوق ويقول ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يستعذب بمخلوق
وما من كلام مخلوق الا وفيه نقص فالموصوف منه بالتام غير مخلوق وهو كلام الله تعالى * يقول
الفقيه جاءت الاستعاذة بمخلوق في قول علي رضي الله عنه اذا كنت بواد تخاف فيه السبع
فقل اعوذ بدانيال وبالج من شر الاسد وذلك ان دانيال لما ابتلى بالسباع كما ذكرناه عند
قوله تعالى (فاله خير حافظا وهو ارحم الراحمين) جعل الله الاستعاذة به في ذلك تمنع شر الذي
لا يستطيع كفا في حياة الحيوان * قال بعضهم هذا مقام من بقى له التفات الى غير الله فاما من
توغل في بحر التوحيد حيث لا يرى في الوجود الا الله لم يستعد الا بالله ولم يلتجئ الا الى الله
والنبي عليه السلام لما ترقى عن هذا المقام قال (اعوذ بك منك) * والهامة احدى الهوام وهي
حشرات الارض * وقال الخطابي ذوات السموم كالحية والعقرب ونحوها واما حديث ابن
عجرة (أيؤذيكم هوام رأسك) فالمراد بها القمل على الاستعارة * واللامة الملمة من المتبه اي
نزلت وجي على فاعلة ولم يقل ملمة للازدواج بهامة ويجوز ان يكون على ظاهرها بمعنى
جامعة للشر على المعيون من له يله اذا جمعه يقال ان دارك تلم الناس اي تجمعهم * وفي الفتوحات
المكية ان التأثير الحاصل من الحروف واسماء الله تعالى من جنس الكرامات اي اظهار
الخواص بالكرامة فان كل احد لا يقدر استخراج خواص الاشياء * وعن عائشة رضي الله
عنها يؤمر العائن ان يتوضأ ثم يغتسل منه المعين وهو الذي اصيب بالعين * وعن الحسن
دواء اصابة العين ان تقرأ هذه الآية (وان يكاد الذين كفروا ليزلقونك بابصارهم لما سمعوا
الذكر ويقولون انه لمجنون وما هو الا ذكر للعالمين) وليس في الباب انفع من هذه الآية لدفع العين
* وعن عائشة رضي الله عنها ان النبي عليه السلام كان اذا أوى الى فراشه كل ليلة جمع كفيه فقرأ قل هو الله

احد والمعوذتين ففتت فيهما ثم يمسح بهما ما استطاع من جسده يبدأ بهما على رأسه ووجهه يفعل ذلك ثلاث مرات وقد قيل ان ذلك امان من السحر والعين والهوام وسائر الامراض والجراحات * والسنة لمن رأى شيئاً فاعجبه فخاف عليه العين ان يقول ماشاء الله لا قوة الا بالله ثم يبرك عليه تبريكا فيقول بارك الله فيك وعليك * وذكر أن اعجب ما في الدنيا ثلاثة . اليوم لا تظهر بالتهار خوف ان تصيبها العين لحسنها كما قال في حياة الحيوان ولما تصور في نفسها انها احسن الحيوان لم تظهر الا بالليل . والثاني الكركي لا يبطأ الارض بقدميه بل باجداها فاذا وطئها لم يعتمد عليها خوف ان تحسف الارض . والثالث الطائر الذي يقف على سوقه في الماء من الانهار ويعرف بمالك حزين يشبه الكركي لا يشبع من الماء خشية ان يفنى فيموت عطشا . ونظيره ان دودا بطبرستان يكون بالتهار من المثقال الى الثلاثة يضيء في الليل كضوء الشمع ويظهر بالتهار فيرى له اجنحة وهي خضراء ملساء لاجنحين له في الحقيقة غذاؤه التراب لم يشبع قط منه خوفا من ان يفنى تراب الارض فيهلك جوعا * يقول الفقير ذلك الطائر وهذا الدور اشارة الى اهل الحرص والبخل من اهل الثروة فانهم لا يشبعون من الطعام بل من الخبز خوفا من نقاد اموالهم مع كثرتها ونموذ بالله وقد التقطت الى هنا من انسان العيون وشرح المشارق لابن الملك وشرح الشرعة لابن السيد على انوار المشارق وشرح الطريقة لمحمد الكردي والاسرار المحمدية ولغة المغرب وحياة الحيوان وشرح الحكيم وخواشي ابن الشيخ وخواشي سعد الملقى * ولما دخلوا [آن هنگام كه در آمدند اولاد يعقوب] * من حيث امرهم ابوهم * من الابواب المتفرقة في البلد والجار والمجرور في موضع الحال اي دخلوا متفرقين * ما كان يفنى عنهم * رأى يعقوب ودخولهم متفرقين * من الله * من جهة تعالى * من شئ * اي شيئاً مما قضاه عليهم والجملة جواب لما * الحاجة في نفس يعقوب قضيتها * حاجة منصوبة بالا لكونها بمعنى لكن وقضاها بمعنى اظهرها ووصى بها خبر لكن . والمعنى ان رأى يعقوب في حق بنيه وهو ان يدخلوا من الابواب المتفرقة واتباع بنيه له في ذلك الرأي ما كان يدفع عنهم شيئاً مما قضاه الله عليهم ولكن يعقوب اظهر بذلك الرأي ما في نفسه من الشفقة والاحتراس من ان يعانوا اي يصابوا بالعين ووصى به اي لم يكن للتدبير فائدة سوى دفع الحاطر من غير اعتقاد ان للتدبير تأثيرا في تغيير التقرير واما اصابة العين فانما لم تقع لكونها غير مقدرة عليهم لا لانها اندفعت بذلك مع كونها مقتضية عليهم : قال في المثوى

گر شود ذرات عالم حيله بیج * باقضاى آسمان هیجست هیچ [۱]

هر چه آید ز آسمان سوی زمین * فی مقر دارد نه چاره نه کین

حيله ها و چاره ها کز اژدهاست * پیش الا الله انها جمله لاست [۲]

* وانه * اي يعقوب * لئذو علم * جليل * لما علمناه * بالوحي ونصب الادلة ولذلك قال (وما اغنى عنكم من الله من شئ) لان العين لو قدر ان تصيبهم اصابتهم وهم متفرقون كما تصيبهم وهم مجتمعون * ولكن اكثر الناس لا يعلمون * اسرار القدر ويزعمون ان يفنى الحذر

تدبیر کند بنده و تدبیر نداند * تقدیر خداوند بتدبیر نماند

❦ وفي التاويلات النجمية (ولكن) ارباب الصورة (لا يعلمون) ان ما يجري على خواص العباد انما هو بوحينا والهامنا وتعليمنا فهم يعلمون بما نأمرهم ونحن نفعل ما نشاء بحكمنا ❦ ولما دخلوا على يوسف ❦ [وآن وقت که درآمدند اولاد یعقوب بر یوسف ببارگاه او رسیدند یوسف بر تخت نشسته بود و نقاب فرو گذاشته پرسید که چه کسانیید گفتند کنعانیانیم که مارا فرموده بودید که برادر خود را بیارید اورا از پدر خواستیم و بعهده و پیمان آوردیم] فقال لهم احسبتم وستجدون ذلك عندي فاجلسوا فجلسوا على حاشية البساط فاكرمهم ثم اضافهم واجلسهم مثنى مثنى كل اثنين منهم على قصعة * وفي التبيان على خوان ❦ قال الكاشي [يوسف فرمود که هر دو برادر که از یک پدر و مادرند بر یک خوان طعام خورند هر دو کس بر یک خوان بنشینند بنیامین تنها مانده بگریه درآمد و میگریست تا بیهوش شد یوسف بفرمود تا کلاب بروی او زدند چون بیهوش آمد پرسید که ای جوان کنعانی ترا چه شده که بیهوش شدی گفت ای ملک حکم فرمودید که هر کس با برادر اعیانی طعام خورد مرا برادری از مادر و پدر بود که یوسف نام داشت بیاد آمد با خود گفتم لو کان اخي يوسف حيا لاجلسني معه از شوق این حال بی طاقت شدم سبب گریه و بیهوشی من این بود گفت بیا تا من برادر تو باشم و با تو بر یک خوان نشیم پس بفرمود تا خوان و برابر داشتند و در پس پرده آوردند و اورا نیز طلیده و بدین بهانه ❦ اوی الیه ❦ فی الطعام ❦ اخاه بنیامین و کذا فی المنزل والمیت و انزل کل اثنين منهم بیتا ثم قال له هل تزوجت قال نعم ولی عشرة بنین اشتقت اسماء هم من اسم اخي هلك * وفي القصص رزقت ثلاثة اولاد ذکور قال لما اسماءهم قال اسم احدهم ذئب فقال له يوسف انت ابن نبی فكيف تسمی ولدك باسماء الوحوش فقال ان اخوتي لما زعموا ان اخي اكله الذئب سمیت ابني ذئبا حتی اذا صحت به ذكرت اخي فابکی فبکی يوسف وقال ما اسم الآ خر قال دم قال ولم سمیت بهذا الاسم فقال اخوتي جاؤا بقميص اخي متضمخا بالدم فسميته بذلك حتی اذا صحت به ذكرت اخي يوسف فابکی فبکی يوسف وقال وما اسم الثالث قال يوسف سمیت به حتی اذا صحت به ذكرت اخي فابکی فبکی يوسف وقال فی نفسه الهمی وسیدی هذا اخي اراه بهذا الحزن فكيف يكون حال الشيخ یعقوب اللهم اجمع بيني وبينه قبل فراق الدنيا ثم قال له اتحب ان اكون اخاك بدل اخيك الهالك قال من يمجدا خا مثلك ولكن لم يلدك یعقوب ولا راحيل فبکی يوسف وقام الیه وعانقه وتعرف الیه وعند ذلك ❦ قال انی انا اخوك ❦ يوسف * قال الكاشي [يوسف نقاب بسته دست بطعام کرد چون بنیامین را نظر بردست یوسف افتاد بگریست یوسف اورا پرسید که این چه گریه است گفت ای ملک چه مانند دست دست تو بدست برادرم یوسف که این کله را شنید طاقتش نماند نقاب از چهره برداشت و بنیامین را گفت منم برادر تو] * وفي القصص جعل بنیامین یا کل ویغص با کله و یطیل النظر الی یوسف فقال له یوسف اراك تطیل النظر الی فقال ان اخي الذی اكله الذئب يشبهك فقال له یوسف انا اخوك ❦ فلا تبئس ❦ فلا تحزن * قال فی تهذیب المصادر [الابتئاس : اندوهگین شدن]

﴿ بما كانوا يعملون ﴾ بنا فيما مضى فان الله قد احسن الينا وجمعنا بخير وامره ان لا يخبرهم بل يخفى الحال عنهم . وفيه تنبيه على ان اخفاء المرام وكتمه مما يستحب في بعض المكان ويعين على تحصيل المقاصد ولذلك ورد في الاثر (استعينوا على قضاء حوائجكم بالكتمان) وايضا في الضيافة المذكورة اشارة الى ان اطعام الطعام من سنن الانبياء العظام كان ابراهيم عليه السلام مضيفا لا ياكل طعاما بلا ضيف * وعن جابر رضى الله عنه قال كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال (ألا احذركم بغرف الجنة) قلنا بلى يا رسول الله بايئنا وامنا قال (ان في الجنة غرفا من اصناف الجواهر يرى ظاهرها من باطنها وباطنها من ظاهرها وفيها من النعيم واللذات والسرور ما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر) قال قلت لمن هذه الغرف يا رسول الله قال (لمن افشى السلام واطعم الطعام وأدام الصيام وصلى بالليل والناس نيام) * ثم ان في قوله (فلا تبئس بما كانوا يعملون) اشارة الى ان الله تعالى لا يهدي كيد الخاسدين بل النصر الالهي والتأييد الرباني مع القوم الصالحين ولذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم لصاحبه في الغار (لا تحزن ان الله معنا) لا ترى الى ما فعل اولاد يعقوب في حق يوسف وأخيه من الحسد والاذى فما وصلوا الى ما ملوا بل الله تعالى جمع بينهما اي الاخوين ولو بعد حين وكذا بين يعقوب ويوسف ﴿ فلما جهزهم بجهازهم ﴾ الجهاز المتاع وهو كل ما ينفع به اى كل ثيلهم واعطى كل واحد منهم حمل بعير واصلحهم بعدتهم وهي الزاد في السفر * وفي القصص قال يوسف لآخوته اتحبون سرعة الرجوع الى ابيكم قالوا نعم فامر الكيال بكيل الطعام وقال له زدهم وقر بعير ثم جهزهم باحسن جهاز وامرهم بالمسير - روى - ان يوسف لما تعرف الى اخيه بنيامين [از هوش برفت وباخود آمده دست در کردن يوسف افکند و بزبان حال گفت

این که می بینم به بیدار است یارب یا بخواب * خوابش را در چنین راحت پس از چندین عذاب آنکه دست در دامن زد] قائلانه فانا لا افارقك قال يوسف قد علمت اغتمام والدي بي فاذا حبستك ازداد غم ولا سبيل الى ذلك الا ان اشهرك بامر فطيع قال لا ابالي فافعل ما بدا لك قال ادس صاعى في رحلك ثم نادى عليك باتك سرقة ايتها الى ردك بعد تسريحك معهم قال افعل فلما جهزهم بجهازهم ﴿ جعل السقاية ﴾ هي مشربة بكسر الميم اى اناء يشرب منه جعلت صواعا يكال به وكانت من فضة وكان الشرب في اناء الفضة مباحا في الشريعة الاولى او من بلور او زمرده خضراء او ياقوتة حمراء تساوى مائتى الف دينار ويشرب يوسف منها وقال في الكواشي كانت من ذهب مرصعة بالجواهر كال بها لآخوته اكراما لهم * وقال الكاشفي [ملك ازان آب خوردی درین وقت بجهت عزت و نقاست طعام آنرا بپناه ساخته بود] ﴿ في رحل اخيه ﴾ بنيامين ولما انفصلوا عن مصر نحو الشام ارسل يوسف من استوقفهم فوقفوا ﴿ ثم اذن مؤذن ﴾ اى نادى مناد من قتيان يوسف واسمه افرایم ﴿ ايتها المير ﴾ [اى كاروانيان] وهى الابل التى عليها الاحمال لانها تعبر اى تذهب وتجيى والمراد اصحاب الابل ﴿ انكم لسارقون ﴾ قال بعضهم هذا الخطاب بامر يوسف

فلعله اراد بالسرقه اخذهم له من ابيه ودخول بنيامين فيه بطريق التغليب وهو من قيل
المبالغة في التشبيه اى اخذتم يوسف من ابيه على وجه الحيانة كالسراق وقد صدر التعريض
والتورية من الانبياء عليهم السلام - روى - ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما نزل قريبا
من بدر ركب هو و ابوبكر حتى وقفا على شيخ من العرب يقال له سفيان فسأله عليه السلام
عن قريش وعن محمد واصحابه وما بلغه عنهم فقال لا اخبركما حتى تخبراني من انما فقال له
عليه السلام اذا خبرتنا اخبرناك فاخبر الشيخ حسبا بلغه خبرهم فلما فرغ قال من انما
فقال عليه السلام (نحن من ماء دافق) واوهم انه من ماء العراق ففيه تورية واضيف الماء الى
العراق لكثرة به - وروى - ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما خرج من الفار وتوجه
الى المدينة كان ابوبكر رضى الله عنه رديفاه واذا سأله اى ابابكر سائل من هذا الذى معك
يقول هذا الرجل يهدينى الطريق يعنى طريق الخير كذا فى انسان الميون * قال فى حواشي
سعدى المفتى الكذب اذا تضمن مصلحة يرخص فيه [دروغ مصلحت آميز به از راست
فته انكيز] وقال بعضهم هذا الخطاب من قبل المؤذن بناء على زعمه وذلك ان يوسف وضع
السقاية بنفسه فى رحل اخيه واخفى الامر عن الكل او امر بذلك بعض خواصه * قال فى القصص
انه ابنه وامره باخفاء ذلك عن الكل ثم ان اصحاب يوسف لما طلبوا السقاية وما وجدوها
وما كان هناك احد غير الذين ارتحلوا غلب على ظنهم انهم هم الذين اخذوها فتادى المنادى
من بينهم على حسب ظنه انكم لسارقون ﴿ قالوا ﴾ اى الاخوة ﴿ واقبلوا عليهم ﴾ جملة
حالية من قالوا جيء بها للدلالة على ازعاجهم مما سمعوه لمبايئته لحالهم اى وقد اقبلوا على طالبي
السقاية ﴿ ماذا تفقدون ﴾ اى تعدمون تقول فقدت الشئ اذا عدته بان ضل عنك لا بفعلك
والمال ما الذى ضاع منكم ﴿ قالوا ﴾ فى جوابهم ﴿ نفقد صواع الملك ﴾ وصيغة المضارع
فى كلا المجلين لاستحضار الصورة ثم قالوا تربية لما تلقوه من قبلهم واراة لاعتقاد انه انما بقى
فى رحلهم اتفاقا ﴿ ولمن جاء به ﴾ من عند نفسه مظهرها له قبل التفتيش * وفى البحر ولمن دل على
سارقه وفضحه ﴿ حمل بعير ﴾ من البر جعلاله ﴿ وانا به زعيم ﴾ كفيل اؤديه الى من جاء به
ورده لان الملك يتهمنى فى ذلك وهو قول المؤذن * وفى التأويلات النجمية فيه اشارة الى ان
من يكون مستأهلا لحمل البعير الذى هو علف الدواب متى يكون مستحقا لمشربة هى من مشارب
الملوك ﴿ قالوا تالله لقد علمتم ما جئنا لنفسد فى الارض ﴾ قسم فيه معنى التعجب مما اضيف
اليهم والجمهور على ان التاء بدل من الواو مختصة باسم الله تعالى . والمعنى ما اعجب حالكم اتم
تعلمون علما جلليا من ديانتنا وفرط امانتنا اننا بريئون مما تنسبون الينا فكيف تقولون لنا انكم
لسارقون . وقوله لنفسد اى لنسرق فانه من اعظم انواع الفساد ﴿ وما كنا سارقين ﴾ اى
ما كنا نوصف بالسرقه قط وانما حكموا بعلمهم ذلك لان العلم باحوالهم الشاعدة يستلزم
العلم باحوالهم الغائبة ﴿ قالوا ﴾ اى اصحاب يوسف ﴿ فما جزاؤه ﴾ على حذف المضاف
اى فما جزاء سرقة الصواع عندكم وفى شريعتكم ﴿ ان كنتم كاذبين ﴾ فى جحودكم ونفى كون
الصواع فيكم ﴿ قالوا جزاؤه من وجد ﴾ اى اخذ من وجد الصواع ﴿ فى رحله ﴾ واسترقاقه

وكان حكم السارق في شرع يعقوب ان يسترق سنة بدل القطع في شريعتنا ﴿فهو جزاؤه﴾
 تقرير لذلك الحكم اى فاخذه جزاؤه ﴿كذلك﴾ اى مثل ذلك الجزاء الادنى ﴿نجزى
 الظالمين﴾ بالسرقة تأكيد للحكم المذكور غيب تأكيد وبيان بقبح السرقة ولقد فعلوا ذلك
 ثقة بكمال براءتهم منها وهم عما فعل بهم غافلون ﴿فبدأ﴾ يوسف بعدما رجعوا اليه التفتيش
 ﴿باوعيتهم﴾ باوعية الاخوة العشرة اى بتفتيشها ﴿قبل﴾ تفتيش ﴿وعاء اخيه﴾ بنيامين
 لنفى التهمة - روى - ان اصحاب يوسف قالوا انيخوا نفتش رجالكم فاناخوا واثقين ببراءتهم
 ففتشوا رجل الاخ الاكبر ثم الذى يليه ثم وثم الى ان بلغت التوبة الى رجل بنيامين فقال يوسف
 ما ظن اخذ هذا شياً فقالوا والله لا نتركه حتى ننظر في رحله فانه اطيب لنفسك وانفسنا فلما
 فتحوا متاعه استخرجوه منه وذلك قوله ﴿ثم استخرجها﴾ اى الصواع لانه يذكر ويؤنث
 ﴿من وعاء اخيه﴾ فلما وجد الصاع مدسوسا في رحل بنيامين واستخرج منه نكسوا رؤسهم
 وانقطعت ألسنتهم فاخذوا بنيامين مع مامعه من الصواع وردوه الى يوسف واخذوا يشتمونه
 بالعبرانية وقالوا له يا لص ما حملك على سرقة صاع الملك ولا يزال يثألنا منك بلاء كالفينا من ابن
 راحيل فقال بنيامين بل ما لقي ابنا راحيل البلاء الا منكم فاما يوسف فقد علمتم به ما فعلتم واما انا
 فسرقتهمونى اى نسبتمونى الى السرقة قالوا فمن جعل الاناء في متاعك اليس قد خرج من رحلك
 قال ان كنتم سرقتم بضاعتكم الاولى وجعلتموها في رحالكم فكذلك اناسرقت الصاع وجعلته
 في رحلي فقال روبيل والله لقد صدق واراد بنيامين ان يخبرهم بخبر يوسف فذكر وصيته له فسكت
 ﴿كذلك﴾ نصب على المصدرية والكاف مقحمة للدلالة على فخامة المشار اليه وكذا ما في ذلك
 من معنى البعد اى مثل ذلك الكيد العجيب وهو عبارة عن ارشاد الاخوة الى الافتاء المذكور
 باجرائه على ألسنتهم وبحملهم عليه بواسطة المستفتين من حيث لم يحتسبوا فعنى قوله تعالى
 ﴿كذلك﴾ كذا يوسف ﴿صنعه﴾ ودبرنا لاجل تحصيل غرضه من المقدمات التى رتبها من دس
 الصواع وما يتلوه فللام ليست كفى قوله ﴿في كيد واثم كيدا﴾ فانها داخلة على المتضرر على ما هو
 الاستعمال الشائع. والكيد فى الاصل عبارة عن المكر والخديعة وهو ان توهم غيرك خلاف
 ما تخفيه ﴿ما كان﴾ يوسف ﴿ياخذ اخاه﴾ فى دين الملك ﴿استشاف﴾ وتعميل لذلك الكيد
 وصنعه كانه قيل لماذا فعل يوسف ذلك ف قيل لانه لم يكن لياخذ اخاه بما فعل فى دين ملك مصر
 فى امر السارق اى فى حكمه وقضائه الابيه لان جزاء السارق فى دينه انما كان ضربه وتغريمه
 ضعف ما اخذ دون الاسترقاق والاستعباد كما هو شريعة يعقوب فلم يكن يتمكن بما صنعه من اخذ
 اخيه بالسرقة التى نسبها اليه فى حال من الاحوال ﴿الا ان يشاء الله﴾ اى الاحال مشيئة التى
 هى عبارة عن ارادته لذلك الكيد والاحال مشيئته لئلاخذ بذلك الوجه * قال الكواشى لولا شريعة
 ابيه لما تمكن من اخذ اخيه انتهى * قال فى بحر العلوم وحكم هذا الكيد حكم الحيل الشرعية
 التى يتوصل بها الى مصالح ومنافع دينية كقوله لايوب ﴿وخذي يدك ضعفا﴾ ليتخلص من حنطها
 ولا يحنط وكقول ابراهيم ﴿هى اخي﴾ تسليم من يد الكافر وما الشرائع كلها الامصاح وطريق اى
 التخلص من الوقوع فى المفاسد وقد علم الله فى هذه الحيلة التى لقيها يوسف مصالح عظيمة

فجعلها سلما و ذریعة اليها فكانت حسنة جميلة و اتزاحت عنها وجوه القبح ﴿ نرفع درجات ﴾ ای رتبا كثيرة عالية من العلم و انتصابها على المصدرة او الظرفية او على نزع الخافض ای الى درجات و المفعول قوله تعالى ﴿ من نشاء ﴾ ای نشاء رفعه حسبما تقتضيه الحكمة و تستدعيه المصلحة كما رفعنا يوسف ﴿ و فوق كل ذي علم ﴾ من الخلق ﴿ عليم ﴾ ارفع درجة منه في العلم یعنی ليس من عالم الا و فوقه اعلم منه حتى ينتهي العلم الى الله تعالى

دست شد بالای دست این تا کجا * تا یزدان که الیه المنتهی

کان یکی دریاست بی غور و کران * جمله دریاها چوسیلی پیش آن

* و عن محمد بن کعب ان رجلا سأل علیا رضی الله عنه عن مسألة فقال فيها قولا فقال الرجل ليس هو كذا ولكنه كذا و كذا فقال علی اصبت و اخطأت و فوق كل ذي علم عليم ﴿ و فی التأویلات النجمية ﴾ ﴿ نرفع درجات من نشاء ﴾ من عبادنا بان نؤتيه علم الصعود من حضيض البشرية الى ذروة العبودية بتوفيق الربوبية ﴿ و فوق كل ذي علم ﴾ آتينا علم الصعود ﴿ عليم ﴾ يجذبه من المصعد الذي يصعد الیه بالعلم الخلق الى مصعد لا يصعد الیه الا بالعلم القديم و هو السير فی الله بالله الى الله و هذا صواع لا یسهه اوعية الانسانية انتهى كلام التأویلات ﴿ قالوا ﴾ ان الصواع لما خرج من رحل بنیامین افتضح الاخوة و نكسوا رؤسهم حیاء فقالوا تبرئة لساحتهم ﴿ ان یسرق ﴾ بنیامین فلا عجب ﴿ فقد سرق اخ له من قبل ﴾ یریدون به یوسف * و اختلف فیما اضافوا الى یوسف من السرقة فقیل كان اخذ فی صباه صنما كان لجدہ ابی امه لانه كان یعبدا الاصنام بحران و هی بفتح الحاء المهملة و تشدید الراء قرية فی جانب دمشق فقالت راحیل لابنها یوسف خذ الصنم و اكرسه لعله یترك عبادة الصنم فاخذه یوسف و كسره و القاه بین الجیف فی الطريق و هو الاصح لما ذكر فی الفردوس ان النبی صلی الله علیه و سلم قال ﴿ سرق یوسف صنما لجدہ ابی امه من قضة و ذهب فكسره و لملقاء علی الطريق ﴾ و غیره اخوته بذلك * و فیہ اشارة الى ان الانسان الكامل قابل لتهمة السرقة فی بدء الامر و هی الاستراق من الشهوات الدنیویة النفسانية و یخلص فی النهاية للامور الاخریة الروحانية فین اول الامر و آخره فرق كثير * و قیل كانت لابراهم منطقة یتوارثها اكابر ولده فورثها اسحاق ثم وقعت الى ابنته و كانت اكبر اولاده فحضنت یوسف و هی عمته بعد وفاة امه راحیل و كانت تحبه حبا شديدا بحيث لا تصبر عنه فلما شب اراد یعقوب ان ینزعه منها فاحتالت بان شدت المنطقة علی وسط یوسف تحت ثیابه و هو نائم و قالت فقدت منطقة اسحاق فانظروا من اخذها ففتشوا فوجدوها مشدودة علی یوسف تحت ثیابه فقالت انه سرقها منی فكان سلما لی و كان حکمهم ان من سرق یشترق فتوسلت بهذه الحيلة الى امسا که عند نفسها فتركه یعقوب عندها الى ان مات ﴿ فاسرها یوسف ﴾ ای اكن الحزازة الحاصلة مما قالوا و الحزازة و جمع فی القلب من غیظ و نحوه كما فی القاموس * و قال فی الكواشی فاسرها ای كلیتهم انه سرق ﴿ فی نفسه ﴾ لانه اسرها فی بعض اصحابه كما فی قوله ﴿ و اسررت لهم اسرار ﴾ ﴿ و لم یبدها لهم ﴾ ای لم یظهرها لهم لا قولا و لا فعلا صفحا عنهم و حلما كأنه قیل فماذا قال فی نفسه عند تضاعیف ذلك الاسرار

فَقِيلَ ﴿ قَالَ اَتَمَّ شَرِّ مَكَانًا ﴾ اى منزلة حيث سرقتم اخاكم من ابيكم ثم طفقتم تفترون على البري * وعن ابن عباس رضى الله عنهما عوقب يوسف بثلاث حين هم بزيح فسجن وحين قال اذكرنى عند ربك فلبث فى السجن بضع سنين وحين قال انكم لسارقون فردوا عليه وقالوا فقد سرق اخ له من قبل ﴿ وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِمَا تَصِفُونَ ﴾ اى عالم علما بالغا الى اقصى المراتب بان الامر ليس كاتصفون من صدور السرقة من اجل انما هو افتراء علينا فالصفة لمجرد المبالغة لا لتفضيل علمه على علمهم كيف لا وليس لهم بذلك من علم * وفى البحر اعلم بما تصفون منكم لانه عالم بحقائق الامور وكيف كانت سرقة اخيه الذى احلتم سرقة عليه انتهى * فاعلم على ما قرره على معناه التفضيلى فان قيل لم يكن فيهم علم والتفضيل يقتضى الشركة قلنا يكفى الشركة بحسب زعمهم فانهم كانوا يدعون العلم لانفسهم ألا يرى الى قولهم فقد سرق اخ له من قبل على سبيل الجزم كما فى الحواشى السعدية - روى - انهم كلوا العزيز فى اطلاق بنيامين فقال روبيل ايها الملك لتردن الينا اخانا او لاصيحن صيحة تضع منها الحوامل فى مصر وقامت شعور جسده فخرجت من ثيابه وكان بنوا يعقوب اذا غضبوا لا يطاقون خلا انه اذا مس من غضب واحد منهم سكن غضبه فقال يوسف لابنه قم الى جنبه فسه وروى خذ بيده فسه فسكن غضبه فقال روبيل ان هنا لبذرا من بذر يعقوب فقال يوسف من يعقوب وروى انه غضب ثانيا فقام اليه يوسف فركضه برجله واخذ بتلابيه فوقع على الارض فقال اتم مشر العبرانيين تظنون ان لا احد اشد منكم

خدائى كه بالا و بست آفريد * ز بردست هردست دست آفريد

قال السعدى

كرچه شاطر بود خروس بجنك * چه زند پيش باز روين چنك

كربه شيرست در كرفتن موش * ليك موشست در مصاف پلنك

ولما رأوا ان لا سبيل لهم الى تخليصه خضعوا حيث ﴿ قَالُوا ﴾ مستعطفين ﴿ يَا اَيُّهَا الْعَزِيزُ اَنْ لَّهِ اَبَا شَيْخَا كَبِيرًا ﴾ فى السن لا يكاد يستطيع فراقه [وبعد از هلاك پسر خود يوسف بدو انس والفت دارد] ﴿ فَخَذَّ احَدَنَا مَكَانَهُ ﴾ بدله على وجه الاسترهان او الاسترقاق فلسنا عنده بمنزله من المحبة والشفقة ﴿ اَنَا زَيْكُ مِنَ الْمُحْسِنِينَ ﴾ الينا فى الكيل والضيافة فاتم احسانك بهذه النعمة ﴿ قَالَ ﴾ يوسف ﴿ مَعَاذَ اللّٰهِ ﴾ من اضافة المصدر الى المفعول به اى نعوذ بالله معاذنا من ﴿ اَنْ نَّأْخُذَ الْاَمْنَ وَجَدْنَا مَتَاعَنَا عَنْده ﴾ غير من وجد الصواع فى رحله لان اخذنا له انما هو بقضية فتواكم فليس لنا الاخلال بموجبها ﴿ اَنَا اِذَا ﴾ اى اذا اخذنا غير من وجد متاعنا عنده ولو برضاه ﴿ لَظَالِمُونَ ﴾ فى مذهبكم ومالتنا ذلك * قال فى بحر العلوم واذا جواب لهم وجزاء لان المعنى ان اخذنا بدله ظلمنا هذا ظاهره واما باطنه فهو ان الله امرنى بالوحي ان آخذ بنيامين لمصالح علمها الله فى ذلك فلواخذت غيره لكننى ظالما وعاملا بخلاف الوحي * وفيه اشارة الى ان العمل بخلاف الالهام ايضا ظلم لان كل وارد من الله تعالى لا بد ان يعمل به التبي والولى ويضعه فى المحل الذى عينه الله فالانبياء والاولياء منتظرون لامر الله

في كل حادثة فما لم يأمرؤا به ولم يخبروا لا يصدقونه ولا يتبعونه * وكان لسرى تليذة ولها ولد
 عند المعلم فبعث به المعلم الى الرحي فنزل الصبي في الماء فغرق فاعلم المعلم سر يا بذلك فقال السرى
 قوموا بنا الى امه فمضوا اليها وتكلم السرى عليها في علم الصبر ثم تكلم في علم الرضى فقال
 يا استاذ وأى شئ تريد بهذا فقال لها ان ابنك قد غرق فقالت ابني فقال نعم فقالت ان الله
 تعالى مافعل هذا ثم عاد السرى في كلامه في الصبر والرضى فقالت قوموا بنا فقاموا معها
 حتى انتهوا الى النهر فقالت اين غرق قالوا ههنا فصاحت ابني محمد فاجابها ليك يا اماء فنزلت
 واخذت بيده فمضت به الى منزلها فالفت السرى الى الجنيذ وقال أى شئ هذا فقال اقول
 قال قل قال ان المرأة مراعية لما لله عليها وحكم من كان مراعيًا لما لله عليه ان لا تحدث
 حادثة حتى يعلم بها فلما لم تكن تعلم هذه الحادثة انكرت فقالت ان ربي مافعل هذا * ثم ان الظلم
 على انواع فالحكم بغير ما حكم الله به ظلم وطلب الظلم ظلم والصحة بغير المجانس ظلم ومن ابتلى
 بالظلم وسائر الاوزار فعليه التدارك بالتوبة والاستغفار * قال سهل اذا احب الله عبدا جعل ذنبه
 عظيما في نفسه وفتح له بابا من التوبة الى رياض انسه واذا غضب على عبد جعل ذنبه صغيرا
 في عينيه فكلما ادبه لا يتعظ نسأل الله التوبة ﴿ فلما استياسوا منه ﴾ يتسوا غاية اليأس بدلالة
 صيغة الاستفعال * قال الكاشفي [پس آن وقت كه نويد شدند از يوسف ودانستد كه
 برادر را بدیشان نمى دهد] ﴿ خلصوا ﴾ اعتزلوا وانفردوا عن الناس خالصين لا يخالطهم
 غيرهم ﴿ نجيا ﴾ متاجين في تدبير امرهم على أى صفة يذهبون وماذا يقولون لابيهم في شأن
 اخيهم * قال في الكواشي جماعة يتاجون سرا لان التجي من تساره وهو مصدر يعم الواحد
 والجمع والذكر والانثى ﴿ قال كبيرهم ﴾ في السن وهو روييل اوفى العقل وهو يهودا
 اورئيسهم وهو شمعون وكانت له الرياسة على اخوته كأنهم اجمعوا عند التاجي على الانقلاب
 حجة ولم يرض فقال مذكرا عليهم ﴿ ألم تعلموا ﴾ اى قد علمتم يقينا ﴿ ان اباكم قد اخذ عليكم
 موثقا من الله ﴾ عهدا وثيقا وهو حلفهم بالله وكرنه من الله لاذنه فيه * وقال الكاشفي [وشما
 سو كند خوريد بمحمد آخر زمان كه در شانوى غدر نكنيد اكنون اين صورت واقع
 شد] ﴿ ومن قبل ﴾ اى من قبل هذا وهو متعلق بالفعل الآتى ﴿ ما ﴾ مزيدة ﴿ فرطم ﴾
 في يوسف ﴿ اى قصرتم في شأنه ولم تحفظوا عهد ابيكم وقد قلتم وانا لناصون وانا له لحافظون
 فنحن متهمون بواقعة يوسف فليس لنا مخلص من هذه الورطة ﴾ فلن ابرح الارض ﴿
 ضمن معنى المفارقة فعدى الى المفعول اى لن افارق ارض مصر ذاهبا منها فلن ابرح تامة
 لا ناقصة لان الارض لا تحمل على المتكلم ﴿ حتى يأذن لي ابي ﴾ في العود اليه وكان ايمانهم
 كانت معقودة على عدم الرجوع بغير اذن يعقوب ﴿ او يحكم الله لي ﴾ بالخروج منها على وجه
 لا يؤدى الى نقض الميثاق او بخلاص اخي بسبب من الاسباب ﴿ وهو خير الحاكمين ﴾ اذ لا يحكم
 الا بالحق والعدل * قال الكاشفي [وميل ومداهنه در حكم او نيست] ﴿ اوجعوا ﴾ اتم
 ﴿ الى ابيكم فقولوا يا ابانا ان ابنك سرق ﴾ على ظاهر الحال ﴿ وما شهدنا ﴾ عليه بالسرقة
 ﴿ الا بما علمنا ﴾ وشاهدنا ان الضواغ استخرج من وعائه ﴿ وما كنا للغيب ﴾ اى باطن

الحال ﴿حافظين﴾ فما ندري أحقية الامر كما شاهدنا ام هي بخلافه : يعني [بظاهر دزدی
 اودیدم اما از نفس الامر خبر نداریم که برو تهمت کردند وصاع را دربار او نهادند یا خود
 مباشر این امر بوده] ثم انهم لما كانوا متهمين بسبب واقعة يوسف امرهم كيبرهم بان يبالغوا
 في ازالة التهمة عن انفسهم ويقولوا ﴿واسأل القرية التي كنا فيها﴾ اي وقولوا لايبكم
 ارسل الى اهل مصر واسألهم عن كنه القصة لتبين لك صدقنا ﴿والعير التي اقبلنا فيها﴾
 العير الابل التي عليها الاحمال اي اصحاب العير التي توجهنا فيهم وكنا معهم وكانوا قوما من
 كنعان من جيران يعقوب ﴿وانا لصادقون﴾ ثم رجع كيبرهم فدخل على يوسف فقال له
 لم رجعت قال انك اتخذت اخي رهينة فخذني معه فجعله عند اخيه واحسن اليهما كأنه قيل
 فماذا كان عند قول المتوقف لاختوته ما قال فقيل ﴿قال﴾ يعقوب عندما رجعوا اليه فقالوا له
 ما قال لهم اخوهم ﴿بل﴾ اضراب عما يتضمن كلامهم من ادعاء البراءة من التسبب فيما نزل
 به وانه لم يصدر منهم ما يؤدي الى ذلك من قول او فعل كأنه قيل لم يكن الامر كذلك بل
 ﴿سولت لكم﴾ زينت وسهلت ﴿انفسكم امرا﴾ من الامور اردتموه ففعلتموه وهو
 فتواكم ان جزاء السارق ان يؤخذ ويسترق والا فما ادري الملك ان السارق يؤخذ بسرقة
 لان ذلك انما هو من دين يعقوب لا من دين الملك ولولا فتواكم وتعليمكم لما حكم الملك بذلك
 ظن يعقوب عليه السلام سوابهم كما كان في قصة يوسف قبل فاتفق ان صدق ظنه هناك
 ولم يتحقق هنا * قال السعدي [دروغ كفتن بضربت لازب ماند که اگر نیز جراحت
 درست شود نشان بماند چون برادران يوسف بدروغی موسوم شدند بر راست كفتن
 ایشان نیز اعتماد نمایند] قال الله تعالى ﴿بل سولت لكم﴾ الآية

کسی را که عادت بود راستی * خطا کر کند در گذارند ازو
 و کر نامور شد بناراستی * دکر راست باور ندارند ازو

﴿فصبر جميل﴾ اي فري صبر جميل وهو ان لا يكون فيه شكوى الى الخلق * وعن ابى الحسن
 قال خرجت حاجا الى بيت الله الحرام فينا انا اطوف واذا بامرأة قد اضاء حسن وجهها فقلت
 والله ما رأيت الى اليوم قط نضارة وحسنا مثل هذه المرأة وما ذاك الا لقللة الهم والحزن فسمعت
 ذلك القول مني فقالت كيف قلت يا هذا الرجل والله اني لو وثيقة بالا حزان مكلومة المود
 بالهموم والاشجان ما يشركني فيها احد فقلت وكيف ذلك قال ذبح زوجي سنة خدينا
 بها ولي ولدان صغيران يلعبان وعلى يدي طفل يرصع فقلت لا صنع لهم طعاما اذ قال ابني
 الكبير للصغير ألا اريك كيف صنع ابى بالشاة قال بلى فاضطجعه وذبحه وخرج هاربا
 نحو الجبل فاكله ذئب فانطلق ابوه في طلبه فادركه العطش فمات فوضعت الطفل وخرجت
 الى الباب انظر ما فعل ابوهم فدب الطفل الى البرمة وهي على السار فالتى يده فيها
 وصبها على نفسه وهي تفل فانشر لحمه عن عظمه فبلغ ذلك ابنة لي كانت عند زوجها فرمت
 بنفسها الى الارض فوافقت اجلها فافردني الدهر من بينهم فقلت لها فكيف صبرك على هذه
 المصائب العظيمة فقال لي ما من احد ميز الصبر والجزع الا وجد بينهما منهاجا متفاوتا فاما

الصبر بحسن الملاية فحمود العاقبة واما الجزع فصاحبه غير معوض ثم اعرضت وهي
تنشدني

صبرت وكان الصبر خير ممول * وهل جزع يجدي على قاجزع
صبرت على ما لو تحمل بعضه * جبال غرور أصبحت تنصدع
ملكتم دموع العين حتى رددتها * الى ناظري فالعين في القلب تدمع

﴿ عسى الله ان يأتيني بهم جميعا ﴾ [شايد كه خدای تعالی آورد همه ایشانرا بمن] ای
يوسف واخيه والمتوقف بمصر فانهم حين ذهبوا الى البادية اول مرة كانوا اتي عشر
فضاع يوسف وبقي احد عشر ولما ارسلهم الى مصر في الكرة الثانية عادوا تسعة لان بنيامين
حبسه يوسف واحتبس ذلك الكبير الذي قال فلن ابرح الارض فلما بلغ الغائبون ثلاثة
لاجرام اورد صيغة الجمع ﴿ انه هو العليم ﴾ بحالى في الحزن والاسف ﴿ الحكيم ﴾ الذي
لم يتلنى الاحكمة بالغة * واعلم ان البلاء على ثلاثة اضرب . منها تعجيل عقوبة للعبد . ومنها
امتحان ليرز ما في ضميره فيظهر لخلق درجته اين هو من ربه . ومنها كرامة ليزداد عنده
قربة وكرامة . واما تعجيل العقوبة فمثل ما نزل يوسف عليه السلام من لثته في السجن بالهم
الذي هم به ومن لثته بعد مضي المدة في السجن بقوله ﴿ اذكرني عند ربك فانساء الشيطان
ذكر ربه فلبث في السجن بضع سنين ﴾ ومثل ما نزل يعقوب كما قال وهب اوحى الله الى يعقوب
اندرى لما عاقبتك وحبست عنك يوسف ثمانين سنة قال لا الهى قال لانك شويت عناقا
وقترت على جارك واكلت ولم تطعمه - وروى - ان سبب ابتلاء يعقوب انه ذبح عجلا بين
يدي امه وهو يخور * وقيل اشترى جارية مع ولدها فباع ولدها فبكت حتى عميت - وروى
انه اوحى اليه انما وجدت عليكم لانكم ذبحتم شاة فقام ببابكم مسكين فلم تطعموه منها شيئا . واما
الامتحان فمثل ما نزل بايoub عليه السلام قال تعالى ﴿ انا وجدناه صابرا نعم العبد انه اواب ﴾ . واما
الكرامة فمثل ما نزل يحيى بن زكريا عليهما السلام ولم يعمل خطيئة قط ولم يهم بها فذبح
ذبحا واهدى رأسه الى بني من بغايا بنى اسرائيل وفي الكل عظم الاجر والثواب بالصبر
وعدم الاضطراب * وقام بعضهم ليقضى ورده من الليل فاصابه البرد فبكى من شدة فجازت
عليه سنة فقال له قائل ماجزاء ان انماهم واقناك الا ان تبكى علينا فاتبه واستغفر * قال ابو القاسم
القشيري سمعت الاستاذ ابا على الدقاق يقول في آخر عمره وقد اشتدت به العلة من امارات
التأيد حفظ التوحيد في اوقات الحكم ثم قال كالمفسر لفعله مفسرا لما كان فيه من حاله
وهو ان يقرضك بمقاريض القدرة في امضاء الاحكام قطعة قطعة وانت ساكن خامد
: قال الحافظ

عاشقارا کرد در آتش می پسندد لطف یار * تنك چشمم كر نظر در چشمه كو تركم
﴿ وتولى عنهم ﴾ اعرض يعقوب عنهم كراهة لما سمع منهم * قال الكاشفي [پس يعقوب
از غایت ملال توجه به بیت الاحزان فرمود] قال الجامي
روای همدم تودر بزم طرب بادوستان خوش زی * مرا بکذار تاتنها درین بیت الحزن میرم

﴿ وقال يا اسفى على يوسف ﴾ الاسف اشد الحزن والحسرة واصله يا اسفى باضافة الاسف الى ياء المتكلم فقلبت الياء الفا طلبا للتخفيف لان الفتحة والالف اخف من الكسرة والياء نادى اسفه وقال يا اسفا تعالى واحضر فهذا اوانك : قال الجامى
كرچو يوسف زما شوى غائب * همچو يعقوب ما ويا أسفا

: وقال الحافظ

يوسف عزيزم رفعت اى برادران رحمى * كز غمش عجب ديدم حال پير كنعانى
وانما تأسف على يوسف مع ان الحادث مصيبة اخويه بنيامين والمحتبس والحادث اشد على النفس دلالة به على تملد اسفه على يوسف وان زراه اى مصيبته مع تقادم عهده كان غضا عنده طريا ولان زرا يوسف كان قاعدة المصيبات ولانه كان واثقا بحياتهما علما بمكانهما طامعا فى اياهما واما يوسف فلم يكن فى شأنه مايحرك سلسلة رجائه سوى رحمة الله وفضله وفى الحديث (لم تعط امة من الائم ان الله وانا اليه راجعون عند المصيبة الا امة محمد صلى الله عليه وسلم) الا يرى الى يعقوب حين اصابه ما اصابه لم يسترجع بل قال يا اسفا على يوسف * وعن ابى ميسرة قال لو ان الله ادخلنى الجنة لعاتبى يوسف بما فعل بابيه حيث لم يكتب كتابا ولم يعلم حاله ليسكن مابه من الغم انتهى * يقول الفقير هذا كلام ظاهرى وذهول عما سياتى من الخبر الصحيح ان هذا كان بامر جبرائيل عن امر الله تعالى والا فكيف يتصور من الانبياء قطع الرحم وقد كان بين مصر وكنعان ثمانى مراحل ﴿ وايضت عيناه من الحزن ﴾ الموجب للبكاء فان العبرة اذا كثرت محقت سواد العين وقلبه الى بياض وقد تعميها كما اخبر عن شعيب عليه السلام فانه بكى من حب الله تعالى حتى عمى فرد الله عليه بصره وكذا بكى يعقوب حتى عمى وهو الاصح لقوله تعالى ﴿ فارتد بصيرا ﴾ : قال الكمال الخجندى

زكريه برسر مردم يقين كه خانه چشم * فرو رود شب هجران زبس كه بارانست
- روى - انه ماجفت عينا يعقوب من يوم فراق يوسف الى حين لقائه ثمانين سنة وما على وجه الارض اكرم على الله من يعقوب * فان قلت لم ذهب بصر يعقوب بفراقه واشتياقه الى يوسف * قلت لئلا يزيد حزنه النظر الى اولاده ولسر شهود الجمال لما ورد فى الخبر النبوى برويه عن جبريل عن ربه قال (يا جبريل ماجزاء من سلبت كريمته) يعنى عينيه قال (سبحانك) لاعلم لنا الا ما علمتنا قال تعالى جزاؤه الخلود فى دارى والنظر الى وجهى وفى الخبر اول من ينظر الى وجه الرب تعالى الاعمى قال بعض الكبار اورث ذلك العمى بذهاب بصره النظر الى الجمال اليوسفى الذى هو مظهر من مظاهر الجمال المطلق لان الحق تعالى تجلى بنور الجمال فى المجلى اليوسفى فاحبه ابوه وابتنى بحبه اهل مصر من وراء الحجاب * وفيه اشارة الى انه مالم يفن العارف العين الكونى الشهادى لا يصل الى شهود الجمال المطلق

هر محنتى مقدمه راحتى بود * شد همزبان حق چو زبان كلیم سوخت
فالعارف يشاهد الجمال المطلق بعين السر فى مصر الوجود الانسانى وينقاد له القوى والحواس جميعا * واستدل بالآية على جواز التأسف والبكاء عند التائب فان الكف عن ذلك مما لا يدخل

تحت التكليف فانه قل من يملك نفسه عند الشدائد * قال انس رضى الله عنه دخلنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم على ابي سيف القين وكان نظرا لابراهيم ولده عليه السلام فاخذ رسول الله ابراهيم فقباه وشمه ثم دخلنا عليه بعد ذلك وابراهيم يحجود بنفسه فجعلت عينا رسول الله تذرفان فقال له عبدالرحمن بن عوف وانت يا رسول الله قال (يا ابن عوف انها رحمة) ثم اتبعها اخرى اى دمة اخرى فقال (ان العين تدمع والقلب يحزن ولا نقول الا ما يرضى ربنا وانا بفراقك يا ابراهيم لمحزونون) * قال فى الروضة وابراهيم بنى النبي عليه السلام مات فى المدينة وهو ابن ثمانية عشر شهرا انتهى * وانما الذى لا يجوز ما فعله الجهلة من الصياح والنياحة ولطم الحدود والصدور وشق الجيوب وتمزيق الثياب * وعنه عليه السلام انه بكى على ولد بعض بناته وهو يحجود بنفسه فقبل يا رسول الله تبكى وقد نهيتنا عن البكاء فقال (ما نهيتكم عن البكاء وانما نهيتكم عن صوتين احقن صوت عند الفرح وصوت عند الترح) قال فى المغرب الحمق نقصان العقل وانما قيل لصوتى النياحة والترنم فى اللعب احقان لحق صاحبهما * والبكاء على ثلاثة اوجه من الله وعلى الله والى الله فالبكاء من توبيخه وتهديده والبكاء اليه من شوقه ومحبهه والبكاء عليه من خوف الفراق وفرق الله بين يوسف وابيه لميله اليه ومحبهه عليه والمحجوب يورث المحنة * والعميان من الانبياء اسحاق ويعقوب وشعيب * ومن الاشراف عبدالمطلب بن هاشم وامية بن عبد شمس وزهرة بن كلاب ومطعم بن عدى * ومن الصحابة سواء كان اعمى فى عهده او حدث له بعد وفاته عليه السلام البراء بن عازب وجابر بن عبدالله وحسان بن ثابت والحكم بن ابى العاص وسعد بن ابى وقاص وسعيد بن يربوع وصخر بن حرب ابوسفيان والعباس بن عبد المطلب وعبدالله بن الارقم وعبدالله بن عمر وعبدالله بن عباس وعبدالله بن عمر وعبدالله بن ابى اوفى وعثمان بن مالك وعتبة بن مسعود الهذلى وعثمان بن عامر ابو قحافة وعقيل بن ابى طالب وعمرو بن ام مكتوم المؤذن وقتادة بن النعمان * فهو كظيم * مملوء من الغيظ على اولاده ممسك له فى قلبه

در ديست درين سينه كه كفتن نتوانيم

﴿ قالوا تالله تفتؤا ﴾ اى لا تقفأ ولا تزال وحذفت لالعدم الالتباس لانه لو كان اثباتا للزمه اللام والنون او احداهما ﴿ تذكر يوسف ﴾ تفجعا عليه ﴿ حتى تكون خرضا ﴾ مريضا مشرفا على الهلاك ﴿ او تكون من الهالكين ﴾ اى الميتين * وفيه اشارة الى انه لا بد للمحب من ملامة الخلق فاول ملامتى فى العالم آدم عليه السلام حين طعن فيه الملائكة ﴿ قالوا اتجعل فيها من يفسد فيها ﴾ ولو امتعت النظر رأيت اول ملامتى على الحقيقة حضرة الربوبية لقولهم ﴿ اتجعل فيها ﴾ وذلك لانه تعالى كان اول محب ادعى المحبة وهو قوله ﴿ يحبهم ﴾ فطلما يلوم اهل السلوة المحبين ومن علامة المحب ان لا يخاف فى الله لومة لائم

ملامت كن مرا چندانكه خواهى * كه نتوان شستن از زنى سياهى

﴿ قال انما اشكو بنى ﴾ البث اصعب الهم الذى لا يصبر عليه صاحبه فيثبه الى الناس اى ينشره فكأنهم قالوا له ما قالوا بطريق التسلية والاشكاء فقال لهم انى لا اشكو ما بى اليكم

اوالى غيركم حتى تنصدوا للتسلى وانما اشكوهى ^{هو} وحزنى الى الله ^{هو} ملتجنا الى جنابه
نضربا لى بابه فى دمه

واذكويتم بخلق وخوار شوم * باتو كويم بزر كوار شوم
والحزن اعم من البث فاذا عطف على الحاص يراد به الافراد الباقية فيكون المعنى
لا اذكر الحزن العظيم والحزن القليل الا مع الله * فان قيل لم قال يعقوب فصبر جميل ثم قال
يا سفا على يوسف وقال انما اشكوبنى وحزنى الى الله فكيف يكون الصبر مع الشكوى
* قيل ليس هذا الا شكاية من النفس الى خالقها وهو جائز ألا ترى ان ايوب عليه السلام قال
(رب انى مسنى الضر وانت ارحم الراحمين) وقال تعالى مع شكواه الى ربه فى حقه (انا وجدناه
صابرا نعم العبد) لانه شكاه الى ربه وبكى منه عليه فهو المعذور لديه لان حقيقة الصبر ومعناه
الحقيقى حبس النفس ومنعها عن الشكوى الى الغير وترك الركون الى الغير وتحمل الاذى
والابتلاء لصدوره من قضائه وقدره كما قيل بلسان الحقيقة

كل شئ من المليح مليح * لكن الصبر عنه غير مليح
وقيل والصبر عنك فمذموم عواقبه * والصبر فى سائر الاشياء محمود
وذلك لان الحب لا يصبر عن حضرة المحبوب فلا يزال يعرض حاله وافتقاره الى حضرة
ولسان العشق لسان التضرع والحكاية لالسان الجزع والشكاية كما اشار العاشق
بشوازي جون حكايث ميكند * از جديها شكايث ميكند

بمعنى شكاية العارف الواقف فى صورة الشكوى حكاية حاله وتضرعه وافتقاره الى حبيبه
* وعن انس رضى الله عنه رفعه الى النبي عليه الصلاة والسلام (ان رجلا قال ليعقوب ما الذى
اذهب بصرك وحنى ظهرك قال اما الذى اذهب بصرى فالبكاء على يوسف واما الذى حنى
ظهري فالحزن على اخيه بنيامين فاتاه جبريل فقال أتشكو الى غير الله قال انما اشكوبنى وحزنى
الى الله قال جبريل الله اعلم بما قلت منك قال ثم انطلق جبريل ودخل يعقوب بيته فقال اى
رب اما رحم الشيخ الكبير اذهبت بصرى وحنيت ظهري فرد على ربحاتى فاشمهما شمة
واحدة ثم اسنع بي بعد ما شئت فاتاه جبريل فقال يا يعقوب ان الله يقرئك السلام ويقول ابشر
فانهما لو كانا متين لنشرتهما لك لاقر بهما عينك ويقول لك يا يعقوب أندري لم اذهبت بصرك
وحنيت ظهرك ولم فعل اخوة يوسف بيوسف ما فعلوه قال لا قال انه اناك يتيم مسكين وهو صائم جائع
وزبحت انت واهلك شاة فطمتموها ولم تطعموه ويقول انى لم احب من خلقى شيا حى اليتامى
والمساكين فاصنع طعاما وادع المساكين) قال انس قال عليه السلام (فكان يعقوب كلما امسى
نادى مناديه من كان صائما فليحضر طعام يعقوب واذا اصبح نادى مناديه من كان مفطرا
فليفطر على طعام يعقوب) ذكره فى الترغيب والترهيب : قال السعدى قدس سره

نخواهى كه يائى برا كنده دل * برا كندكانرا ز خاطر مهل
كسى نيك بيند بهر دو سراى * كه نيكي رساند بخلق خداى
و اعلم من الله ^{هو} من لطفه ورحمته ^{هو} ما لا تعلمون ^{هو} فارجو ان يرحمنى ويلطف بى ولا ينجب

رجائي اواعلم من الله بنوع من الالهام مالا تعلمون من حياة يوسف - وروى - انه رأى ملك الموت في منامه فسأله عنه فقال هو حي وقيل علم من رؤيا يوسف انه لا يموت حتى يخروا له سجدا - وروى - ان يوسف قال لجبريل ايها الروح الامين هل لك علم بيعقوب قال نعم وهب الله له الصبر الجميل وابتلاه بالحزن عليك فهو كظيم قال فما قدر حزنه قال حزن سبعين ثكلى قال فماله من الاجر قال اجر مائة شهيد ومساء ظنه بالله ساعة قط * وقال السدي لما خبره ولده بسيرة الملك احست نفسه فطمع وقال لعله يوسف فقال * يا بني اذهبوا * الى مصر * فتحسسوا من يوسف واخيه * اى تعرفوا من خبرها بحواسكم فان التحسس طلب الشيء بالحاسة * قال في تهذيب المصادر [التحسس مثل التجسس : آكاهى جستى] وفي الاحياء بالجيم فى تطلع الاخبار وبالحاء فى المراقبة بالعين * وقال فى انسان العيون ما بالحاء ان يفحص الشخص عن الاخبار بنفسه وما بالجيم ان يفحص عنها بغيره وجاء تحسسوا ولا تحسسوا انتهى * والمراد باخيه بنيامين ولم يذكر الثالث وهو الذى قال فلن ابرح الارض واحتبس بمصر لان غيبته اختيارية لا يعسر ازالتها * قال ابن الشيخ فان قلت كيف خاطبهم بهذا اللطف وقد تولى عنهم فالجواب ان التولى التجاء الى الله والشكاية اليه والاعراض عن الشكاية الى احد منهم ومن غيرهم لا ينافى الملاطفة والمكاملة معهم فى امر آخر انتهى * قالوا له ا بنيامين فلا تترك الجهد فى امره واما يوسف فانه ميت وانا لا اطلب الاموات فانه اكله الذئب منذ زمان فقال لهم يعقوب * ولا تيأسوا من روح الله * لا تقنطوا من فرجه وتنفيه واليأس والقنوط انقطاع الرجاء * وعن الاصمعي ان الروح ما يجدا الانسان من نسيم الهواء فيسكن اليه وتركيب الرأى والواو والحاء يفيد الحركة والاهتزاز فكل ما يلتذ الانسان ويهتز بوجوده فهو روح * قال فى الكواشى اصله استراحة القلب من غمه . والمعنى لا تقنطوا من راحة تأتيكم من الله انتهى * وقرئ من روح الله بالضم اى من رحمته التى يحى بها العباد * انه لا ييأس من روح الله الا القوم الكافرون * لعدم علمهم بالله وصفاته فان العارف لا يقنط فى حال من الاحوال اى فى الضراء والسرء ويلاحظ قوله تعالى (ان مع العسر يسرا) فصنع الله عجيب وفرج الله قريب وفى الحديث (الفاجر الراجى اقرب الى الله من العابد القانط) - وروى - ان رجلا مات فاوحى الله تعالى الى موسى عليه السلام مات ولى من اوليائى فاغسله فجاء موسى عليه السلام فوجده قد طرحة الناس فى المزابل لفسقه فقال موسى يارب انت تسمع مقالة الناس فى حقه فقال الله تعالى يا موسى انه تشفع عند موته بثلاثة اشياء لو سألت بها جميع المذنبين لغفرت . الاول انه قال يارب انت تعلم انى وان كنت ارتكبت المعاصى بفعل الشيطان والقرين السوء ولكنى كنت اكرهها بقلبي . والثانى انى وان كنت مع الفسقة بارتكاب المعاصى ولكن الجلوس مع الصالحين كان اخب الى . والثالث لو استقبلنى صالح وفاجر كنت اقدم حاجة الصالح * وفى رواية وهب بن منبه قال يارب لو عفوت عنى لفرح انبيائك واوليائك وحزن عدوك الشيطان ولو عذبتنى لكان الامر بالعكس ولا ريب ان فرح الاولياء احب اليك من فرح الاعداء فارحمنى وتجاوز عنى قال الله تعالى فرحمته فانى غفور رحيم خاصة لمن اقر بالذنب * فعلى العاقل ان لا يقنط من رحمة ربه فانه تعالى

يكشف الشدائد في الدنيا والآخرة - حكى - ان رجلا بقي في جزيرة بلا زاد فقال بطريق اليأس

اذا شاب الغراب اتيت اهلى * وصار القار كاللبن الحليب

فسمع قائلا يقول

عسى الكرب الذي امسيت فيه * يكون وراءه فرج قريب

فلما نظر رأى سفينة فوصل بها الى اهله ^ع قال في التأويلات النجمية في الآية اشارة الى ان الواجب على كل مسلم ان يطلب يوسف قلبه وبنيامين سره ولا ييأس ان يجد روح الله اى ريحه منهما بل من وجد قلبه وجد فيه ربه اذ هو سبحانه متجل لقلوب اوليائه المؤمنين وقد وعد الله بوجدانه الطالين فقال (الامن طلبنى وجدنى) والسرفيه ان طلب الحق تعالى يكون بالقلب لا بالقالب ووجدانه ايضا يكون في القلب كما قال موسى عليه السلام الهى اين اطلبك قال (انا عند المنكسرة قلوبهم من اجلى) اى من محبتي وفي قوله (انه لا ييأس من روح الله الا القوم الكافرون) اشارة الى ان ترك طلب الله واليأس من وجدانه كفر انتهى : وفي المتنوى

كر كران وكر شتابنده بود * آنكه جويندست يابنده بود
در طلب زن دائما توهر دودست * كه طلب در راه نيكو رهبرست
لنك ولوك وخفته شكل بى ادب * سوى اومى غير واورامى طلب
كه بكفت و كه بخاموشى و كه * بوى كردن كير هر سو بوى شه
كفت آن يعقوب با اولاد خویش * جستن يوسف كنيد از حد بیش
هر خسى خود را درین جستن بجد * هر طرف رانید شكل مستعد
كفت از روح خدا لاتياسوا * همچو كم کرده پسر رو سوبسو
از ره حس دهان پرسان شوید * كوش را بر چار راه او نهید
هر كجا بوى خوش آید بوبرید * سوى آن سر كاشنای آن سرید
هر كجا لطفى بينى از كسى * سوى اصل لطف ره يابى عسى
این همه خوشها ز دریا بیست ژرف * جز ورا بگذار و بر كل دار طرف

﴿ فلما دخلوا عليه ﴾ - روى - ان يعقوب امر بعض اولاده فكتب بسم الله الرحمن الرحيم من يعقوب اسرائيل الله ابن اسحاق ذبيح الله ابن ابراهيم خليل الله الى عزيز مصر اما بعد فانا اهل بيت موكل بنا البلاء اما جدى ابراهيم فانه ابتلى بنار النمرود فصبر وجعلها الله عليه بردا وسلاما واما ابى اسحاق فابتلى بالذبح فصبر ففداه الله بذبح عظيم واما انا فابتلانى الله بفقد ولدى يوسف فبكيت عليه حتى ذهب بصرى ونحل جسمى وقد كنت اتسلى بهذا الغلام الذى امسكته عندك وزعمت انه سارق وانا اهل بيت لا نسرق ولانك سارقا فان رددته على والادعوت عليك دعوة تدرك السابع من ولدك والسلام [پس نامه بفرزندان داد واندك بضاعتى از بيشم وروغن و امثال آن ترتيب نموده ايشانرا بمصر فرستاد ايشان بمصر آمده برادريرا كه آنجا بود ملاقات كردند و باتفاق روى ببارگاه يوسف نهادند پس آن هنگام در آمدند برادران

يوسف بروى [قالوا يا ايها العزيز * اى الملك القادر الغالب * مسنا *] اصابنا * واهلنا * وهم من خلفوهم * الضر * الفقر والحاجة وكثرة العيال وقلة الطعام * وجنابضاعة * [وأورده ايم بضاعتى] * مزجية * [اندك وبى اعتبار] اى مردودة مدفوعة يدفعها كل تاجر رغبة عنها واحتقار لها من ازجيته اذا دفعته وطردته وكانت بضاعتهم من متاع الاعراب صوفاوسنا وقيل هى الصنوبر والحبة الخضراء وهى الفستق اودراهم زيوف لا تؤخذ الا بنقصانها * فاوف لنا الكيل * فاتم لنا الكيل الذى هو حقنا * قال بعضهم اعطنا بالزيوف كما تبيع بالدراهم الجياد ولا تنقصنا شيئا * وتصدق علينا * تفضل بالمساحة وقبول المزجاة فان التصدق التفضل مطلقا واختص عرفا بما يتبى به ثواب الله ولذا لا يقال فى العرف اللهم تصدق على لانه لا يطلب الثواب من العبد بل يقال اعطنى او تفضل على وارحنى * ثم هذا اى حمل التصدق على المساهلة فى المعاملة على قول من يرى تحريم الصدقة على جميع الانبياء واهليهم اجمعين واما على قول من جعله مختصا بنبينا عليه السلام فالمراد حقيقة الصدقة * ان الله يحجز المتصدقين * يثيب المتفضلين احسن الجزاء والثواب * قال الضحاك لم يقولوا ان الله يحجزك لانهم لم يعلموا انه مؤمن * يقول الفقير دخل يوسف فى لفظ الجمع سواء شافوه بالجزء او لامع ان الجزاء ليس بمقصود على الجزاء الاخرى بل قد يكون دنيويا وهو اعم فافهم * ومن آثار الثواب الدنيوى ما حكى عن الشيخ ابى الربيع انه قال سمعت امرأة فى بعض القرى اكرمها الله بشاة تحلب لبنا وعسلا فحنت اليها وحلبت الشاة فوجدتها كما سمعت وسألت عن سببها قالت كانت لنا شاة نتقوت بلبنها فزلت علينا ضيف وقدامرنا باكرامه فذبجناها له لوجه الله تعالى فعوضنا الله تعالى هذه الشاة ثم قالت انها ترمى فى قلوب المريدن يعنى لما طابت قلوبنا طاب ما عندنا فطيبوا قلوبكم يطب لكم ما عندكم فالاعتقاد الصحيح والنية الخالصة وطيب خاطر لها تأثير عظيم - حكى - ان السلطان محمود مر على ارض قوم يكثر فيها قصب السكر وكان لم يره بعد فقشر له بعض القصبات فلما مص منه السكر استحسنة والتذ منه فى الغاية فخطر بباله ان يضع فيه شيئا من الرسوم كالباج والحراج حتى يحصل له من هذا القصب فى كل سنة كذا وكذا فلما مص بعد هذه الخاطرة وجده قصبا يابسا خاليا عن السكر فسمع من تلك القبيلة شيخ عتيق وقال قد هم الملك بان يفعل بدعة وظلما فى مملكته او فعلها فلذلك فقد سكر القصب فاستتاب السلطان فى نفسه ورجع عما خطر بباله فلما مصه ثانيا بعد ذلك وجده مملوا من السكر كما كان فهذا من تأثير التبة والهمة * ثم ان الصدقة لا تختص بالمال بل كل معروف صدقة ومنها العدالة بين الاثنين والاعانة والكلمة الطيبة والمشى الى الصلاة واماطة الاذى عن الطريق ونحوها وكذا النوافل لا تختص عند اهل الاشارة بالصلوات بل تعم كل خير زائد وفى الحديث القدسى (لا يزال عبدى يتقرب الى بالنوافل حتى احبه فاذا احبته كنت سمعه وبصره) فعلى العاقل الاشتغال بنوافل الخيرات من الصدقات وغيرها : قال السعدى قدس سره

يكى در بيان سكى تشنه يافت * برون از رنق در حياتش نه يافت

کله دلو کرد آن سندیده کیش * چو جبل اندران بست دستار خویش
 به خدمت میان بست و بازو کشاد * سک ناتوان را دمی آب داد
 خبر داد پیغمبر از حال مرد * که داور گناهان او عفو کرد
 الا کر جفا کاری اندیشه کن * وفایش کبر و کرم پیشه کن
 کسی باسکی نیکوی کم نکرد * کجا کم شود خیر بانیك مرد
 کرم کن چنان کت بر آید دست * جهانبان در خیر بر کس نیست
 کرت در بیابان نباشد چهی * چراغی بنه در زیارتکمی
 به قطار زر بخش کردن زکنج * نباشد چو قیراطی از دست رنج
 بر دهر کسی بار در خورد زور * کرائست پای ملخ پیش مور

ثم فی قوله (وجئنا بیضاعة مزجیة) الآية اشارة الى ان طالب الحق ینبغی له عرض الحاجة والفقر والافتقار ورؤية تقصيره فان الفناء محبوب المحبوب وطریق حسن لنیل المطلوب ولذلك لما سمع يوسف كلامهم هذا ادركته الرحمة فرفع الحجاب وخاصهم من ألم الفقرة والاضطراب * ومن هذا المقام ما قيل لابی یزید البسطامی قدس سره خزائننا مملوءة بالاعمال فأین المعجز والافتقار والتضرع والسؤال ولا یلزم من هذا ترك العمل فانه لا بد منه فی مقامه الأخری ان الاخوة انما قالوا ما قالوا بعد ان جاؤا ببعض الامتعة فللطالب ان یعمل قدر طاقته ولكن لا یفتر بعلمه بل یتقرب الیه بالفناء وترك الرؤية لیكون ذلك وسیلة الى المعرفة والقربة والوصلة : قال ابو یزید البسطامی قدس سره

جار چیز آورده ام شاه که در کنج تو نیست * نیستی و حاجت و عجز و نیاز آورده ام

قال - لما رأى يوسف تمسكن اخوته رق لهم فلم یملك من ان عرفهم نفسه * قال الكاشفی [آن نامه یعقوب بر گوشه تخت نهادند یوسف نامه را بخواند کریه بروی غلبه کرد عنان تمالك از دست داده گفت ای برادران] * هل علمتم ما فعلتم بیوسف واخیه * ای هل تبتم عن ذلك بعد علمكم بقبیحه فهو سؤال عن المألوم والمراد لازمه وفعلهم باخیه بنیامین افراده عن یوسف واذا بانواع الاذی واذلاله حتی كان لا یقدر ان یکلمهم الا بمعجز وذلة * (اذا تم جاهلون) [چه آن وقت نادان بودید بقبیح آن] فلذلك اقدمتم علی ذلك او جاهلون بما یؤول الیه امر یوسف وانما كان كلامه هذا شفقة علیهم وتنصحا لهم فی الدین وتحریضا علی التوبة لامعابة وتثریبا ایشارا لحق الله علی حق نفسه - روى - انه لما قرأ الكتاب بکی وكتب الیه (بسم الله الرحمن الرحیم الى یعقوب اسرائیل الله من ملك مصر اما بعد ایها الشیخ فقد بلغنی کتابك وقرأته واحطت به علما وذكرت فی آباءك الصالحین وذكرت انهم كانوا اصحاب البلیا فانهم ان ابتلوا وضربروا ظفروا فاصبر كما صبروا والسلام فلما قرأ یعقوب الكتاب قال والله ما هذا كتاب الملوك ولكنه كتاب الانبیاء ولعل صاحب الكتاب هو یوسف) * قال الكاشفی [آنکه نقاب افکند و تاج از سر برداشت ایشانرا نظر بران

شکل و شباهت افتاد [﴿ قالوا أُنْثى لانت يوسف ﴾ استفهام تقرر [یعنی البته تویی
یوسف که باین جمال و کمال دیگری نتواند بود]

که دارد از همه خوبان رخی چنین که تو داری * تبارک الله ازین روی نازنین که تو داری
﴿ قال انا يوسف وهذا اخي ﴾ من ابی و امی ذکره مبالغة فی تعریف نفسه و تفخیا لشأن
اخیه و ادخاله له فی قوله ﴿ قد من الله علينا ﴾ فکأنه قال هل علمتم ما فعلتم بنا من التفريق
والاذلال فانا يوسف وهذا اخي قد انعم الله علينا بالخلاص مما ابتلينا به والاجتماع بعد الفرة
والانس بعد الوحشة ﴿ انه ﴾ ای الشأن ﴿ من ﴾ [هر که] ﴿ يتق ﴾ ای يفعل التقوی
فی جمیع احواله اویق نفسه عما یوجب سخط الله و عذابه ﴿ ویصبر ﴾ علی المحن کفارقة
الوطن و الاهل و العشائر و السجن و نحوها او علی مشقة الطاعات او عن المعاصی التي
تستلذها النفس ﴿ فان الله لا یضیع اجر المحسنین ﴾ ای اجرهم و انما وضع المظهر موضع
المضمر للتنبیه علی ان المحسن من جمیع بین التقوی و الصبر [چون برادران یوسف را
بشناختند روی بتخت آورده خواستند که در پای وی افتند یوسف از تخت فروده آمده
ایشانرا در کنار گرفت] ﴿ قالو تا الله لقد آثرک الله علينا ﴾ اختارک و فضلك علینا بالجمال
و الکمال و الجاه و المال ﴿ وان ﴾ ای و ان شأننا و حالنا ﴿ انما یموت ﴾ ای یموت ﴿ یقال خطیء فعل
الاثم عمدا و اخطأ فعلمه غیر عمد ای لم تعمدین بالذنب انما یموت و لذلك اعزک و اذلنا
وفیه اشعار بالتوبة و الاستغفار و لذلك ﴿ قال لا تموت علیکم الیوم ﴾ [هیچ سرزنش
نیست بر شما امروز و من هرگز دیگر کتاب شما را یاد نمی دارم] و هو تفعل من الثرب
وهو الشحم الذی یغشی الکرش و یسقط منه التراب فکان التعبیر و الاستقصاء فی اللوم
یذیب جسم الکرم و ثربه لیسقط منه کما فی الکواشی * و قال ابن الشیخ سمی التفریع
تثریبا تشبیها له بالتثرب فی شئ من شئینهما علی معنی التمزیق فان التفریع یمزق العرض
و یذهب ماء الوجه و الیوم منصوب بالتثرب ای لا تثرب علیکم الیوم الذی هو مظنة التثرب
فما ظنکم بسائر الايام بالیوم الزمان مطلقا ثم ابتداء فقال ﴿ یغفر الله لکم ﴾ فعدا لهم
بمغفرة ما فرط منهم او منصوب بیغفر و ذلك ان یوسف صفح عن جرمهم یومئذ فسقط
حق العبد و تابوا الی الله فم یبق حق الله لان الله تعالی یقبل التوبة عن عباده فلذلك قال
(یغفر الله لکم) ﴿ و فی التوراة النجمیة اخبر بنصیهم فی الدابة و لكنه کان سبب رفعة منزله
ونیل مملکته فی النهایة فلذلك قال (یغفر الله لکم) انما یموت و من کرم یوسف ان اخوته ارسلوا
الیه انک تدعونا الی طعامک بکرة و عشا ونحن نستجیر منک بما فرط منا فیک فقال ان اهل
مصر و ان ملکتم فیهم کانوا ینظرون الی بالیین الاولى و یقولون سبحان من بلغ عبدا ببع بعشرین
درهما ما بلغ و لقد شرفت بکم الآن و عظمت فی العیون و حیث علم الناس انکم اخوتی و انی
من حفدة ابراهیم علیه السلام - و روی - ان رسول الله صلی الله علیه و سلم اخذ بعضا من
باب الکعبة یوم الفتح فقال لفریش (ما تروکم) فقالوا انظر خیرا اخ کریم و ابن اخ کریم
و قد قدرت فقال (اقول ما قال اخ یوسف) و روی - ان اباسفیان لما جاء
لیسلم قال له الباس اذا أتیت الرسول فقل علی من یحب علیکم الیوم) ففعل فقال علیه السلام

(غفر الله لك ولمن علمك) ﴿ وهو ارحم الراحمين ﴾ لان رحمة الراحمين ايضا برحمته اولان
رحمتهم جزء من مائة جزء من رحمته تعالى والمخلوق اذا رحم فكيف الخالق
بآهى بسوزد جهانى كناه * بأشكى بشويد درون سياه
بدر مانده تخت شاهی دهد * بدر ماندگان هر چه خواهی دهد
: قال السعدى قدس سره

نه يوسف كه چندان بلاديد و بند * چو حكمش روان گشت و قدرش بلند
كنه عفو كرد آل يعقوب را * كه معنى بود صورت خوب را
بكر دار بدشان مقيد نكرد * بضاعات مزجات شان رد نكرد
ز لطف همين چشم داريم نيز * درين بى بضاعت بخش اى عزيز
بضاعت نياوردم الا اميد * خدايا ز عقوم مكن نا اميد

* قال فى بحر العلوم الذنب للمؤمن سبب للوصلة والقرب من الله فانه سبب لتوبته واقباله على الله
* قال ابو سليمان الداراني ما عمل داود عليه السلام عملا انفع له من الخطيئة مازال يهرب منها
الى الله حتى اتصل ﴿ وقال فى التأويلات النجمية فى قوله ﴾ (وهو ارحم الراحمين) اشارة الى
انه ارحم من ان يجرى على عبد من عباده المقبولين امرا يكون فيه ضرر لعبد آخر فى الحال
وانفع فى المال ثم لا يوفقه لاسترضاء الخصم ليغفو عنه ما جرى منه ويستغفر له حتى يرحمه الله
وايضا انه تعالى ارحم للعبد المؤمن من والديه وجميع الرحماء انتهى - حكي - انه اعتقل لسان
فتى عن الشهادة حين اشرف على الموت فاخبروا النبي صلى الله عليه وسلم فدخل عليه وعرض
الشهادة فاضطرب ولم يعمل لسانه فقال عليه السلام (اما كان يصلى اما كان يزكى اما كان يصوم) قالوا
بلى قال (فهل عقوق والديه) قالوا نعم قال (هاتوا بانه) فجاءت وهى عجوز عوراء فقال عليه السلام
(هلا عفوت النار حملته تسعة اشهر النار ارضعته سنتين فأين رحمة الام) فعند ذلك انطلق لسانه
بالكلمة والنكته انها كانت رحمة لارحمة لارحمة لارحمة لارحمة لارحمة لارحمة لارحمة لارحمة لارحمة لارحمة
الرحيم الذى لا يتضرر بجناية العباد كيف يستجيز احراق المؤمنين المواظب على كلمة الشهادة سبعين
سنة ﴿ اذهبوا ﴾ لما عرفهم يوسف نفسه وعرفوه سألهم عن أبيه فقال ما فعل ابي بعدى
قالوا اذهبت عيناه فاعطاهم قميصه وقال اذهبوا يا اخوتى ﴿ بقميصى هذا ﴾ حال والباء
للملابسة والمصاحبة ويجوز ان تكون للتعدي. فالمعنى بالفارسية [يريد اين پيراهن مرا] وهو
القميص المتوارث كما روى عن انس بن مالك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال (امقلوه)
اذهبوا بقميصى هذا فان نمرود الجبار لما اتى ابراهيم فى النار نزل الله جبريل بقميص
من الجنة وطنفسه من الجنة فالبسه القميص واقعد على الطنفسة وقعد معه يحذنه فكسا
ابراهيم ذلك القميص اسحاق وكساه اسحاق يعقوب وكساه يعقوب يوسف فجعله فى قسبة من فضة
وعلقها اى للحفاظ من العين وغيرها * وفى التيسان مخافة من اخوته عليه فالتى فى الحب
والقميص فى عنقه وكان فيه ريح الجنة لا يققع على مبتلى او سقيم الاصح وعوفى ﴿ وفى التأويلات
النجمية فيه اشارة الى ان قميص يوسف القلب من ثياب الجنة وهو كسوة كساه الله تعالى

من انوار جماله اذا التقى على وجه يعقوب الروح الاعمى يرتد بصيرا ومن هذا السر ارباب القلوب من المشايخ يلبسون المريدين خرقتهم لتعود بركة الخرقه الى ارواح المريدين فيذهب عنهم العمى الذي حصل من حب الدنيا والتصرف فيها انتهى * قال بعض الحفاظ من الكذب قول من قال ان عليا لبس الخرقه الحسن البصري فان ائمة الحديث لم يثبتوا للحسن من على سماعا فضلا عن ان يلبسه الخرقه انتهى * يقول الفقير هذا من سنة المشايخ قدس الله اسرارهم فانهم لبسوا الخرقه والبسوها تبركا وتيمنا وهم قد فعلوا ذلك بالهام من الله تعالى واشاره فليس لاحد ان يدعى انه من الزيادات والبدع القبيحة * وزرت في بلدة قونية مرقد حضرة الشيخ صدر الدين قدس سره وله في حجرة الكتب خرقه لطيفة محفوظة يقال انها من البسة الجنة وغسلت طرفا من ذيلها في طست له يستشفى بماؤه وشربت على نية زوال الامراض الظاهرة والباطنة والحمد لله * فالقوه على وجه ابى يأت بصيرا * يصير بصيرا كقولك جاء البناء محكما بمعنى صار ويشهد له فارتد بصيرا ويأت الى حال كونه بصيرا ذاهبا بياض عينه وراجعا اليها الضوء وينصره قوله * واثنوني * [ويبيد بمن] اي اتم وابى فقه تغلب المخاطبين * باهلكم اجمعين * بنسائكم وذرائكم ومواليكم فان الاهل يفسر بالازواج والاولاد والبعيد والاماء والاقارب وبالاصحاب وبالجموع - روى - ان يهودا حمل القميص وقال انا احزنه بحمل القميص الملطخ بالدم اليه فافرحه كما احزنه فحمله وهو حاف حاسر من مصر الى كنعان ومعه سبعة ارغفة لم يستوف اكلها حتى اتاه وكانت المسافة ثمانين فرسخا * قال الكاشفي [پراهن بوى داد واسباب راه جهت پدر و متعلقان مهباساخته برادران تسليم كرد] * ولما فصلت العير * يقال فصل من البلد فصولا اذا انفصل منه وجاوز حيطانه وعمرانه * قال الكاشفي [وآن وقت كه جدا شد يعنى يرون آمد كاروان از عمارت مصر وبفضاء صحرا رسیده] * قال ابوهم * يعقوب لمن عنده من ولد ولده وغيرهم * انى لاجد ريح يوسف * اوجده الله اى جعله واجد ريح ماعبق اى لزق ولصق من ريح يوسف من ثمانين فرسخا حين اقبل به يهودا

ايها السالون قوموا واعشقوا * تلك راي يوسف فاستشقوا

: قال فى المتن

بوى پراهان يوسف را نديد * آنكه حافظ بود يعقوبش كشيد

وهذا اليت اشارة الى حال اهل السلوك والسكر واصحاب الزهد والعشق وذلك لان الزاهد ذاهل عما عنده كالخمار الغافل عما استصعبه من الكتب فكيف يعرف ما عند غيره والعاشق يستشوق من كل مظهر ريح سر من الاسرار ويدخل في خيشومه من روائح النفس الرحمانى مالوعاش الزاهد الف سنة على حاله ماشم شيئا منها * قال اهل المعاني ان الله اوصل اليه رائحة يوسف عند انقضاء المحنة ومجيئ وقت الروح والفرح من المكان البعيد ومنع من وصول خبره اليه مع قرب احدى البلدين من الاخرى وذلك يدل على ان كل سهل فهو في زمان المحنة صعب وكل صعب فهو في زمان الاقبال سهل * وذكر أن ريح الصبا استأذنت ربها في ان تأتي

يعقوب بريح يوسف قبل ان يأتيه البشير بالقميص فأذن لها فأتته بها : قال المولى الجامى
 دیرمی جنبد بشیرای باد بر کنعان کذر * مژده پیراهن یوسف بر یعقوب را
 ولذلك يستروح كل محزون بريح الصبا ويتنسّمها المكروبون فيجدون لها روحا وهي التي تأتي
 من ناحية المشرق وفيها لين اذا هبت على الابدان نعمتها ولينتها وهيجت الاسواق
 الى الاحباب والحنين الى الاوطان قال الشاعر

أيا جبلى نعمان بالله خلصا * نسيم الصبا يخلص الى نسيمها
 فان الصبا ریح اذا ماتنفست * على نفس مهموم تجلت مهموما

: قال الخافظ

اصبا همراه بفرست از رحمت کلدسته * بوکه بویی بشنويم از خاک بستان شما
 * وفي التبيان حاجت الريح فحملت ریح القميص من مسافة ثمانين فرسخا واتصلت بيعقوب فوجد
 ریح الجنة فعلم انه ليس في الدنيا من ریح الجنة الا ما كان من ذلك القميص انتهى * يقول الفقير
 هذا موافق لما ذكر من انه كان في القميص ریح الجنة لا يقع على مبتلى الاصح فالخاصية
 في ریح الجنة لا في ریح يوسف كما ذهب اليه الیضاوی * واما الاضافة في قوله (ريح يوسف)
 فالملابسة كما لا يخفى * قال الامام الجلدكي في كتاب الانسان من كتاب البرهان لعمرى كلما
 كثفت طينة الانسان وزادت كثافتها نقصت حواسه في مدرکاتها لحجب الكثافة الطارئة
 على ذات الانسان من اصل فطرته واما جوهر ذات الانسان اذا لطف وتزايدت لطافته
 فان جميع حواسه تقوى ويزيد ادراكها وكثير من اشخاص النوع الانساني يدركون بحاسة
 الشم الروائح العطرة من بعد المسافة على مسافة ميل او اكثر من ذلك على مسيرة اميال
 ولعل من تزايدت لطافته يدرك رائحة ما لا رائحة له من الروائح المعتادة كما قال الله تعالى
 حكاية عن يعقوب (انى لاجد ریح يوسف) وهذه الحاسة مخصوصة باهل الكشف لا بغيرهم
 من الناس انتهى : وفي المتنوى

بود وای چشم باشد نور ساز * شد زبوی دیده دیده یعقوب باز [۱]
 بوی بد مر دیده را تارى کند * بوی یوسف دیده را یارى کند
 بوی کل دیدی که انجا کل نبود * جوش مل دیدی که انجا مل نبود
 آن شنیدی داستان بازید * که ز حال بو الحسن پیشین چه دید [۲]
 روزی آن سلطان تقوى میگذشت * با مریدان جانب صحرا ودشت
 بوی خوش آمد مراورا نا کهان * از سوادری زسوی خارقان
 هم بر انجا ناله مشتاق کرد * بوی را از باد استنشاق کرد
 چون در و آثار مستی شد بدید * يك مرید اورا ازان دم بر رسید
 بس پرسیدش که این احوال خوش * که برونست از حجاب پنج وشش
 کاه سرخ وکاه زرد و که سپید * می شود رویت چه حالست ونوید
 می کشی بوی وبظاهر نیست کل * بی شک از غیبت واز کلزار کل

گفت بوی بوالعجب آمد بمن * همچنانکه مصطفی را از یمن
که محمد گفت برست ضبا * از یمن می آیدم بوی خدا
از او پس و از قرن بوی عجب * مر بجای راست کرد و بر طرب
گفت ازین سو بوی یاری می رسد * اندرین ده شهر یاری می رسد
بعد چندین سال می زاید شهی * می زند بر آسمانها خر کھی
رویش از گلزار حق کلبون بود * از من او اندر مقام افزون بود
چیست نامش گفت نامش بوالحسن * حلیه اش وا گفت از کیسو ذقن
قد او ورنک او و شکل او * یک یک وا گفت از کیسو ورو
حلیهای روح او را هم نمود * از صفات و از طریق و جا و بود

﴿لولا ان تقنون﴾ ای تنبونی الی القند وهو الحرف ونقصان العقل وفساد الرأی
من هرم یقال شیخ مقند ولا یقال عجوز مقننة اذ لم تکن فی شیبته ذات رأی فتقند فی کبرها
ای نقصان عقلها ذاتی لاحادث من عارض الهرم وجواب لولا محذوف تقدیره لولا تقنیدکم
لصدقتمونی * واعلم ان الحرف بالفارسیة [فرتوت شدن] لا یطراً علی الانبیاء والورثة
لانه نوع من الجنون الذی هو من النقائص وهم مبرأون مما یشین بهم من الآفات ﴿قالوا﴾
ای الحاضرون عنده ﴿تالله انک لفی ضلالک القديم﴾ [در همان حیرت قدیمی در افراط
محبت یوسف و بسیاری ذکر او و توقع ملاقات او بعد از چهل سال یا هشتاد سال] وکان
عندهم قدمات و فیہ اشارة الی انه لابد للعاشق من لائم

یا عاذل العاشقین دع فته * اضلها الله کیف ترشدنا
مکن بنامه سیاهی ملامت من مست * که آکھست که تقدیر بر سرش چه نوشت

﴿فلما ان﴾ ان صلة ای زائدة لتأکید الفعلین واتصالهما حتی كأنهما وچدا فی جزء واحد
من الزمان من غیروقت ﴿جاء البشیر﴾ [مژده دهنده] وهو یهوذا ﴿القیه علی وجهه﴾
طرح البشیر القميص علی وجه یعقوب ﴿فارتد﴾ الارتداد انقلاب الشئ الی حال کان علیها
وهو من الافعال الناقصة ای عاد ورجع ﴿بصیرا﴾ بعدما کان قد عمی ورجعت قوته و سروره
بعد الضعف والحزن

داشت در بیت حزن جامی جای * جاء منك بشیر قنجا
﴿قال فی التأویلات النجمیة﴾ (فلما ان جاء البشیر) من حضرة یوسف القلب الی یعقوب
الروح بقميص انوار الجمال (القیه علی وجهه فارتد بصیرا) یشیر الی ان الروح کان بصیرا
فی بدو الفطرة ثم عمی لتعلقه بالدنیا وتصرفه فیها ثم ارتد بصیرا بوارد من القلب
ورد البشیر بما اقر الاعینا * وشفی النفوس فکان غایات المنی
و تقاسم الناس المسرة بینهم * قسما فکان اجلهم حظا انا
﴿وفیه اشارة الی ان القلب فی بدو الامر کان محتاجا الی الروح فی الاستکمال فلما کمل وصلح
لقبول فیضان الحق بین الاسبغین ونال مملکة الخلافة بمنسب القرية فی النهایة صار الروح

محتاجا اليها لاستنارته بانوار الحق وذلك لان القلب بمثابة المصباح في قبول نار نور الالهية والروح بمثابة الزيت فيحتاج المصباح في البداية الى الزيت في قبول النار ولكن الزيت يحتاج الى المصباح وتركيبه في النهاية ليقبل بواسطته النار فان الزيت بلامصباح وآلاته ليس قابلا للنار فافهم جدا ﴿ قال ألم اقل لكم اني اعلم من الله ما لاتعلمون ﴾ اي ألم اقل لكم يا بني حين ارسلتكم الى مصر وامرتكم بالتجسس ونهيتكم عن اليأس من روح الله اني اعلم من الله ما لاتعلمون من حياة يوسف وانزال الفرج - وروى - انه سأل البشير كيف يوسف فقال هو ملك مصر قال ما صنع بالملك وعلى أي دين تركته قال على دين الاسلام قال الآن تمت النعمة ﴿ قالوا يا ابانا استغفر لنا ذنوبنا ﴾ [آمرزش طلب برای ما از خدا عز وجل] ﴿ انا كنا خاطئين ﴾ متعمدين للخطيئة والاثم مذنبين بما فعلنا بك ويوسف وبنيامين ومن حق شفقتك علينا ان تستغفر لنا ذنوبنا فانه لولا ذلك لكنا هالكين ﴿ قال سوف استغفر لكم ربي انه هو الغفور الرحيم ﴾ سوف وعسى ولعل في وعد الاكابر والعظماء يدل على صدق الامر وجده ووقوع ذلك منهم موقع القطع والبت وانما يعضون بذلك اظهار وقارهم وترك استعجالهم فعلى ذلك جرى وعد يعقوب كانه قال اني استغفر لكم لاحالة وان تأخر كما في بحر العلوم * وعن شفي قال ﴿ سوف استغفر لكم ربي ﴾ قال اسأل يوسف ان عفا عنكم استغفر لكم ربي فان عفو المظلوم شرط المغفرة فاخر الاستغفار الى وقت الاجتماع بيوسف فلما قدموا عليه في مصر قام الى الصلاة في السحر ليلة الجمعة وكانت ليلة عاشوراء فلما فرغ رفع يديه وقال اللهم اغفر جزعي على يوسف وقلة صبري عنه واغفر لولدي ما اتوا به اخاهم وقام يوسف خلفه يؤمن وقام اخوته خلفهما اذلة خاشعين فاوحى الله اليه ان الله قد غفر لك ولهم اجمعين ثم لم يزل يدعو لهم كل ليلة جمعة في نيف وعشرين سنة الى ان حضره الوفاة * والتحقيق في هذا المقام ما قاله حضرة شيخى وسندى قدس الله سره في بعض تحريراته وهو انه تعالى قال في حكاية قول يوسف عليه السلام ﴿ يغفر الله لكم وهو ارحم الراحمين ﴾ وقال في حكاية قول يعقوب عليه السلام ﴿ سوف استغفر لكم ربي انه هو الغفور الرحيم ﴾ وذلك لانه انبعث من غيب قلب يوسف النظر الى مانال اليه بسبب اخوته من السماء والآلاء وانبعث ايضا من غيب قلبه النية والارادة للاستغفار لهم فقال بلا توقف ولا تأخر ﴿ يغفر الله لكم وهو ارحم الراحمين ﴾ اي وهو ارحم بكم مني ومن ابي ومنكم ومن سائر الراحمين وهو يرحمكم ويغفر لكم بسبب استغفاري لكم قدر ما نلت اليه بسبب ابتلائي بكم بل فوقيه اذ لولا رحمة ومغفرته لكم لما ابتلاني بكم ولما انا لني الى ما رأيتم من السلطنة الظاهرة والباطنة والنعمة التامة الكاملة ولم ينبعث من غيب قلب يعقوب عليه السلام ذلك بل انبعث النظر الى ما وصل اليه بسببهم من العناء والمحن ولم ينبعث النية للاستغفار لهم بل توقف وتأخر الى انبعث النية من جانب الغيب حتى يستغفر لهم بالنية الصادقة المأذونة من قبل الحق تعالى فقال اشارة الى هذا وتنبيهها لهم عليه ﴿ سوف استغفر لكم ﴾ ربي حين تنبعث نية الاستغفار الى قلبي من قبل العزيز الغفار ولا تستعجلوا ﴿ انه هو الغفور الرحيم ﴾ لانه كما انزل على هذه المنح في صورة المحن من قبلكم

يرحمكم ويغفر لكم ولولا ارادته الرحمة والمغفرة لكم لما ابتلاكُم بهذا البلاء ولكن هذه الوقعة نعمة في صورة النعمة ورحمة في صورة الغضب الحمد لله على ما انعم وهو الاكرم والارحم واصل ذلك ارادة الحق سبحانه ان يتجلى لهم بالقبض والجلال من جانب ابيهم وباليسر والجمال من جانب اخيهم حتى ينالوا الى مرتبة الصبر بالتجلى الاول ويصلوا الى مرتبة الشكر بالتجلى الثاني وتكون تربيتهم بالقبضتين واليدين ومرتبتهم جامعة بين المرتبتين فلو كان التجلى من كلا الجانبين بالقبضة واليد الواحدة لكان مخالفا لسنته القديمة فانه لا يتجلى لاحد من مجليين الا بصورتين مختلفتين وكذا لا يتجلى لشخصين من مجليين الا بصورتين ألا ترى انه لا يوجد شخصان في صورة واحدة وان كانا من اب واحد لان في اتحاد التجلى فيهما تحصيل حاصل وهو نوع عبث تعالى شأنه عن العبث علوا كبيرا ﴿ فلما دخلوا على يوسف ﴾ - روى - ان يوسف وجه الى ابيه جهازا كثيرا ومائتي راحلة وسأله ان يأتيه باهله اجمعين فتهيأ يعقوب للخروج الى مصر : قال الخجندی

کرد شیرین دهن ما خبر یار عزیز * که زمصرت ذکر اینک شکری می آید
فتوجه مع اولاده واهالیهم الى مصر على رواحلهم فلما قربوا من مصر اخبر بذلك يوسف صبا زدوست پیامی بسوی ما آورد * بهمدمان کهن دوستی بجا آورد
برای چشم ضعیف رمد گرفته ما * ز خاک مقدم محبوب توتیا آورد
فاستقبله يوسف والملك الريان في اربعة آلاف من الجند او ثلثمائة الف فارس والعظماء واهل مصر باجمعهم ومع كل واحد من الفرسان جنة من فضة وراية من ذهب فترينت الصحراء بهم واصطفوا صفوفا وكان الكل غلمان يوسف ومراکبه ولما صعد يعقوب تلا ومعه اولاده وحفدته اى اولاد اولاده ونظر الى الصحراء مملوءة من الفرسان مزينة بالالوان نظر اليهم متعجبا فقال له جبريل انظر الى الهواء فان الملائكة قد حضرت سرورا بحالكم كما كانوا محزونين مدة لاجلك. يعنى [ازين لشکر و تجمل عجب میداری ببالا نکر جنود ملک از زمین تا فلک بتفرج آمده بشادی تو مبتهج و سرورند چنانچه درین مدت از اندوه تو محزون و رنجور بودند] ثم نظر يعقوب الى الفرسان فقال ايهم ولدى يوسف فقال جبريل هو ذاك الذى فوق رأسه ظلة فلم يتمالك ان اوقع نفسه من البعير فجعل يمشى متوكئا على يهودا راه نزدیک و بماندم سخت دیر * سیر کشتم زین سواری سیر سیر
سر نکون خود را ز اشتر در فکند * کفت سوزندم زغم تا چند

فقال جبريل يا يوسف ان اباك يعقوب قد نزل لك فانزل له فترل من فرسه وجعل كل واحد منهما يعدو الى الآخر فلما تقربا قصد يوسف ان يبدأ بالسلام فقال لا حتى يبدأ يعقوب به لانه افضل واحق فابتدأ به وقال السلام عليك يا مذهب

چه جورها که کشیدند ببلان از دی * بیوی آنکه ذکر تو بهار باز آید
فتعانقا و بکيا سرورا و بکت ملائكة السموات وماج الفرسان بعضهم فى بعض وصهلت الخيول وستهتت الملائكة وضرب بالطبول والبوقات فصار كأنه يوم القيامة

چه خوش جالست روی دوست دیدن * پس از عمری بیک دیگر رسیدن
 کلام دل زمانی آرمیدن * بهم گفتن سخن وز هم شنیدن
 قل يوسف يا ابت بكيت على حتى ذهب بصرك ألم تعلم ان القيامة تجمعنا فقال بلى ولكن
 خشيت ان يسلب دينك فيحال بيني وبينك تسأل الله الثبات على الايمان انه الكريم المنان
 عروسی بود نوبت ماتمت * کرت نیک روزی بود خاتمت

﴿ آوی ایه ابویه ﴾ الجمهور على ان المراد بابويه ابوه وخاله لیسالان امه راحیل كانت
 قد ماتت في ولادة بنيامين ذلك سمي بنيامين فان يامين وجع الولادة بلسانهم كما في تفسير
 ابی الیث. والرابة وهي موطوءة الاب تدعى اما لقيامها مقام الام اولان الحالة ام كما ان الم
 اب. والمعنى ضمهما الى نفسه فاعتنقهما وكأنه عليه السلام حين استقبلهم تزلهم في خيمة اوبیت
 كان له هنالك فدخلوا عليه في ذلك البيت او الحيمة وضمهما اليه * وقال الكاشفي [پس
 در نزدیک مصر موضعی بود لزان یوسف وقصر رفیع در آنجا ساخته بودند یوسف در آنجا
 نزول فرمود پس آن هنگام که درآمد بر یوسف در آن منزل آوی ایه ابویه جای داد
 بسوی خود پدر و خاله خود را که بجای مادرش بود و دیگر باره برادران را در کنار گرفت
 خالته را پرستش فرمود و برادر زادگان را نوازش کرد] ﴿ وقال ﴾ لهم قبل ان يدخلوا مصر
 ﴿ ادخلوا مصر ان شاء الله آمین ﴾ من الجوع والخوف وسائر المكاره قاطبة لانهم كانوا قبل ولایة یوسف
 يخافون ملوک مصر ولیدخلونها الا باجازتهم لكونهم جبابرة والمشیئة متعلقة بالدخول
 والامن معا كقولك للغازی ارجع سالما ظانما ان شاء الله فالمشیئة متعلقة بالسلامة والغنم معا
 والتمیز ادخلوا مصر آمین وذو الحال هو فاعل ادخلوا ﴿ ورفع ابویه ﴾ عند نزولهم
 بمصر وكانوا اثین وسبعین رجلا وامرأة وكانوا حين خرجوا منها مع موسى عليه السلام
 ستمائة الف وخمسمائة وبضعا وتسعين اوسبعین رجلا سوى الذرية والهرمی وكانت الذرية
 الف الف ومائتی الف ﴿ على العرش ﴾ وهو السریر الرفیع الذي كان يجلس عليه یوسف
 وهو بالفارسية [تخت] ای اجلسهما معه على سریر الملك تکرمة لهما فوق مافعه لاخته
 واشترکوا فی دخول دار یوسف لكنهم تباينوا فی الایواء فانفرد الابوان بالجلوس معه على
 سریر الملك لبعدهما من الجفاء کذا غذا اذا وصلوا الى الغفران یشرکون فيه فی دخول الجنة
 ولكنهم یباينون فی بساط القربة فیختص به اهل الصفاء دون من اتصف اليوم بالالتواء
 هر کسی از همت والای خویش * سود برد در خور کالای خویش

﴿ وخر واه ﴾ [وبری در افتادند پدر و خاله و برادران مرورا] ﴿ سجدا ﴾ حال
 مقدرم لان السجود بعد الحرور یكون ای حال کونهم ساجدين تحية وتکرمة له فانه كان
 السجود عندهم جاريا مجرى التحية والتکرمة كالقيام والمصافحة وتقیل اليد ونحوها
 من عادات الناس الناشئة فی التعظیم والتوقیر والرفع مؤخر عن الحرور اذا السجود له كان قبل
 الصعود على السریر فی اول الملاقاة لان ذلك هو وقت التحية الا انه قدم لفظا للاهتمام بتعظیمه لهما
 والترتيب الذکری لا یجب کونه على وقف الترتیب الوقوعي ویصل به ذکر کونه تمیز

الرؤيا * قال الكاشفي [يوسف] كه آن حال مشاهده نمود اظهار مسرت و بهجت فرمود [وقال يا ابت *] اي پدر من [هذا *] اين سجده کردن شمارا [* تاويل رؤياي *] التي رايتها وقصصتها عليك * من قبل * في زمن الصبي يريد قوله (اني رايت احد عشر كوكبا والشمس والقمر رايتهم لي ساجدين) * قد جعلها ربي حقا * صدقا في اليقظة واقعا بعينها * قال بعضهم وقعت رؤيا يوسف بعد اربعين سنة واليهما ينتهي الرؤيا * يقول الفقير فيكون القول بان الاجتماع كان بعد ثمانين سنة مرجوحا * واعلم ان السبب في تأخير ظهور المنامات الجيدة وسرعة الرديئة هو ان القدرة الالهية المظهرة لهذه المنامات تعجل البشارة بالخيرات الكامنة قبل اوانها بمدة طويلة لتكون مدة السرور اطول وتؤخر الانذار بالسرور الكامنة الى زمان يقرب من حصولها ليقصر زمان الهم والحزن * قال الشيخ صدر الدين القنوي قدس سره في شرح قوله عليه السلام (اصدق المنامات ما روى في السحر) اعلم ان السحر هو زمان اواخر الليل واستقبال اول النهار والليل مظهر الغيب والظلمة والنهار هو زمان الكشف والوضوح ومنتهى سير المغيبات والمقدرات الغيبية في العلم الالهي ثم في عالم المعاني والارواح ولما كان زمان السحر هو مبدأ زمان السحر هو مبدأ زمان استقبال كمال الانكشاف والتحقيق لزم ان الذي يرى اذذاك يكون قريب الظهور والتحقيق والى ذلك اشار يوسف بقوله هذا (تاويل رؤياي من قبل قد جعلها ربي حقا) اي ما كنت حقية الرؤيا الا بظهورها في الحس فان فيه ظهر المقصود من تلك الصورة الممثلة وايضت ثمراتها انتهى * وقال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر (هذا تاويل رؤياي من قبل قد جعلها ربي حقا) اي اظهرها في الحس بعد ما كانت في صورة الخيال فقال النبي عليه السلام (الناس نيام) اي جعل النبي عليه السلام اليقظة ايضا نوعا من انواع النوم لغفلة الناس فيها عن المعاني الغيبية والحقائق الالهية كما يغفل النائم عنها فكان قول يوسف (قد جعلها ربي حقا) بمنزلة من رأى في نومه انه استيقظ من رؤيا رآها ثم ذكرها وعبرها ولم يعلم انه في النوم عنه ما برح فاذا استيقظ يقول رايت كذا ورايت كذا في استيقظت واولتها بكذا هذا مثل ذلك كما قال في المشوى

اين جهان را كه بصورت قائمت * كفت بيغمبر كه حلم نائمست

او كان برده كه اين دم خفته ام * بي خبر زان كوست در خواب دوم

فانظر كم بين ادراك محمد وبين ادراك يوسف عليهما السلام في آخر امره حين قال (هذا تاويل رؤياي من قبل قد جعلها ربي حقا) معناه ثابتا حسا اي محسوسا وما كان الا محسوسا فان الخيال لا يعطى ابدا الا المحسوسات ليس له غير ذلك فالنبي عليه السلام جعل الصورة الحسية ايضا كالصورة الخيالية التي تجلي الحق والمعاني الغيبية فيها وجعل يوسف الصور الحسية حقا ثابتا والصور الخيالية غير ذلك فصار الحس عنده مجالى للحق والمعاني الغيبية دون الخيال فانظر ما اشرف علم وورثة سيد الانبياء والرسل صلوات الله وسلامه عليه وعليهم اجمعين وهم اي الورثة الاولياء الكاملون المطلعون على هذه الاسرار والاشارة ان يعقوب هو الروح وزوجته النفس واولاده اوصاف البشرية والقوى والحواس ويوسف هو القلب والقلب

بمثابة العرش وهو على الحقيقة عرش الرحمن والسجدة كانت على الحقيقة لرب العرش
للالعرش وقوله ان شاء الله لانه لا يصل الى مصر حضرة الملك العزيز احد الابجذبة مشيته
وقوله آمين اى من الاقطاع عن تلك الحضرة فانها منزهة عن الاتصال والافتصال والاقطاع
عنها فعلى العاقل ان يجتهد فى طريق الوصول الى ان تنفتح بصيرته ويتخلص من الظلمة ولا يقول
اين هو كما قال فى المتنوى

اين جهان پر آفتاب و نورماه * اوبهشت سرفرو برده بجاء
که اگر حقست پس کوروشنى * سر زجه بردار و بنکرای دنى
جمله عالم شرق و غرب آن نور یافت * تا تودر چاهى نخواهد برتوافت

وصحة هذا التور انما تحصل بالصبر على المعاصى والشرور واصلاح الطبيعة والنفس بالشريعة
والطريقة وحبس الوجود فى ظلمة بيت الخلوة الى اشراق نور الحقيقة ألا ترى الى قول
الحافظ الشيرازى

آنکه پیرانه سرم صحبت يوسف بنواخت * اجر صبريست که در کلبه احزان کردم
اللهم اجعلنا من الواصلين ﴿ وقد احسن بي ﴾ قال فى الكواشى المفعول محذوف تقديره
احسن بي صنعه والمشهور استعمال الاحسان بالى وقد يستعمل بالباء ايضا كما فى قوله (وبالوالدين
احسانا) والمعنى بالفارسية [و بدرستی که نیکویی کرده است بمن آفرین کار من] ﴿ اذا خرجنى
من السجن ﴾ [چون بیرون آورد مرا از زندان] ولم يذكر الحب لئلا يستحي اخوته
ومن تمام الصفح والعفو ان لا يذكر ما تقدم من الذنب ولانه كان فى السجن مع الكفار
وفى الحب مع جبرائيل ولانه كان فى وقت دخول الحب صغيرا ولا يجب الشكر على الصبيان
ولان عهده بالسجن اقرب من الحب فلذا ذكره والوجه الاول ارجح وقد سبق مثله
فى حق زليخا ايضا حيث قال ﴿ ارجع الى ربك فاسأله ما بال النسوة اللاتي قطعن ايديهن ﴾
ولم يذكر زليخا * قال لقمان رضى الله عنه خدمت اربعة آلاف نبى واخترت من كلامهم ثمانى
كلمات. ان كنت فى الصلاة فاحفظ قلبك. وان كنت فى بيت الغير فاحفظ عينيك. وان كنت
بين الناس فاحفظ لسانك. واذكر اثنين. وانسانين. اما اللذان تذكرهما فالله والموت. واما اللذان
تساها احسانك فى حق الغير واساءة الغير فى حقك ﴿ وفى التأويلات اخرجنى من سجن
الوجود ولهذا لم يقل من الحب جب البشرية ونعمة اخراجه من سجن الوجود اكبر
من نعمة اخراجه من جب البشرية ﴿ وجاء بكم ﴾ [وآورد شمارا] ﴿ من البدو ﴾ قال
فى القاموس والبدو والبادية خلاف الحضر لكون الصحراء بادية على العين اى ظاهرة
سميت بها وكانوا اصحاب المواشى والعمد اى الاخية ينتقلون فى الماء والمرعى * وقال الكاشغرى
[وان موضعى بود از زمين فلسطين در زمين شام که يعقوب آنجانشستى وآن نزديك کنعان
بود يوسف جهت شکر نعمت فرمود که حق سبحانه وتعالى مرا از زندان تحت رسانيد
وشمارا از باديه نزديك من آورد تا بایکديگر بر نشينيم] ﴿ من بعد ان ترغ الشيطان بينى وبين
اخوتى ﴾ اى افسد بيننا وحرش واغرى من ترغ الرائض الدابة اذا انحسها وحملها على

الجرى والحركة ولقد بالغ في الاحسان حيث نسب ذلك الى الشيطان * يقول الفقير الادب ان يسند الشر الى النفس والشیطال لانهما معدنه ومنشأه وان كان الكل بخلق الله تعالى ﴿ ان ربی لطیف لما يشاء ﴾ ای لطیف التدبیر لاجله رفیق حتی یجی علی وجه الحکمة والصواب ما من صعب الا وهو بالنسبة الى تدبيره سهل * وقال في الكواشي ذوالطف بمن يشاء والطف الاحسان الحق * قال الامام الفزالي رحمه الله انما يستحق هذا الاسم من يعلم دقائق المصالح وغوامضها ومادق منها ومالطف ثم يسلك في اصالها الى المستصلح سبل الرفق دون العنف واذا اجتمع الرفق في الفعل واللفظ في الادراك تم معنى اللطف ولا يتصور كمال ذلك في العلم والفعل الا الله تعالى وحظ العبد من هذا الوصف الرفق بعباد الله تعالى والتلطف بهم في الدعوة الى الله والهداية الى سعادة الآخرة من غير ازراء وعنف ومن غير تعصب وخصام واحسن وجوه اللطف فيه الجذب الى قبول الحق بالشهائل والسير المرضية والاعمال الصالحة فانها اوقع والطف من الالفاظ المزيينة : وفي المتنوى

بند فعلی خلق را جذابت * که رسد در جان هربا کوش کر

﴿ انه هو العليم ﴾ بليغ العلم بوجوه المصالح والتدابير ﴿ الحكيم ﴾ الذي يفعل كل شيء على قضية الحكمة وقد سبق في اوائل هذه السورة سر التقدم والتأخيرين اسمي العليم والحكيم - روى - ان يوسف اخذ بيد يعقوب فطاف به في خزائنه فادخله في خزائن الورق والذهب وخزائن الحلي وخزائن الثياب وخزائن السلاح وغير ذلك فلما ادخله خزائن القراطيس وهو اول من عملها قال يا بني ما اعقك عندك هذه القراطيس وما كتبت الي على ثمانى مراحل

د بارشد از عشق تو ام حال دگر کون * یکبار نکفتی فلان حال تو چون شد
قال امرني جبريل قال أوما تسأله قال انت ابسط اليه مني فاسأله قال جبريل الله امرني بذلك لقولك اخاف ان يأكله الذئب قال فهلا خفتني : قال المولى الجامى

زليخا چون زيوسف کام دل يافت * بوصل دائمش آرام دل يافت
تمسادی يافت ايام وصالش * دران دولت زجل بگذشت سالش
پياپی داد آن نخل بزومند * بر فرزند بل فرزند فرزند
مرادی در جهان دردل نبودش * که برخوان امل حاصل نبودش

وولد ليوسف من راعيل اى زليخا افرام وميشا وحة امرأة ايوب عليه السلام وولد لافرايم نون وثلثون يوشع فتى موسى ولما نزل يعقوب في قصر يوسف جاء اولاد يوسف فوقفوا بين يدي يعقوب ففرح بهم وقبلهم وحدثه يوسف بحديثه مع زليخا وما كان منه ومنها واخبره ان هؤلاء اولاده منها فاستدعاهم يعقوب فحضرت وقبلت يده وسأله زليخا ان ينزل عندها فقال لا ارضى بزيتكم هذه ولكن اصنعوا لي عريشا من البردى والقصب مثل عريشي بارض كنعان فصنعوا له عريشا كما اراد ونزل فيه في اتم سرور وغبطة * قال السهيلي كان مساكن نينا صلى الله عليه وسلم مبنية من جريد النخل عليه طين وبعضها من

حجارة مرصوفة وسقفها كلها من جريد * وعن الحسن البصري كنت وانا امراة ادخل بيوت ازواج النبي عليه السلام في خلافة عثمان رضى الله عنه فالتاول سقفها بيدي وهدمها عمر بن عبدالعزيز بعد موت ازواجه عليه السلام وادخلها في المسجد * قال بعضهم مارأيت باكيا اكثر من ذلك اليوم وليتها تركت ولم تهدم حتى يقصر الناس عن البناء ويرضون بما رضى الله لنيه عليه السلام ومفاتيح خزائن الارض بيده عليه السلام اى فان ذلك مما يزهد الناس في التكاثر والتفاخر في البيان وفي الحديث (ان شر ماذهب فيه مال المرء المسلم البيان) * وكتب بهلول على حائط من حيطان قصر عظيم بناء اخوه الخليفة هارون ياهارون رفعت الطين ووضعت الدين رفعت الجص ووضعت النص ان كان من مالك فقد اسرفت ان الله لا يحب المرففين وان كان من مال غيرك ظلمت ان الله لا يحب الظالمين ﴿رب﴾ - روى - ان يعقوب اقام مع يوسف اربعا وعشرين سنة واوصى ان يدفنه بالشام الى جيب ابيه اسحاق ففقه يوسف بنفسه في تابوت من ساج فوافق يوم وفاة عيص فدقنا في قبر واحد وكانا في بطن واحد وكان عمرهما مائة وسبعا واربعين سنة كما في تفسير ابي الايث ثم عاد الى مصر وعاش بعد ابيه ثلاثا وعشرين سنة وكان عمره مائة وعشرين سنة فلما جمع الله شمله وانتظمت اسبابه واطردت احواله ورأى امره على الكمال علم انه اشرف على الزوال وان نعيم الدنيا لا يدوم على كل حال قال قائلهم

اذا تم امرنا نقصه * توقع زوالا اذا قيل تم

فسأل الله الموت بحسن العاقبة * قال الكاشفي [يوسف بدررا بخواب ديدكه ميكويد اى يوسف بغايت مشاق لقاي توام بشتاب تاسه روز ديكر نرزد من آي يوسف از خواب در آمد و برادرانرا طليد و وصيتها کرد ويهودا ولى عهد ساخته فرزندانرا بروسپرد وبطريق مناجات گفت اى پروردگار من] ﴿قد آتيتنى من الملك﴾ اى اعطيتنى بعضا منه عظيما وهو ملك مصر اذ لم يكن له ملك كل الدنيا * قال حضرة الشيخ الشهير بافتاده قدس سره كان في وجود يوسف عليه السلام قابلية السلطنة واما سلطان الانبياء صلى الله عليه وسلم فقد افنى جميع ما في ملك وجوده من جهة الافعال والصفات فلم يبق شئ فظهر مكانه شئ لا يوسف بحيث وقع تجلى الذات فملكه وسلطانه لايدانيه شئ ولذا لو قال احد على وجه التحقير انه كان فقيرا يكفر

شمع سراجة ايت اختر برج لودنوت * تارك ديني دنى مالك ملكت دنا

﴿وعلمتى من تأويل الاحاديث﴾ [وياموختى مرا از تعبير خوابها] ومن للتبعض ايضا لانه لم يؤت علم كل التأويل على التفصيل وان جاز ان يؤتى ملكته ويقال من هنا لابانة الجنس لا للتبعض * قال ابن الكمال الاحاديث مبنى على واحد المستعمل وهو الحديث كأنهم جمعوا حديثا على احدة ثم جمعوا الجمع على احاديث كقطيع واقعة واقاطيع والمراد بالاحاديث الرؤى جمع الرؤيا وتأويلها بيان ما تؤول هي اليه في الخارج وعلم التعبير من العلوم الجلية لكنه ليس من لوازم النبوة والولاية فقد يعطيه الله بعض خواصه على التفصيل وبعضهم على

[١] در اواسط دفتر چهارم در بیان منی حدیث من بشری بخروج الصغر بشربة الجنة [٢] در اوائل دفتر یکا در بیان قصة ملاك كرمك باد قوم هود وبعث الامرا

الاجال ﴿ فاطر السموات والارض ﴾ اى خالقهما وموجدهما من العدم الى الوجود * قال ابن عباس رضى الله عنهما كان معنى الفاطر غير ظاهر لى الى ان تقدم رجلان من العرب يدعى كل منهما الملكية فى بئر فقال احدهما انا فطرتهما اى ابتدأت حفرها فعرفت ذلك ﴿ أنت وليي ﴾ سيدى وانا عبدك * وقال الكاشفى [توبى يار من ومتولى كار من] اى القائم بامرى ﴿ فى الدنيا والآخرة ﴾ [درين سراى ودران سراى] واعلم ان من عرض له حاجة فاراد ان يدعو فعليه ان يقدم الثناء على الله تعالى ولذا قدم يوسف عليه السلام الثناء ثم قال داعيا ﴿ توفى مسلما ﴾ وهو طلب للوفاة على حال الاسلام لانها تمام النعمة ونحوه (ولا تموتن الا وانتم مسلمون) ويجوز ان يكون تمنا للموت اى اقبضى اليك مخلصا بتوحيده * قيل ماتنى الموت نبى قبله ولا بعده الا هو : وفى المتنوى

پس رجال از نقل عالم شادمان * وزبقاش شادمان ابن كودكان [١]

همچنين باد اجل بر عارفان * نرم وخوش همچون نسيم يوسفان [٢]

آتش ابراهيم را دندان نزد * چون كزیده حق بود چونش كزرد

وفى الحديث (الموت تحفة المؤمن) لان الدنيا سجنه لا يزال منها فى عناء بمقاساة نفسه ورياضتها فى شهواتها ومدافعة شيطانه فالموت اطلاقه واستراحته كما قيل موت الامراء فتنة وموت العلماء مصيبة وموت الاغنياء محنة وموت الفقراء راحة وفى الحديث (من احب لقاء الله احب الله لقاءه ومن كره لقاء الله كره الله لقاءه) وقالوا يارسول الله كلنا نكره الموت قال (ليس ذلك بكراهة للموت ولكن المؤمن اذا احتضر جاء البشير من الله بما يرجع اليه فليس شئ احب اليه من لقاء الله فاحب الله لقاءه وان الفاجر او الكافر اذا احتضر جاء النذير بما هو صائر اليه من الشر فكره لقاء الله فكرد الله لقاءه) ومعنى محبة الله افاضة فضله على المؤمن واكثار العطايا له ومعنى كراهته تباعد الكافر عن رحمته وارادة نقمته * وانما دعا يوسف بهذا الدعاء وهو التوفى مسلما ليقضى به قومه ومن بعده ممن ليس بآمن على ختمه فلا يترك الدعاء امثالاً له لان ظواهر الانبياء عليهم السلام كانت لنظر الامم اليهم ليعلموا موضع الشكر من موضع الاستغفار ﴿ والحقنى بالصالحين ﴾ اى بآبائى المرسلين فى الجنة او بعامة الصالحين فى النعمة والكرامة وهو اسم للانبياء لكمال حالهم واستجماع خصال الخير فيهم قال تعالى (وادخلناهم فى رحمتنا انهم من الصالحين) * قال سعدى المذنبى فيه بحث فان يوسف من اكابر الانبياء والصالح اول درجات المؤمنين فكيف يليق به ان يطلب اللحاق بمن هو فى البداية ثم قال ويمكن ان يقال سبيله سبيل الاستغفار عن نينا عليه السلام فان امثاله تصدر عن الانبياء هضما للنفس انتهى * يقول الفقير هذا معنى ساقط ذهول عن حقيقة الحال وكأنه ذهب بوجهه الى ترتيب قوله تعالى (فاولئك مع الذين انعم الله عليهم من النبيين والصدقين والشهداء والصالحين) ولم يعرف ان مرتبة الصلاح مرتبة عظيمة جامعة لجميع المراتب فان الصالح اذا ترقى من مقامه يسمى شهيدا ثم صديقاً ثم نبيا ويلزم منه ان لا يتصف الشهيد مثلاً بالصالح فان تسميته شهيدا انما هى باعتبار صفة غالبية كتسمية الانسان اميراً ثم وزيراً باعتبار تفاوت درجات

ولایت مع کونه انسانا فی نفسه فکما ان ارباب البدایة یسمون صلحاء کذلک اصحاب النهایة بشهادة الله تعالی كما قال (انهم من الصالحین) وقال (وهو یتولی الصالحین) ووجهه ان النهایة هی الرجوع الی البدایة فالتوفی مسطما اشارة الی مرتبة الفناء فی الله واللاحق بالصالحین اشارة الی مرتبة البقاء بالله فان المعنی عند اهل الاشارة توفی مسلما ای اقتی عنی بک مستسلما والحقنی بالصالحین للبقاء بک بان تغنی عنی وتبقی ببقائک الازل الابدی فافهم وفقک الله - روى - ان یوسف علیه السلام قص رؤیاه المذكورة کما نقل عن الکاشفی علی زلیخا ودعا بهذا الدعاء فعلمت ان الله یقبل دعائه وان الامر یصیر الی المفرقة بعد الوصلة فبکت وقالت الی

ندارم طاقت هجران یوسف * زتن کش جان من باجان یوسف
بقانون و نیکو نباشد * که من باشم بدنیا اونباشد
وکر بامن بسازی مهره اورا * مرا بیرون بر اول آنکه اورا
بدیگر اوز یوسف بامدادان * که شد دلها ز فیض صبح شادان
بر کرده لباس شهر یاری * برون آمد باهنگ سوازی
چو پادریک رکاب آورد جبریل * بدو گفتا مکن زین بیش تمجیل
امان نبود ز چرخ عمر فرسای * که ساید در رکاب دیکرت پای
عنان بکسل ز آمال امانی * بکش پا از رکاب زندگانی
چو یوسف این بشارت کرد از وکوش * ز شادی شد برو هستی فراموش
ز شاهی دامن همت بر افشاند * یکی از وارثان ملک برخواند
بجای خود شه آن مر ز کردش * بخصلتهای نیک اندر ز کردش
دگر گفتار زلیخارا بخوانید * بمعاد وداع من رسانید
بگفتند او زدست غم زبونست * فتاده در میان خاک و خونست
ندارد طاقت این باد جانش * بحال خویش بگذار آنجنانش
بکشد جبریل حاضر داشت سینی * که باغ خلل ازان میداشت زپی
چو یوسف را بدست آن سبب بنهاد * روان آن سبب را بوییدو جان داد
چو یوسف را ازان بوجان بر آمد * ز جان حاضران افغان بر آمد
زلیخا گفت این سوز و فغان چیست * پراز غوغا زمین و آسمان چیست
بدو گفتند کان شاه جوان بخت * بسوی تخته رو کرد از سر تخت
وداع کلبه تنک جهاز کرد * وطن بر اوج کاخ لامکان کرد
زهول این سخن آن سرو جالاک * سه روز افتاد همچون سایه بر خاک
چو چارم روز شد زان خواب بیدار * سماع آن زخود بر دش دگر بار
سه بار انسان سه روز از خود همی رفت * بداغ سینه سوز خود همی رفت
چهارم بار چون آمد بخود باز * ز یوسف کرد اول پرسش آغاز
جز این از وی خبر باز نشدادند * که همچون کنج در خاکش نهادند

بیک جنبش ازین اندوه خانه * برحلت گاه یوسف شد روانه
 کهی فرقتش همی بوسید و که پای * فغان میزد زدل کای وای من وای
 فرو رفته توهم چون آب در خاک * به بیرون مانده من چون خار و خاشاک
 چو درد و حسرتش از حد برون شد * برسم خاک بوسی سرنکون شد
 بچشمان خود انکشتان در آورد * دو ترکس را ز ترکسدان بر آورد
 بخاک وی فکند از کاسه سر * که ترکس کاشتن در خاک بهتر
 بخاکش روی خون آلوده بنهاد * بمسکینی زمین بوسید و جان داد
 خوش آن عاشق که در هجران چنان مرد * بخلو تکاه جانان جان چنان برد
 نخست از غیر جانان دیده بر کند * وزان پس تقد جان بر خاکش افکند
 هزاران فیض بر جان و تنش باد * بجانان دیده جان روشنش باد
 حریفان محال اورا چون بدیدند * فغان و ناله بر کردند کشیدند
 ز کرد فرقتش رخ پاک کردند * بجنب یوسفش در خاک کردند

* وقال فی القصص ماتت زلیخا قبله فحزن علیها ولم یتزوج بعدها ولم ادنت وفاة یوسف وصی
 الی ولده افرایم ان یسوس الناس وقال ان یوسف خرج باهله واولاده واخوته ومن آمن معه
 من مصر وتزل علیه جبریل فخرق له من النیل خلیجا الی النیوم ولحق به کثیر من الناس وبنوا
 هناك مدینتین وسموها الحرمین فکان یوسف هناك سنین الی ان مات فتخاصم المصریون
 فی مدفنه من جانبی النیل کل طائفة ارادت ان یدفن یوسف فی جانبیه وسمته تبرکاً بقبره الشریف
 وجلبا للخصب حتی هموا بالقتال ثم تصالحوا علی ان یدفن سنة فی جانب مصر وسنة فی جانب
 آخر من البدو فدفن فی الجانب المصری فاخصب ذلك الجانب واجدب الجانب الآخر من البدو
 ثم نقل الی الجانب البدوی فاخصب ذلك الجانب واجدب الجانب الآخر المصری ثم اتفقوا
 علی دفنه فی وسط النیل وقدروا ذلك بسلسلة وعملوا له صندوقاً من مرمر

شکاف سنک قیراندای کردند * میان قعر نیلش جای کردند
 یکی شد غرق بحر آشنایی * یکی لب تشنه در بر جدایی
 به بین حیل که چرخ بی وفا کرد * که بعد مرکش از یوسف جدا کرد
 نمی دانم که با ایشان چه کین داشت * که زیر خاکشان آسوده نکذاشت

وعن عمرو بن الزبیر رضی الله عنهما قال ان الله تعالى حین امر موسی علیه السلام بالسیر بنی
 اسرائیل امره ان یحمل معه عظام یوسف وان لا ینخلفها بارض مصر وان یسیر بها حتی یضعها
 فی الارض المقدسة ای وفاء بما اوصی به یوسف فقد ذکر انه لما ذکرته الوفاة اوصی ان یحمل
 الی مقابر آباءه فمنع اهل مصر اولیاءه من ذلك فسأل موسی عن یوسف فوضع قبر یوسف
 فوجد احدا یعرفه الا عجوزاً فی بنی اسرائیل فقالت له یا بنی الله انا اعرف مکانه وادلك علیه
 ان انت اخرجتني معك ولم تخلفنی بارض مصر قال افعل . وفي لفظ انها قالت اكون معك
 فی الجنة فکانه ثقل علیه ذلك فقیل له اعطها طلبتها فاعطاها وقد کان موسی وعد بنی اسرائیل

ان يسير بهم اذا طلع القمر فدعا ربه ان يؤخر طلوع القمر حتى يفرغ من امر يوسف ففعل
فخرجت به المعجوز حتى اراته اياه في ناحية من النيل. وفي لفظ في مستقعة ماء اى وتلك المستقعة
في ناحية من النيل فقالت لهم انصبوا عنها الماء اى ارفعوه عنها ففعلوا فقالت احفروا فحفروا
واخرجوه. وفي لفظ انها انتهت به الى عمود على شاطئ النيل اى في ناحية منه فلا يخالفه ما سبق
في اصله سكة من حديد فيها سلسلة. ويجوز ان يكون حفروهم الواقع في تلك الرواية كان على اظهار
تلك السلسلة فلا يخالفه ووجده في صندوق من حديد في وسط النيل في الماء استخرجه موسى
وهو في صندوق من صرر اى داخل ذلك الصندوق الذي من الحديد فاحتمله * وفي انيس
الجليس ان موسى جاء شيخ له ثلاثمائة سنة فقال له يا نبي الله ما يعرف قبر يوسف الاوالدنى
فقال له موسى قم معي الى والدتك فقام الرجل ودخل منزله واتى بقفة فيها والدته فقال لها
ألك علم بقبر يوسف قالت نعم ولا ادلك على قبره الا ان دعوت الله ان يرد على شبابي الى سبع
عشرة سنة ويزيد في عمري مثل ماضى فدعا موسى لها وقال لها كم عمرك قالت تسعمائة سنة
فماشت الفا وثمانمائة سنة فارتد قبر يوسف وكان في وسط نيل مصر لير النيل عليه فيصل الى
جميع مصر فيكونوا شركاء في بركته فاخصب الجانبان وكان بين دخول يوسف مصر الى يوم
خروج موسى اربعمائة سنة وهو اى يوسف اول نبي من بني اسرائيل * قال في بحر العلوم
ولقد توارثت الفراعنة من العمالة بعده مصر ولم تزل بنوا اسرائيل تحت ايديهم على بقايا
دين يوسف وآبائه الى ان بعث الله موسى فتجاهم من الفراعنة بعونه وتيسيره * وعن عمر بن
عبد العزيز ان ميمون بن مهران بات عنده فرآه كثير البكاء والمسألة للموت فقال صنع الله على
يديك خيرا كثيرا احييت ستنا وامت بدنا وفي حياتك خير وراحة للمسلمين فقال أفلا كون
كالعبد الصالح لما قرأ الله عينه وجمع له امره قال توفي مسلما والحقني بالصالحين

كرت ملك جهنم نكين است * بأخر جاي تو زير زمين است

﴿ ذلك ﴾ المذكور من نبي يوسف يا محمد ﴿ من انباء الغيب ﴾ من الاخبار التي غاب عنك
علمها ﴿ نوحه اليك ﴾ على لسان جبريل وهو خبر ثان لقوله ذلك ﴿ وما كنت ﴾ حاضرا
﴿ لديهم ﴾ اى عند اخوة يوسف ﴿ اذا جمعوا امرهم ﴾ حين عزموا على القائه في غيابة
الجب فان الاجماع العزم على الامر يقال اجمعت الامر وعليه ﴿ وهم يمكرون ﴾ به وبآبيه
ليرسله معهم وانما في الحضور وانتفاؤه معلوم بغير شبهة تهكما بالمتكرين للوحى من قرش
وغيرهم لانه كان معلوما عند المكذبين علما يقينا انه عليه السلام ليس من جملة هذا الحديث
واشباهه ولا قرأ على احد ولا سمع منه وليس من علم قومه فاذا اخبره لم يبق شبهة في انه
من جهة الوحى لا من عنده فاذا انكروه تهكم بهم * وقيل لهم قد علمتم يا مكابرين انه لا سماع له
من احد ولا قراءة ولا حضور ولا مشاهدة لمن مضى من القرون الخالية - روى - ان كفار قرش
وجاعة من اليهود سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قصة يوسف على سبيل التعت
فلما اخبرهم على موافقة التوراة لم يسلموا فحزن النبي عليه السلام فعزاء الله بقوله ﴿ وما اكثر
الناس ﴾ عام لاهل مكة وغيرهم ﴿ ولو حرصت ﴾ على ايمانهم وبالنسبة في اظهار الآيات لهم

والحرص طلب شيء بل جهاد في أصابته ﴿بمؤمنين﴾ لعنادهم وتصميمهم على الكفر وهذا في الحقيقة من اسرار القدر لان عدم ايمانهم من مقتضيات استعداداتهم الازلية الغير المجعولة واحوال اعيانهم الثابتة * فان قلت فما فائدة التكليف والامر بما يعلم عدم وقوعه * قلت فائدة تمييز من له استعداد ذلك لتظهر السعادة والشقاوة واهلهما * فان قلت لم كان الكفرة اكثر مع ان الله تعالى خلق الخلق للعبادة * قلت المقصود ظهور الانسان الكامل وهو واحد كالف ﴿وماتسألهم عليه﴾ اي على الانبياء والارشاد بالقرآن ﴿من اجر﴾ مال يعطونك كما يفعله حملة الاخبار والمراد انا ارحمنا العلة في التكذيب حيث بشاك مبلغا بلا اجر ﴿ان هو﴾ اي ما للقرآن ﴿الا ذكر﴾ عظة من الله وانذار ﴿للعالمين﴾ عامة بعالمهم على طلب النجاة * وفيه اشارة الى ان الدعوة والارشاد وسائر افعال الخير لا يطلب فيها المنفعة من الناس فانها لله تعالى وما كان الله لا يجوز ان يشوبه شيء من اعراض الدنيا والآخرة : وفي المستوى

طاشقار شادمانى وغم لوست * دست مزدواجرت خدمت هم اوست

وفي التأويلات النجمية يشير الى ان اللاهوتية غير محتاجة الى الناسوتية وان دعيتها الى الاستكمال لانها كاملة في ذاتها مكتملة لغيرها ﴿وكأين﴾ قال المولى الجامى في شرح الكافية من الكناية كأين وانما نى لان كاف التشبيه دخلت على أى وأى كان معنى لكنه انجى عن الجزئين معناهما الافرادى فصار المجموع كاسم مفرد بمعنى كم الخبرية فصار كانه اسم مسمى على السكون آخره نون ساكنة كفاية من لاتنوين تمكن ولهذا يكتب بعد الياء نون مع ان نون التنوين لا صورة لها في الخط اه ﴿من آية﴾ اي كثير من الآيات الدالة على وجود الصانع وتوحيده وصفاته من العلم والقدرة وغير ذلك ﴿في السموات والارض﴾ صفة آية كالشمس والقمر والنجوم والمطر والشجر والادواب والبحار والانهار ﴿يمرون عليها﴾ خبر كأين اي يمرون على الآيات ويشاهدونها ﴿وهم عنها معرضون﴾ لا يتفكرون فيها ولا يعتبرون بها والقرآن هو المين لتلك الآيات فمن لم يكن متصفا باخلاقه اذا قرأ القرآن ناداه الله مالك ولكلامى وانت معرض عنى دع عنك كلامى ان لم تنب الى ولما سمع المشركون قوله وكأين من آية الآية قالوا انا نؤمن بالله الذى خلق هذه الاشياء فانزل الله ﴿وما يؤمن اكثرهم بالله الا وهم مشركون﴾ حيث يثبت له شريكا في المعبودية تقول العرب في تليتهم ليك لا شريك لك الا شريك هولاك تملكه ومالك ويقول اهل مكة الله ربنا وحده لا شريك له والملائكة بناته فلم يوحدوه بل اشرعوا ويقول عبدة الاصنام الله ربنا وحده والاصنام شركاؤه في استحقاق العبادة وقالت اليهود ربنا الله وحده وعزيز ابن الله وقالت النصارى ربنا الله وحده والمسيح ابنه ﴿وفي التأويلات﴾ (وما يؤمن اكثرهم) اكثر الخلق (بالله) وطلبه (الاوهم مشركون) بـ رؤية الايمان والطلب انهما منهم لا من الله فان من يرى السبب فهو مشرك ومن يرى المسبب فهو موحد وان كل شيء هالك في نظر الموحد الا وجهه انتهى * ولما دخل الواسطى نيسابور سأل اصحاب الشيخ ابي عثمان المغربي بهم بأمركم قالوا يأمرنا بالتزام الطاعة ورؤية التقصير عنها فقال امركم

در اوتار دفتر پنجم در بیان آنکه

بالمجوسية المحضة هلا امركم بالنية عنها بشهود منشأها ومجراها ﴿ أفأمنوا ﴾ يعني المشركون ﴿ ان تأتيهم فاشية من عذاب الله ﴾ عقوبة تقشاهم وتشملهم ﴿ او تأتيهم الساعة بغتة ﴾ مصدر في موضع الحال بالفارسية [ناكاه] اي فجأة من غير سابقة علامة ﴿ وهم لا يشعرون ﴾ باتيانها غير مستعدين لها * فان قيل اما يؤدى قوله بغتة مؤدى قوله وهم لا يشعرون فيستغنى عنه * قيل لا فان معنى قوله وهم لا يشعرون وهم غافلون لاشتغالهم بامور دنياهم كقوله تأخذهم وهم يخلصون وفي الحديث (موت الفجأة اخذة اسيف) بكسر السين اي غضبان يعني موت الفجأة اثر غضب الله على العبد والفجأة بالمد مع الضم وبالقصر مع فتح الفاء هي البغلة دونه تقدم مرض ولا سبب وفي الحديث (اكره موتا كوت الحمار) قيل ومات موت الحمار قال (موت الفجأة) وانما كرهه لثلايلقى المؤمن ربه على غفلة من غير ان يقدم لنفسه عذرا ويحدد توبة ويرد مظالمه - وروى - ان ابراهيم وداود وسليمان عليهم السلام ماتوا فجأة ويقال انه موت الصالحين وحمل الجمهور الاول على من له تعلقات يحتاج الى الايصاء اما المنقطعون المستعدون فانه تخفيف ورفق بهم كذا في شرح الترغيب المسمى بالفتح القريب * ذكر بعض السلف ان الخضر عليه السلام هو الذى يقتل الذين يموتون فجأة كما في انسان العيون ﴿ قال في التأويلات النجمية وفي الحقيقة يشير بالساعة الى عشق ومحبة من الله بلا سبب من الاسباب وقيل العشق عذاب الله والعشق اخص من المحبة لانه محبة مفرطة والعشق عبارة عن هيجان القلب عند ذكر المحبوب والشوق عبارة عن انزعاج القلب الى لقاء المحبوب * وقال حكيم الشوق نور شجرة المحبة والعشق ثمرتها * وقال بعض اهل الرياضة الشوق في قلب المحب كالقيل في المصباح والعشق كالدهن : قال المولى الجامى

اسير عشق شو كآزاد باشى * غمش برسینه نه تاشاد باشى
نی عشقت دهد کرمی وهستی * ذکر افسردگی و خود پرستی

﴿ قل هذه سبيلي ﴾ اي هذه السبيل التي هي الدعوة الى الايمان والتوحيد سبيلي اي طريقى وهما يذکران ويؤنثان ثم فسرهما بقوله ﴿ ادعو الى الله ﴾ الى دينه وطاعته وثوابه الموعد يوم البعث ﴿ على بصيرة ﴾ بيان وحجة بصيرة اي واضحة مرشدة الى المطلوب فان الدليل اذا كان بصيرا يتمكن من الارشاد والهداية بخلاف ما اذا كان اعمى ﴿ انا ﴾ تأكيد للمستتر في ادعو ﴿ ومن اتبعني ﴾ عطف عليه اي ادعوا اليه انا ويدعوا اليه من اتبعني ﴿ وسبحان الله ﴾ اسم من التسبيح منصوب بفعل مضمر وهو اسبح اي اسبح الله تسبيحا اي انزهه تنزيها من الشركاء ﴿ وما انا من المشركين ﴾ عطف على وسبحان الله عطف الجملة على الجملة * وفي نفائس المجالس قل هذه سبيلي اي الدعوة الى التوحيد الذاتي طريقى الخصوصية بي ثم فسر السبيل بقوله ادعو الى الله الى الذات الاحدية الموصوفة بجميع الصفات على بصيرة انا ومن اتبعني فكل من يدعو الى ذلك السبيل فهو من اتباعي : قل في المنشوى

این چنین فرمود آن شاه رسل * که منم کشتی درین دریای کل
با کسی کودر بصیرتهای من * شد خلیفه راستی برجای من

كشنى نوحيم در دريا كه تا * رو نكردانى ز كشتى اى فتا

وكان الانبياء قبله عليه السلام يدعون الى المبدأ والمعاد والى الذات الواحدية الموصوفة ببعض الصفات الالهية الا ابراهيم عليه السلام فانه قطب التوحيد ولذا امر الله نبينا عليه السلام باتباعه بقوله (ثم اوحيا اليك ان اتبع ملة ابراهيم حنيفا) فهو من اتباع ابراهيم باعتبار الجمع دون التفصيل اذ لا تتم تفاصيل الصفات الالهية ولذا لم يكن غيره خاتما (وسبحان الله) انزهه عن اشتراك الغير بل هو الداعى الى ذاته (وما انا من المشركين) المثبتين للغير في مقام التوحيد * قال بعضهم الداعى الى الله يدعو الخلق به والداعى الى سبيله يدعوهم بنفسه ولذلك كثرت الاجابة الى الثاني لما شاركه الطبع ثم الاتباع شامل للاتباع على الظاهر كما هو حال العامة وللاتباع على الحقيقة كما هو حال الخاصة ولا سبيل الى الدعوة على بصيرة الا بعد الاتباع قولاً وفعلًا وحالاً وهو النتيجة من الاتباع على الظاهر - حكى - ان فقيها قصد الى زيارة ابي مسلم المغربي فسمعه يلحن في القرآن فقال في نفسه قد ضاع سعيي ثم سلط اسدين على الفقيه حين خرج للوضوء وقت التهجد فهرب وصاح ودفعهما ابو مسلم ثم قال للفقيه ان كنت لحنت في القرآن فقد لحنت في الايمان فحن نسي في تصحيح الباطن فيخاف منا المخلوق وانتم تسعون في الظاهر فتخافون الخلق - وحكى - ان ابن الرشيد اختار البقاء على الفناء فعيه ابوه يوما وقال لحقني العار منك بين الملوك فدعا طيرا فاجابه ثم قال لايه ادع انت فدعاه فلم يجب فقال لحقني العار بين اولياء الله لانك كنت اسير الدنيا والبصيرة قوة للقلب المنور بنور القدس يرى بها حقائق الاشياء وبواطنها بمثابة البصر لانفس يرى به صور الاشياء وظواهرها وهي التي يسميها الحكماء العاقلة النظرية والقوة القدسية وجميع قلوب بني آدم في الاصل مائلة للبصيرة بحسب الفطرة لكنها لاشتغالها بالذات والشهوات والاعراض عن الطاعات والعبادات اظلمت وبنور البصيرة والتوفيق آمنت بلقيس وسحرة فرعون ونحوهم * واعلم ان اتباع الرسول صلى الله عليه وسلم باب النجاة وطريق السعادة العظمى * قال سهل محب الله على الحقيقة يكون اقتداؤه في احواله واقواله وافعاله بالنبي عليه السلام * قال حضرة الشيخ الشهير بافتاده قدس سره سأل امام ابراهيم پاشا منى يوما عن تأويلات السلمى لاجل الاذية فقلت له نحل ذلك فاننا لسنا من اهله ولكن نفتح المشوى بنيتك ففتحت فجاء

رهر و راه طريقت اين بود * كلو باحكام شريعت ميروود

فتعجب المرحوم وترك الانكار بعد ذلك على اولياء الله تعالى (وما ارسلنا من قبلك الا رجالا) لاملائكة فهو رد لقولهم لو شاء ربنا لازل ملائكة قالوا ذلك تعجبا وانكارا لنبوته فقال تعالى كيف يتعجبون من ارسلناك اياك والحال ان من قبلك من الرسل كانوا على مثل حالك لان الاستفاضة منوطة بالجنسية وبين البشر والملك مباينة من جهة اللطافة والكثافة ولو ارسل ملك لكان في صورة البشر كما قال تعالى (ولو جعلناه ملكا لجعلناه رجلا) وقس عليه الجن فلا يكون من الجن رسول الى البشر وفي عبارة الرجال دلالة على ان الله تعالى ما بعث رسولا الى الخلق من النسوان لان مبنى خالهن على التستر ومنتهى كمالهن هي الصديقة لا النبوة فمنها آسية

ومريم وخديجة وفاطمة وعائشة رضي الله عنهن اجمعين * قال الكاشقي [ودر باب سجاج
كاهنه كه دعوى بپوت مى كرده گفته اند]

اصحت نيتنا انى نطوف بها * ولم تزل انبياء الله ذكرانا
﴿ نوحى اليهم ﴾ على لسان الملك كما نوحى اليك ﴿ من اهل القرى ﴾ من اهل الامصار
دون اهل البوادي لغلبة الجهل والقسوة والجفاء عليهم. والمراد بالقريه الحضر خلاف البادية
فتشمل المصر الجامع وغيره اى ما يسمى بالفارسية [ده وشهر] لكنه فرق كثير بين المصر الجامع
وغيره ولذا قال عليه السلام (لا تسكنوا الكفور فان ساكنى الكفور ساكنوا القبور) والكفور
القرى واحدها كفر يريد بها القرى النائية البعيدة عن الامصار ومجتمع اهل العلم ليكون
الجهل عليهم اغلب وهم الى التبذع اسرع : وفي المتنوى

ده مرو ده مر درا احمق كند * عقل را بى نور و بى رونق كند [۱]
قول بيغمبر شنو اى مجتبي * كور عقل آمد وطن در روستا
هر كه در رستا بود روزى وشام * تا بمهى عقل او نبود تمام
تا بمهى احمق با او بود * از حشيش ده جزاينها چه درود
وانكه ماهى باشد اندر روستا * روزكارى باشدش جهل وعمى
* فان قيل فما تقول فى قوله تعالى (وجاء بكم من البدو) * قلنا لم يكن يعقوب وبنوه من اهل البادية
بل خرجوا اليها لمواشيهم ﴿ وفى التأويلات النجمية ان الرسالة لا تستحقها الا الرجال البالغون
المستعدون للوحى من اهل قرى الملاكوت والارواح لامن اهل المدائن الملك والاجساد ولذا
قيل الرجال من القرى انتهى : وفى المتنوى

ده چه باشد شيخ واصل ناشده * دست در تقليد در حجت زده [۱]
پيش شهر عقل كلّى اين حواس * چون خران چشم بسته در خراس
﴿ انلم يسروا فى الارض ﴾ آيسير نمى كنند كافران در زمين شام ويمن وبرديار عاد و تمود
نمى كذرنند يعنى بايد كه بگذرند [﴿ فينظروا ﴾] پس به بيتند بنظر عبرت [﴿ كيف كان ﴾]
[چه كونه بود] ﴿ عاقبة الذين من قبلهم ﴾ من المشركين المكذبين الذين اهلكوا بشؤم
اشراكهم وتكذيبهم فيحذروهم وينتهوا عنهم والايحىق بهم مثل ما حاق بهم لان التماثل
فى الاسباب يوجب التماثل فى المصائب ﴿ ولدار الآخرة ﴾ [وهر آينه سراى آخرت يعنى
بهشت ونعمت او] وهو من اضافة الموصوف الى صفته واصله وللدار الآخرة كما فى قوله تعالى
(تلك الدار الآخرة) ﴿ خير ﴾ بهتر است از لذات فانية دنيا [﴿ للذين اتقوا ﴾] الشرك
والمعاصى ﴿ أفلا تعقلون ﴾ تستعملون عقولكم لتعرفوا انها خير

چه نسبت چاه سفلى را بنزهتكا روحانى * چه ماند كلخن تيره بكاشنهاى سلطانى
روى - ان عيسى عليه السلام قال لاصحابه لا تجالسوا الموتى فتموت قلوبكم قالوا ومن الموتى قال
الراغبون فى الدنيا والمحبون لها * وقال بعض الصحابة رضى الله عنهم لصدر التابعين انكم اكثر
اعمالا واجتهادا من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم كانوا خيرا منكم قيل ولم ذاك

[۱] در اوائل دفتر سوم در بيان روان شدن خواجه بسوى ده بهار

قال كانوا ازهد منكم في الدنيا وارغب في الآخرة ﴿ حتى اذا استياس الرسل ﴾ حتى غابة محذوف دل عليه الكلام اي لا يفرهم تمادي ايامهم فان من قبلهم امهلوا حتى ايس الرسل من النصر عليهم في الدنيا او من ايمانهم لانهم اكدوا في الكفر مترفين متمادين فيه من غير رادع ﴿ وظنوا انهم قد كذبوا ﴾ تخفيف الذال وبناء الفعل للمفعول والمكذوب من كان مخاطبا بالكلام الغير المطابق للواقع حتى التى خبر كاذب . والمعنى وظنوا انهم قد كذبتهم انفسهم حين حدثتهم بانهم ينصرون * وعن ابن عباس رضى الله عنهما وظنوا حين ضعفوا وغلبوا انهم قد اخلفوا ما وعدهم الله من النصر وقال كانوا بشرا وتلا قوله ﴿ وزلزلوا حتى يقول الرسول والذين آمنوا معه متى نصر الله ﴾ فاراد بالظن ما يخطر بالبال ويهيجس في القلب من شبه الوسوسة وحديث النفس على ما عليه البشرية دون ترجح احد الجائزين على الآخر لان ذلك غير جائز على المسلمين فما بال رسل الله الذين هم اعرف الخلق بربهم وانه متعال عن خلف الميعاد ﴿ جاءهم نصرنا ﴾ فجأة من غير احتساب . والمعنى ان زمان الامهال قد تطاول عليهم حتى توهموا ان لا نصر لهم في الدنيا فجاءهم نصرنا بفتة بغير سبق علامة ﴿ ففجى ﴾ بنون واحدة وتشديد الجيم وفتح الياء ﴿ من نشاء ﴾ قائم مقام الفاعل وهم الانبياء والمؤمنون التابعون لهم وانما لم يعينهم للدلالة على انهم الذين يستأهلون ان شان نجاتهم لا يشاركهم فيه غيرهم ﴿ ولا يرد بأسنا ﴾ عذابنا ﴿ عن القوم المجرمين ﴾ اذا نزل بهم ﴿ قال في التأويلات النجمية وفي قوله تعالى ﴾ اذا استياس الرسل وظنوا انهم قد كذبوا جاءهم نصرنا ففجى من نشاء ﴿ اشارة الى ان النصر كان للرسل منجيا من الابتلاء وللأمم المكذبة مهلكا بالعذاب ثم اكد هذا المعنى بقوله ﴿ ولا يرد بأسنا عن القوم المجرمين ﴾ اي المكذبين . والمعنى ويرد بأسنا عن القوم المطيعين ﴿ لقد كان في قصصهم ﴾ الضمير للرسل واعمهم اي اخبارهم . وقرئ بكسر القاف جمع قصة ﴿ عبرة ﴾ اسم من الاعتبار وهو الاتعاظ حقيقته تتبع الشئ بالتأمل ﴿ لاولى الالباب ﴾ لذوى العقول المبرأة من شوائب الالف والركون الى الحس * قال في بحر العلوم اي عظة يتعظ بها ذوا العقول بعدهم فلا يجترئون على نحو ما اخبر هؤلاء من اسباب بأس الله والاهلاك بل يجتنبون عن مثلها لانهم ان اتوا بمثلها يترتب على فعلهم مثل ذلك الجزاء ويسمون في اسباب النصرة والنجاة اذا سمعوا بحال الامم الماضية وهوانهم على الله * والحاصل ان في قصص اخوة يوسف فكرة وتدبرا لاولى الالباب وذلك ان من قدر على اعزاز يوسف وتمليك مصر بعد ما كان عبدا لبعض اهلها قادر على ان يعز محمدنا وينصره * قال الكاشفي [سلمى از جعفر صادق نقل ميكند كه مراد از اولى الالباب ارباب اسرارست پس اعتبار ازين قصصا ارباب اسرار باشد وحقائق الكلام در آينه دل بي غل ايشان روى نمايد]

ولى در يابد اسرار معانى * كه روشن شد بنور جاودانى

﴿ ما كان ﴾ القرآن وما ذكر فيه ﴿ حديثا يفترى ﴾ يتقوله بشر ﴿ ولكن تصديق الذى بين يديه ﴾ اي ولكن كان تصديق ما تقدمه من الكتب السماوية المنزلة على الانبياء ودليل صحتها لانه معجزة وتلك ليست بمعجزات فهي مفتقرة الى شهادته على صحة ما فيها افتقار المجتمع

عليه الى شهادة الحق ﴿وتفصيل كل شئ﴾ وتبين كل شئ من امور الدين لاستادها كلها اليه على التفصيل والاجال اذ ما من امر منها الا وهو مبني على الكتاب والسنة والاجماع او القياس والثلاثة الاخيرة مستندة اليه بوسط او غير وسط ﴿وهدي﴾ من الضلالة ﴿ورحمة﴾ من العذاب ﴿لقوم يؤمنون﴾ من آمن وايقن وانتصاب الاربعة بعد لكن للعطف على خبر كان * واعلم ان القرآن جامع لجميع المراتب ففيه تفصيل ظاهر الدين وباطنه. فالاول للائو من بالايان الرسمي البرهاني. والثاني للمؤمن بالايان الحقيقي المياني. وايضا هو هدى على العووم والخصوص ورحمة من عذاب جهنم وعذاب الفرقة والقطيعة فان من اهتدى الى انواره واطلع على اسراره دخل جنة الذوق والحضور والشهود وامن من بلاء البشرية والوجود والله تعالى عباد لهم تجلي حقائق الآفاق ثم تجلي حقائق الانفس ثم تجلي حقائق القرآن فهذه نسخ ثلاث لا بد للواصل من تلاوة آياته واصل تلك النسخ الثلاث ومبدأها نسخة حقائق الرحمن والى تلك النسخ الاربعة الاشارة بالكتب الاربعة الالهية * فعلى العاقل ان يتعظ بمواعظ القرآن ويهتدى الى حقائقه ويخلق باخلاقه ولا يقتصر على تلاوة نظمه وانشد ذواتون المصري

منع القرآن بوعده ووعيده * مقل العيون بليها لانه جمع
فهموا عن الملك العظيم كلامه * فهما تذلل له الرقاب وتخضع
اللهم اجعل القرآن خلق الجنان وسائر الاركان
تمت سورة يوسف في اواسط شهر الله رجب من سنة ثلاث و مائة والف

﴿تفسير سورة الرعد وهي مدنية وقيل مكية الا قوله﴾ ولا يزال الذين ﴿كفروا﴾ وقوله ﴿ويقول الذين كفروا﴾ وآياتها خمس واربعون ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿المر﴾ في كلام الشيخ محي الدين بن العربي قدس سره في قوله تعالى ﴿وما علمناه الشعر وما ينبغي له﴾ ان الشعر محل الاجمال واللفز والتورية اي وما رمزنا لمحمد صلى الله عليه وسلم شيئاً ولا لفرنا ولا خاطبناه بشئ ونحن نريد شيئاً ولا اجملناه الخطاب حيث لم يفهمه واطال في ذلك وهل يشكل على ذلك الحروف المقطعة في اوائل السور واعلمه رضى الله عنه لا يرى ان ذلك من المتشابه او ان المتشابه ليس مما استأثر الله بعلمه كذا في انسان العيون * قال ابن عباس معناه انا الله اعلم وارى ما لا يعلم الخلق وما لا يرى من فوق العرش الى ما تحت الثرى فتكون الالف واللام مختصرتين من انا الله الدالين على الذات والميم والراء من اعلم وارى الدالين على الصفة * وقال الكاشفي [الف آلاى اوست ولام لطف بي متهاى او وميم ملك بي زوال وراء رأفت بركال] فتكون كل واحدة منها مختصرة من الكلمات الدالة على الصفات الالهية * وفي التبيان الالف الله واللام جبريل والميم محمد والراء الرسل اي انا الله الذى ارسل جبريل الى محمد بالقرآن والى الرسل بغيره من الكتب الالهية والصحف الربانية * وقال ابن

الشيخ الظاهر ان (المز) كلام مستقل والتقدير هذه السورة مسماة بالمز ﴿تلك﴾ اي آيات هذه السورة ﴿آيات الكتاب﴾ اي القرآن وفي التأويلات التجمية ان حروف (المز) آيات القرآن. فبالالف يشير الى قوله (الله لا اله الا هو الحي القيوم لا تأخذه سنة ولا نوم) الآية. وباللام يشير الى قوله (له مقاليد السموات والارض) وبالميم الى قوله (مالك يوم الدين) وبالراء الى قوله (رب السموات والارض) كما ان ق اشاره الى (قل هو الله احد) وهو مرتبة الاحدية التي هي التعيين الاول. وص اشاره الى (الله الصمد) وهو مرتبة الصمدية التي هي التعيين الثاني (والصفات صفا) اشاره الى التعينات التابعة له ﴿والذي ازل اليك من ربك﴾ اي القرآن وهو مبتدأ خبره قوله ﴿الحق﴾ ليس كما يقول المشركون انك تأتي به من قبل نفسك باطلا فلا يمان به والعمل باحكامه واجب فمن اعتصم به وهو جبل الله نجيته من الاسفل الذي هبط اليه بقوله (اهبطوا منها) * واعلم ان المنزل من عند الله اعم من الحكم المنزل صريحا كالاحكام الثابتة بصريح نص القرآن ومن الحكم المنزل ضمنا كالتى ثبتت بالسنة والاجماع والقياس فالكل حق ﴿ولكن اكثر الناس لا يؤمنون﴾ بالقرآن ويحددون بحقيقته وانه جبل من الله يوصل المعتصم به اليه لافراطهم في الفساد وخروجهم عن طريق السداد وعدم تفكيرهم في معانيه واحاطتهم بما فيه وكفرهم به لا ينافي كونه حقا منزلا من عند الله تعالى فان الشمس شمس وان لم يرها الضير والشهد شهد وان لم يجد طعمه المرور والتربة انما قيد المستعد والقابل دون المنكر والباطل : قال المولى الجامى

هيج سودى نكند تربيت نا قابل * كرجه برتر نهى از خلق جهان مقدارش
سبز و خرم نشود از نم باران هرگز * خار خشكى كه نشانى بسر ديوارش
ثم بين دلائل ربوبيته واحديته بقوله ﴿الله﴾ مبتدأ خبره قوله ﴿الذى رفع السموات﴾ خلقها مرفوعة بينها وبين الارض مسيرة خمسمائة عام لا ان تكون موضوعة فرفعها ﴿بغير عمد﴾ بالفتح جمع عمد او عمود وهو بالفارسية [استون] حال من السموات اي رفعها خالية من عمد واساطين ﴿ترونها﴾ الضمير راجع الى عمد والجملة صفة لها اي خالية من عمد مرئية وانتفاء العمدة المرئية يحتمل ان يكون لانتهاء العمدة والرؤية جميعا اي لا عمد لها فلا ترى ويحتمل ان يكون لانتهاء الرؤية فقط بان يكون لها عمد غير مرئية وهو القدرة فانه تعالى يمسكها مرفوعة بقدرته فكأنها عمد لها او العدل لان بالعدل قامت السموات اي العلويات والسفليات

آسمان و زمين بعدل بپاست * شد ز شاهان بغير عدل نخواست
كر نباشد ستون خيمه بجای * كي بود خيمه بي ستون بر پای

ويجوز ان يكون ترونها جملة مستأنفة فالضمير راجع الى السموات كأنه قيل ما الدليل على ان السموات مرفوعة بغير عمد فاجيب بانكم ترونها غير مودة ﴿ثم استوى على العرش﴾ ثم لبيان تفاضل الخلقين وتفاوتهما فان العرش افضل من السموات لا لا تراخى في الوقت لتقدمه عليها والاستواء في اللغة بالفارسية [راست بيستان] والعرش سرير الملك وهو هنا مخلوق عظيم موجود

هو اعظم المخلوقات وتحت الماء العذب كما قال تعالى (وكان عرشه على الماء) وهو بحر عظيم لا يعلم مقدار عظمتة الا الله. والمعنى على ما في بحر العلوم ثم اوفى على العرش يقال اوفى على الشيء اذا اشرف عليه اى اطلع عليه من فوق وفي الحديث (ان الله كبس عرشه جنة الفردوس بيده ثم بناها لبنة من ذهب مصفى ولبنة من مسك مذكى وغرس فيها من كل طيب الفاكه وطيب الرياح وجرف فيها انهارها ثم اوفى ربنا على عرشه قنطرة اليها فقال وعزنى وجلالى لا يدخلك مد من خمر ولا مصر على زنى ولا ديوث ولا قتات ولا قلاع ولا جفاف ولا خنار) وقال اليبضاوى (ثم استوى على العرش) بالحفظ والتدبير فالاستواء على العرش عبارة عن الاستيلاء على الملك والتصرف فيما رفعه بلا عمد يقال استوى فلان على العرش اذا ملك وان لم يقعد عليه ابته قال ابن الشيخ الظاهر ان كلمة ثم مجرد العطف والترتيب مع قطع النظر عن معنى التراخي لان استيلاءه تعالى على التصرف فيما رفعه ليس بمتراخ عن رفعه والتحقيق ان المراد بهذا الاستواء استواؤه سبحانه لكن لا باعتبار نفسه وذاته تعالى علوا كبيرا عما يقول الظالمون بل باعتبار امره الایجادى وتجليه الحى الاحدى وانما كان العرش محلى هذه الاستواء لان التجليات التى هى شروط التجليات المتعينة والاحكام الظاهرة والامور البارزة والشئون المتحققة فى السماء والارض وفيما بينهما من عالم الكون والفساد بالامر الالهى والايجاد الازلى انما تمت باستيفاء لوازمها واستكمال جوانبها واستجماع اركانها الاربعة المستوية فى ظهور العرش بروحه وصورته وحركته الدورية لانه لا بد فى استواء تجليات الحق فى هذه العوالم بتجليه الحى وامره الایجادى من الامور الاربعة التى هى من هذه التجليات الحية والايجادية الحسية هى حركة العرش وهى بمنزلة الحد الاكبر ولما استوى امر تمام حصول الاركان الاربعة الموقوف عليها بتوقيف الله التجليات الایجادية الامرية المنزلة بين السموات السبع والارضين السبع بحسب مقتضيات استعدادات اهل العصر وموجبات قابليات اصحاب الزمان فى كل يوم بل فى كل آن كما اشير اليه بقوله تعالى (ينزل الامر بينهن) وقوله (كل يوم هو فى شأن) فى العرش كان العرش مستوى الحق بهذا الاعتبار واستواء الامر الایجادى على العرش بمنزلة استواء الامر التكليفى الارشادى على الشرع وكل منهما مقلوب الآخر كذا فى الابحاث البرقيات لحضرة شيخنا الاجل قدس الله سره ﴿ وسخر الشمس والقمر ﴾ ذللهما لما يراه منهما وهو انتفاع الخلق بهما كما قال فى بحر العلوم معنى تسخيرها نافعتين للناس حيث يعلمون عدداً للسنين والحسب بمسيرة الشمس والقمر وينوران لهم فى الليل والنهار ويدبر ان الظلمات ويصلحان الارض والابدان والاشجار والنباتات ﴿ كل ﴾ منهما ﴿ يجرى لاجل مسمى ﴾ اللام بمعنى الى اى الى وقت معلوم وهو فناء الدنيا او تمام دوره وللشمس والقمر منازل كل منهما يغرب فى كل ليلة فى منزل ويطلع فى منزل حتى ينتهى الى اقصى المنازل ﴿ يدبر الامر ﴾ يقضى ويدبر امر ملكوته من الاعطاء والمنع والاحياء والاماتة ومغفرة الذنوب وتفريق الكروب ورفع قوم ووضع آخرين وغير ذلك وفى التأويلات ﴿ يدبر الامر ﴾ امر العالم وحده وهو يدل على ان الاستواء اى العلو على العرش بالقدر يتدبر المكونات لا للتشبيه ﴿ يفصل الآيات ﴾ يبين البراهين الدالة على التوحيد والبعث

وكمال القدرة والحكمة ﴿لعلكم﴾ [شاید که شما] ﴿بلقاء ربكم﴾ [بدیدار پروردگار خود
یعنی بدیدن جزا که خواهد داد در قیامت] ﴿توقنون﴾ [بی‌کان کردید و دانید که هر که
قادرست بر آفریدن این اشیا قدرت دارد بر اعاده و احیا] * قال فی بحر العلوم لعل مستعار
لمعنی الارادة لتلاحظ مضاهها ومعنی الترجی ای یفصل الايات ارادة ان تتأملوا فیها وتنظروا
فتستدلوا بها علیه ووحدة و قدرته وحكمته وتیقنوا ان من قدر علی خلق السموات والعرش
وتسخیر الشمس والقمر مع عظمها وتدیر الامور كلها كان علی خلق الانسان مع مهانته
وعلی اعادته وجزائه اقدر * واعلم انه كان ما كان من ایجاد عالم الامکان لیحصل للناس المشاهدة
والاطمئنان والایقان : قال المولی الجامی

سیر آب کن ز بحر یقین جان تشنه را * زین پیش خشک لب منشین بر سر آب ریب
* وعن سيدنا علی رضی الله عنه لو كشف الغطاء ما ازددت یقینا وذلك ان اهل المکاشفة وصلوا
من علم الیقین الی عین الیقین الذی یحصل لاهل الحجاب یوم القیامة فلو ارتفع الغطاء وهودار الدنیا
وظهرت الآخرة ما ازدادوا یقینا بل كانوا علی ما كانوا علیه فی الدنیا بخلاف اهل الحجاب فان
علمهم انما یكون عین الیقین یوم القیامة ویدل علیه قوله علیه السلام (الناس نيام فاذا ماتوا
انتبهوا) ای ماتوا موتاً اختیاریا او اضطراریا حصل لهم الیقظة فعلی العاقل تحصیل الیقین والنظر
بالمبرة فی آیات رب العالمین * قال الفقیه لاغیة للمؤمن عن ست خصال . اولها علم یدله علی الآخرة
والثانية رفیق یعینه علی طاعة الله ویمنعه عن معصية الله . والثالثة معرفة عدوه والحذر منه .
والرابعة عبرة یعتبر بها فی آیات الله وفی اختلاف اللیل والنهار . والخامسة انصاف الخلق لکیلا
یکون له یوم القیامة خصماً . والسادسة الاستعداد للموت ولقاء الرب قبل نزوله کیلا یمکن
مفترضاً یوم القیامة ﴿وهو الذی﴾ [اوست آن قادر مطلق که] ﴿مد الارض﴾ بسطها طولاً
وعرضاً ووسعها لتثبت علیها الاقدام ویثقل حیوان ای انشأها ممدودة لانها كانت مجموعة
فی مکان فبسطها وكونها بسیطة لا ینافی کریتها لان جمیع الارض جسم عظیم والکرة اذا كانت
فی غایة الکبر کان کل قطعة منها یشهد کالسطح * وفی تفسیر ابی الیث بسطها من تحت الکعبة
علی الماء وكانت تکفأ باهلها کتکفأ السفینة باهلها فارساها بالجلال الثقال * وفی بعض الآثار ان الله
تعالی قبل ان یخلق السموات والارض ارسل علی الماء ریحاً هفافة فصفت الریح الماء ای ضرب
بعضه بعضاً فابرز منه خشفة بالحاء المعجزة وهی حجارة یبست بالارض فی موضع الیث کأنها
قبة وبسط الحق سبحانه من ذلك الموضع جمیع الارض طولها والعرض ففی اصل الارض
وسرته فی الکعبة وسط الارض المسکونة واما وسط الارض کلها عامرها وخرابها ففی قبة الارض
وهو مکان تعدل فی الازمان فی الحر والبرد ویستوی اللیل والنهار فی ابداء لا یمکن احدهما
علی الآخر ولا ینقص واصل طینة رسول الله صلی الله علیه وسلم من سررة الارض بمکة ولما تموج
الماء رمی بتلك الطینة الی محل مدقه بالمدينة فلذلك دفن علیه السلام فیها * قال بعضهم الارض
مضجعتنا وكانت امناً فیها معايشنا وفیها قبر ﴿وجعل فیها رواسی﴾ من رسا الثی اذا ثبت
جمع راسیة والتاء للمبالغة کافی علامة لالتأیث اذ لا یمکن جیل راسیة . والمعنی وجعل فیها

جبالاً ثابتة أو تآدا للارض لئلا تضطرب فتستقر ويستقر عليها وكان اضطرابها من عظمة الله تعالى قال ابن عباس رضي الله عنهما كان ابوقيس اول جبل وضع على الارض * قال في القاموس ابوقيس جبل بمكة سمي برجل حداد من مذحج كمجلس لانه اول من بنى فيه وكان يسمى الامين لان الركن كان مستودعاً فيه * قال في انسان العيون وكان اول جبل وضع عليها اباقيس وحينئذ كان ينبغي ان يسمى ابا الجبال وان يكون افضلها مع ان افضلها كما قال السيوطي احد لقوله عليه السلام (احد يحبنا ونحبه) وهو بضمين جبل بالمدينة. ذكر اهل الحكمة ان مجموع ما عرف في الاقاليم السبعة من الجبال مائة وثمانية وسبعون جبلاً منها ما طوله عشرون فرسخاً ومنها مائة فرسخ الى الف فرسخ ويقال ستة آلاف وستمائة وثلاثة وسبعون جبلاً سوى التلول وليس فيها جبل الاوله عروق من جبل قاف فاذا اراد الله تعالى ان يزلزل الارض اوحى الى جبل قاف فيحرك ذلك العرق من الجبل فتزلزل : وفي المشوى

رفت ذوالقرنين سوى كوه قاف * ديد كه را كز زمرد بود صاف
 كرد عالم حلقه كشته او محيط * ماند جهان اندران خالق بسيط
 گفت تو كوهي ديكرها چيستند * كه به پيش عظم توباز ايستند
 گفت ركهائي مند آن كوهها * مثل من نبود در حسن وبها
 من بهر شهري ركي دارم نهان * بر عروقم بسته اطراف جهان
 حق چو خواهد زلزله شهري مرا * كويد او من بر جهانم عرق را
 بس بجنبانم من آن رك را بقهر * كه بدان رك متصل كشتست شهر
 چون بكويد بس شود ساكن ركم * ساكتم وز روي فعل اندر تكم
 همچو مرهم ساكن وبس كاركن * چون خرد ساكن و زوجبان سخن
 نزد انكس كه نداند عقلش اين * زلزله هست از يخارات زمين

﴿ وانهارا ﴾ جارية ضمها الى الجبال وعلق بهما فعلا واحداً من حيث ان الجبال اسباب لتولدها وذلك ان الحجر جسم صلب فاذا تصاعدت الابخرة من قعر الارض ووصلت الى الجبل احتبست هناك فلا تزال تتراحم وتتضاعف حتى تحصل بسبب الجبل مياه عظيمة ثم انها اكثرتها وقوتها تنقب الجبل وتخرج وتسيل على وجه الارض وفي الملكوت ان الله يرسل على الارض التلوج والامطار فتشربها الارض حتى يعدلها في طبعها ومشرّبها فتصير عيوناً في عروق الارض ثم تنشق الارض عنها في المكان الذي يؤمر بالانشقاق فيه فتظهر على وجه الارض منفعة للاخلائق والملك الموكل بذلك ميكائيل واعوانه * ومن الانهار العظيمة الفرات وهو نهر الكوفة ودجلة وهو نهر بغداد وسيحان بفتح السين المهمة نهر المصيصة وسيحون وهو نهر بالهند وجيحان بفتح الجيم نهر اذنه في بلاد الارمن وجيحون وهو نهر بلخ والنيل وهو نهر مصر * يقال ان واحداً من الملوك جمع قوماً وهياً لهم السفن ومكنهم من زاد سنة وامرهم ان يسيروا في النيل حتى يقفوا على آخره فخرجوا ستة اشهر ولم يصلوا الى آخره الا انهم رأوا هناك قبة فيها خلق على صورة الآدميين خضر الابدان فاصطادوا منه ليحملوه فلم يزل يضطرب

در اواخر دفتر چهارم در بيان رفتن ذوالقرنين بكوه قاف الخ

عليهم حتى مات فعالجوه وملحوه وحتملوه ليراء الناس * وفي الواقعات المحمودية ان ذا القرنين طلب رأس النيل فلم يجد - وحكى - انهم وصلوا الى جبل فكل من نظر وراءه لم يأت فربطوا في وسط شخص حبلا فبعد ان نظر جذبه وسألوا منه فلم ينطق حتى مات * قال بعضهم لولا دخول بحر النيل في الملح الذي يقال له البحر الاخضر قبل ان يصل الى بحيرة الزنج ويختلط بملوحته لما قدر احد على شربه لشدة حلاوته ولذا يقال ان النيل نهر العسل في الجنة ومن الانهار نهر ارس كما قال الشاعر

ارس را در بيابان جوش باشد * بدريا چون رسد خاموش باشد

﴿ ومن كل الثمرات ﴾ متعلق بقوله ﴿ جعل فيها زوجين اثنين ﴾ اثنين تأكيد للزوجين كما هو دأب العرب في كلامهم اى وخلق فيها من جميع انواع الثمرات زوجين زوجين كالحلو والحامض والاسود والابيض والاصفر والاحمر والصغير والكبير ﴿ يغشى الليل النهار ﴾ اى يجعل الليل غاشيا يغشى النهار بظلمته فيذهب بنور النهار اى يجعله مستورا بالليل ويغويه بظلمته ولم يذكر العكس اكتفاء باحد الضدين * قال اليباضى يلبسه مكانه فيصير الجو مظلما بعد ما كان مضيئا يعنى ان الاغشاء الباس الشئ الشئ ولما كان الباس الليل النهار وتغطية النهار به غير معقول لانهما متضادان لا يجتمعان واللباس لا بد ان يجتمع مع اللباس قدر المضاف وهو مكانه ومكان النهار هو الجو وهو الذى يلبس ظلمة الليل شبه احداث الظلمة في الجو الذى هو مكان الضوء بالباسها اياه وتغطيته بها فاطلق عليه اسم الاغشاء واللباس فاشتق منه لفظ يغشى فصار استعارة تبعية ﴿ ان في ذلك ﴾ اى فى كل من الارض والجبال والانهار والثمار والملوك ﴿ لايات ﴾ تدل على الصانع وقدرته وحكمته وتديره * اما فى الارض فمن حيث هى ممدودة مدحوة كاللبساط لما فوقها وفيها المسالك والفجاج للمشاة في مناكبها وغير ذلك مما فيها من العيون والمادن والدواب مثلا * واما الجبال فمن جهة رسوها وعلوها وصلابتها وثقلها وقد ارسيت الارض بها كما يرسى البيت بالاوئاد * واما الانهار فحصولها فى بعض جوانب الجبال دون بعض لا بد ان يستند الى الفاعل المختار الحكيم * واما الثمار فالجبة اذا وقعت فى الارض وازرت فيها نداوة الارض ربت وكبرت وبسبب ذلك ينشق اعلاها واسفلها فتخرج من الشق الاعلى الشجرة الصاعدة وتخرج من الشق الاسفل العروق الغائصة فى اسفل الارض وهذا من العجائب لان طبيعة تلك الحبة واحدة وتأثير الطبائع والافلاك والكواكب فيها واحد ثم انه خرج من احد جانبي تلك الحبة جرم صاعد الى الهواء ومن الجانب الآخر منها جرم فائض فى الارض ومن المحال ان يتولد من طبيعة واحدة طبيعتان متضادتان فعلمنا ان ذلك انما كان بسبب تدبير المدبر الحكيم ثم ان الشجرة النابتة من تلك الحبة بعضها يكون خشبا وبعضها يكون نورة وبعضها يكون ثمرة ثم ان تلك الثمرة ايضا يحصل فيها اجسام مختلفة الطبائع فالجوز له اربعة انواع من القشور قشره الاعلى وتحت القشرة الحشوية وتحت القشرة المحيطة باللب وتحت تلك القشرة قشرة اخرى فى غاية الرقة تمتاز عما فوقها حال كون الجوز واللوز رطبا وايضا قد يحصل فى الثمرة الواحدة الطبائع المختلفة فالعنب مثلا

وعجبه باردان يابسان ولحمه وماؤه حاران رطبان فتولد هذه الطبائع المختلفة من الحبة الواحدة مع تساوى تأثيرات الطبائع وتأثيرات الانجم والافلاك لابد وان يكون لاجل تدبير الحكيم القدير. واما الملوان فلا يخفى ما في اختلافهما ووجودهما من الآيات الدلالة الواضحة ﴿لقوم يتفكرون﴾ فيستدلون والتفكر تصرف القلب في طلب معاني الاشياء وكان في العالم الكبير ارضا وجبالا ومعادن وبحارا وانهارا وجداول وسواقي فكذلك في الانسان الذي هو العالم الصغير مثله فحسده كالارض وعظامه كالجبال ونخه كالمعادن وجوفه كالبحر واماؤه كالانهار وعروقه كالجداول وشحمه كالطين وشعره كالنبات ومنبت الشعر كالتربة الطيبة وانبه كالعمران وظهره كالمفاوز ووحشته كالخراب وتنفسه كالرياح وكلامه كالرعد واصواته كالصواعق وبكاؤه كالمطر وسروره كضوء النهار وحزنه كظلمة الليل ونومه كالموت ويقظته كالحياة وولاته كبده سفره وايام صباه كالربيع وشبابه كالصيف وكهولته كالخريف وشيخوخته كالشتاء وموته كانهضاء مدة سفره والسنون من عمره كالبلدان والشهور كالننازل والاسابيع كالفراسخ وايامه كالاميال وانفاسه كالخطى فكلما تنفس نفسا كان يخطو خطوة الى اجله فلا بد من التفكير في هذه الامور * ويقال اخلاق الابدال عشرة اشياء. سلامة الصدور. وسخاوة في المال. وصدق اللسان. وتواضع النفس. والصبر في الشدة. والبكاء في الحلو. والنصيحة للخلق. والرحمة للمؤمنين، والتفكر في الاشياء، وعبرة من الاشياء * وعن النبي عليه السلام انه مر على قوم يتفكرون فقال لهم (تفكروا في الخلق ولا تفكروا في الخالق) كذا في تنبيه الغافلين : وفي المستوى

بي تعلق نيست مخلوق بدو * آن تعلق هست بيجون اي عمو
اين تعلق را خرد چون ره برد * بسته وصلست وفصلست اين خرد
زين وصيت كرد مارا مصطفى * بحث كم جوئيد در ذات خدا
آنكه در ذاتش تفكر كرد نيست * در حقيقت آن نظر در ذات نيست
هست آن پندار اوزير ابراه * صد هزاران برده آمد تا اله
هريكي در پرده موصول جوست * وهم او آنست كان خود عين هوست
پس بيمر دفع كرد اين وهم ازو * تانباشد در غلط سودا پز او

﴿ وفي الارض ﴾ خبر مقدم لقوله ﴿ قطع ﴾ جمع قطعة بالفارسية [پاره] ﴿ متجاورات ﴾ اي بقاع متلاصقات بعضها طيبة تنبت شيا وبعضها سبخة لاتنبت وبعضها قليلة الريع وبعضها صلبة وبعضها كثيرة الريع وبعضها رخوة وبعضها يصلح للزرع دون الشجر وبعضها بالعكس ولولا تخصيص قادر موقع لافعاله على وجه دون وجه لم يكن كذلك لاشتراك تلك القطع وانتظامها في جنس الارضية ﴿ وجنات ﴾ عطف على قطع اي بساتين ﴿ من اعناب ﴾ جمع عنب بالفارسية [انگور] وسمت العرب العنب الكرم لكرم ثمرته وكثرة حمله وتذله للقطف ليس بذى شوك ولا بشاق المصعد ويؤكل غضا ويابسواصل الكرم الكثرة والجمع للخير وبه سمي الرجل كرما لكثرة خصال الخير فيه * واعلم ان قلب المؤمن لما فيه من نور الايمان اولى بهذا الاسم ولذا قال عليه السلام (لا يقولن احدكم الكرم فانما الكرم قلب

المؤمن) قال ابن الملك سبب التهي ان العرب كانوا يسمون العنب وشجرته كرما لان
التمر المتخذة منه تحمل شاربها على الكرم فكبره النبي صلى الله عليه وسلم هذه التسمية
لثلاث اكروابه التمر ويدعوهم حسن الاسم الى شربها وجعل المؤمن وقلبه احق ان يتصف به
لطيبه وذكاؤه والغرض منه تحريض المؤمن على التقوى وكونه اهلا لهذه التسمية ﴿ وزرع ﴾
بالرفع عطف على جنات وتوحيده لانه مصدر في اصله ﴿ ونخيل ﴾ النخل والنخيل بمعنى
واحد . بالفارسية [خرما بنان] ﴿ صنوان ﴾ نعت لنخيل جمع صنو وهي النخلة لها رأسان
واصلهما واحد اي نخلات يجمعهن اصل واحد . وبالفارسية [چند شاخ از يك اصل رسته]
وفي الحديث (لا تؤذوني في العباس فانه بقية آباءى وان عم الرجل صنو ابيه) قال في القاموس
ما زاد في الاصل الواحد كل واحد منهما صنو ويضم ويقال هو عام في جميع الشجر ﴿ وغير
صنوان ﴾ ومتفرقات مختلفة الاصول وفي الحديث (اكرموا عمتكم النخلة فانها خلقت
من فضلة طينة آدم وليس من الشجر شجرة اكرم على الله من شجرة ولدت تحتها مريم
ابنة عمران فاطعموا نساءكم الولد الرطب فان لم يكن رطب فتمر) - وحكى - المسعودى
ان آدم عليه السلام لما هبط من الجنة خرج معه ثلاثون قضيبا مودعة اصناف الثمر فيها * منها
عشرة لها قشر الجوز واللوز والفسق والبندق والشاه بلوط والصنوبر والرمان وال نارنج
والموز والحشخاش * ومنها عشرة لا قشر لها ولثمرها نوى الرطب والزيتون والمشمش والخواخ
والاجاص والعناب والغيراء والدوابق والزعرور والنبق * ومنها عشرة ليس لها قشر ولا نوى
التفاح والكمثرى والسفرجل والتين والعنب والارج والخرنوب والقناء والخيارد والبطيخ
وهذا لا ينافى كون هذه الثمرات مخلوقة في الارض كما لا يخفى ﴿ يسقى ﴾ المذكور من القطع
والجنات والزرع والنخيل ﴿ بماء واحد ﴾ والماء جسم رقيق مانع به حياة كل نام ﴿ ونفضل ﴾
بنون العظيمة اي ونحن نفضل ﴿ بعضها على بعض في الاكل ﴾ في الثمر شكلا وقدر او طعما
ورائحة فمنها بياض وسواد وصغير وكبير وحلو ومر وحامض وجيد وردي وذلك ايضا
مما يدل على الصانع الحكيم وقدرته فان انبات الاشجار بالثمار المختلفة الاصناف والاشكال
والالوان والطعوم والروائح مع اتحاد الاصول والاسباب لا يكون الا بتخصيص قادر مختار
لانه لو كان ظهور الثمار بالماء والتراب لوجب في القياس ان لا يختلف الالوان والطعوم ولا يقع
التفاضل في الجنس الواحد اذ انبت في مغرس واحد بماء واحد . والا كل بضم الكاف
وسكونها مايتها للاكل ثمرا كان او غيره كقوله تعالى في صفة الجنة ﴿ اكلها دائم ﴾ فانه عام
في جميع المطعومات واطلاق الثمر على الحب لا يصح الا باعتبار التغليب فان الثمر حمل الشجر
على ما في القاموس * قال الكاشغرى [در تيان آورده كه اين مثل بنى آدم در اختلاف الوان
واشكال وحيات واصوات باوجود آنكه بدر همه يكيست . در مدارك گفته كه مثل اختلاف
قلوبست در آثار وانوار واسرار وهر دلى را صفتى وهر صفت را نتيجه دى باشد موصوف
بانكار واستكبار كه (قلوبهم منكرا وهم مستكبرون) وباز دى آرميده بذكر حضرت
بروردكار كه (وتطمئن قلوبهم بذكر الله)

بين تفاوت ره كز كجاست تابكجا

* قال بعض الكبار العلم الحاصل لاهل الله كالماء فان الماء حياة الاشباح والعلم حياة الارواح واختلاف العلم مع كونه حقيقة واحدة باختلاف الجوارح والاشخاص كاختلاف الماء في الطعوم باختلاف البقاع مع كونه حقيقة واحدة فمن الماء عذب فرات كعلم الموحد العارف بالله ومنه ملح اجاج كعلم الجاهل المحجوب بالسوى والغير فانه شاب اللطيفة العلمية عند مروره عليها بما يكفيها ويغيرها عن لطفها الطبيعي : قال الحافظ

باك وصافى شو وازجاه طيبت بدرآى * كه صفاي ندهد آب- تراب آوده
: وقال المولى الحامى

نكتة عرفان مجو از خاطر آلودكان * كوه مقصود را دلهاى بك آمد صدف
(ان فى ذلك) المذكور (لآيات) لدلالات واضحة (لقوم يعقلون) يعملون على قضية عقولهم وان من قدر على خلق الثمار المختلفة الاشكال والالوان والطعوم والروائح من الارض والماء ولا تناسب بين التراب والماء وقدر على احياء الارض بالماء وجعلها قطعاً متجاورات وحدائق ذات بهجة قدر على اعادة ما ابدأ به هذا ادخل فى القدرة من ذلك واهون فى القياس (والاشارة فى ارض الانسانية قطع من النفس والقلب والروح والسر والحقى متقاربات بقرب الجوارح مختلفات فى الحقائق فمنها حيوانية ومنها ملكوتية ومنها روحانية ومنها جبروتية ومنها عظموتية وبالجنات يشير الى هذه الاعيان المستعدة لقبول الفيض عند قبولها وتتميرها من اغراب وهى ثمرة النفس فمن الصفات ما تدل على الغفلة والحماقة والسهو واللهو فاقاتها اصل السكر وزرع وهى ثمرة القلب فان القلب بمثابة الارض الطيبة القابلة للزراع من بذر الصفات الروحانية والنفسانية فبأى بذر صفة من الصفات اتردعت تجوهر القلب بجوهر تلك الصفة فتارة يصير بظلمات النفس ظلماتيا وتارة يصير بنور الروح نورانيا وتارة يصير بنور الرب ربانيا كما قال (واشرقت الارض بنورها) (ونخيل) وهو الروح ذو فنون من الاخلاق الحميدة الروحانية كالكرم والجود والسخاء والشجاعة والقناعة والحلم والحياء والتواضع والشفقة (صنوان) وهو السر الجبروتى وبه يكشف اسرار الجبروت التى بين الرب والعبد ولها مثل ومثال ويحكى عنها (وغير صنوان) وهو الحقى المكاشف بحقائق العظמות التى لا مثل لها ولا مثال ولا يحكى عنها كما قال (فاوحى الى عبده ما اوحى) وكما قيل بين المحيين سر ليس يفشيه (يسقى بماء واحد) وهو ماء القدرة والحكمة (ونفضل بعضها على بعض فى الاكل) فى الثمرات والنتائج فبعضها اشرف من بعضها وان كان لكل واحدة منها شرف فى موضعه لاحتياج الانسان فى انشاء السلوك (ان فى ذلك لآيات لقوم يعقلون) الذين يلتزمون من القرآن اسراراً وآيات تدلهم على السير الى الله وتهديهم الى الصراط المستقيم اليه كما فى التأويلات النجمية (وان تعجب) اى ان يقع منك عجب وتعجبت من شئ يا محمد او ايها السامع (فعجب قولهم) خبر ومبتدأ اى فليكن ذلك العجب من قول المشركين (اذا كنا تراباً) [آيا آن وقت كه ما باشيم خاك يعنى بعد از مرگ كه ما خاك باشيم] والجملة الاستفهامية

منصوبة المحل على انها محكمة بالقول واذا ظرف محض ليس فيها معنى الشرط والعامل محذوف دل عليه قوله ﴿ ائنا ﴾ [اياما] ﴿ لفي خلق جديد ﴾ [باشيم در آفرينش نو] والتقدير اذا كنا ترابا اُنْبِث ونخلق لا كنا لانه مضاف اليه فلا يعمل ولا خلق جديد لان مابعد اداة الاستفهام وكذا ان لا يعمل فيما قبله * وقال بعضهم وان تعجب من انكار المشركين البعث وعبادتهم الاصنام بعد اعترافهم بالقدرة على ابتداء الخلق فحقيق بان تتعجب منه اي فقد وضعت التعجب في موضعه لكونه جديرا لان يتعجب منه فان من قدر على ابداء هذه المخلوقات قدر على اعادتها

آنكه پيدا ساختن كارش بود * زندكي دادن چه دشوارش بود

والتعجب حالة انفعالية تعرض للنفس عند ادراك ما لا يعرف سببه فهو مستحيل في حق الله تعالى فكان المراد ان تعجب فعجب عندك ﴿ قال في التأويلات النجمية ﴾ (وان تعجب) اي تعلم انك يا محمد لا تعجب شيئا لانك ترى الاشياء منا ومن قدرتنا وانك تعلم اني على كل شيء قدير ولكن ان تعجب على عادة اهل الطبيعة اذا رأوا شيئا غير معتاد لهم او شيئا ينافي نظر عقولهم ﴿ فعجب قولهم ﴾ اي فتعجب من قولهم ﴿ اذا كنا ترابا ﴾ اي صرنا ترابا بعد الموت ﴿ ائنا لفي خلق جديد ﴾ اي يعود تراب اجسادنا اجسادا كما كان وتعود اليها ارواحنا فتحي مرة اخرى . معنى الآية انهم يتعجبون من قدرة الله لان الله هو الذي خلقهم من لا شيء في البداية اذ لم تكن الارواح والاجساد ولا التراب فالآن اهون عليه ان يخلقهم من شيء وهو التراب والارواح ولكن العجب تعجبهم بعد ان رأوا ان الله خلقهم من لا شيء من ان يخلقهم مرة اخرى من شيء ﴿ اولئك ﴾ [آن گروه كه منكرينند] ﴿ الذين كفروا ربهم ﴾ لانهم كفروا بقدرته على البعث ﴿ وفي التأويلات ﴾ (كفروا ربهم) انه خلقهم من لا شيء اذ انكروا انه لا يخلقهم من شيء ﴿ واولئك الاغلال في اعناقهم ﴾ [وآن گروه كه غلها در كردنهای ایشانست] اي مقيدون بالكفر والضلال لا يرجي خلاصهم يقال للرجل هذا غل في عنقك للعمل الرديي ومعناه انه لازم لك لا يرجي خلاصك منه والغل طوق يقيد به اليد الى العنق ﴿ وفي التأويلات ﴾ هي اغلال الشقاوة التي جعلها التقدير الازلي في اعناقهم كما قال ﴿ وكل انسان الزمناه طائره في عنقه ﴾ ويجوز ان يكون على حقيقته اي يغلون يوم القيامة [يعني روز قيامت غل آتشين بر كردن ایشان نهند وعلامت كفار در دوزخ اين باشد] وفي الحديث (ينشئ الله سحابة سوداء مظلمة فيقال يا اهل النار أي شيء تطلبون فيذكرون بها سحابة الدنيا فيقولون يا ربنا الشراب قمطرهم اغلالا تزيد في اغلاقهم وسلاسل تزيد في سلاسلهم وجمرا يلهب عليهم) ﴿ واولئك اصحاب النار هم فيها خالدون ﴾ توسط ضمير الفصيل وتقديم فيها يفيد الحصر اي هم الموصوفون بالخلود في النار لا غيرهم وان خلودهم انما هو في النار لا في غيرها فثبت ان اهل الكبار لا يخلدون في النار ﴿ وفي التأويلات ﴾ هم الذين قال الله تعالى فيهم في الازل وهؤلاء في النار ولا ابالي قال امرهم الى ان يكونوا اصحاب النار الى الابد فالشرك والانكار من اعظم المعاصي والاوزار وعن النبي عليه السلام نخبرا عن الله تعالى انه

قال (عبدى ما عبدتني رجوتى ولم تشرك بى شيئاً غفرت لك على ما كان منك ولو استقبلتني بملى الارض خطايا وذنوباً لاستقبلتك بمثلها مغفرة واغفر لك ولا ابالى) اى ان لم تشرك بى شيئاً غفرت لك على ما كان منك من نفى جميع الاشراك لان النكرة اذا وقعت فى سياق النفى تفيد العموم وهذا لا يحصل الا بعد اصلاح النفس فالمرء اسير فى يد نفسه والهوى كالغل فى عنقه وهذا الغل الملازم له فى دنياه مغنوى وسيصير الى الحس يوم القيامة اذ الباطن يصير هناك ظاهراً - كما حكى - عن بعض العصاة انه مات فلما حفروا قبره وجدوا فيه حية عظيمة فحفروا له قبراً آخر فوجدوها فيه ثم كذلك قبراً بعد قبر الى ان حفروا نحواً من ثلاثين قبراً وفى كل قبر يجدونها فلما رأوا انه لا يهرب من الله هارب ولا يغلب الله غالب دفنوه معها وهذه الحية هى عمله : قال السعدى قدس سره

برادر ز کار بدان شرم دار * که در روی نیکان شوی شرمسار

ترا خود بماند سراز ننگ پیش * که کرت بر آید عملهای خویش

﴿ ويستعجلونك ﴾ الاستعجال طلب تعجيل الامر قبل مجيئ وقتہ اى يطلب مشركوا مكة منك العجلة ﴿ بالسيئة ﴾ باتيان العقوبة المهلكة وسميت العقوبة سيئة لانها تسوؤهم ﴿ قبل الحسنة ﴾ متعلق بالاستعجال ظرف له او بمحذوف على انه حال مقدرة من السيئة اى قبل العافية والاحسان اليهم بالامهال ومعنى قبل العافية قبل انقضاء الزمان المقدر لعافيتهم وذلك انه عليه السلام كان يهدد مشركى مكة تارة بعذاب القيامة وتارة بعذاب الدنيا وكما هددهم بعذاب القيامة انكروا القيامة والبعث وكما هددهم بعذاب الدنيا استعجلوه وقالوا متى تحيئنا به فيطلبون العقوبة والعذاب والشرب بدل العافية والرحمة والخير استهزاء منهم واظهرا ان الذى يقوله لا اصل له ولذا قالوا ﴿ اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فامطر علينا حجارة من السماء او ائتنا بعذاب اليم ﴾ والله تعالى صرف عن هذه الامة عقوبة الاستئصال واخر تعذيب المكذبين الى يوم القيامة فذلك التأخير هو الحسنة فى حقهم فهو لا يطلبوا منه عليه السلام نزول ملك العقوبة ولم يرضوا بما هو حسنة فى حقهم * واعلم ان استعجالهم بالسيئة قبل الحسنة استعجالهم بالكفر والمعاصى قبل الايمان والطاعات فان منشأ كل سعادة ورحمة هو الايمان الكامل والعمل الصالح ومنشأ كل شقاوة وعذاب هو الكفر والشرك والعمل الفاسد ﴿ وقد خلت ﴾ حال من المستعجلين اى مضت ﴿ من قبلهم المثلاث ﴾ اى عقوبات امثالهم من المكذبين كالحسف والمسح والرجفة فقالهم لم يعتبروا بها فلا يستهزئوا

نرود مرغ سوى دانه فراز * چون دگر مرغ بیند اندر بند

بند کیر از مصائب دکران * تا نکیرند دیگران ز تو بند

جمع مثله بفتح الثاء وضمتها وهى العقوبة لانها مثل المعاقب عليه وهو الجريمة * وفى التبيان اى العقوبات المهلكات يماثل بعضها بعضاً ﴿ وان ربك لذو مغفرة ﴾ سترو تجاوز ﴿ للناس على ظلمهم ﴾ اى مع ظلمهم انفسهم بالذنوب والاماترك على ظهرا الارض من دابة پس پرده بیند عملهای بد * هم او پرده پوشد بآلای خود

و هو من الناس ای حال اشتغالهم بالظلم كما يقال رأيت فلانا علی اكله والمراد حال اشتغاله
بالاكلة فدللت الآية علی جواز العقوبة بدون التوبة فی حق اهل الکبيرة من الموحدين قال
فی التاویلات النجمية هم الذین قال تعالی فیهم (هؤلاء فی الجنة ولا ابالی) وان ربك لشديد العقاب
لمن شذ عن العصاة و فی التاویلات لمن قال فیهم (هؤلاء فی النار ولا ابالی) - روى - انهما انزلت قال
رسول الله صلی الله علیه وسلم (لولا عفو الله وتجاوزة لما هنا احد العیش ولولا وعيده وعقابه
لا تنکر کل احد) و قد عفو عن عباده نبود عیش هیچ احدی کوارنده نشدی
و اگر و غیب حق نبودی کسی از عیب کرده از عمل بازماندی

رحم حق می آید که تو را از عیب بازماند و تو امید تابد دل نکردی
محققان بر آنند که تمهید قوام خوف و رجا درین آیت است میفرماید که امر زنده است
تا از رحمت او نومید نشوید عقوبت کننده است تا از هیبت او ایمن نباشد [و نظیر الآية
قوله تعالی (نبي عبادي اني انا الغفور الرحيم وان عذابي هو العذاب الاليم) * اني يحي عيسى
عليهما السلام فتبسم عيسى على وجه يحي فقال مالي اراك لاهيا كأنك آمن فقال الآخر
مالي اراك عابسا كأنك آيس فقالا لا نبرح حتى ينزل علينا الوحي فاوحى الله تعالى احكما الى
احسبكم لطماني * يقال الخوف مادام الرجل صحيحا افضل واذا مرض فالرجاء افضل يعنى
اذا كان الرجل صحيحا كان الخوف افضل حتى يجتهد فى الطاعات ويحتجب بالمعاصى فاذا مرض
وعجز عن العمل كان الرجاء افضل * واوحى الله تعالى الى داود عليه السلام يا داود بشر المذنبين
وانذر الصديقين قال يا رب كيف ابشر المذنبين وانذر الصديقين قال بشر المذنبين انى لا يتعاضمنى
ذنب الا انفره وانذر الصديقين ان لا يعجبوا باعمالهم وانى لا اضع عدلى وحسابى على احد الا هلك

و كرم محشر خطاب قهر کند * انبیا را چه جای معذرتست

برده از روی لطف و كو بردار * كاشقارا امید مغفرتست

* واعلم ان الله تعالى ركب فى الانسان الجمال والجلال فرجأوه ناظر الى الجمال وخوفه ناظر
الى الجلال والى كليهما الاشارة بالجسم والروح لكن رحمته وهو الروح وحاله سبقت على غضبه
وهو الخسد وما يتبعه والحكم للسابق لا لاحق فعليك بالرجاء مع العمل الى حلول الاجل
و يقول الذین كفروا لولا انزل * حرف تحضيض. والمعنى بالفارسية [چرا فرو فرستاده نمی شود]
مستجاب * محمد * آية من ربه * التنوين للتعظيم ای آية جليلة يستعظمها من يدركها فی بادى
نوره و علامة ظاهرة يستدل بها على صحة نبوته وذلك لعدم اعتدادهم بالآيات المنزلة على
رسول الله صلی الله علیه وسلم و تهاونهم فاقرحوا علیه آيات تغتنا لاسترشادا والا لاجبوا
الى مقترحهم وذلك مثل ما اوتى موسى وعيسى وصالح من انقلاب العصا حية واحياء الموتى
و خروج الناقة من الصخرة فقل لرسول الله * انما انت منذر * مرسل للانذار والتحذير
لهم من سوء العاقبة كفرك من الرسل وما عليك الا الاتيان بما تصح به نبوتك من جنس
المعجزات لا بما يقرح عليك وصحة ذلك حاصلة بأية آية كانت ولو اجيب الى كل ما اقترحوا لادى

الى اتيان مالا نهاية له لانه كلما اتى بمعجزة جاء واحد آخر فطلب منه معجزة اخرى وذلك يوجب سقوط دعوة الانبياء * ولكل قوم هاد * اى ولكل قوم نبى مخصوص بمعجزة من جنس ما هو الغالب عليهم يهديهم الى الحق ويدعوهم الى الصواب . ولما كان الغالب فى زمان موسى هو السحر جعل معجزته ما هو اقرب الى طريقهم . ولما كان الغالب فى ايام عيسى الطب جعل معجزته ما يناسب الطب وهو احياء الموتى وبراء البرص والاكمة . ولما كان الغالب فى زمان نبينا صلى الله عليه وسلم الفصاحة والبلاغة جعل معجزته فصاحة القرآن وبلوغه في باب البلاغة الى حد خارج عن قدرة الانسان فلما لم يؤمنوا بهذه المعجزة مع انها اقرب الى طريقهم واليق بطاعتهم فان لا يؤمنوا عند اظهار سائر المعجزات اولي * والمراد بالهادى هو الله اى انما انت مثير وليس لك هدايتهم ولكل قوم من الفريقين هاد يهديهم هاد لاهل العناية بالايمان والطاعة الى الجنة وهاد لاهل الخذلان بالكفر والعصيان الى النار كما فى التأويلات النجمية * قال الغزالي فى شرح الاسماء الحسنى الهادى هو الذى هدى خواص عباده اولا الى معرفة ذاته حتى استشهدوا على الاشياء به وهدى عوام عباده الى مخلوقاته حتى استشهدوا بها على ذاته وهدى كل مخلوق الى ما لا بد له منه فى قضاء حاجاته فهدى الطفل الى التقام الثدي عند انفصاله والفرخ الى التقاط الحب عند خروجه والنحل الى بناء بيته على شكل التسديس لكونه اوفق الاشكال لبدنه والهداة من العباد الانبياء عليهم السلام ثم العلماء الذين ارشدوا الخلق الى السعادة الاخرية وهدوهم الى صراط الله المستقيم با الله الهادى لهم على ألسنتهم وهم مسخرون تحت قدرته وتديره * وفى تفسير الكواشى او المثير محمد والهادى على رضى الله عنه احتجاجا بقوله عليا السلام (فوالله لان يهدى الله بك رجلا واحدا خير لك من ان يكون لك حمر النعم) والغرض من الارشاد اقامة جاه محمد عليا السلام بتكثير اتباعه الكاملين وفى الحديث (تناكحوا تناسلوا فاني مكثر بكم الامم) وهذا التناكح والتناسل يشمل ما كان صوريا وما كان مغنويا فان السلسلة ممدودة من الطرفين الى آخر الزمان وسيخرج فى امته مهدي يحكم بشريعته وينفى تحريف المائتين وزايع الزائفين فى خلافة عن ملته * واخرج الطبراني انه عليه السلام قال لفاطمة رضى الله عنها (نبينا خير الانبياء وهو ابوك وشهيدنا خير الشهداء وهو عم ابيك حمزة ومنا من له جناحان يطير بهما فى الجنة حيث شاء وهو ابن عم ابيك جعفر ومناسبطا هذه الامة الحسن والحسين وهما ابناك ومنا المهدي) * وروى ابو داود فى سننه انه من ولد الحسن وكان سر ترك الحسن الخلافة تعالى شفقة على الامة فجعل الله القائم بالخلافة الحق عند شدة الحاجة اليها من ولده ليملا الارض عدلا وظهوره يكون بعد ان يكسف القمر فى اول ليلة من رمضان وتكسف الشمس فى النصف منه فان ذلك لم يوجد منذ خلق الله السموات والارض عمره عشرون سنة وقيل اربعون ووجهه كوكب درى على خده الايمن خال اسود ومولده بالمدينة المنورة ويظهر قبل الدجال بسبع سنين ويخرج الدجال قبل طلوع الشمس من مغربها بعشر سنين وقبل ظهور المهدي اشراط وفتن : قال الحافظ

تو عمر خواه و صبورى كه چرخ شعبده باز * هزار بازى ازين طرفه تر برانگيزد

حفظنا الله واياكم من الاكدار وجعلنا في خير الدار وحسن الجوار ﴿الله﴾ وحده ﴿يعلم﴾ ما تحمل كل انثى ﴿اي حملها على ان ماصدرية والحمل بمعنى المحمول او ما تحمله من الولدان ذكر او انثى تام او ناقص حسن او قبيح طويل او قصير سعيد او شقي ولى او عدو جواد او بخيل عالم او جاهل عاقل او سفيه كريم اوليم حسن الخلق اوسى الخلق الى غير ذلك من الاحوال الحاضرة والمترتبة فاموصولة والعائد محذوف كما في قوله ﴿وما تفيض الارحام وما تزداد﴾ اي نقص جميع الارحام وزيادتها او ما تفيضه وما تزداده فان كلا من غاض وازداد يستعمل لازما ومتعديا. يقال غاض الماء يفيض غيضا اذا قل ونضب وغاضه الله ومنه قوله تعالى ﴿وغيض الماء﴾ ويقال زده فزاد بنفسه وازداد واخذت منه حتى وازددت منه كذا فان كان لازما فالفيوض والزيادة لنفس الارحام في الظاهر ولما فيها في الحقيقة وان كان متعديا فهما لله تعالى وعلى كلا التقديرين فالاسناد مجازى. والارحام جمع رحم وهو ميت للولد في البطن ووعاؤه * واعلم ان رحم المرأة عضلة وعصب وعروق ورأس عصبها في الدماغ وهى على هيئة الكيس ولها فم بازاء قبلها ولها قرنان شبه الجناحين تجذب بهما النطفة وفيها قوة الامساك لتلا ينزل من المني شئ وقد اودع الله في ماء الرجل قوة الفعل وفي ماء المرأة قوة الانفعال فعند الامتزاج يصير مني الرجل كالانفحة المترجة * باللبن واختلفوا فيما تفيضه الارحام وما تزداده فقل هو جثة الولد فانه قديكون كبيرا وقديكون صغيرا وقديكون تام الاعضاء وقديكون ناقصها وقيل هو مدة ولادته فان اقلها ستة اشهر عند الكل وقد تكون تسعة اشهر وازيد عليها الى سنتين عند ابى حنيفة والى اربع عند الشافعى والى خمس عند مالك - روى - ان الضحاك بن مزاحم التابى مكث في بطن امه سنتين وان مالكا مكث في بطن امه ثلاث سنين على ما في المحاضرات للجلال السيوطى واخبر مالك ان جارة له ولدت ثلاثة اولاد في اثنتى عشرة سنة تحمل اربع سنين وهرم ابن حبان بقى في بطن امه اربع سنين ولذلك تسمى هرما * وعن الحسن الفيوضة ان تضع لثمانية اشهر او اقل من ذلك والازدياد ان تزيد على تسعة اشهر * وعنه الفيض الجنين الذى يكون سقطا لغير تمام والازدياد ما ولد لتمام * وفي انسان العيون وقع الاختلاف في مدة حمله صلى الله عليه وسلم فقل بقى في بطن امه تسعة اشهر كملا وقيل عشرة اشهر وقيل ستة اشهر وقيل سبعة اشهر وقيل ثمانية اشهر فيكون ذلك آية كما ان عيسى عليه السلام ولد في الشهر الثامن كما قيل به مع نص الحكماء والمنجمين على ان من يولد في الشهر الثامن لا يعيش بخلاف التاسع والسادس والذى هو اقل مدة حمل * وقد قال الحكماء في بيان سبب ذلك ان الولد عند استكمال سبعة اشهر يتحرك للخروج حركة عنيفة اقوى من حركته في الشهر السادس فان خرج عاش وان لم يخرج استراح في البطن عقيب تلك الحركة المضعفة له فلا يتحرك في الشهر الثامن ولذلك تقل حركته في البطن في ذلك الشهر فاذا تحرك للخروج وخرج فقد ضعف غاية الضعف فلا يعيش لاستيلاء حركتين مضعفتين له مع ضعفه * وفي كلام الشيخ محي الدين ابن العربي قدس سره لم ار لثمانية صورة في نجوم المنازل ولهذا كان المولود اذا ولد في الشهر الثامن يموت ولا يعيش وعلى فرض ان يعيش يكون مغلولا لا ينتفع بنفسه وذلك

لان الشهر الثامن يغلب فيه على الجنين البرد واليبس وهو طبع الموت انتهى * وقيل هو عدة الولد فان الرحم قد يشتمل على ولد واحد وعلى اثنين وثلاثة واربعة - روى - ان شريكا التابى وهو احد فقهاء المدينة كان رابع اربعة في بطن امه * وقال الشافعي اخبرني شيخ باليمن ان امرأته ولدت بطونا في كل بطن خمسة وقيل هو دم الحيض فانه يقل ويكثر وقيل غيض الارحام الحيض على الحمل فاذا حاضت المرأة الحامل كان نقصانا في الولد لان دم الحيض غذاء الولد في الرحم فاذا اهرقت الدم ينتقص الغذاء فينتقص الولد واذا لم تحض يزداد الولد ويتم بالنقصان نقصان خلقه الولد بخروج الدم والزيادة تمام خلقه باستمساك الدم * وكل شئ عنده * تعالى * بمقدار * [باندازه است كه ازان زياده وكم نشود] * وفي بحر العلوم مقدر مكتوب في اللوح معلوم قبل كونه قد علم حاله وزمانه ومتعلقه * وفي التبيان اي بحد لا يجاوزه من رزق واجل * عالم الغيب * خبر مبتدأ محذوف واللام للاستغراق اي هو تعالى عالم كل ما يطلق عليه اسم الغيب وهو ما غاب عن الحس فيدخل فيه المعلومات والاسرار الخفية والآخرة * قال بعضهم ماورد في القرآن من اسناد علم الغيب الى الله تعالى انما هو بالنسبة اليها اذ لا غيب بالنسبة الى الله تعالى * وقال بعض سادات الصوفية قدس الله اسرارهم لما سقطت جميع النسب والاضافات في مرتبة الذات البحت والهوية الصرفة انتفت النسبة العلمية فانتفى العلم بالغيب يعني بهذا الاعتبار واما باعتبار التعينات واثبات الوجودات في مرتبة الصفات وهي مرتبة الذات الواحدية فالعلم على حاله فافهم

برو علم يك ذره بوشيده نيست * كه پيدا وپنهان بنزدش يكيست

* والشهادة * اي كل ما يطلق عليه اسم الشهادة وهو ما حضر للحس فيدخل فيه الموجودات المدركة والعلائية والدنيا * الكبير * العظيم الشأن الذي لا يخرج عن علمه شئ * المتعال * المستعلى على كل شئ بقدرته * وفي الكواشي عن صفات المخلوقين وقول المشركين * وفي التأويلات (الله يعلم ما تحمل كل اشي) ذرة من ذرات المكونات من الآيات الدالة على وحدانيته لانه اودعه فيها وقال (سنريهم آياتنا في الآفاق وفي انفسهم) : وقال الشاعر
ففي كل شئ له آية * تدل على انه الواحد

: وقال

جهان مرآت حسن شاهد ماست * فشاهد وجهه في كل ذرات

وايضا يعلم ما اودع فيها من الخواص والطبائع (وم تغيض الارحام) ارحام الموجودات وارجام المعدومات اي وما تغض من المقدرات ارحام الموجودات بحيث تبقى في الارحام ولا تخرج منها (وما تزداد) اي وما تخرج منها (وكل شئ عنده بمقدار) اي وكل شئ مما يخرج من ارحام الموجودات والمعدومات وما يبقى فيها عند علمه وحكمته بمقدار معين موافق لحكمة خروج ما خرج وبقاء ما بقي لانه (عالم الغيب والشهادة) اي عالم بما غاب عن الوجود والخروج بحكمته وبما شاهد في الوجود والخروج (الكبير المتعال) في ذاته واحاطة علمه بالموجودات والمعدومات وبما في ارحامها المتعال في صفاته بانه متفرد بها * وفي شرح الاسماء الحسنى الكبير هو ذو الكبرياء

والكبرياء عبارة عن كمال الذات واعني بكمال الذات كمال الوجود وكمال الوجود يرجع الى شيئين احدهما دوامه ازلا وابدا وكل موجود مقطوع بعدم سابق او لاحق فهو ناقص ولذلك يقال للانسان اذا طالت مدة وجوده انه كبير اي كبير السن طويل مدة البقاء ولا يقال عظيم السن فالكبير يستعمل فيما لا يستعمل فيه العظيم وان كان ما طالت مدة وجوده مع كونه محدود مدة البقاء كبيرا فالدائم الازلي الابدی الذي يستحيل عليه العدم اولى بان يكون كبيرا والثاني ان وجوده هو الوجود الذي يصدر عنه وجود كل موجود فان كان الذي تم وجوده في نفسه كاملا وكبرا فالذي فاض منه الوجود لجميع الموجودات اولى بان يكون كاملا كبيرا والكبير من العباد هو الكامل الذي لا يقتصر عليه صفات كمال بل ينتهي الى غيره ولا يجالسه احد الا ويفض عليه من كماله شيء وكمال العبد في عقله وورعه وعلمه فالكبير هو العالم التقى المرشد للخلق الصالح لان يكون قدوة يقتبس من انواره وعلومه ولهذا قال عيسى عليه السلام من علم وعمل وعلم فذلك يدعى عظيما في ملكوت السماء والمتعال بمعنى العلى الا ان فيه نوع مبالغة وهو الذي لارتبة فوق رتبته والعبد لا يتصور ان يكون عليا مطلقا اذ لا ينال درجة الا ويكون في الوجود ما هو فوقها وهي درجات الانبياء والملائكة نعم يتصور ان ينال درجة لا يكون في جنس الانس من يفوقه وهي درجة نبينا عليه السلام ولكنه قاصر بالاضافة الى العلو المطلق لان علوه بالاضافة الى بعض الموجودات والآخر علوه بالاضافة الى الموجودات لا بطريق الوجوب بل يقارنه امكان وجود انسان فوقه فالعلى المطلق هو الذي له الفوقية لا بالاضافة وبحسب الوجوب لا بحسب الوجود الذي يقارنه امكان نقيضه ﴿سواء منكم من اسر القول ومن جهربه﴾ من مبتدأ خبره سواء ومنكم حال من ضمير سواء لانه بمعنى مستو ولم يثن الخبر مع انه خبر عن شيئين لانه في الاصل مصدر وان كان هنا بمعنى مستو والاستواء يقتضى شيئين وهما الشخصان المرادان بمن . والمعنى مستو في علم الله تعالى من اضمهر القول في نفسه ومن اظهره بلسانه منكم ايها الناس ﴿ومن هو مستخف بالليل وسارب بالنهار﴾ الاستخفاء [ينهان شدن] والسروب [برفتن بروز] كافي تهذيب المصادر. والسرب بفتح السين وسكون الراء الطريق كافي القاموس وسارب معطوف على من فيتحقق شيآن ومن موصوفة كانه قيل سواء منكم انسان هو مستتر ومتوار في الظلمات وآخر ظاهر في الطرقات كما قال في بحر العلوم. وسارب اي ذاهب في سره بارز بالنهار يراه كل واحد * وقال الكاشفي [وهركه طلب خفاء ميكند ومي يوسد عمل خود را بشب وهركه ظاهرست وآشكارا ميكند عمل خود را بروز يعنى مطلقا هيچ چيز از قول وفعل سر وعلانيه برو پوشيده نيست] ﴿له﴾ اي لله تعالى اول الانسان الموصوف بما ذكر ﴿معقبات من بين يديه ومن خلفه﴾ جمع معقبة والتاء للمبالغة كما في علامة للتأنيث فان الملك لا يوصف بالذكورة ولا بالانوثة وصيغة التفعيل للمبالغة والتكثير كافي قولك طوف البيت لا لتعدية والتعقيب [در عقب كسى بيامدن] كافي التهذيب يقال عقبه تعقيا جاء بعقبه. والمعقبات ملائكة الليل والنهار كافي القاموس. وقيل للملائكة الحفظة معقبات لكثرة تعاقب بعضهم بعضا في النزول الى الارض بعضهم بالليل

وبعضهم بالنهار اذ امضى فريق خلفه فريق اى يقب ملائكة الليل ملائكة النهار وملائكة النهار ملائكة الليل ويجتمعون في صلاة الفجر والمصر . والمعنى له ملائكة يتعاقب بعضهم بعضا كانوا من امام الانسان ووراء ظهره اى يحيطون به من جرائبه ﴿ يحفظونه من امر الله ﴾ من بأسه وقمته اذا اذنب بدعائهم له ومساءلتهم ربهم ان يمهله رجاء ان يتوب من ذنبه وينيب او يحفظونه من المضار التى امر الله بالحفظ منها قال مجاهد ما من عبد الا له ملك موكل به يحفظه في نومه ويقظته من الجن والانس والهوام فباياته منهم شئ يريد الا قال وراك الاشئ يأذن الله فيه فيصيه - وروى - عن عمرو بن ابي جندب قال كنا جلوسا عند سعيد بن قيس بصفين فاقبل على رضى الله عنه يتوكأ على عترة له بعدما اختلط الظلام فقال سعيد امير المؤمنين قال نعم قال أما تخاف ان يقتلك احد قال انه ليس من احد الاومعه من الله حفظة من ان يتردى في بئر او ينجر من جبل او يصيبه حجر او تصيبه دابة فاذا جاء القدر خلوا بينه وبين القدر * قال في اسئلة الحكم اختلف العلماء في عدد الملائكة التى وكلت على كل انسان ف قيل عشرون ملكا وقيل اكثر والاول اصح لان عثمان رضى الله عنه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك فذكر عشرين ملكا وقال ملك عن يمينك على حسناتك وهو امير على الملك الذى عن يسارك كما قال تعالى ﴿ عن اليمين وعن الشمال قعيد ﴾ وملك بين يديك ومن خلفك لقوله تعالى ﴿ له معقبات من بين يديه ومن خلفه يحفظونه من امر الله ﴾ وملك قائم على ناصيته اذا تواضع لله رفعه واذا تجبر على الله قصمه وملك على شفتيك يحفظان عليك الصلاة على النبي عليه السلام وملك على فيك لا يدع الحية تدخل فيك وملك على عينيك فهو لاء عشرة املاك على كل آدمى فتزل ملائكة الليل على ملائكة النهار فهو لاء عشرون ملكا على كل آدمى والنهار واولاده بالليل * قال بعض الائمة ان قلت الملائكة التى ترفع عمل العبد في اليوم هم الذين يأتون ام غيرهم قلت الظاهر انهم هم وان ملكي الانسان لا يتغيران عليه مادام حيا فاذا مات قال يا رب قد قبضت عبدك فالى اين نذهب قال تعالى ﴿ سمائي مملوءة من ملائكتى وارضى مملوءة من خلقى يطيعوننى اذها الى قبر عبدى فسبحانى وحمدانى وهللانى وكبرانى ومجدانى وعظمانى واكتبوا ذلك كله لعبدى الى يوم القيامة ﴾ وقيل المعقبات اعوان السلطان فهو توبيخ الغافل المتمادى في غروره والتهكم به على اتخاذه الحراس بناء على توهم انهم يحفظونه من امر الله وقضائه كما يشاهد من بعض الملوك والسلاطين * والعاقل يعلم ان القضايا الالهية والنوازل المقدرة مما لا يمكن التحفظ منه فانظروا رأيهم وما ذهبوا اليه

از كان قضا جوتير قدر * بدر آمد لشد مفيد سپر

ويقال للمؤمن طاعات وصدقات يحفظونه من عذاب الله عند الموت وفي القبر وفي القيامة * قال بعض السلف اذا احتضر المؤمن يقال للملك شم رأسه فيقول اجد في رأسه القرآن فيقال شم قلبه فيقول اجد في قلبه الصيام فيقال شم قدميه فيقول اجد في قدميه القيام فيقال حفظ نفسه حفظه الله ﴿ ان الله لا يغير ما بقوم ﴾ من العافية والنعمة ﴿ حتى يغيروا ما بانفسهم ﴾ حتى يتركوا الشكر وينقلبوا من الاحوال الجميلة الى القبيحة

كرت هو است که معشوق نکسادیوند * نگاه دار سر رشته تانکه دارد
 و في التأويلات النجمية (ان الله لا يبر ما يقوم) من الوجود والعدم (حتى يغيروا ما بانفسهم)
 باستدعاء الوجود والعدم بلسان الاستحقاق للوجود والعدم على مقتضى حكمته ووفق
 مشيئه انتهى * وفي الآية تنبيه لجميع الناس ليعرفوا نعمة الله عليهم ويشكروا له
 كيلا تزول فدوران اللسان بالذكر والجنان بالفكر من الامور الجميلة فاذا تمول المرء
 من الذكر الى النسيان فقد تحوّل الى الحالة القبيحة فاذا لا يجد من الفيض الالهى ما يحجده
 قبل وقد غير الله بشؤم المعصية اشياء كثيرة غير ابليس وكان اسمه عزازيل فبما ابليس
 * قال ابراهيم بن ادهم مشيت في زرع انسان قناداني صاحبه يا بقر فقلت غيرا - حتى بزلة فلو
 كثرت لغير الله معرفتي وكذا غيرا - منى هاروت وماروت وكان اسمهما قبل اقتراف الذنب عزرا
 وعزرايا وكذا غير لون حام بن نوح اذ نظر الى عورة ابيه وكان نائما فاخبر نوح بذلك فدعا عليه
 فسوده الله فالهند والحبشة من نسله وقيل ان نوحا قال لاهل السفينة وهي تطوف بالبيت
 العتيق انكم في حرم الله وحواء بيته لا يمس احد امرأته وجمل بينهم وبين النساء حابزا
 فتعدى ولده حام ووطئ زوجته فدعا الله عليه بان يسود لون بنيه فاجاب الله دعاءه وغير الصورة
 على داود بزلة واحدة وغير الصورة على قوم موسى لاخذهم الحيتان فصيرهم قرود وعلى قوم عيسى
 فصيرهم خنازير وغير المال والباطنين على آل القطر وس حيث منعوا الناس عنها فاحرقها نار
 وكذلك هلاك اموال القبط بدعاء موسى (ربنا اطمس على اموالهم) الآية فصار ماؤهم
 دما و اموالهم حجرا وغير العلم على امية بن ابي الصلت كان نائما فأتاه طائر وادخل منقاره في فيه فلما
 استيقظ نسي جميع علومه وكان من بلغاء قریش وكان يرجو ان يكون هو نبى آخر الزمان او وعد
 الايمان به فلما بعث نبينا صلى الله عليه وسلم انكره وغير المكان على آدم بزلة واحدة وخسف
 بقارون الارض حيث منح الزكاء : قال الحافظ

کنج قارون که فرو برد از قهر هنوز * خوانده باشی که هم از غیرت درویشا هست
 وغير اللسان على رجل بسبب العقوق نأته والدته فلم يجبهان ما رآه خرس رغير الايمان على يرو بصا
 بعدما عبد الله مائتين وعشرين سنة لم يعص الله فيها طرفه عين لانه لم يشكر يوما على نعمة الاسلام
 شكر نعمت نعمت افزون کند * کفر نعمت از کفت بیرون کند

❖ واذا اراد الله يقوم سوا ❖ عذابا وهلاكا ❖ فلا مرد له ❖ فلا رد له ❖ العامل في اذا ما دل
 عليه قوله فلا مرد له وهو لا يد واذا عند نحا البصرة حقيقة في الظرف وقد تجي للشرط
 من غير سقوط معنى الظرف نحو اذا قت قت اي اقوم وقت قيامك تعاقبا لقيامك بهيامه بمنزلة
 تعليق الجزاء بالشرط ودخوله اما في امركاثن متحقق في الحال نحو

اذا اري الدنيا وابناءها * استعصم الرحمن من شرها

او امر منتظر لاحالة مثل (اذا وقعت الواقعة) و (اذا الشمس كورت) فهي ترد الماضي
 الى المستقبل لانها حقيقة في الاستقبال وعند الكوفيين يجي للظرف والشرط نحو
 واذا يحاس الحيس يدعى جذب

ونحو

واذا تصبك خصاصة فتحمل

﴿ ومالهم ﴾ أي لمن أراد تعالى أهلاكه ﴿ من دونه ﴾ سوى الله تعالى ﴿ من وال ﴾ ممن يلي أمرهم ويدفع عنهم السوء . والوالى من أسماء الله تعالى وهو من ولى الأمور وملك الجمهور والولاية تنفيذ القول على الغير شامل لغير أوامره وفيه دليل على أن خلاف مراد الله محال فانه المتفرد بتدبير الاشياء المنفذ للتدبير ولا معقب لحكمه ﴿ هو ﴾ تعالى وحده ﴿ الذى يريكم البرق ﴾ هو الذى يلمع من السحاب من برق الشئ برقاً اذا لمع ﴿ خوفا ﴾ أى ارادة خوف او اخافة من الصاعقة وخراب البيوت ﴿ وطمعا ﴾ أى ارادة طمع او اطماعاً فى الفيت ورجاء بركته وزوال المشقة والمطر يكون لبعض الاشياء ضرراً وبعضها رحمة فيخاف منه المسافر ومن فى خزنته التمر والزبيب ومن له بيت لا يكف ويطمع فيه المقيم واهل الزرع والبساتين ومن البلاد ما لا ينتفع اهله بالمطر كاهل مصر فان انتفاعهم انما هو بالنيل وبالمطر يحصل الوطر وفيه اشارة الى ان فى باطن جمال الله تعالى جلالة وفى باطن جلاله جمالا وان دالاراة الى ذاته لانه الخالق فى الابصار نورا يحصل به الرؤية للخلائق وهذه الارادة اما متعلقة بعالم الملك وهى ظاهرة واما متعلقة بعالم الملكوت فمضاهى ان الله تعالى اذا ارى السائر برقاً من لمعان انوار الجلال يغلب عليه خوف الانقطاع واليأس واذا اراد برقاً من تلال انوار الجمال يغلب عليه الرجاء والاستثناء ﴿ وينشئ السحاب ﴾ أى يتبدى انشاء السحاب أى خلقه وفيه دلالة على ان السحاب يعده الله تعالى ثم يخلقه جديداً والسحاب اسم جنس والواحدة سحابة ولذا وصف بقوله ﴿ الثقال ﴾ بالماء جمع . واختلف فى ان الماء ينزل من السماء الى السحاب او يخلقه الله فى السحاب فيمطر . وفى حواشى ابن الشيخ السحاب جسم مركب من اجزاء رطبة مائية ومن اجزاء هوائية وهذه الاجزاء المائية المشوبة بالاجزاء الهوائية انما حدثت وتكونت فى جو الهواء بقدرة المحدث القادر على ما شاء والقول بان تلك الاجزاء تصاعدت من الارض فلما وصلت الى الطبقة الباردة من الهواء بردت فثقلت فرجعت الى الارض باطل لان الامطار مختلفة فتارة تكون قطراتها كبيرة وتارة تكون صغيرة وتارة مقاربة وتارة متباعدة وتارة تدوم زماناً طويلاً وتارة لا تدوم فاختلف الامطار فى هذه الصفات مع ان طبيعة الارض واحدة وكذا طبيعة الشمس المسخنة للبخارات واحدة لا بد ان يكون تخصيص الفاعل المختار . وايضا فالتجربة دلت على ان للدعاء والتضرع فى نزول الفيت اثراً عظيماً ولذلك كان صلاة الاستسقاء مشروعة فعلمنا ان المؤثر فيه هو قدرة الفاعل لا الطبيعة والخاصية . يقول الفقير ان المردود هو اسناد الحوادث الى الكون من غير ملاحظة تأثير الله تعالى فيها واما اذا اسندت الى الاسباب مع ملاحظة المسبب فهو مقبول لان هذا العالم عالم الاسباب والحكمة وما هو داخل فى القدرة الالهية فهو اولى بالاعتبار ﴿ ويسبح الرعد ﴾ اختلف العلماء فيه والتحقيق انه اسم ملك خلق من نور الهية الجلالية والرعد صوته الشديد ايضا يسوق السحاب بصوته كما يسوق الحادى الابل يحداه فاذا سبح اوقع الهية على الخلق كلهم حتى الملائكة . يقول الفقير لعل الرعد صوت ذلك الملك واسناد التسبيح الى صوته لكمال فيه ﴿ بحمده ﴾ فى موقع الحال أى حامدين له ومتبسين

بحمده [يعني تسبيح را با تحميد مشترن ميسازد] فيصيح سبحانه الله والحمد لله وفي الحديث (البرق والرعد وعبد لاهل الارض فاذا رأيتوه فكفوا عن الحديث وعليكم بالاستغفار) واذا اشتد الرعد قال عليه السلام (لا تقتلنا بغضبيك ولا تهلكنا بعذابك وعاقنا قبل ذلك) ﴿ والملائكة من خيفته ﴾ من عطف العام على الخاص اي ويسبح الملائكة من خوف الله وخشيته وهيئته وجلاله وذلك لانه اذا سبح الرعد وتسبيحه ما يسمع من صوته لم يبق ملك الا رفع صوته بالتسبيح فينزل القطر والملائكة خائفون من الله وليس خوفهم كخوف ابن آدم فانه لا يعرف احدهم من على يمينه ومن على يساره ولا يشغله عن عبادة الله طعام ولا شراب ولا شيء اصلا وعن ابن عباس رضي الله عنهما من سمع الرعد فقال سبحانه الذي يسبح الرعد بحمده والملائكة من خيفته وهو على كل شيء قدير فاصابته صاعقة فعلى ديبته ﴿ ويرسل الصواعق ﴾ جمع صاعقة وهي نار لا دخان لها تسقط من السماء وتتولد في السحاب وهي اقوى نيران هذا العالم قالها اذا نزلت من السحاب فرما قاصت في البحر واحرقت الحيتان تحت البحر وعن ابن عباس رضي الله عنهما ان اليهود سألت النبي عليه السلام عن الرعد ما هو فقال (ملك من الملائكة موكل بالسحاب معه مخاريق من نار يسوق بها السحاب حيث شاء الله) قالوا فما الصوت الذي يسمع (قال زجرهم السحاب فاذا شدت سحابة ضمها واذا اشتد غضبه طارت من فيه نار هي الصاعقة) والمخاريق جمع مخراق وهو في الاصل ثوب يلف ويضرب به الصبيان بعضهم بعضا والمراد به هنا آلة يسوق بها الملك السحاب ﴿ فيصيب بها ﴾ الباء للتعدي . والمعنى بالفارسية [پس ميرساند آنرا] ﴿ من يشاء ﴾ اصابته فيهلكه والصاعقة تصيب المسلم وغيره ولا تصيب الذاكر * يقول الفقير لعل وجهه ان الصاعقة عذاب عاجل ولا يصيب الا الغافل واما الذاكر فهو مع الله ورحمته وبين الغضب والرحمة تباعد وقولهم تصيب المسلم بشير الى ان المصاب بالصاعقة على حاله من الايمان والاسلام ولا اتر لها فيه كما في اعتقاد بعض العوام ﴿ وهم ﴾ اي هؤلاء الكفار مع ظهور هذه الدلائل ﴿ يجادلون في الله ﴾ حيث يكذبون رسوله فيما يصفه به من العظمة والتوحيد والقدرة التامة والجدال التشدد في الخصومة من الجدل وهو القتل ﴿ وهو شديد المحال ﴾ اي شديد المكر والكيد لاعدائه يهلككم من حيث لا يحتسبون من محل بفلان اذا كاده وسعى به الى السلطان ومنه تمحل لكذا اذا تكلف في استعمال الخيلة واجتهد فيه * قال في اسباب النزول ان رسول الله عليه السلام بعث رجلا مرة الى رجل من فراعنة العرب قال (فاذهب فادعه لي) فقال يا رسول الله انه اعنى من ذلك قال (فاذهب فادعه لي) قال فذهبت اليه فقلت يدعوك رسول الله فقال وما الله أمن ذهب هو أمن فضة او من نحاس قال الراوى وهو انس فرجع الى رسول فاخبره وقال قد اخبرتك انه اعنى من ذلك قال لي كذا وكذا قال (فارجع اليه الثانية فادعه) فرجع اليه فاعاد عليه مثل الكلام الاول ورجع الى النبي عليه السلام فاخبره فقال (ارجع اليه) فرجع اليه الثالثة فاعاد عليه مثل ذلك الكلام فينما هو يكلمه اذ بعث الله سحابة خيال رأسه فرعدت فوقهم منها صاعقه فذهبت به تحف رأسه فانزل الله تعالى (ويرسل الصواعق فيصيب بها من يشاء وهم يجادلون في الله وهو شديد المحال) * وقال ابن عباس رضي الله عنهما نزلت هذه

الآية والتي قبلها في عامر بن الطفيل واربد بن قيس وهو اخوليد بن ربيعة الشاعر لانه وذلك انهما اقبلا يريدان رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رجل من اصحابه يا رسول الله هذا عامر بن الطفيل قد اقبل نحوك فقال (دعه فان يرده الله به خيرا يهده) فاقبل حتى قام عليه قال يا محمد مالي ان اسلمت قال (لك مال المسلمين وعليك ما عليهم) قال تجعل لي الامر بعدك قال (لا ليس ذلك الي انما ذاك الى الله تعالى يجعله حيث شاء) قال اسلم على انك المدر ولي الوبر يعني لك ولاية القرى ولي ولاية البوادي قال (لا) قال فاذا تجعل لي قال (اجعل لك اعنة الخيل تغزو عليها) قال اوليس ذلك الي اليوم وكان اوصى الى اربد اذا رأيتني اكلمه قدر من خلفه فاضربه بالسيف فجعل يخاصم رسول الله صلى الله عليه وسلم ويراجعه فدار اربد خلفه عليه السلام ليضربه فاخترط من سيفه شبرا ثم حبسه الله فلم يقدر على سله وجعل عامر يوحى اليه فالتفت رسول الله فرأى اربد وما يصنع بسيفه فقال (اللهم اكفنيهما بما شئت) فارسل الله على اربد صاعقة في يوم صائف صاحي فاحرقته وولى عامر هارب فقال يا محمد دعوت ربك فقتل اربد والله لا ملأن عليك الارض رجالا الا اشعر والفا امرد فقال عليه السلام (يمنعك الله من ذلك وابناء قبيلة) يريد الاوس والخزرج فنزل عامر بيت امرأة سلوية فلما أصبح ضم اليه سلاحه وخرج وهو يقول واللات للئن اسحر محمد الى وصاحبه يعني ملك الموت لا تفذهما برحمتي

صعود كاو باعقاب سازد جنك * دهد از خون خود پرش رارنك

فلما رأى الله ذلك منه ارسل ملكا فلقطمه بجناحه فاذا راه بالتراب وخرجت على ركبته غدة في الوقت عظيمة فعاد الى بيت السلوية وهو يقول غدة كغدة البعير وموت في بيت سلوية ثم مات على ظهر فرسه فانزل الله تعالى في هذه القصة قوله (سواء منكم من اسرا القول ومن جهربه) حتى بلغ (ومادعاء الكافرين الا في ضلال) فالواو في قوله (وهم يجادلون في الله) على هذا الحال اي يصيب بالصاعقة من يشاء في حال جداله في الله فان اريد وكذا فرعون العرب في الرواية الاولى لما جادل في الله احرقته الصاعقة. وقوله غدة كغدة البعير اي اصابته غدة كغدة البعير وموت في بيت سلوية وسلول قبيلة من العرب اقلهم وارذلهم قال قائل في حقهم

الى الله اشكواتي بت طاهرا * جاء سلولى فبال على نعلى

فقلت اقطعوها بارك الله فيكمو * فاني كريم غير مداخلها رجلى

كأن عامرا يقول ابتليت بامرئين كل واحد منهما شر من الآخر احدهما ان غدتى غدة مثل غدة البعير وان موتى موت في بيت اردل الخلائق والغدة الطاعون للابل وقلما يسلم منه يقال اغد البعير صار ذا غدة وهي طاعونه وفي الآية اشارة الى ان اهل الجدل في ذات الله وفي صفاته مثل الفلاسفة والحكماء اليونانية الذين لم يتابعوا الانبياء وما آمنوا بهم وتابعوا العقل دون ادلة السمع. وبعض المتكلمين من اهل الاهواء والبدع هم الذين اصابهم صواعق القهر واحترقت استعداداتهم في قبول الايمان فظلموا يجادلون في الله هل هو فاعل مختار او موجب بالذات لا بالاختيار ويجادلون في صفات الله هل لذاته صفات قائمة به او هو قادر بالذات ولا صفات له ومثل هذه الشبهات المكفرة المضلة عن سبيل الرشاد والله تعالى شديد العقوبة والاخذ لمن جادل فيه

بالباطل كذا في التأويلات النجمية ﴿ له ﴾ [مرخدا يراست] وتقديم الخبر لافادة التخصيص
﴿ دعوة الحق ﴾ اي الدعاء الحق على ان يكون من باب اضافة الموصوف الى الصفة والدعوة
بمعنى العبادة والحق بمعنى الحقيق اللائق الغير الباطل . والمعنى ان الدعوة التي هي التضرع
والعبادة قسمان ما يكون حقا وصوابا وما يكون باطلا وخطأ فالتى تكون حقا منها مختصة به
تعالى لا يشاركه فيها غيره اوله الدعوة المجابة على ان يكون الحق بمعنى الثابت الغير الضائع الباطل
فانه الذى يجيب لمن دعاه دون غيره * قال في المدارك المعنى ان الله يدعى فيستجيب الدعوة ويعطى
السائل الداعى سؤاله فكانت دعوة ملابسة لكونه حقيقا بان يوجه اليه الدعاء بخلاف ما لا ينفع
دعاؤه

فرو مائد كانرا برحمت قريب * تضرع كننا را بدعوت محيب

﴿ والذين يدعون من دونه ﴾ اي والاصنام الذين يدعونهم الكفار متجاوزين الله في الدعاء
الى الاصنام فحذف الراجع او والكفار الذين يدعون الاصنام من دونه تعالى فحذف المفعول
﴿ لا يستجيبون ﴾ اي لا يجيب الاصنام وضمير العقلاء لمعاملتهم اياها معاملة العقلاء ﴿ لهم ﴾
اي الكفار ﴿ بشئ ﴾ من مراداتهم ﴿ الا كباسط كفيه الى الماء ﴾ استثناء مفرغ من اعم
عام المصدر اي الاستجابة مثل استجابة ما يدعيه اي كاستجابة الماء من بسط كفيه اليه * قال الكاشفي
[مكرهم چون اجابت كسى كه بكشاده هر دو كف خود را بسوى آب يعنى تشنه كه بر سر چاهى
رسد و با او دلور سنى نبود هر دو دست خود بسوى چاه بكشيد و بفر يادوزارى آب را مى طلبد]
﴿ ابلغ فاه ﴾ [تابدهن او برسد] اي يدعو الماء بلسانه ويشير اليه بيده ليصل الى فمه فاللام متعلق
ببسط فتاعل يبلغ هو الماء ﴿ وما هو ﴾ اي الماء ﴿ ببالغ ﴾ ببالغ فيه لانه جماد لا يشعر ببسط
كفيه ولا يعطشه وحاجته اليه ولا يقدر ان يجيب دعاءه ويبلغ فاه وكذا ما يدعونه جماد لا يحس
بدعائهم ولا يستطيع اجابته ولا يقدر على تفهمه والتشبيه من المركب التمثيلى شبه حال الاصنام
مع من دعاءهم من المشركين وهو عدم استجابتهم دعاء المشركين وعدم فوز المشركين من دعائهم
الاصنام شيا من الاستجابة والنفع بحال الماء الواقع بمراى من العطشان الذى يبسط اليه كفيه
يطلب منه اي يبلغ فاه وينفعه من احتراق كبده ووجه الشبه عدم استطاعة المطلوب منه اجابة
الدعاء وخيبة الطالب عن نيل ما هو احوج اليه من المطلوب وهذا الوجه كما ترى منتزع من عدة
امور ﴿ ومادعاء الكافرين ﴾ يعنى لاصنامهم ﴿ الا فى ضلال ﴾ فى ضياع وخسار وباطل
لان الآلهة لا تقدر على اجابته واما دعاؤهم له تعالى فالمذهب جواز استجابته كما فى كتب الكلام
والفتاوى وقد اجاب الله دعاء ابليس وغيره الا ترى ان فرعون كان يدعو الله فى مكان خال
عند نقصان النيل فيستجيب الله دعاءه ويمده فاذا كان الله لا يضيع دعاء الكافرين فما ظنك بالمؤمن
والماء وان كان من طبعه التسفل ولكن الله تعالى اذا اراد يحركه من المركز الى جانب المحيط
على خلاف طبعه بطريق خرق العادة كما وقع لبعض اولياء الله تعالى فانهم لو صولهم الى المسبب
قد لا يحتاجون الى الاسباب - حكى - عن الشيخ ابى عبد الله بن حنيفة رضى الله عنه قال دخلت
بغداد قاصدا للحج وفي رأسى نحوه الصوفية يعنى حدة الارادة وشدة المجاهدة واطراح ما سوى الله

تعالى قال ولم آكل اربعين يوما ولم ادخل على الجنيد وخرجت ولم اشرب وكنت على طهارتي
 فرأيت ظيما في البرية على رأس بثر وهو يشرب وكنت عطشان فلما دنوت من البثر ولى الظبي
 واذا الماء في اسفل البثر فشيت وقلت يا سيدي مالي عندك محل هذا الظبي فسمعت من خلفي
 يقال جربسناك فلم تصبر ارجع فخذ الماء ان الظبي جاء بلاكوة ولا حبل وانت جئت ومعك
 الركوة والحبل فرجعت فاذا البثر ملآن فلأت ركوتي فكنت اشرب منها واتطهر الى المدينة
 ولم ينقد الماء فلما رجعت من الحج دخلت الجامع فلما وقع بصر الجنيد على قال اوصبرت لتبع الماء
 من تحت قدمك ☞ والاشارة في الآية ان الله تعالى دعا يدعون الخلق بالحق الى الحق والذين
 يدعون لغير الحق لا يقبلون النصح اذا خرج من القلب السامى ولا يتأثر فهم كمن بسط يده الى الماء
 اراءة للخلق بان يريد شربه وما هو ببالفه اى فله فلا يحصل الشرب على الحقيقة وان توهم الخلق
 انه شارب وهذا مثل ضربه الله للدعاة من اهل الاهواء والبدع يدعون الخلق الى الله لغير الله
 فلا يستجابون على الحقيقة وان استجيبوا في الظاهر لانهم استجابوا لهم على الضلال يدل عليه
 قوله (وما دعاء الكافرين الا في ضلال) الخلق عن الحق كما في التأويلات النجمية
 رسم نرسى بكعبه اى اعرابى * كاي رده كه توميروى بتركستانست

☞ ولله يسجد ☞ حقيقة وهو بوضع الجبهة على الارض ☞ من في السموات ☞ يعنى الملائكة
 وارواح الانبياء والاولياء واهل الدرجات من المؤمنين ☞ والارض ☞ من الملائكة والمؤمنين
 من الثقلين ☞ طوعا ☞ حال اى طائعين حالتى الشدة والرخاء ☞ وكرها ☞ اى كارهين حالة
 الشدة والضرورة وذلك من الكافرين والمنافقين والسياطين ويقال من ولد في الاسلام طوعا
 ومن سبي من دار الحرب كرها وفي الحديث (عجب ربك من قوم يساقون الى الجنة بالسلاسل)
 وفيه اشارة الى ان من اهل المحبة والوفاء من يطلب لدخول الجنة فيأبى ذلك طلبا للقيام بالخدمة
 فتوضع في اعناقهم السلاسل من الذهب فيدخلون بها الجنة : قال الكمال الخجندى
 نيست ماراغم طوبى وتماي بهشت * شيوة مردم نااهل بودهمت پست

☞ وظلالهم ☞ على حذف الفعل اى ويسجد ظلال اهل السموات والارض بالعرض اى تبعا لذى
 الظل ويجوز ان يراد بالسجود معناه المجازى وهو اتقيادهم لاحداث ما اراده الله فيهم شاؤا
 او كرهوا واتقياد ظلالهم لتصرفه اياها بالمد والتقليص ونقلها من جانب الى جانب فالكل مذل
 ومسخر تحت الاحكام والتقدير ☞ بالغدو والآصال ☞ الغدو جمع غداة وهى البكرة والآصال
 جمع اصيل وهو العشى من حين زوال الشمس الى غيوبتها كما في بحر العلوم * وقال في الكواشى
 وغيره الاصيل ما بين العصر وغروب الشمس والباء بمعنى في ظرف ليسجد اى يسجد في هذين
 الوقتين والمراد بهما الدوام لان السجود سواء اريد به حقيقة او الاتقياد والاستسلام لا اختصاص له
 بالوقتين وتخصيصهما مع ان اتقياد الظلال وميلانها من جانب الى جانب وطولها بسبب انحطاط
 الشمس وقصرها بسبب ارتفاعها لا يختص بوقت دون وقت بل هى مستسلمة منقادة لله
 تعالى في عموم الاوقات لان الظلال انما تعظم وتكثر فيهما ☞ قال في التأويلات النجمية وظلالهم
 اى نفوسهم فان النفوس ظلال الارواح وليس السجود بالطوع من شأن النفوس لان النفس

امارة بالسوء طبعاً الامارحم الرب تعالى لتسجد طوعاً والا كراه على السجود بتبعية الارواح وايضا والله يسجد من في السموات اى سموات القلوب من صفات القلوب والارواح والعقول طوعاً والارض اى ومن في ارض النفوس من صفات النفوس والحيوانية والسبعية والشیطانية كرها لانه ليس من طبعهم السجود والانتقاد اه * قال بعض الكبار من اسرار هذا العالم انه ما من حادث الا وله ظل يسجد لله تعالى سواء كان ذلك الحادث مطيعاً او عاصياً فان كان من اهل الموافقة فهو ساجد مع ظلاله وان كان من اهل المخالفة فالظل نائب منابه في الطاعة [وحقيقت آنست كه طوع و رغبت صفت آنهاست كه لطف ازل تهال ايمان در زمين دل ايشان نشانده و نفرت و كراهيت خاصيت آنها كه قهر لم يزل تخم خذلان در مزرعة نفس نافرمان ايشان فشانده]

بر آن زخمی زند کین بی نیاز نیست * برین مرهم نهد کین دلتوازیست

* قال الكاشفي [اين سجده دوم است از سجدهات قرآنی و حضرت شيخ رضى الله عنه در سفر سابع از فتوحات كه ذكر سجده قرآنی ميکند اين را سجود الظلال و سجود العام گفته و فرموده كه لازم است بنده تصديق كند خدا را درين خبر و سجده آرد] و قد سبق في آخر الاعراف ما يتعلق بسجدة التلاوة فارجع * واما سجدة الشكر وهى ان يكبر ويختر ساجدا مستقبل القبلة فيحمده تعالى ويشكره ويسبح ثم يكبر فيرفع رأسه فقد قال الشافعي يستحب سجود الشكر عند تجدد النعم كحدوث ولد أو نصر على الأعداء ونحوه وعند دفع نقمة كنجاة من عدو أو غرق ونحو ذلك وعن ابى حنيفة ومالك ان سجود الشكر مكروه ولو خضع فتقرب لله تعالى بسجدة واحدة من غير سبب فالارجح انه حرام قال النووي ومن هذا ما يفعله كثير من الجهالة الضالين من السجود بين يدي المشايخ فان ذلك حرام قطعا بكل حال سواء كان الى القبلة او غيرها وسواء قصد السجود لله او غفل وفي بعض صوره ما يقتضى الكفر كذا في الفتح القريب ﴿ قل ﴾ يا محمد للمشركين ﴿ من ﴾ [كبت] ﴿ رب السموات والارض ﴾ خالقهما ومالكهما ومتولى امرهما ﴿ قل ﴾ في الجواب ﴿ الله ﴾ اذلا جواب لهم سواء لانه الين الذى لا صراء فيه فكأنه حكاية لاعترافهم به ﴿ قل ﴾ الزامالهم ﴿ أفأنتخذتم من دونه اولياء ﴾ الهمزة للانكار والفاء للاستبعاد اى أبعد اقراركم هذا وعلمكم بانه تعالى صانع العالم ومالكة أنتخذتم من دونه تعالى اصناما وهو منكر بعيد من مقتضى العقل ﴿ لا يملكون ﴾ اى تلك الاولياء ﴿ لا انفسهم قعوا ولا ضرا ﴾ لا يستطيعون لانفسهم جلب نفع اليها ولا دفع ضرر عنها واذا عجزوا عن جلب النفع الى انفسهم ودفع الضرر عنها كانوا عن نفع الغير ودفع الضرر عنه اعجز ومن هو كذلك فكيف يعبد ويتخذوليا وهذا تجهيل لهم وشهادة على غباوتهم وضلالتهم التى ليس بعدها * والاشارة قل من رب سموات القلوب وارض النفوس ومن دبر فيهما درجات الجنان بالاخلاق الحميدة ودركات التيران بالاخلاق الذميمة وجعل مشاهدة القلوب مقامات القرب وشواهد الحق ومراتع النفوس شهوات الدنيا ومنازل البعد قل الله اى اجب انت عن هذا السؤال

لان الاجانب منه بمنزل قل للاجانب أفتأخذتم من دونه اولياء من الشياطين والدنيا والهوى لا يملكون لانفسهم ولا لكم نفعا ولا ضرا في الدنيا والآخرة لانهم مملوكون والمملوك لا يملك شيئا ﴿ قل هل يستوى الاعمى والبصير ﴾ وارد على التشبيه اى فكما لا يستوى الاعمى والبصير في الحس كذلك لا يستوى المشرك الجاهل بعظمة الله وثوابه وعقابه وقدرته مع الموحّد العالم بذلك ﴿ قال في التأويلات النجمية الاعمى من يرى غير الله مالكا ومتصرفا في الوجود والبصير من لا يرى مالكا ولا متصرفا في الوجود غير الله وايضا الاعمى هو النفوس لانها تتعلق بغير الله وتحب غيره والبصير القلوب لانها تتعلق بالله وتحبه فالاعمى من عمى بالحق وابصر بالباطل والبصير من ابصر بالحق وعمى بالباطل وايضا الاعمى من ابصر بظلمات الهوى والبصير من ابصر بانوار المولى ﴿ ام هل تستوى الظلمات والنور ﴾ هذا وارد على التشبيه ايضا اى فكما لا تستوى الظلمات والنور كذلك لا يستوى الشرك والانكار والتوحيد والمعرفة وعبر عن الشرك بصيغة الجمع لان انواع شرك النصارى وشرك اليهود وشرك عبدة الاوثان وشرك المجوس وغيرها بخلاف التوحيد ﴿ وفي التأويلات هل يستوى المستكن في ظلمات الطبيعة والهوى ومن هو مستغرق في بحر نور جمال المولى فالاول كالاعمى اذ لا يقدر ان يرى الملكوت من ظلمات الملك والثاني كالبصير فكما ان المستغرق في البحر والغائص فيه لا يرى غير الماء فكذا لا يرى اهل البصيرة سوى الله : قال المولى الجامى

عاشق اندر ظاهر وباطن نه بيند غير دوست * پيش اهل باطن اين معنى كه كدفتم ظاهرست ﴿ ام جعلوا لله شركاء ﴾ بل اجعلوا فأم منقطعة والهمزة للانكار بمعنى لم يكن. والمعنى بالفارسية [يا اياكافران ساختند براى خداى اندازانى كه] ﴿ خلقوا كخلقه ﴾ صفة شركاء داخله في حكم الانكار يعنى انهم لم يتخذوا لله شركاء خالقين مثل خلق الله ﴿ فتشابه الخلق عليهم ﴾ حتى يتشابه ويلتبس عليهم خلق الله وخلقهم فيقولوا هؤلاء قدروا على الخلق كما قدر الله عليه فاستحقوا العبادة كما استحقها ولكنهم اتخذوا شركاء عاجزين لا يقدرون على ما يقدر عليه اقل خلق الله واذله واصغره واحقره فضلا عن ان يقدروا على ما يقدر عليه الخالق ﴿ قل الله خالق كل شىء ﴾ من الاجسام والاعراض لخالق غير الله فيشاركه في العبادة جعل الخلق موجب العبادة ولازم استحقاقها ثم تفاء عن سواه ليدل على قوله ﴿ وهو الواحد القهار ﴾ يحتمل ان يكون هذا القول داخلا تحت الامر بقل ويحتمل ان يكون استتافا اخبارا عنه تعالى بهذين الوصفين اى المتوحد بالالوهية الغالب على كل شىء فمساواة مقهور مغلوب له ومن الاشياء آلهتهم فهو يغلبهم فكيف يتوهم ان يكونوا له اولياء وشركاء نرد خدمت چون بنا موضع بباخت * شير سنكين را شقى شيرى شناخت
قال المولى الجامى

مده بعشوة صورت عنان دل جامى * كه هست درپس اين پرده صورت آرايى ﴿ وفي التأويلات النجمية الواحد في ذاته وصفاته القهار لمن دونه اى هو الواحد في خلق الاشياء وقهرها لا شريك له فيه ولا في المطلوبة والمحبوبة فالعارف لا بطلت غير الله ولا يرى في مرآة الاشياء الا الله

شهود یار در اغیار مشرب جامیست * کدام غیر که لاشی فی الوجود سواه
 * والآية اشارة الى انه تعالى بخلق الخير والشر - روى - عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده
 قال بينما نحن جلوس عند رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ اقبل ابوبكر وعمر في جماعة من
 الناس فلما دنوا سلموا على رسول الله فقال بعض القوم يا رسول الله قال ابوبكر الحسنات
 من الله والسيئات منا وقال عمر الحسنات والسيئات كلها من الله تعالى فتابع بعض القوم ابابكر
 وبعض القوم عمر فقال عليه السلام (ما قضى بينكما الا كما قضى اسرافيل بين جبرائيل وميكائيل
 اما جبرائيل فقال مثل مقاتلك يا عمر واما ميكائيل فقال مثل مقاتلك يا ابابكر فقال جبرائيل
 اذا اختلف اهل السماء اختلف اهل الارض فاهلهم تحاكم الى اسرافيل فقضا عليه القصة
 فقضى بينهما ان القدر خيره وشره من الله تعالى) ثم قال النبي عليه السلام (فهذا قضائي
 بينكما) قال (يا ابابكر لو شاء الله ان لا يعصى في الارض لم يخلق ابليس) : قال الحافظ
 دركار خانه عشق در كفرنا كنز رست * آتش كرا بسوزد كبر بولهب نباشد

نسأل الله التوفيق الى الخير والفلاح والرشاد ﴿ انزل ﴾ اي الله تعالى ﴿ من السماء ماء ﴾
 اي مطرا ينحدر منها الى السحاب ومنه الى الارض وهو رد لمن زعم انه يأخذه من البحر
 ومن زعم ان المطر انما تحصل من ارتفاع ابخرة رطبة من الارض الى الهواء فينمقد هناك
 من شدة برد الهواء ثم ينزل مرة اخرى وعن ابن عباس رضى الله عنهما ان تحت العرش بحر
 ينزل منه ارزاق الحيوانات يوحى الله اليه فيه طر ما شاء من سماء الى سماء الدنيا ويوحى الى السحاب
 ان غربه فيغربه فليس من قطرة تقطرا او معها ملك يضعها موضعها ولا ينزل من السماء قطرة
 الا بكيل معلوم ووزن معلوم الا ما كان يوم الطوفان من ماء فانه نزل بغير كيل ولا وزن * يقول
 الفقير هذه الرواية ادل على قدرة الله تعالى مما ذهب اليه الحكماء كما لا يخفى فقول من قال
 في التفسير اي من السماء نفسها فان مبادئ الماء منها ففي افضة من مجاز تضيق للامر وعدول
 عن الحقيقة من غير وجه معتد به والله على كل شئ قدير ﴿ فسالت ﴾ من ذلك الماء والسيلان
 الجريان ﴿ اودية ﴾ جمع واد كاندية جمع ناد وهو الموضع الذي يسيل الماء فيه بكثرة والمراد
 ههنا الانهار بطريق ذكر المحل وارادة الحال ونكرها لان المطر يأتي على طريق المناوبة
 بين البقاء فيسيل بعض اودية دون بعض ﴿ بقدرها ﴾ بفتح الدال وسكونها صفة لاودية
 او متعلق بسالت والضمير راجع الى المعنى المجازي للادية اي بمقدارها الذي علم الله انه
 نافع للمطور عليهم غير ضار اي بالقدر الذي لا يتضرر الناس به . وبالفارسية [باندازه]
 خدای تعالى مقرر کرده که آن سود رساند وزيان نکند [وذلك لانه ضرب المطر مثلا
 للحق فوجب ان يكون مطرا خالصا للنفعة خاليا من المضره ولا يكون كبعض الامطار والسيول
 الجواحف ويجوز ان يكون الضمير راجعا الى المعنى الحقيقي لها على طريق الاستخدام اي بمقدارها
 في الصغر والكبر اي ان صغر الوادي قل الماء وان اتسع الوادي كثر الماء . وبالفارسية [بقدرها]
 باندازه خود يعنى هر وادی بمقدار خود در جزوی و بزرگی و فراخی برداشت [
 ﴿ فاحتل السيل ﴾ اي حمل ورفع ﴿ زبدا ﴾ هو اسم لكل ماعلا وجه الماء من رغوة وغيرها

سواء حصل بالفلان أو بغيره. وبالفارسية [كف] وأصله كل شيء تولد من شيء مع مشابهته له ومنه الزبد ﴿رابيا﴾ عاليا فوق الماء ﴿ومما يوقدون عليه في النار﴾ خبر مقدم لقوله زبد مثله وعليه متعلق بيقودون. والایقاد جعل النار تحت الشيء ليدوب وفي النار حال من الضمير في عليه أي ومن الذي يوقد الناس عليه يعني [ميكذارند] حال كونه ثابتا في النار وهو يعم الفلزات والفلز بكسر الفاء واللام وشذ الزاي جوهر الأرض أي الأجساد السبعة المعدنية التي تذاب وهي الذهب والفضة والحديد والنحاس والآلنك والزئبق والصفير ﴿ابتغاء حلية﴾ مفعول له أي طلب زينة فإن أكثر الزين من الذهب والفضة ﴿او متاع﴾ عطف على حلية وهو ما يتمتع به أي ينتفع به كالنحاس والحديد والرصاص يذاب فيتخذ منه الاواني وآلات الحروب والحراث ﴿زبد مثله﴾ قوله مثله صفة زبد أي ومنه ينشأ زبد مثل زبد الماء يعلو عليه اذا اذيب وهو الحبث على ان تكون من ابتدائية أو بعضه زبد مثله على ان تكون تبعية في ذلك ﴿في محل النصب﴾ في محل ذلك الضرب والبيان والتمثيل ﴿يضرب الله الحق والباطل﴾ أي بينهما ويمثلهما فانه تعالى مثل الحق في الثبات والنفع بالماء النافع وبالفلز الذي ينتفعون به في صوغ الحلي منه واتخاذ الامتعة المختلفة وشبه الباطل في سرعة زواله وقلة نفعه بالزبد الضائع أي بزبد السيل الذي يرمى به وبزبد الفلز الذي يطفو فوقه اذا اذيب فالزبد وان علا الماء فهو ينمحق وكذا الباطل وان علا الحق في بعض الاحوال فان الله سيمحقه ويبطله بجعل العاقبة للحق واهله كما قيل للحق دولة وللباطل صولة : قال الحافظ

سحر بامعجزه يهلو نرند ايمن باش * سامري كيست كه دست از يد بيضا ببرد

وبين وجه الشبه وهو الذهاب باطلا مطروحا والثبات نافعا مقبولا بقوله ﴿فاما الزبد﴾ [اما كف روى آب وخبث بالاي فلز] وبدأ بالزبد مع تأخره فان ذا الزبد يبقى بعد الزبد ويتأخر وجوده الاستمرارى ﴿فيذهب جفاء﴾ قال في القاموس الجفاء كغراب الباطل وهو حال أي باطلا مرميا به ﴿واما ما ينفع الناس﴾ كلاما وخلاصة الفلز ﴿فيملك في الأرض﴾ أي يبقى ولا يذهب فينتفع به الناس اما الماء فيثبت بعضه في منفعه ويسلك بعضه في عروق الأرض الى الميون والقنى والآبار واما الفلز فيبقى ازمنا متطاولة ﴿كذلك﴾ [همجنين كه ذكر کرده شد] ﴿يضرب الله الامثال﴾ وبينها لايضاح المشتبهات. والمثل القول الدائر بين الناس والتمثيل اقوى وسيلة الى تفهيم الجاهل الغبي وهو اظهار للوحشى في صورة المؤلف * قال الكاشفي [بعضى بدانند كه مراد از اين آب قرآنست كه حيات دل اهل ايمانست واوديه دلها اندكه قراخور استعداد خود ازان فيض ميكيرند وزبد هوا جس نفسانى ووماوس شيطانى است] * وقال ابوالليث في تفسيره شبه الباطل بالزبد يعني احتملت القلوب على قدر هواها باطلا كثيرا فكما ان السيل يجمع كل قدر فكذلك الهوى يحتمل الباطل وكما ان الزبد لا وزن له فكذلك الباطل لا ثواب له والايمان واليقين ينتفع به اهله في الآخرة كما ينتفع بالماء الصافي في الدنيا والكفر والشك لا ينتفع به في الدنيا والآخرة وفي التأويلات النجمية (انزل من السماء) من سماء القلوب (ماء) المحبة (فسالت اودية) النفوس (بقدرها فاحتمل السيل زبدا رابيا)

من الاخلاق الذميمة النسانية والصفات البهيمية الحيوانية واتزل من سماء الارواح ماء مشاهدات انوار الجمال فسالت اودية القلوب بقدرها فاحتمل السيل زبدا رابيا من اثنائية الروحانية واتزل من سماء الجبروت ماء تجلى صفة الالوهية فسالت اودية الاسرار بقدرها فاحتمل السيل زبدا الوجود المجازي : قال في المتنوى

چون تجلى كرد اوصاف قديم * پس بسوزد وصف حادث را کليم

﴿ للذين استجابوا لربهم ﴾ خبر مقدم لقوله ﴿ الحسنی ﴾ ای للمؤمنين الذين اجابوا في الدنيا الى مادعا الله اليه من التوحيد والطاعة المثوبة الحسنی في الآخرة وهي الجنة وسميت بذلك لانها في نهاية الحسن لكونها من آثار الجمال الصفاتی واما الاحسن فهو الله تعالى وحسنه الازلی من ذاته لا من غيره فقد علم من هذا ان الداعي الى الحسنی هو الله تعالى والجيب الى تلك الدعوة الالهية هو المؤمنون والجنة ونعيمها هي الضیافة العظمی وقد ورد (اللهم انی اسألك الجنة وما قرب اليها من قول وعمل واعوذ بك من النار وما قرب اليها من قول وعمل) * قال بعض الكبار من احب رؤية الله احب الجنة لانها محلها * يقول الفقير فيه تصريح بان الجنة محل الرؤية لا محل الله تعالى حتى يلزم اثبات المكان له ولا يلزم من كونها محل الرؤية كونها محله تعالى لان التقيد بالمكان حال الرائی لاحال المرئی والدنيا والآخرة سواء بالنسبة الى الرائی كما انهما سیان بالنسبة الى المرئی اذ لورؤی في الدنيا بحسب ارتفاع الموانع لكان لا يضر اطلاقه وتنزهه وكذا لورؤی في الجنة وقد ثبت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم رآه في الدنيا فجعلت الدنيا نظرا لرؤيته مع ان الله تعالى على تنزهه الازلی واذا عرفت هذا عرفت ضعف قول الفقهاء لوقال اری الله في الجنة يكفر لانه يزعم ان الله تعالى في الجنة والحق ان يقال نرى الله في الجنة انتهى قولهم

محدد پایش ز اطلاق وتقييد * اگر جلیاب هستی را کنی شق

﴿ والذين لم يستجيبوا له ﴾ وهم الكافرون بالله الخارجون عن الطاعة وهو مبتدأ خبره قوله ﴿ لو ان لهم ﴾ [اگر باشد مرایشانرا] ﴿ ما في الارض جميعا ﴾ من نقودها وامنتها وضياعها ﴿ ومثله معه ﴾ وضعفه معه [یعنی آن قدر که نقود واقشة دینی هست با آن اضافت کنند و همه در تصرف کافران باشد روز قیامت] ﴿ لا فتدوا به ﴾ جعلوه فداء انفسهم من العذاب ولو فادوا به لا يقبل منهم * يقول الفقير سر هذا انهم بسبب الدنيا غفلوا عن الله تعالى وحين الانتباه بالموت والبعث صغر في اعينهم الدنيا وما فيها فلو قدروا لبذلوا الكل واخذوا الله تعالى بدلا منه فقد قصروا في وقت القبول وتمنوا ما تمنوا حين لا درهم ولا دينار

مدہ براحت فانی حیات باقی را * بمحضت دوسه روز از هم ابد بکریز

﴿ اولئك ﴾ [آن گروه] ﴿ لهم سوء الحساب ﴾ هو المناقشة بان يحاسب الرجل بذنبه ولا يفر منه شيء * وعن عائشة رضي الله عنها ان رسول الله عليه السلام قال (ليس احد يحاسب يوم القيامة الا هلك) قلت أوليس يقول الله ﴿ فسوف يحاسب حسابا يسيرا ﴾ فقال (انما ذلك العرض ولكن من نوقش في الحساب يهلك) والمناقشة الالهية تقصاء في الحساب بحيث لا يترك

منه شيء يقال ناقشه الحساب اذا عسر فيه واستقصى فلم يترك قليلا ولا كثيرا. ومعنى الحديث ان المناقشة في الحساب وعدم المسامحة مفض الى الهلاك ودخول النار ولكن الله يعفو ويغفر مادون الشرك لمن يشاء * قال النووي وهذا لمن لم يحاسب نفسه في الدنيا فيناقش بالصغيرة والكبيرة فاما من تاب وحاسب نفسه فلا يناقش كما في الفتح القريب

نريد خدا آب روى كسى * كه ريزد كناه آب چشمش بسى

﴿ وماؤيهم ﴾ مرجعهم بعد المناقشة ﴿ جهنم ﴾ * فان قلت هلا قيل مأواهم النار * قلت لان في ذكر جهنم تهويلا وتفظيحا ويحتمل ان يكون جهنم هي ابدال النار قعرا من قولهم بئر جهنم بعيدة القعر * قل بعضهم جهنم معرب وكأنه في الفرس [جهنم] ﴿ وبئس المهاد ﴾ [وبد جايكاهست دوزخ] وهو بمعنى المهود المبسوط يقال مهدت الفراش مهداى بسطته اطلق ههنا بمعنى المستقر مطلقا اى بئس موضع القرار جهنم - وروى - احمد انه عليه السلام قال لجبريل (مالى لا ارى ميكائيل ضاحكا) فقال ما ضحكك مذخلت النار - وروى - ان موسى عليه السلام ناجى ربه فقال يارب خلقت خلقا وربيتهم بنعمتك ثم تجعلهم يوم القيامة في نارك قال في المثوى

مستفیدی اعجمی شد آن کلیم * تا عجمیانرا کند زین سر علیم [۱]

فاوحى الله تعالى اليه ان ياموسى قم فازرع زرا فزرعه فسقاه وقام عليه وحصده وداسه فقال له ما فعلت بزرعك ياموسى قال قدرفته قال فما تركت منه شيئا قال يارب تركت مالاخير فيه قال ياموسى فاني ادخل النار مالاخير فيه وهو الذى يستكف ان يقول لا اله الا الله وفي المثوى

چونكه موسى كشت وشد كشتش تمام * خوشهايش يافت خوبى ونظام [۱]

دانش بگرفت و مران را مى برید * پس ندا از غیب دركوشش رسيد

كه چرا كشتى كنى و پرورى * چون كالى يافت آنرا مى برى

كفت يارب زان كنم ويران و پست * كه در اينجا دانه هست وكاه هست

دانه لابق نيست در انبار كاه * كاه در انبار كندم هم تباه

نيست حكمت اين دورا آميختن * فرق واجب مى كند در پختن

كفت اين دانش تو از كه يافتى * كه بدانش بيدرى بر ساختى

كفت تميزم تودادى اى خدا * كفت پس تميز چون نبود مرا

در خلاق روحهاى پاك هست * روحهاى تيره و كلباك هست

اين صدفها نيست در يك مرتبه * در يكى دراست و در ديكر شبه

واجبست اظهار اين نيك و تباه * همچنا كاظهار كندمها ز كاه

﴿ أفمن يعلم ﴾ [آيا كسى ميداند كه] ﴿ ان ما نزل اليك من ربك ﴾ [آنكه هر چه فرو

فرستاده اند بسوى تو از پروردگار تو] ﴿ الحق ﴾ [درست و راستست] يعنى يعلم ان

القرآن الذى انزل الله تعالى هو الحق وهو حمزة بن عبد المطلب او عمار ﴿ كمن هو اعمى ﴾

قلبه فينكر القرآن وهو ابله اي لا يستوى من يبصر الحق ويتبعه ومن لا يبصره ولا يتبعه وهذا عام فيمن كان كذلك : وفي المنشئ

در سرورو در کشیده چادری * رونهان کرده ز چشمت دلبری
شاه نامه یا کلیله پیش تو * همچنان باشد که قرآن ازعتو
فرق آنکه باشد از حق و مجاز * که کند کحل عنایت چشم باز
ورنه بشک و مشک پیش اخشی * مرد و یکسانست چون نبودشی
گفت یزدان که ترا هم بنظرون * نقش حمامد هم لا یبصرون

﴿ انما يتذكر اولوا الالباب ﴾ اي لا يقبل نصح القرآن ولا يعمل به الاذوا العقول الصافية من معارضة الوهم ﴿ قال في التأويلات هم المستخرجة . عقولهم من قشور آفات الحواس والوهم والخيال المؤيدة تجلي انوار الجمال والجلال ﴾ اعلم ان طالب الحق لا بد له في التزكية من التفكير ثم التذكر وبينهما فرق فان التذكر فوق التفكير فان التفكير طلب والتذكر وجود يعني ان التفكير لا يكون الا عند فقدان المطلوب لاحتجاب القلب بالصفات النفسانية فتلتبس البصيرة مطلوبة واما التذكر فعند رفع الحجاب وخلوص الخلاصة الانسانية من قشور صفات النفس والرجوع الى الفطرة الاولى فيتذكر ما انطبع في النفس في الازل من التوحيد والمعارف بعد النسيان ﴾ قال في حياة الارواح التذكر لا يكون الا الذي لب قد خلص من قشر غواشي النشأة قال تعالى ﴿ وما يتذكر الا اولوا الالباب ﴾ والنسيان انما يحصل بسبب الغواشي كما قال تعالى ﴿ ولقد عهدنا الى آدم من قبل فسي ﴾ وقدام الله باحكام الشريعة لازالة هذه الغواشي والملابس وعدد الاعضاء المكلفة ثمانية وهي العين والاذن واللسان واليد والبطن والفرج والرجل والقلب فعلى كل واحد من هذه الاعضاء تكليف يخصه من انواع الاحكام الشرعية او افعال المحمودة عند الله فالحمد كالصلاة والصوم وما شبه ذلك والمذمة كضربك نفسك بسكين لتقتلها ومنها ما لا يلحقك فيه مذمة ولا حمدة كصنف المباح ولا يجوز لك هذا الفعل الا في ذاتك واما في غيرك فلا الا بشرط ما فالذي لذاتك كنظرك الى عورتك والذي هو مع غيرك ثمانية اصناف المال والولد والزوجة وملك اليمين والبهيمة والجار والاجير والاخ الايماني والطيني ﴿ الذين ﴾ الموصولات مع صلاتها مبتدأة خبرها قوله ﴿ اولئك لهم عقبي الدار ﴾ ﴿ يوفون بعهد الله ﴾ عهد الله مضاف الى مفعوله اي بما عقدوه على انفسهم من الشهادة والاعتراف بربوبيته حين قالوا بلى شهدنا وبالفارسية [آنا نكه وفا ميكنند به پيمان خداي تعالى كه در روز ميثاق بسته اند] ﴿ ولا ينقضون الميثاق ﴾ اي ذلك العهد بينهم وبين الله وكذا عهدهم بينهم وبين الناس فهو تعميم بعد تخصيص ﴿ والذين يصلون ﴾ [وآنا نكه پيوند ميكنند] ﴿ ما امر الله به ان يوصل ﴾ المفعول الاول محذوف تقديره ما امرهم الله به وان يوصل بدل من الضمير المجرور اي يوصله * وهذه الآية يندرج فيها امور * الاول صلة الرحم واختلف في حد الرحم التي يجب صلتها * فقليل كل ذي رحم محرم بحيث لو كان احدها ذكرا والآخر انثى حرمت مناهكتهمما فعلى هذا لا يدخل اولاد الاعمام والعمات واولاد الخال والخالات

در اواخر دفتر چهارم در بيان لایه کردن قبطی و بطلان را

* وقيل هو عام في كل ذي رحم محرما كان او غير محرم وارنا كان او غير وارث وهذا القول هو الصواب * قال النووي وهذا اصح والمحرم من لا يحل له نكاحها على التأبيد لحرمتها. فقولنا على التأبيد احتراز عن اخت الزوجة. وقولنا لحرمتها احتراز عن الملاءمة فان تحریمها ليس لحرمتها بل للتغليظ * واعلم ان قطع الرحم حرام والصلة واجبة ومعناها التفقد بالزيارة والاهداء والاعانة بالقول والفعل وعدم النسيان واقبله التسليم وارسال السلام والمكتوب ولا توقيت فيها في الشرع بل العبرة بالعرف والعادة كذا في شرح الطريقة. وصلة الرحم سبب لزيادة الرزق وزيادة العمر وهي اسرع اثرا كعقوق الوالدين فان العاق لهما لا يمهل في الاغلب ولا تنزل الملائكة على قوم فيهم قاطع رحم * والثاني الايمان بكل الانبياء عليهم السلام فقولهم تؤمن ببعض ونكفر ببعض قطع لما امر الله به ان يوصل * والثالث موالة المؤمنين فانه يستحب استحبابا شديدا زيارة الاخوان والصالحين والجيران والاصدقاء والاقارب واكرامهم وبرهم وصلتهم وضبط ذلك يختلف باختلاف احوالهم ومراتبهم وفراغهم وينبغي للزائر ان تكون زيارته على وجه لا يكرهون وفي وقت يرتضون فان رأى اخاه يحب زيارته ويأنس به اكثر زيارته والجلوس عنده وان رآه مشغولا بعبادة او غيرها اورآه يحب الخلوة يقل زيارته حتى لا يشغله عن عمله. وكذا عائد المريض لا يطيل الجلوس عنده الا ان يستأنس به المريض. ومن تمام المواصلة المصافحة عند الملاقاة ويستحب مع المصافحة البشاشة بالوجه والدعاء بالمغفرة وغيرها: قال الحافظ يارى اندر كس نمي بينيم يار انرا چه شد * دوستى كى آخر آمد دوستدار انرا چه شد كس نمي كويد كه يارى داشت حق دوستى * حق شناس انرا چه حال افتاد و يار انرا چه شد * والرابع مراعاة حقوق كافة الخلق حتى الهرة والدجاجة * وعن الفضيل ان جماعة دخلوا عليه بمكة فقال من اين اتم قالوا من اهل خراسان قال اتقوا الله وكونوا من حيث شتم واعلموا ان العبد لو احسن الاحسان كله وكانت له دجاجة فساء اليها لم يكن من المحسنين - وروى - ان امرأة عذبت في هرة حبستها فلم تطعمها الى ان ماتت وامرأة رجمها الله وغفر لها بسبب ان سقت كلبا عطشان بنحفها * وكان اويس القرني يقتات من المزابل ويكتسى منها فبجحه يوما كلب على مزبلة فقال له اويس كل ممايليك وانا آكل ممايليني ولا تنبحنى فان جزت الصراط فانا خير منك والافانت خير منى * يقول الفقير وذلك لان الانسان السعيد خير البرية والشقي شر البرية والكلب داخل في البرية وهذا كلام من مقام الانصاف فان اهل الحق لا يرون لانفسهم فضلا ولذا كانوا يعدون من سواهم اياما كان خيرا. منهم وورد (رب بهيمة خير من راكبها) وهذا العلم اعطاهم مراعاة الحقوق مع جميع الحيوانات * ويخشون ربهم * اى وعيده عموما * ويخافون سوء الحساب * خصوصا فيحاسبون انفسهم قبل ان يحاسبوا * وقال ابو هلال العسكري الخوف يتعلق بالمكروه ومنزل المكروه يقال خفت زيدا وخفت المرض كما قال تعالى (يخافون ربهم من فوقهم) وقال (ويخافون سوء الحساب) والخشية تتعلق بمنزل المكروه ولا يسمى الخوف من نفس المكروه خشية ولهذا قال (ويخشون ربهم ويخافون سوء الحساب) انتهى وسوء الحساب سبق قريبا والخوف من اجل المآزل وانفعها للقلب وهو فرض على كل احد

هر که ترسد مرورا ایمن کنند * مر دل ترسند را ساکن کنند

والذين صبروا ﴿١﴾ على ما تكرهه النفوس من انواع المصائب ومخالفة الهوى من مشاق التكليف ﴿٢﴾ ابتغاء وجه ربهم ﴿٣﴾ طلبا لرضاء من غير ان ينظروا الى جانب الخلق رياء وسمعة ولا الى جانب النفس زينة وعجبا * واعلم ان مواد الصبر كثيرة منها . الصبر على المعنى وفى الحديث القدسي (اذا ابتليت عبدى بحبيتيه) اى العينين وسميتا بذلك لانهما احب الاشياء الى الشخص (فصبر على البلاء راضيا بقضاء الله تعالى عوضته منهما الجنة) والاعمى اول من يرى الله تعالى يوم القيامة . ومنها الصبر على الحمى وضداع الرأس وموت الاولاد والاحباب وغير ذلك من انواع الابتلاء . ومنها الصوم فان فيه صبرا على ما تكرهه النفس من حيث انها مألوفة بالاكل والشرب والصوم ربع الايمان بمقتضى قوله عليه السلام (الصوم نصف الصبر والصبر نصف الايمان) : قال الحافظ

ترسم كزین چمن نبری آستین كل * كز كلشنش تحمل خاری نمیكنی

روى - ان شقيق بن ابراهيم الباهي دخل على عبدالله بن المبارك مشكرا فقال له عبدالله من اين اتيت فقال من بلخ قال وهل تعرف شقيقا قال نعم قال كيف طريقة اصحابه فقال اذا منعوا صبروا واذا اعطوا شكروا فقال عبدالله طريقة كلا بنا هكذا فقال وكيف ينبغي ان يكون الامر فقال الكاملون هم الذين اذا منعوا شكروا وان اعطوا آثروا * قال حضرة شيخى وسندى روح الله روحه فى بعض مناجاته اللهم انى احمدك فى السراء والضراء واقول فى السراء الحمد لله النعم المفضل نظرا الى النعمة الظاهرة والمنحة الجليلة فى السراء واقول فى الضراء الحمد لله على كل حال نظرا الى النعمة الباطنة والمنحة الخفية فى الضراء لكن اشكرك فى السراء واقول الشكر لله طمعا فى زيادة النعمة والمنحة بمقتضى وعدك فى قولك لئن شكرتم لازيدنكم فلما دفت عنى البلية ورفعت المحنة فاشكرك مطلقا كما احمدك كذلك واقول الشكر لله مطلقا كما قول الحمد لله كذلك انتهى * وهذا كلام لم ار مثله من المتقدمين حقيق بالقبول والحفظ فرضى الله عن قائله ﴿١﴾ واقاموا الصلوة ﴿٢﴾ المفروضة اى داوموا على اقامتها ﴿٣﴾ وانفقوا مآرزقناهم ﴿٤﴾ اى بعضه الذى وجب عليهم انفاقه فمن التبعض والمراد بالبعض المتصدق به الزكاة المفروضة لا اقترانه بالصلوة التى هى اخت الزكاة وشقيقتها او مطلق ما ينفق فى سبيل الله نظرا الى اطلاق اللفظ من غير قرينة الخصوص ﴿٥﴾ سرا ﴿٦﴾ لمن لا يعرف بالمال يتناول النوافل لانها فى السر افضل ﴿٧﴾ وعلانية ﴿٨﴾ لمن عرف به يشمل الفرائض لوجوب المجاهرة بها نفيا للتهمة وانتصابهما على الحال اى ذوى سر وعلانية بمعنى مسرين ومعلنين اوعلى الظرف اى وقتي سر وعلانية اوعلى المصدر اى انفاق سر وعلانية . والمعنى اسرار النوافل من الصدقات والاعلان بالفرائض * ومن الانفاق الواجب الانفاق على الابوين اذا كانا فقيرين * قال الفقهاء تقدم الام على الاب فى النفقة اذا لم يكن عند الولد الا كفاية احدهما لكثرة تبعها عليه وشفقتها وخدمتها ومعاونة المشاق فى حمله ثم وضعه ثم ارضاعه ثم تربيته وخدمته ومعالجة اوساخه وتمريضه وغير ذلك كفى الفتح القريب * قال الشيخ عز الدين الواجب قسمان واجب بالشرع

وواجب بالمروءة والسخى هو الذى لا يمنع واجب الشرع ولا واجب المروءة فان منع واجبا منهما فهو بخيل ولكن الذى يمنع واجب الشرع البخيل كالذى يمنع اداء الزكاة والنفقة الواجبة او يؤديها بمسقة فانه بخيل بالطبع متسخر بالتكلف او كان بحيث لا يطيب له ان يعطى من اطيب ماله او من اوسطه فهذا كله بخيل واما واجب المروءة المضايقة والاستقصاء في المحقرات فان ذلك مستقبح واستقباحه يختلف بالاحوال والاشخاص فمن كثر ماله يستقبح منه ما لا يستقبح من الفقير من المضايقة ما لا يستقبح اقل منه في المباينة والمعاملة فيختلف ذلك بما فيه المضايقة من ضيافة او معاملة وبما به المضايقة من طعام او ثوب فالبخيل هو الذى يمنع حيث ينبغي ان لا يمنع اما بحكم الشرع واما بحكم المروءة وجاء في وصف البخيل

لوعبر البحر بامواجه * في ليلة مظلمة بارده
وكفه مملوءة خردلا * ماسقطت من كفه واحده

وفيه

خواجه درما هتساب نان ميخورد * در سرايي كه هيچ خلقى نبود
سايه خويش را كسى پنداشت * كاسه از پيش خويشتن بربود
واعلم ان الله تعالى اسند الاتفاق اليهم واعطاء الرزق الى ذاته تعالى تنبيها على انهم امناء الله فيما اعطاهم ووكلائهم والوكيل دخيل في التصرف لا اصل فينبغي له ان يلاحظ جانب الموكل لا جانب نفسه ولا جانب الخلق وقد قالوا من طمع في شكر او ثناء فهو بياع لاجواد فانه اشترى المدح بماله والمدح لذيذ مقصود في نفسه والجود هو بذل الشيء من غير غرض

ككرم ولطف بي غرض بايد * تا ازان مرد متهم نبود
از كرم چون جزا طمع دارى * آن تجارت بود كرم نبود
ومن الكرم ضيافة الاخوان في شهر رمضان وفي الحديث (يا اصحابي لا تنسوا امواتكم في قبورهم خاصة في شهر رمضان فان ارواحهم يأتون بيوتهم فينادي كل احد منهم الف مرة من الرجال والنساء اعطفوا علينا بدرهم او برغيف او بكسرة خبز او بدعوة او بقراءة آية او بكسوة كما كم الله من لباس الجنة) كذا في ربيع الاربار فاذا كان الرغيف او الكسرة مفيدا مقبولا عند الله تعالى فما ظنك بما فوقه من اللذائذ وفي الحديث (من لقم اخاه لقمة حلوة صرف الله عنه مرارة الموقف يوم القيامة) ويدرأون بالحسنة السيئة ويدفعونها بها فيجاوزون الاساءة بالاحسان والظلم بالعفو والقطع بالوصل والحرمان بالعطاء

كم مباش از درخت سايه فكن * هر كه سنكش زند ثمر بخشش
از صدف ياد كير نكته حلم * هر كه زد بر سرش كهر بخشش

او المعنى يتبعون الحسنة السيئة فتمحوها واحسن الحسنات كلمة لا اله الا الله اذ التوحيد رأس الدين فلا فضل منه كما ان الرأس افضل الحوارح * وعن ابن كيسان اذا اذنبوا تابوا فيكون المراد بالحسنة التوبة وبالسيئة المعصية * قال عبد الله بن المبارك هذه ثمان خصال مسيرة الى ثمانية ابواب الجنة ﴿اولئك﴾ [آن گروه كه بدین صفات موصوفند] ﴿لهم عقي الدار﴾ عاقبة الدنيا ومرجع

(اهلها)

اهلها . هي العاقبة المطلقة التي هي الجنة واما النار فانما كانت عقبي الكافرين لسوء اختيارهم وليس كونها عاقبة دار الدنيا مقصدا بالذات بخلاف الجنة ﴿ جنات عدن ﴾ بدل من عقبي الدار والعدن الإقامة يقال عدن بالبلد يعدن بالكسر اي اقام وسمى منبت الجواهر من الذهب ونحوه المعدن بكسر الدال لقرارها فيه اولان الناس يقيمون فيه الصيف والشتاء ﴿ يدخلونها ﴾ اي جنات يقيمون فيها ولا يخرجون منها بعد الدخول * وقيل هو وسط الجنان وافضلها واعلاها وهو مقام التجلي الالهي والانكشاف الالهي خلقه الله بيده من غير واسطة * يقول الفقير الوجه الثاني ارجه عندي لان الإقامة في الجنة من شأن كل مؤمن كاملا كان او ناقصا واما الإقامة في جنة عدن فانما هي من شأن المؤمن الكامل وليس الكمال الا باتيان هذه الحصال الثمان وليس كل احد يكفل بمؤنتها ويتصف بها الامن هداه الله من الخواص ﴿ ومن صلح من آبائهم ﴾ عطف على المرفوع في يدخلونها وانما ساغ للفصل بالضمير * قال في بحر العلوم وآبائهم جمع اوى كل واحد منهم كانه قيل من آبائهم وامهاتهم والمعنى انه يلحق بهم الصلحاء من ابويهم ﴿ وازواجهم ﴾ جمع زوج . بالنارسية [زن] ويقال للمرأة الزوج والزوجة والزوج افصح ﴿ وذرياتهم ﴾ اولادهم وان لم يبلغوا مبلغ فضلهم تبعالهم وتعظيما لشأنهم وتكميلا لفرحهم . ويقال من اعظم سرورهم ان يجمعوا فيتذاكروا احوالهم في الدنيا ثم يشكروا الله على الخلاص منها والفوز بالجنة وهو يسيل على ان الدرجة تعلو بالشفاعة فانه اذا جاز ان تعلو بمجرد التبعية للكاملين في الايمان تعظيما لشأنهم فلان تعلو بشفاعتهم اولى والتقيد بالصلاح دليل على ان النسب المجرد لا ينفع قيل

اتفخر باتصالك من علي * واصل البولة الماء القراح

وليس بنافع نسب زكي * يدنسه صنائعك القباح

اصل را اعتبار چندان نيست * روى تركل زخا خندان نيست

مى زغوزه شود شكر ازنى * غسل از نحل حاصلست بقى

﴿ والملائكة يدخلون عليهم من كل باب ﴾ من ابواب المنازل فانه يكون لمقامهم ومنازلهم ابواب فيدخلون عليهم من كل باب ملك ﴿ سلام عليكم ﴾ في موقع الحال لان المعنى قائلين سلام عليكم يعنى سلمكم الله من العذاب سلامة وما تخافون منه وفي الحديث (ان للعبد من اهل الجنة لسبعين الف قهرمان اذ الملائكة يحبونه ويسلمون عليه ويخبرونه بما اعد الله تعالى) * قال مقاتل يدخلون عليهم في مقدار يوم وليلة من ايام الدنيا ثلاث كرات معهم الهدايا والتحف من الله يقولون سلام عليكم بشارة لهم بدوام السلامة ﴿ بما صبرتم ﴾ اي هذه الكرامة العظمى بسبب صبركم في الدنيا على الفقر وملازمة الطاعة تلخيصه تعبت ثم فاسترحتم هنا [در اخبار آمده كه حضرت رسالت عليه السلام بلال را گفت چنان فقير كن كه بخداى رسى نه غنى]

كانجا فقرا از همه مقبولترند

وعن انس رضى الله عنه قال بعث الفقراء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم رسولا فقال

رسول الله انى رسول الفقراء اليك فقال (مرحبا بك جئت من عند قوم هم احب الى)
فقال رسول الله ان الفقراء يقولون لك ان الاغنياء قد ذهبوا بالخير كله هم يحجون ولا تقدر
عليه ويصدقون ولا تقدر عليه ويعتقون ولا تقدر عليه واذا مرضوا بعثوا بفضل اموالهم
ذبحوا لهم فقال عليه السلام (بلغ الفقراء غنى ان لمن صبر واحتسب منهم ثلاث خصال ليس
للاغنياء منها شئ. اما الحصلة الاولى فان فى الجنة غرضا من ياقوت احمر ينظر اليها اهل
الجنة كما ينظر اهل الدنيا الى النجوم لا يدخلها الا نبى فقير او شهيد فقير او مؤمن فقير. والحصلة
الثانية يدخل الفقراء الجنة قبل الاغنياء بنصف يوم وهو مقدار خمسمائة عام. والحصلة الثالثة
اذا قال الفقير سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر مخلصا وقال الغنى مثل ذلك لم
يلحق الغنى بالفقير فى فضله وتضاعف الثواب وان اتفق تطلق معها عشرة آلاف درهم
وكذلك اعمال البر كلها) فرجع الرسول اليهم واخبرهم بذلك فقالوا رضينا يارب * فقم
عقبى الدار * المخصوص بالمدح محذوف اى قم عقبى الدار جنت عدن واللام فى الدار للجنس
لا غير كما فى بحر العلوم وقد وعدهم الله بثلاثة امور الاول الجنة والثانى ان يضم اليهم من آمن
من اهلهم ولم يعملوا مثل عملهم والثالث دخول الملائكة عليهم من كل باب مبشرين لهم
بدوام السلامة * وعن الشيخ عبدالواحد بن زيد رحمه الله قال كنت فى مركب فطرحنا الريح
الى جزيرة واذا فيها رجل يعبد صنما فقلنا له يا رجل من تعبد فاوما الى الصنم فقلنا ان الهك
هذا مصنوع عندنا من يصنع مثله ما هذا باله يعبد قال فاتم من تعبدون قلنا نعبد الذى فى السماء
عرشه وفى الارض بطشه وفى الاحياء والاموات قضاؤه قال ومن اعلمكم بهذا قلنا وجه
الينا رسولا كريما فاخبرنا بذلك قال فما فعل الرسول فيكم قلنا لما ادى الرسالة قبضه الله
اليه وترك عندنا كتابا فاتيناه بالمصحف وقرأنا عليه سورة فلم يزل يبكي حتى ختمنا السورة
فقال ينبغي لصاحب هذا الكلام ان لا يعصى ثم اسلم وعلمناه شرائع الدين وسورا من القرآن
فلما كان الليل صلينا المشاء واخذنا مضاجعا فقال يا قوم هذا الاله الذى دلتمونى عليه ينام
اذا جن الليل قلنا لا قال فيئس العبيد اتم تنامون ومولاكم لا ينام فاعجبنا كلامه فلما قدمنا
عبادان قلت لاصحابى هذا قريب عهد بالاسلام فجمعنا له دراهم واعطيناه فقال ما هذا قلنا
دراهم تنفقها فقال لا اله الا الله دلتمونى على طريق لم تسلكوها انا كنت فى جزائر البحر
اعبد صنما من دونه فلم يضيعنى وانا لا اعرفه فكيف يضيعنى الآن وانا اعرفه فلما كان بعد
ثلاثة ايام قيل لى انه فى الموت فليتته فقلت له هل من حاجة قال قضى حوائجى من جاء بكم الى
الجزيرة قال عبدالواحد فقلت لى عيناى قمت عنده فرأيت روضة خضراء فيها قبة وفى القبة
سرير وعلى السرير جارية حسناء لم ير احسن منها وهى تقول بالله ألا ما عجلم به الى فقد اشتد
شوقى اليه فاستيقظت فاذا به قد فارق الدنيا ففسلته وكفته وواريته فلما كان الليل رأيت فى
مسمى تلك الروضة وفيها تلك القبة وفى القبة ذلك السرير وعلى السرير تلك الجارية وهوالى
جانبيها وهو يقرأ هذه الآية (والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم بما صبرتم قم
عقبى الدار) * واعلم ان استماع سلام الملائكة ورؤيتهم فى الدنيا مخصوص بخواص البشر للطافة

جوهريهم كما قال الامام الغزالي رحمه الله في المنقذ من الضلال ان الصوفية يشاهدون الملائكة في يقظتهم اى لحصول طهارة نفوسهم وتزكية قلوبهم وقطعهم العلائق وحسمهم مواد اسباب الدنيا من الجاه والمال واقبالهم على الله بالكلية علما دائما وعملا مستمرا واما غيرهم فلا يراهم الا في عالم المثال او في النشأة الآخرة كما لا يخفى ﴿والذين﴾ هم الكفار ﴿ينقضون عهد الله﴾ المأخوذ عليهم بالطاعة والايمان ﴿من بعد ميثاقه﴾ اى من بعد توكيد ذلك العهد بالاقرار والقبول وهو العهد الذى جرى بينهم اذا خرجهم من ظهر آدم وعاهدهم على التوحيد والعبودية بك قوله ﴿الم اعهد اليكم يا بنى آدم ان لا تعبدوا الشيطان﴾ الآية فالعهد عهدان عهد على المحبة وهو للخواص وعهد على العبودية وهو للعوام فاهل عهد المحبة ماتقضوا عهودهم ابدا واهل عهد العبودية من كان عهدهم مؤكدا بعهد المحبة ماتقضوه ومن لم يكن عهدهم مؤكدا تقضوه وعبدوا غيره واشركوا به الاشياء واحبوها للهوى * واعلم ان هذا العهد يتذكره اهل اليقظة الكاملة المنسلخون عن كل لباس وغاشية كما قال ذوالنون المصرى وقد سئل عن سر ميثاق ألسنت بربكم هل تذكره فقال نعم كأنه الآن فى اذنى وكما قال بعضهم مستقربا اى عادا لعهد ألسنت قريبا كأنه بالامس كان ولذا مانسوه واما غيرهم وهم اهل الحجاب قاستبعدوه ولم يذكرنا منه شيئا ﴿ويقطعون ما امر الله به ان يوصل﴾ سبق اعراجه اى يقطعون الارحام وموالاة المؤمنين وما بين الانبياء من الوصلة والاتحاد والاجتماع على الحق حيث آمنوا ببعضهم وكفروا ببعضهم ﴿يفسدون فى الارض﴾ بالدعاء الى عبادة غير الله تعالى وبالظلم وتهيج الحروب والفتن وفى الحديث (الفتنة نائمة لعن الله من ايقظها) وهى ايقاع الناس فى الاضطراب والاختلال والاختلاف والحنة والبلى بلا فائدة دينية وذلك حرام لانه فساد فى الارض واضرار المسلمين وزينغ والحاد فى الدين : قال السعدى قدس سره

زان همنشين تاتوانى كـ ريز * كه مرفتنه خفته را كفت خير

فمن الفتنة ان يفرى الناس على البنى والخروج على السلطان وذلك لا يجوز وان كان ظالما لكونه فتنة وفسادا فى الارض وكذا معاونة المظلومين اذا ارادوا الخروج عليه وكذا المعاونة له لكونه اعانة على الظلم وذلك لا يجوز. ومنها ان يقول للناس ما لاتصل عقولهم اليه وفى الحديث (امرنا ان نكلم الناس على قدر عقولهم). ومنها ان يذكر للناس ما لا يعرفه بكنهه ولا يقدر على استخراج معانيه فيوقعهم فى الاختلاف والاختلال والفتنة والبلى كما هو شأن بعض الوعاظ فى زماننا. ومنها ان يحكم او يفتى بقول مهجور او ضعيف او قوى يعلم ان الناس لا يعلمون به بل ينكرونه او يتركون بسببه طاعة اخرى كمن يقول لاهل القرى والبوادر والبجائر والعبيد والامناء لا تجوز الصلاة بدون التجويد وهم لا يقدررون على التجويد فيتركون الصلاة رأسا وهى جائرة عند البعض وان كان ضعيفا فالعمل به واجب وكمن يقول للناس لا يجوز البيع والشراء والاستقراض بالدارهم والدنانير الا بالوزن لان رسول الله صلى الله عليه وسلم نص عليها بالوزن فهو وزن ابدا وان ترك الناس فيه الوزن فهذا القول قوى فى نفسه وهو قول الامام ابي حنيفة وعحمد مطلقا وقول ابي يوسف فى غير ظاهر الرواية وهى خروجها عن الوزنية بتعامل الناس الى المدنية فهذه الرواية

وان كانت ضعيفة فالقول بها واجب ولازم فرارا من الفتنة فيجب على القضاة والمفتين والوعاظ معرفة احوال الناس وعاداتهم في القبول والرد والسمي والكسل ونحوها فيكلمونهم بالاصلاح والالوفق لهم حتى لا يكون كلامهم فتنة للناس وكذا الامر بالمعروف والنهي عن المنكر فانه يجب على الامر والناهي معرفة احوال الناس وعاداتهم وطبائعهم ومذاهبهم لئلا يكون فتنة للناس وتهيجا للشر وسببا لزيادة المنكر واشاعة المكروه ﴿اولئك لهم اللعنة﴾ في الآخرة والجملة خبر والذين ينقضون. واللغة الابعاد من الرحمة والطرده من باب القرب ﴿ولهم سوء الدار﴾ اي سوء عاقبة الدنيا وهي جهنم فاللعنة وسوء العاقبة لاصقان بهم لا يعدوانهم الى غيرهم وفيه تنفير للمسلمين عن هذه الحصال الثلاث وان لا ترفع همهم حول ذلك الحمى وفي الحديث (ما نقض قوم العهد الا كان القتل بينهم ولا ظهرت الفاحشة الاسلط الله عليهم الموت ولا منع قوم الزكاة الا حبس عنهم القطر) وفي الحديث (من اخفر مسلما فعليه لعنة الله والملائكة والناس اجمعين لا يقبل الله منه يوم القيامة عدلا ولا صرفا) اي فريضة وناقلة كما في الاسرار المحمدية * وفا وعهد نكو باشد ارياموزي * وكرنه هر كه تويني ستمكري داند

* واعلم ان اللعنة لعنتان طرد عن الجنة وهول الكافرين وطرده عن ساحة القربة والوصلة وهو للمؤمنين الناقصين فمن قصر في العبودية وسى في افساد الارض الاستعداد وقع في دار القطيعة والهجران وان كان صورة في الجنان ورب كامل في الصورة ناقص في المعنى وبالعكس: قال المولى الجامى چه غم ز منقصت صورت اهل معنى را * جوجان زروم بود كوتن از حبش مى باش

الأتري ان ابراهيم عليه السلام اذلقى في النار كانت بردا وسلاما فلم يضره كونه في صورة النار والنمرود كان في صورة النعمة فلم ينفعه ذلك بل وجد في النعمة نقمة نسأل الله تعالى ان يجعلنا من اهل الجنة والقربة والوصلة ﴿الله﴾ وحده ﴿يبسط الرزق﴾ يوسعه في الدنيا ﴿لمن يشاء﴾ بسطه وتوسيعه ﴿ويقدر﴾ قال في تهذيب المصادر. القدر [تنك كردن] وهو من باب ضرب اي يضيق الرزق لمن يشاء ويعطيه بقدر كفايته لا يفضل عنه شئ كانه قيل لو كان من نقض عهد الله ملعونين في الدنيا ومعذنين في الآخرة لما فتح الله عليهم ابواب النعم واللذات في الدنيا ف قيل ان فتح باب الرزق في الدنيا لا تعاقله بالكفر والايمان بل هو متعلق بمجرد مشيئة الله فقد يضيق على المؤمن امتحانا لصبره وتكفير الذنوبه ورفعا لدرجاته ومن هذا القليل موقع لاكثر الاصحاب رضى الله عنهم من المضايقة ويوسع على الكافرين استدراجا ومنه ما وقع لاكثر كفار قريش من الوسعة ثم ان الله تعالى جعل الفنى لبعضهم صلاحا وجعل الفقر لبعضهم صلاحا وقد جعل في غنى بعضهم فسادا كالفقر وفي الكل حكمة ومصلحة: قال الحافظ

ازين رباط دو در چون ضرور تست رجيل * رواق طاق معيشت چه سر بلند وجه پست
بهست ونست مر نجان ضمير وخوش دل باش * كه نيستيت سرانجام هر كمال كه هست
ببال و بر مرو از ره كه تير بر تابي * هوا گرفت زمانى ولى بخاك نشست
﴿وفرخوا﴾ يعنى مشركى مكة. والفرح لذة في القلب لئلا المشتهى ﴿بالحيوة الدنيا﴾ بما بسط

لهم من الدنيا فرح بطر وأشر لا يخرج شكر وسرور بفضل الله وانعامه عليهم * وفيه دليل على ان الفرح بالدنيا حرام

افتخار ازرنك و بو و از مكان * هست شادی و فريب كودكان

* قال في شرح الحكم عند قوله تعالى (قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا) انما لم يؤمر العبد برفض الفرح جملة لان ذلك من ضرورات البشر التي لا يمكن رفعها بل ينبغي صرفها للوجه اللائق بها وكذا جميع الاخلاق كالطمع والبخل والحرص والشهوة والغضب لا يمكن تبديلها بل يصح ان تصرف الى وجه لا تقيها حتى لا تتصرف الا فيه ﴿ وما الحياة الدنيا في الآخرة ﴾ ليست ظرفا للحياة ولا للدنيا لانهما لا يقعان فيها بل هي حال والتقدير وما الحياة القريبة كائنة في جنب حياة الآخرة اى بالقياس اليها ففي للمقايسة وهي الداخلة بين مفضل سابق وفاضل لاحق ﴿ الامتاع ﴾ الاشئ قليل يتمتع به كزاد الراعي وعجالة الراكب وهي ما يتعجل به من تيمرات او شرية سويق او نحو ذلك * قال الصاحب بن عباد سمعت امرأة في بعض القبائل تسأل أين المتاع ويحجب ابنها الصغير بقوله جاء الرقيم اى الكلب وأخذ المتاع وهو ما يبل بالماء فيمسح به القصاع وفيه تقييح لحال الدنيا * قال الكاشفي [بامتاعي از امتعه كه وفاي وبقاي ندارد چون ادوات خانه] مثل القصعة والقدر ينتفع بها ثم تذهب والعاقلة لا يفرح بما يفارقه عن قريب ويورثه حزنا طويلا وان حدثته نفسه بالفرح به يكذبها

ومن سره ان لا يرى ما يسوءه * فلا يتخذ شياً يخاف له فقدا

- حكى - انه حمل الى بعض الملوك قدح من فيروزج مرصع بالجواهر لم ير له نظير وفرح به الملك فرحاً شديداً فقال لمن عنده من الحكماء كيف ترى هذا قال اراه فقرا حاضرا ومصيبة عاجلة قال وكيف ذلك قال ان انكسر كان مصيبة لا جبر لها وان سرق صرت فقيرا اليه وقد كنت قبل ان يحمل اليك في امن من المصيبة والفقر فاتفق انه انكسر القدرح يوما فعمظت المصيبة على الملك وقال صدق الحكم لته لم يحمل اليها * قال في الحكم العطائية ان اردت ان لا تغزل فلا تتول ولاية لا تدوم لك وكل ولايات الدنيا كذلك وان لم تغزل عنها بالحياة عزلت عنها بالممات قال وقد جعل الله الدنيا محلا للاغيار ومعدنا لوجود الاكدار تزهدا لك فيها حتى لا يمكنك استئاد اليها ولا تعريج عليها * وقد قيل ان الله تعالى اوحى الى الدنيا (تضيق وتشددي على اوليائي وترهني وتوسعي على اعدائي تضيقني على اوليائي حتى لا يشتغلوا بك غنى وتوسعي على اعدائي حتى يشتغلوا بك غنى فلا يتفرغوا لذكرى) وفي التأويلات النجمية (الله يسط الرزق) الكشف والشهود (ان يشاء) من عباده المحبين المحبوبين ويضيق لمن فتح عليهم ابواب الدنيا وشهواتها فاغرقهم فيها (وفرحوا) بها (بالحياة الدنيا) اى باستيفاء لذاتها وشهواتها (وما الحياة الدنيا) بالنسبة الى من عبر عنها ولم يلتفت اليها فيجد في آخرتها ما يجد الاتمتع ايام قلائل بادنى شئ خسيس فان : قال الكمال الحنجدى

جهان و جمله لذاتش بزنبور و غسل ماند

كه شيرينيش بسيارست وزان افزون شر و شورش

وقال المولى الجامى

مرد جاهل چاه کتی را لقلب دولت نهد * همچنانکه آماش بیند طفل کوید فربه است
 ﴿ويقول الذين كفروا﴾ ثبتوا واستمروا على كفرهم وعنادهم وهم كفار مكة ﴿لولا﴾
 هلا وبالفارسية [چرا] ﴿انزل عليه﴾ على محمد ﴿آية﴾ عظيمة كائنة ﴿من ربه﴾
 [بران وجهی که مایخواهیم] مثل آیات موسى وعيسى عليهما السلام من العصا واحياء الموتى
 ونحوهما لتكون دليلا وعلامة على صدقه ﴿قل ان الله يضل من يشاء﴾ اضلاله باقتراح الآيات
 تغتا بعد تبين الحق وظهور المعجزات فلا تغنى عنه كثرة المعجزات شيئا اذا لم يهده الله
 ﴿ويهدى اليه من اناب﴾ من اقبل الى الحق ورجع عن العناد فضمير اليه راجع الى الحق
 * قال فى القاموس ناب الى الله تاب كاناب والاضلال خلق الضلالة فى العبد والهداية خلق
 الاهتداء والدلالة على طريق يوصل الى المطلوب مطلقا وقد يسند كل منهما الى الغير مجازا
 بطريق السبب والقرآن ناطق بكلام المعنيين فيسند الاضلال الى الشيطان فى مرتبة الشريعة
 والى النفس فى مرتبة الطريقة والى الله فى مرتبة الحقيقة ﴿الذين آمنوا﴾ بدل ممن اناب
 او خبر مبتدأ محذوف اى هم الذين آمنوا ﴿وتطمئن قلوبهم﴾ [وآرامى يابذلهاى ايشان]
 ﴿بذكر الله﴾ اذا سمعوا ذكر الله احبوه واستأنسوا به ودل فى الذكر القرآن فالؤمنون
 يستأنسون بالقرآن وذكر الله الذى هو الاسم الاعظم ويحبون اسماءها والكفار يفرحون
 بالدنيا ويستبشرون بذكر غير الله كما قال تعالى ﴿واذا ذكر الله وحده اشمأزت قلوب الذين
 لا يؤمنون بالآخرة واذا ذكر الذين من دونه اذا هم يستبشرون﴾ ﴿ألا﴾ [بدانيد که]
 ﴿بذكر الله تطمئن القلوب﴾ قلوب المؤمنين ويستقر اليقين فيها فقلوب العوام تطمئن
 بالتسبيح والثناء وقلوب الخواص بحقائق الاسماء الحسنى وقلوب الاخص بمشاهدة الله تعالى
 ﴿وفى التأويلات النجمية﴾ (ويقول الذين كفروا) اى ستروا الحق بالباطل ﴿لولا انزل عليه﴾
 على من يدعو الخلق الى الحق ﴿آية من ربه﴾ ظاهرة من المعجزات والكرامات كما نزل على بعضهم
 ليستدلوا بها على صدق دعواهم ﴿قل ان الله يضل من يشاء﴾ ان يضل فى الازل بعين الآية ليراها
 سحرا ويحسبها باطلا ويرشد الى حضرة جلاله من يرجع اليه طالبا مشتاقا الى جماله * وفيه اشارة
 الى ان الطالب الصادق فى الطلب هو من اهل الهداية فى الهداية وليس ممن يشاء الله ضلاله
 فى الازل وهم الذين آمنوا وتطمئن قلوبهم بذكر الله لا بذكر غيره يعنى اهل الهداية هم الذين
 آمنوا ﴿واعلم ان القلوب اربعة﴾ قلب قاس وهو قلب الكفار والمنافقين فاطمئنه بالدنيا
 وشهواتها كقوله تعالى ﴿رضوا بالحياة الدنيا واطمأنوا بها﴾. وقلب ناس وهو قلب المسلم المذنب
 كقوله تعالى ﴿فمنى ولم نجد له عزما﴾ فاطمئنه بالتوبة ونعيم الجنة كقوله ﴿فتاب عليه وهدى﴾. وقلب
 مشتاق وهو قلب المؤمن المطيع فاطمئنه بذكر الله كقوله تعالى ﴿الذين آمنوا وتطمئن قلوبهم
 بذكر الله﴾. وقلب وحدانى وهو قلب الانبياء وخواص الاولياء فاطمئنه بالله وصفاته كقوله
 تعالى لحليته عليه السلام فى جواب قوله ﴿كيف تحي الموتى قال اولم تؤمن قال بلى ولكن
 ليطمئن قلبي﴾ باراءتك اياى كيفية احياء الموتى اذا تجلى لقلبي بصفة محييك فاكون بك محي
 الموتى ولهذا اذا تجلى الله لقلب العبد يطمئن به فيعكس نور الاطمئنان من مرآة قلبه الى

نفسه فتصير النفس مطمئنة به ايضا فتستحق لجذبات العناية وهي خطاب ارجى الى ربك فانهم جدا انتهى * قال في نفائس المجالس الذكر صيقل القلوب وسبب سرور المحبوب فمن ذكر الله فانه يذكره كما قال تعالى (فاذكروني اذكركم) فالمحجوبون تطمئن قلوبهم بذكرهم له تعالى واما الواصلون فاطمئنان قلوبهم بذكره تعالى - روى - ان النبي عليه السلام بعث بعثا قبل نجد فغموا ورجعوا فقال رجل مارأينا بعثا افضل غنمة واسرع رجعة من هذا البعث فقال عليه السلام (ألا ادلكم على قوم افضل غنمة واسرع رجعة قوم شهدوا صلاة الصبح ثم جلسوا يذكرون الله حتى طلعت الشمس) قال ابو سعيد خرج رسول الله يوما على حلقة من اصحابه فقال (ما جلسكم) فقالوا جلسنا نذكر الله ونحمده على ما هدانا للإسلام قال (آله ما جلسكم الا ذلك) قوله آله بالجر والمد على القسم اي بالله ما جلسكم قالوا بالله ما جلسنا الا ذلك قال (اما اني لم استخلفكم تهمة ولكن اتاني جبرائيل فاخبرني ان الله يباهي بكم الملائكة) * فان قلت ما تقول فيما روى عن عبدالله بن مسعود رضي الله عنه انه سمع قوما يجتمعوا في المسجد يهللون ويصلون على النبي عليه السلام برفع الصوت جهرا فراح اليهم وقال لهم ما هدانا هذا على عهد رسول الله وما راكم الا مبتدعين فما زال يكرر ذلك حتى اخرجهم من المسجد * قلت اجاب عنه صاحب الرسالة التحقيقية في طريق الصوفية الشيخ سنبل الخلوقي قدس سره بانه كذب وافتراء على ابن مسعود لمخالفته النصوص القرآنية والاحاديث النبوية وافعال الملائكة قال الله تعالى (ومن اظلم ممن منع مساجد الله ان يذكر فيها اسمه وسعى في خرابها اولئك ما كان لهم ان يدخلوها الا خائفين) ولو سلمنا صحة وقوعه فهو لا يعارض الادلة المذكورة لانه اثر والامر لا يعارض الحديث كما لا يخفى وبطلان الادلة يدل على بطلان المدلولات وفي الحديث (علامة حب الله حب ذكر الله وعلامة بغض الله بغض ذكر الله) * واعلم ان نور الذكركرده على قدر حال الذكركر وذلك بالفناء في الله والذاكرون على اربعة اصناف * الصنف الاول اهل الخلوة ووظيفتهم في اليوم والليلة من الذكر الخفي القوي بالنفي والاثبات والحركة الشديدة سبعون الف لاله الا الله وهؤلاء مشغولون بالحق لا بغيره * الصنف الثاني اهل العزلة ووظيفتهم من الذكر الخفي في اليوم والليلة ثلاثون الف لاله الا الله وهؤلاء مشغولون تارة بالحق وتارة بانفسهم * الصنف الثالث اصحاب الاوقات وهؤلاء وظيفتهم من الذكر جهرا وخفية اثنا عشر الفا وهؤلاء مشغولون بالحق مرة وبمصالح انفسهم مرة وبالخلق اخرى * الصنف الرابع اصحاب الخدمة وهؤلاء وظيفتهم ذكر الجهر على كل حال من الاحوال ليلا ونهارا بعد المداومة على الوضوء * قال بعض الاكابر من قال في الثلث الاخير من ليلة الثلاثاء لاله الا الله الف مرة بجمع همه وحضور قلب وارسلها الى ظالم عجل الله دماره وخرب دياره وسلط عليه الآفات واهلكه بالعاهات * قال الشيخ ابو العباس احمد البوني قدس الله روحه من قال الف مرة لاله الا الله وهو على طهارة في كل صبيحة يسر الله عليه اسباب الرزق من نسبه وكذلك من قالها عند منامه العدد المذكور باتت روحه تحت العرش تتغذى من ذلك العالم حسب قواها : قال المولى الجامى قدس سره

دنت آینه خدای ناست * روی آینه توتیره چراست
صیقلی وار صیقلی میزان * باشد آینه ات شود روشن
صقل آن اکرنه آگاه * بیست جز لاله الا الله

ومن شرط الذکر ان يأخذہ الذاکر بالتلقین من اهل الذکر کما اخذہ الصحابة بالتلقین من رسول الله صلى الله عليه وسلم ولقن الصحابة التابعین والتابعون المشایخ شیخا بعد شیخ الى عصرنا هذا والی ان تقوم القيامة کذا فی ترویج القلوب بلطائف الغیوب للشیخ عبدالرحمن البسطامی قدس سره الخطیر ﴿الذین آمنوا وعملوا الصالحات﴾ الذین جمعوا بین الایمان بالقلب والعمل الصالح بالجوارح وهو مبتدأ خبره ﴿طوبی لهم﴾ [زند کافی خوش است ایشانرا] واللام للیان کافی سلامک وهو مصدر من طاب کزلفی وبشری اصله طیبی انقلبت الیاء واوا لضم ما قبلها کافی موقن * وفي التبیان غبطة وسرور لهم وفرح وقیل نعم حالهم ﴿ووحسن مآب﴾ ای مرجع یعنی ولهم حسن منقلب و مرجع ینقلبون ویرجعون الیه فی الآخرة وهو الجنة * وقال بعضهم طوبی علم لشیء بعینه کما قال کعب الاحبار سألت رسول الله عن اشجار الجنة فقال (ان اکبر اشجارها شجرة طوبی وخیمتی تحتها اصلها من درر واغصانها من زبرجد واوراقها من سندس علیها سبعون الف غصن اقصى اغصانها یلجق بساق العرش وادنی اغصانها فی سماء الدنيا لیس فی الجنة دار ولا بحبوحه ولا قصر ولا قبة ولا غرفة ولا حجرة ولا سریر الاوفیها غصن منها فظل علیها وفيها من الثمار ما تشتهیه الانفس وتلذذ الاعین) * قال فی الفتح القریب اصلها فی دار محمد صلى الله عليه وسلم ثم تنقسم فروعها علی جمیع منازل اهل الجنة کما انتشر منه العلم والایمان علی جمیع اهل الدنيا وقد غرسها الله بیده وینبع من اصلها عینان الکافور والسلسیل وفيها من جمیع الثمار والازهار والالوان الا السواد وكل ورقة تظل امة وعلى کل ورقة منها ملک یسبح الله بانواع التسییح عظیمه الجسد لا یدرک آخرها یسیر الراكب الجاد تحت ظلها مائة عام وقیل الف عام ما یقطعها * قال بعض الکبار المراد بالعمل الصالح التزکیة وطوبی لهم بالوصول الی الفطرة الاصلیة وکمال الصفات وحسن مآب بالدخول فی جنة القلب اعنی جنة الصفات * قال المحریری طوبی لمن طاب قلبه مع الله لحظة فی عمره ورجع الی ربه بقلبه فی وقت من الاوقات * قال الجنید طاب اوقات العارفين بمعرفتهم والعمل الصالح ما یرید به وجه الله تعالی وهو الثمر والمفید لا غیره

شاخ بی میوه کر همه طوبیست * بیریدش بمیوه پیونید

* فالعمل الذی للجنة لیس لوجه الله تعالی فانه تعالی لولم یخلق جنة ولانارا لم یکن مستحقا لان یعبد

هرزاهد خشکی چه سزاوار بهشت است * شایسته آتش شمر آنها که چنانند
﴿الذین آمنوا وعملوا الصالحات﴾ یشیر الی الذین غرسوا غرس الایمان وهی کلمة لاله الا الله فی ارض القلب وربوه بماء الشریعة ودهقنة الطریقة وهو الاعمال الصالحة حتی صار شجرة طیبة کما ضرب الله لهذا مثلاً فقال ضرب الله مثلاً

كلمة طيبة كشجرة طيبة) فلما كملت الشجرة وانثرت الحقيقة كانت (طوبى لهم وحسن مآب) وهى الرجوع والاياب الى الله نفسه لا الى ماسواه وهذا هو الثمرة الحقيقية يدل عليه قوله (فمن شاء اتخذ الى ربه مآباً) فعلى هذا يشير بطوبى الى حقيقة شجرة لاله الا الله فى قلب النبي عليه السلام وفى قلب كل مؤمن منها غصن فافهم جدا : قال الشيخ العطار قدس سره هر دو عالم بستانه نترک او * عرش وكرسى كرده قبله خاك او

پیشوای این جهان و آن جهان * مقتداى اشکارا و نهارا

﴿ كذلك ﴾ اى مثل ارسالنا الرسل الى امهم قبلك يا محمد ﴿ ارسالناك فى امة ﴾ بمعنى الى كافى قوله تعالى ﴿ فردوا ايديهم فى افواههم ﴾ وفى بحر العلوم وانما عدى ارسال بنى وحقه ان يعدى بالى لان الامة موضع ارسال ﴿ قد خلت ﴾ مضت وتقدمت ﴿ من قبلها ﴾ عائد الى امة على لفظها ﴿ ام ﴾ ارسالوا اليهم فليس بيدع ارسالك الى امتك ثم علل ارسال فقال ﴿ لتلو عليهم الذى اوحينا اليك ﴾ ضمير عليهم راجع الى امة على معناها اى لتقرأ عليهم الكتاب العظيم الذى اوحينا اليك وهو القرآن وما فيه من شرائع الاسلام وتزوينهم بحلية الايمان فان المقصود من نزول القرآن هو العمل بما فيه وتحصيل السيرة الحسنة لا التلاوة المحضة والاستماع المجرد فالعالمى المتعبد راجل سالك والعالم المتهاون راكب نائم : قال السعدى [تلميذ بنى ارادت عاشق بنى زرست ورونده بنى معرفت مرغ بنى پرو عالم بنى عمل درخت بنى بر وزاهد بنى علم خانه بنى در] ﴿ وهم يكفرون بالرحمن ﴾ حال من فاعل ارسالناك اى وحالهم انهم يكفرون بالله الواسع الرحمة ولا يعرفون قدر رحمته وانعامه اليهم بارسالك وانزال القرآن العظيم عليهم - وروى - ان ابا جهل سمع النبي عليه السلام وهو فى الحجر يدعو يا الله يا رحمن فرجع الى المشركين وقال ان محمدا يدعو الهين يدعو الله ويدعو آخر يسمى الرحمن ولا نعرف الرحمن الا الرحمن اليمامة يعنى به مسيلمة الكذاب صاحب اليمامة وهى بلدة فى البادية فنزلت هذه الآية ﴿ قل ﴾ لهم يا محمد ﴿ هو ﴾ اى الرحمن الذى كفرتم به وانكرتم معرفته ﴿ ربى ﴾ خالقى ومتولى امرى ﴿ لا اله الا هو ﴾ خبر بعد خبر اى هو مجامع لهذين الوصفين من الربوبية والالوهية فلا مستحق للعبادة سواه ومعنى لا اله الا هو الواحد المختص بالالهية ﴿ عليه توكلت ﴾ اليه اسندت امرى فى العصمة من شركم والنصرة عليكم ﴿ واليه ﴾ لا الى غيره ﴿ متاب ﴾ مصدر تاب يتوب واصله متابى اى مرجى ومرجعكم فيرحمنى وينتقم لى منكم والانتقام من الرحمن اشد ولدا قيل نعوذ بالله من غضب الحليم : قال الحافظ

بمهلتي كه سپهرت دهد ز راه مرو * ترا كه گفت كه اين زال ترك داستان گفت

والاشارة ان الامم لما كفروا بالله كفروا بالرحمن لان الرحمانية قد اقتضت ايجاد المخلوقات فان القهارية كانت مقتضية الواحدية بان لا يكون معه احد فسبقت الرحمانية القهارية فى ايجاد المخلوقات ولهذا السر قال تعالى ﴿ ان كل من فى السموات والارض الا انا الرحمن عبدا ﴾ فارسل الله الرسل وانزل معهم الكتب ليقرأوا عليهم ويذكروهم بايام الله التى كان الله ولم يكن معه شئ ثم اوجدهم واخرجهم من العدم الى الوجود وهو الذى رب كل شئ وخالقه ولا اله الا هو واليه المرجع والمآب

كافي التأويلات النجسة يقول الفقير عبارة الخطاب في ارسلناك للنبي صلى الله عليه وسلم فهو المرسل لغة واصطلاحاً وصاحب الوحي والدعوة وإشارته لكل واحد من ورثته الذين هم على مشربه إلى يوم القيامة بحسب كونه مظهراً لارثه فهو المرسل لغة واصطلاحاً وصاحب الإلهام والارشاد وكان لكل زمان صاحب دولة وظهور فكذاله صاحب رحمة وتصرف معوى ولذا قال عليه السلام (علماء امتي كانباء بني اسرائيل) فثبت لهم النبوة بمعنى الاخبار عن الله بالإلهام وفي قوله (وهم يكفرون بالرحمن) إشارة إلى ان المنعم عليه يجب ان لا يكفر بالمنعم بل يشكره بالإيمان والاعتقاد كما دل عليه ما قبله والكفر والانكار من اقبح القبائح كما ان الايمان والاقرار من احسن المحاسن ولحسن الظن والاعتقاد الحسن تأثير بليغ - روى - ان جماعة من السراق نزلوا على اهل رباط فسأل عنهم صاحب الرباط فاستحيوا منه وقالوا نحن الغزاة فهياً لهم طعاماً وجاءت امرأة بسطت ليغسلوا ايديهم قبل الطعام وقالت ان لي بنتاً عجماء اغسلها تبركاً بفسالة الغزاة فغسلوا ففصلت المرأة وجه ابنتها بها فاصبحت سالمة من الصمى ﴿ولو أن قرآناً﴾ - روى - ان قفراً من مشركي مكة معهم ابوجهل ابن هشام وعبد الله بن امية قالوا يا محمد ان يسرك ان تتبعك فسيرنا بقرءانك الجبال عن حوالى مكة فانها ضيقة حتى تتسع لنا الارض فتخذ البساتين والمحارث وشقق الارض وفجر لنا الانهار والعيون كافي ارض الشام واحى رجلين او ثلاثة ممن مات من آبائنا منهم قصي بن كلاب ليكلمونا ونسألهم عن امرك أحق ما تقول ام باطل فلما اقترحوا عليه صلى الله عليه وسلم هذه الآيات نزل قوله ﴿ولوان﴾ الخ وجواب الشرط محذوف كما سيأتى. والمعنى بالفارسية [واكر كتابي بودى كه درين عالم] ﴿سيرت به الجبال﴾ التسيير بالفارسية [برقن آوردن] اى نقلت من اماكنها واذهت عن وجه الارض بالفارسية [رانده شدى بوى كوهها] يعنى در وقت خواندن وى از مواضع خود برقى [او قطعت به الارض] شققت فجعلت انهاراً وعيوناً. وبالفارسية [يا شكافته شدى بدو زمين چون برو خواندندى] ﴿او كلم﴾ احى ﴿به الموتى﴾ [يا بسخن در آوردندى از برکت خواندن او مردگانرا] اى لكان هذا القرآن لكونه غاية في الاعجاز ونهاية في التذكير والمراد منه تعظيم شأن القرآن والرد على المشركين الذين كابروا في كون القرآن آية واقترحوا آية غيرها والتنيه على ان ما ينفعهم في دينهم خير لهم مما ينفعهم في دنياهم كالزراعة ونحوها مع ان في القرآن تأثيرات وخصايص انفسية عجيبة فلو كان لهم ما استعداد لظهور تلك التأثيرات لسيرت به جبال نفوسهم وقطعت به ارض بشريتهم واحى به قلوبهم الموتى ﴿بل﴾ [نه چنانست كه كافران ميگويند بقرآن تو يا فرمان تو بايد اينها واقع شود] ﴿لله الامر﴾ اى امر خلقه ﴿جميعاً﴾ فله التصرف في كل شئ وله القدرة على ما اراد وهو قادر على الاتيان بما اقترحوه من الآيات الا ان ارادته لم تتعلق بذلك لعلمه بانه لا تنفعهم الآيات - روى - انه لما نزلت هذه الآية قال عليه السلام (والذى نفسى بيده لقد اعطاني ما سألتم ولوشئت لكان ولكن خيرني بين ان تدخلوا في باب الرحمة فيؤمن مؤمنكم وبين ان يكلكم الى ما اخترتم لانفسكم ففضلوا عن باب الرحمة فاخترت باب الرحمة واخبرني انه ان اعطاكم ذلك ثم كفرتم ان يعذبكم عذاباً لم يعذبه احداً من العالمين) كما في اسباب النزول للامام

در اواخر دفتر دوم در بیان تفسیر حدیث آن فقره ظاهر و بطناً

الواحدی * واعلم ان الکفار ما ابصروا نور القرآن فصموا عن رؤية البرهان وكذا مهمل
الانکار غفلوا عن سره القرآن فحرموا من المشاهدة والعيان : وفي المتن

توز قرآن ای پسر ظاهر مین * دیو آدم راته بیند جز که طین

ظاهر قرآن چو شخص آدمیست * که نقوشش ظاهر و جانش خفیدست

ولاشك ان من تخلق بالقرآن الذي هو صفة الله تعالى قدر على ما لم يقدر عليه غيره وفي الحديث
(لو كان القرآن في اهاب مامسته النار) اي لو صور القرآن وجعل في اهاب والقي في النار
مامسته ولا أحرقت بركة القرآن فكيف بالمؤمن الحامل له المواظب على تلاوته * ومن الحكايات
اللطيفة ان عليا رضي الله عنه مرض فقال ابوبكر رضي الله عنه لعمر وعثمان رضي الله عنهما
ان عليا قد مرض فعلينا العبادة فاتوا بابه وهو يجرد خفة من المرض ففرح فرحاً فتموج بحر
سخائه فدخل بيته فلم يجد شيئاً سوى غسل يكفي لواحد في طست وهو ابيض وانور وفيه
شعر اسود فقال ابوبكر الصديق رضي الله عنه لا يليق الاكل قبل المقالة فقالوا انت اعزنا واكرمنا
وسيدنا فقل اولا فقال الدين انور من الطست وذكر الله تعالى احلى من العسل والشريعة
ادق من الشعر فقال عمر رضي الله عنه الجنة انور من الطست ونعيمها احلى من العسل والصراف
ادق من الشعر فقال عثمان رضي الله عنه القرآن انور من الطست وقراءة القرآن احلى
من العسل وتفسيره ادق من الشعر فقال علي رضي الله عنه الضيف انور من الطست وكلام
الضيف احلى من العسل وقلبه ادق من الشعر نور الله تعالى قلوبنا بنور العرفان واوصلنا
واياكم الى سر القرآن آمين يا الله يا رحمن ﴿ أفلم ييأس الذين آمنوا ﴾ اليأس قطع الطمع
عن الشيء والقنوط منه والاستفهام بمعنى الامر - روى - ان طائفة من المؤمنين قالوا
يا رسول الله اجب هؤلاء الكفار يفتنون كفار مكة الى ما اقترحوا من الآيات فعي ان يؤخروا
فقال تعالى أفلم يقطع المؤمنون من ايمان هؤلاء الكفرة بعد ما رأوا كثرة عنادهم بعد ما شاهدوا
الآيات ﴿ ان ﴾ اي علما منهم انه ﴿ لو يشاء الله لهدى الناس جميعا ﴾ فآمنوا وقد يستعمل
اليأس بمعنى العلم مجازا لانه مسبب عن العلم بان ذلك الشيء لا يكون فان الخففة مع ما في
حينها في محل التصب على انهار مفعول اليأس بمعنى العلم . والمعنى أفلم يعلم الذين آمنوا ان الله
تعالى لا يهدي الناس جميعا لعدم تعلق مشيئة باهداء الجميع فيهدى من يشاء ويضل من يشاء
بمقتضى قبضته الجمالية والجلالية : قال الحافظ

در کار خانه عشق از کفرنا کز رست * آتش کرا بسوزد کربو لهب نباشد

﴿ ولا يزال الذين كفروا ﴾ بالرحمن وهم كفار مكة ﴿ تصيبهم بما صنعوا ﴾ اي بسبب ما فعلوا
من كفرهم واعمالهم الخبيثة ﴿ قارعة ﴾ داهية تفرعهم وتفجأهم من القتل والاسر والحرب
والجذب واصل القرع الضرب والصدع تلخيصه لا يزال كفار مكة معذيين بقارعة ﴿ او تحل ﴾
القارعة اي تنزل ﴿ فريضة ﴾ [بموضع نزدك] ﴿ من دارهم ﴾ اي مكة فيفزعون فيها
ويقلعون ويتطاولون عليهم شرارها ويتعدى اليهم شرورها ويجوز ان يكون تحل خطابا للنبي
عليه السلام فانه حل بجيشه قريبا من دارهم عام الحديبية فاغار على اموالهم ومواسيهم

وفي التأويلات النجمية (قارعة) من الاحكام الازلية تقرعهم في انواع المعاملات التي تصدر منهم موجبة للشقاوة وبقوله (او تحل قريبا من دارهم) يشير الى ان الاحكام الازلية تارة تصدر منهم وتارة من مصاحبهم فتوافقوا في اسباب الشقاوة وترافقوا الى ما وعدهم الله من درك الشقاء كما قال ﴿حتى﴾ يعني [بلا بديشان خواهد رسيد تا وقتي كه] ﴿يأتي وعد الله﴾ وهو موتهم او يوم القيامة او فتح مكة ﴿ان الله لا يخلف الميعاد﴾ لا امتناع الحلف لكونه نقضا منافيا للالوهية وكمال الشئ والميعاد بمعنى الوعد كالميلاد والميثاق بمعنى الولادة والتوثقة والوعد عبارة عن الاخبار بايصال المنفعة قبل وقوعها ﴿ولقد استهزى برسل من قبلك﴾ كاستهزاء قومك بك والتكبر للتكبراي بجميع الرسل من قبلك ويدل عليه قوله تعالى (وما يأتيهم من رسول الا كانوا به يستهزئون) ومعنى الاستهزاء الاستحقار والاستهانة والاذى والتكذيب ﴿فاملت للذين كفروا﴾ اي للمستهزئين الذين كفروا . والاملاء الامهال وان يترك ملاوة من الزمان اي مدة طويلة منه في دعة وامن كالبهيمة في المرعى اي اطلت لهم المدة في امن وسعة بتأخير العقوبة ليتدادوا في المعصية ﴿ثم أخذتهم﴾ بالعقوبة بعد الاملاء والاستدراج ﴿فكيف كان﴾ [پس چه كونه بود] ﴿عقاب﴾ عقابي اياهم كيف رأيت ما صنعت بمن استهزأ برسلي ولم ير النبي عليه السلام عقوبتهم الا انه علم بالتحقيق فكانه رأى عيانا * وفي بحر العلوم فانكم تمررون على بلادهم ومساكنهم فتشاهدون اثر ذلك وهذا تعجب من شدة اخذه لهم سلى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن استهزائهم به واذا هم وتكذيبهم واقتراحهم الآيات بان له في الانبياء اسوة وان جزاء ما يفعلون به ينزل بهم كما نزل بالمستهزئين بالانبياء جزاء ما فعلوا * وفيه اشارة الى ان من امارات الشقاء الاستهزاء بالانبياء والاولياء وفي الحديث (من اهان لي) وروى (من عادى لي وليا فقد اذنى بالحاربة) اي من اغضب واذى واحدا من اوليائي فقد حاربني والله اسرع شئ الى نصرة اوليائه لان الولي ينصر الله فيكون الله ناصره - وروى - ان الله تعالى قال لبعض اوليائه اما زهدك في الدنيا فقد تعجلت راحة نفسك واما ذكرك اياي فقد تشرفت بي فهل واليت في وليا وهل عاديت في عدوا فحبة اولياء الله تعالى وموالاتهم من اتفق الاعمال عند الله وبغضهم وعداوتهم واستحقارهم والظمن فيهم من اضر الاعمال عنده تعالى واكبر الكبار [آوردن آند كه سبھسالاری بود ظام واتباع خود بخانه يكي از مشايخ كبار فرود آمد خداوند خانه گفت من منشوري درام بخانه من فرود ميا گفت منشور بنما شيخ در خانه رفت و مصحفی عزيز داشت و در پیش آمد و باز کرد این آیت بر آند كه] ﴿يا ايها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم حتى تستأنسوا وتسلموا على اهلها﴾ [سبھسالار گفت من پنداشتم كه منشور امير داری بدان التفات نکرد و در خانه شيخ فرود آمد آن شب قولش بكرفت و هلاك شد] قال الصائب

نتیجه نفس کرم عند لیانست * که عمر شبنم کستاخ بکرمان باشد

ولاشك ان مثل هذه المعاملات القبيحة من غلبة اوصاف النفس * فعلى العاقل ان يزكي نفسه

عن سفساف الاخلاق حتى يخلص من قهر القهار الجلاق ألا ترى ان المؤمنين نظروا الى النبي عليه السلام بعين التعظيم وبدلوا الكبر بالتواضع والفناء ودخلوا في الاستسلام فاستسعدوا بسعادة الدارين واما الكفرة ففتوا عتوا كبيرا فاستأصلهم الله من حيث لا يحتسبون فشقوا شقاوة ابدية وهكذا حال سائر المؤمنين والمنكرين الى يوم القيامة فان الاولياء ورثة الرسول عليه السلام والمعاملة معهم كالمعاملة معه : قال الكمال الحنجدي

مقربان خداوند وارثان رسول * تواز خدای چنين دور واز رسولی چيست

﴿أفمن﴾ [ايا كسى كه] فمن موصولة مرفوعة المحل على الابتداء والخبر محذوف والاستفهام بمعنى التثنية اى أفالله الذى ﴿هو قائم﴾ رقيب ﴿على كل نفس﴾ صالحة او طالحة ﴿بما كسبت﴾ من خير وشر يحفظه عليها فيجازيها به يعنى ان اراد المجازاة ولم يغفر لمن ليس بهذه الصفة من الاصنام التى لا تنضر ولا تنفع وهذا كقوله ﴿أفمن يخلق كمن لا يخلق﴾ اى لا يكون من هو قائم على كل نفس يعلم خيرها وشرها ويجازيها على حسب ذلك كمن ليس بقائم على شئ متناه في العجز والضعف والجهل ومعنى القيام التولى لامور خلقه والتدبير للارزاق والآجال واحصاء الاعمال للجزاء يقال قام فلان اذا كفاه وتولاه ﴿وجعلوا لله شركاء﴾ اى الاصنام وهو استئناف يعنى ان الكفار سوا بين الله وبين الاصنام واتخذوها شركاء له في العبادة وانما تكون سواء وشركاء فيها لو كانت سواء وشركاء في القيام على كل نفس فما اعجب كفرهم واشراكهم وتسويتهم مع علمهم التفات بينهما اى تعجبوا من ذلك ﴿قل سموهم﴾ بينوا شركاءكم باسمائهم وصفوهم بصفاتهم فانظروا هل لهم ما يستحقون به العبادة والشركة يشير الى ان الاسماء مأخذها من الصفات فان لم تروا منهم شياً من صفات الله فكيف تسمونهم كما قال الكاشفي [مراد آنست كه حق را حى وقادر وخالق ورزاق وسميع وبصير وعليم وحكيم ميگويند واطلاق هيچ يك ازين اسما بر اصنام نمى تواند كرد] قال في بحر العلوم قوله ﴿قل سموهم﴾ من فن الكناية وذلك لان معنى سموهم عينوا اسميهم ولما كان تعيين الشئ بالاسم من لوازم وجوده جعل عدم التعيين كناية عن عدم وجود الشئ يعنى ليس لهم عندنا اسم يستحقون بها العبادة وان كانت عندكم فسموهم بها وانظروا هل يستحقون بها ولما لم تكن لهم عندهم ايضا اسم تقتضى استحقاق العبادة لم يستحقوها ولم يحقق لهم العبادة والشركة ﴿ام تنبئونه﴾ ام منقطعه مقدرة ببل والهمزة الانكارية اى بل اتنبهون الله تعالى ﴿بما لا يعلم في الارض﴾ اى بما لا وجود له ولا علم الله متعلق بوجوده وهو الشركاء المستحقون للعبادة وهو نفي للملزم بنفي اللزوم بطريق الكناية اى لا شريك له ولا علم اذ لو كان الشريك موجودا لكان معلوماً لله تعالى لان علم الله لازم لوجود الشئ والا يلزم جهله تعالى الله عن ذلك فاذا لم يكن وجوده معلوماً له وجب ان لا يكون موجودا لاستلزام انتفاء اللزوم انتفاء ملزومه * قال في بحر العلوم ﴿ام تنبئونه﴾ اضراب عن ذكر تسميتهم وتعيين اسميهم الى ذكر تنبئتهم ومعنى الهمزة في ام الانكار بمعنى ما كان ينبغي اولا ينبغي ان يكون ذلك * وفي التبيان تأويل الآية فان سموهم بصفات الله فقل اتنبئونه بما لا يعلم

في الارض ﴿ ام بظاهر من القول ﴾ بل تسمونهم شركاء بكلام لاحقيقة له كتسمية الزنجي كافورا* وفي بحر العلوم هو اضراب عن ذكر تنبئهم واخبارهم الى ذكر تسميتهم الاصنام بشركاء بظاهر من القول من غير حقيقة واعتبار معنى ومعنى الهمزة في ام الانكار والتعجب كأنه قال دع ذلك المذكور واسمع قولهم المستكر المقضى منه العجب وذلك ان قولهم بالشركاء قول لا يعضده برهان فما هو الا لفظ يتفوهون به فارغ عن معنى تحته كالا لفاظ المهمة التي هي اجرائ لا تدل على معان ولا يتكلم بها عاقل تنفرا منها واستقباحا ﴿ بل زين للذين كفروا مكرهم ﴾ انفسهم بخيلهم اباطيل ثم ظنهم اياها حقا وهو اتخاذهم الله شركاء خذلانا من الله. والمكر صرف الغير عما يقصده بحيلة والمزين اما الشيطان بوسوسته كقوله تعالى ﴿ وزين لهم الشيطان اعمالهم ﴾ او الله تعالى كقوله ﴿ زيناهم اعمالهم ﴾ وفي الحديث (بعث داعيا ومبلغا وليس لي من الهدى شئ) وخلق ابليس مزينا وليس اليه من الضلالة شئ)

حق فاعل وهما وجه جزحق آلات بود * تأثير زآلات از محالات بود

﴿ وصدوا ﴾ من الصد وهو المنع ﴿ عن السبيل ﴾ سبيل الحق ﴿ ومن ﴾ [هر كه] ﴿ يضل الله ﴾ يخذله عن سبيله * قال سمدى المفتى ولا منع عند اهل السنة ان يفسر الاضلال بخلق الضلال وكذا الهداية يجوز ان تفسر بخلق الاهتداء ﴿ فماله من هاد ﴾ فماله من احد يقدر على هدايته ويوفقه لها ﴿ لهم عذاب في الحياة الدنيا ﴾ بالقتل والاسر وسائر ما ينالهم من المصائب والمحن ولا يلحقهم الا عقوبة لهم على الكفر ولذلك سماه عذابا واصل العذاب في كلام العرب من العذب وهو المنع يقال عذبت عذبا اذا منعته وسمى الماء عذبا لانه يمنع العطش وسمى العذاب عذابا لانه يمنع المعاقب من معاودة مثل جرمه ويمنع غيره من مثل فعله ﴿ وفي التأويلات النجمية وهو عذاب البعد والحجاب والغفلة والجهل وعذاب عبودية النفس والهوى والدنيا وشياطين الجن والانس ﴾ ولعذاب الآخرة اشق ﴿ اشد واصعب لدوامه وهو عذاب النار وعذاب نار القطيعة والم البعد وحسرة التفريط في طاعة الله تعالى وندامة الافراط في الذنوب والمعاصي والحصول على الخسارات والهبوط من الدرجات ونزول الدرجات ﴿ ومالهم من الله ﴾ اي من عذابه ﴿ من واق ﴾ حافظ ومانع حتى لا يعذبوا. من الثانية زائدة والاولى متعلقة بواق ﴿ وفي التأويلات ﴾ (ومالهم من الله) من خذلان الله في الدنيا وعذاب الله في الآخرة ﴿ من واق ﴾ يقبهم من الخذلان والعذاب وفي حديث المعراج (ثم اتى على واد فسمع صوتا منكرا فقال يا جبريل ما هذا الصوت قال صوت جهنم تقول يارب انتني باهلي وبما وعدتني فقد كثرت سلاسل واغلالي وسعيري وحميمي وغساقى وغسليني وقد بعد قعري واشتد حرى انتني بما وعدتني قال لك كل مشرك ومشركة وخيث وخيثة وكل جبار لا يؤمن بيوم الحساب قالت رضيت) كما في الترغيب والترهيب * وكان ابن مرثد لا تنقطع دموع عينيه ولا يزال با كيا فسئل عن ذلك فقال لو أن الله اوعدني بانى لو اذنبت لحبسنى فى الحمام ابدالكان حقيقا على انها لا تنقطع دموعى فكيف وقد اوعدنى بان يحبسنى فى نار قد اوقد عليها ثلاثة آلاف سنة اوقد عليها الف سنة حتى احمرت ثم اخرى حتى ابيضت ثم اخرى

حتى اسودت فهي سوداء مظلمة كالليل المظلم فهذه حال المعذب بالنار الصغرى واما المعذب بالنار الكبرى وهي نار القطيعة والهجر فحاله اشد واعظم

برخ جامی بودی رویت از دوزخ دری * کر ز روضه خازن اندر قبر او روزن کند

نسأل الله العصمة والتوفيق لطريق الحق والتحقيق ﴿ مثل الجنة التي وعد المتقون ﴾ من الشرك والمعاصي وهو مبتدأ خبره محذوف اي فيما قصصنا عليك مثل الجنة اي صفتها التي هي كالمثل السائر في الغرابة ﴿ تجري من تحتها الانهار ﴾ حال من العائد المحذوف من الصلة والتقدير وعد بها المتقون مقدرا جريان انهارها اربعة من تحت اشجارها بمقابلة المراتب الاربعة التي هي الشريعة والطريقة والمعرفة والحقيقة وتعطى هذه الانهار على الكمال لمن جمع بين هذه المراتب الاربعة وهم المقربون واما غيرهم من الابرار وارباب البرازخ فانهم وان كانوا يشربون منها لكنهم لا يجدون فيها ما يجده اولئك المقربون من زيادة اللذة لتفاوت معرفتهم بالله

هر کسی از همت والای خویش * سود برد در خور کالای خویش

﴿ اكلها ﴾ [میوه آن بستان] * قال في الكواشي ما يؤكل فيها ﴿ دائم ﴾ لا ينقطع ولا يمنع منه بخلاف ثمر الدنيا ﴿ وظلها ﴾ اي وظلها دائم لا ينسخ كما ينسخ في الدنيا بالشمس لانه لا شمس في الجنة ولا حر ولا برد فالمراد بدوام الظل دوام الاستراحة وانما عبر عنه به لندرة الظل عند العرب وفيه معظم استراحاتهم في ارضهم والمراد بدوام الاكل الدوام بالنسوع لا الدوام بالجزء والشخص فانه اذا فني منه شيء جيء ببدله وهذا لا ينافي الهلاك لحظة كما قال تعالى ﴿ كل شيء هالك الا وجهه ﴾ على ان دوامه مضاف الى ما بعد دخول الجنة كما يقتضيه سوق الكلام فهلاكه لحظة عند هلاك كل شيء قبل الدخول لا ينافي وجوده وبقائه بعده * وفي الآية رد على الجهمية حيث قالوا ان نعيم الجنة يفنى ومن مقالات ليد قبل اسلامه

ألا كل شيء ما خلا الله باطل * وكل نعيم لا محالة زائل

ولما انشده في مجلس من قريش وقال ألا كل شيء ما خلا الله باطل قال عثمان ابن مظعون رضي الله عنه صدقت ولما قال وكل نعيم لا محالة زائل قال كذبت لما فهم انه اراد بالنعيم ما هو شامل لنعيم الآخرة [امام قشيري فرموده كه اهل ايمان امروز در ظل رعایت و فردا در ظل حمایت و عارفان دنیا و عقبی در ظل عنایت كه پیوسته است] سایه دولت او در دو جهان جاویدست * ای خوش آن بنده كه این سایه فتد بر سر او

﴿ تلك ﴾ الجنة التي بلغك وصفها وسمعت بذكرها ﴿ عقبى الذين اتقوا ﴾ ما لهم وعاقبة امرهم ﴿ وعقبى الكافرين النار ﴾ لا غيره فالتقوى طريق الى الجنة والكفر طريق الى النار والاشارة ان الله تعالى يشير الى حقيقة امر الجنة التي وعدها للمتقين ووصفها بانها تجري من تحتها الانهار وهي انهار الفضل والكرم ومياه العناية والتوفيق ﴿ اكلها دائم ﴾ وهي مشاهدات الجمال ومكاشفات الجلال ﴿ وظلها ﴾ اي وهم في ظل هذه المقامات والاحوال التي هي من وجوده لا من شمس وجودهم على الدوام بحيث لا تزول ابدا وتلك الاحوال والمقامات عاقبة من اتقى

بالله عما سواه وعاقبة من اعرض عن هذه المقامات والاحوال نار القطيعة والحسرة كما في التأويلات النجمية : وفي المستوى

جور دوران وهر آن رنجی که هست * سهلتر از بعد حق و غفلتست
زانکه اینها بگذرد آن نکذرد * دولت آن دارد که جان آ که برد

[شبلی دید زنی را که میکزید و میکزید یاویلاه من فراق ولدی . شبلی کریست و گفت
یاویلاه من فراق الاحد . آن زن گفت چرا چنین میکویی . شبلی گفت تو کریه میکنی
برفراق مخلوقی که هر آینه فانی خواهد شد من چرا کریه نمیکم بر فراق خالق که باقی باشد]

فرزند و یار چونکه بمیرند عاقبت * ای دوست دل میند بجز حی لایموت

عصمنا الله وایاکم من نار البعد والعذاب الالیم وشرقنا بالذوق الدائم والنعیم المقیم والذین
آیناهم الکتاب * یرید المسلمین من اليهود کعبه الله بن سلام واصحابه ومن النصاری وهم
ثمانون رجلا اربعون نجران وثمانیه بالین واثنتان وثلاثون بالحبشة فالمراد بالکتاب
التوراة والانجیل * یفرحون بما انزل الیک * بجمیعہ وهو القرآن کله لانه من فضل الله
ورحمته علی العباد ولاشک ان المؤمن الموقن یسره ماجاء الیه من باب الفضل والاحسان
* ومن الاحزاب * ومن احزابهم وهم کفرتهم الذین تحزبوا علی رسول الله صلی الله علیه
وسلم بالعداوة نحو کعب بن الاشرف واتباعه والسید والعاقب اسقی نجران واشیاعهما
و بالفارسیة [واز لشکرها ی کفر و ضلالت] * من ینکر بعضه * وهو ما یخالف شرائعهم
* وفي الکواشی لانهم وافقوا فی القصص وانکروا غیرها وعن ابن عباس رضی الله عنهما
آمن اليهود بسورة یوسف وکفر المشرکون بجمیعہ * واعلم ان القرآن یشتمل علی التکالیف
والاحکام وعلی الاسرار والحقائق فالروح والقلب والسر یفرحون بالکل . واما النفس
والهوی والقوی فینکر بعضه لثقل تکالیفه وجهل فوائده اللهم ارفع عنا تعب التکالیف
واجعلنا بالقرآن خیر الیف واحفظنا من المخالفة والانکار واحشرنا مع اهل القبول والاقرار

مزن زجون و چرا دم که بنده مقبل * قبول کرد بجان هر سخن که جانان گفت

* قل * یا محمد فی جواب المنکرین * انما امرت ان اعبد الله ولا اشرك به * ای انما امرت
فیما انزل الی بان اعبد الله واوحده وهو العمدۃ فی الدین ولا سبیل لکم الی انکاره . واما
ما تنکرونه لما یخالف شرائعکم فلیس ببدع مخالفة الشرائع والکتاب الالهیة فی جزئیات
الاحکام لان الله الحکیم ینزل بحسب ما یقتضیه صلاح اهل العالم کالطیب یعامل المریض
بما یناسب مزاجه من التدریر والعلاج * (الیه) ای الی الله وتو حیده لا الی غیره * ادعوا *
العباد او اخصه بالدعاء الیه فی جمیع مهمای * (والیه ما ب) ای مرجعی و مرجعکم للجزاء
لا الی غیره وهذا هو القدر المتفق علیه بین الانبیاء . فاما ما عدا ذلك من التفاریع فما یختلف
بالاعصار والایم فلامعنی لانکار المخالف فیہ * (وكذلك) ای وکما انزلنا الکتاب علی الانبیاء
بلغة امهم کما قال (كذلك ارسلناک فی امة) او ومثل هذا الانزال المشتمل علی اصول الدیانات

المجمع عليها كما هو المشهور في مثله ﴿ انزلناه ﴾ يعني القرآن ﴿ حكما ﴾ يحكم في كل شيء يحتاج اليه العباد على مقتضى الحكمة والصواب . فالحكم مصدر بمعنى الحاكم لما كان جميع التكليف الشرعي مستنبطا من القرآن كان سببا للحكم فاستداليه الحكم اسنادا مجازيا ثم جعل نفس الحكم على سبيل المبالغة ويقال حكما اي محكما لا يقبل النسخ والتغير ﴿ عربيا ﴾ مترجما بلسان العرب ليسهل لهم فهمه وحفظه وانتصاب حكما على انه حال موطئة وعربيا صفة والحال الموطئة اسم جامد موصوف بصفة هي الحال فكان الاسم الجامد وطأ الطريق لما هو حال في الحقيقة لمحيطه قبلها موصوفا بها - روى - ان المشركين كانوا يدعونه عليه السلام الى اتباع ملة آباؤهم المشركين وكان اليهود يدعونه الى الصلاة الى قبلتهم اي بيت المقدس بعد ما حول عنها فقال تعالى ﴿ ولئن اتبعت اهواءهم ﴾ التي يدعونك اليها لتقرر دينهم جعل ما يدعونه اليه من الدين الباطل والطريق الزائف هوى وهو ما يميل اليه الطبع وتهواه النفس بمجرد الاشتباه من غير سند مقبول ودليل معقول لكونه هوى محضا ﴿ بعد ما جاءك من العلم ﴾ من الدين المعلوم صحته بالبراهين ﴿ مالك من الله ﴾ من عذابه ﴿ من ولي ﴾ ينصرك ﴿ ولا واق ﴾ يحفظك و يمنع عنك العذاب وهذا خطاب له عليه السلام والمراد تحريض امته على التمسك بالدين وتحذيره من التزلزل فانه اذا حذر من كان ارفع منزلة من الكل هذا التحذير كان غيره اولى بذلك اعانك الله واياي في كل مقام * فعلى العاقل ان يسلك طريق العبودية الى عالم الربوبية ولا يشرك شيئا من الدنيا والآخرة بل يكون مخلصا في طلبه ومن اتبع الشرك بعد ما جاءه من العلم وهو طلب الوجدانية ببذل الانانية ماله من الله من ولي يخرج من ظلمات الانانية الى نور الوجدانية ولا واق يقيه من عذاب البعد وحجاب الشركة في الوجود بالوجود فطريق الخلاص انما هي العبودية * قال الامام الفخر الرازي في الكبير وقد بلغ شرف العبودية مبلغا بحيث اختلف العلماء في العبودية والرسالة المستجمعين في المرسلين ايها افضل فقالوا ان العبودية افضل واستدلوا عليه بانه بالعبودية ينصرف من الخلق الى الحق وبالرسالة ينصرف من الحق الى الخلق والعبودية ان يكل اموره الى سيده فيكون هو المتكفل تعالى باصلاح مهامه والرسالة التكفل بمهام الامة وشتان ما بينهما هذا آخر كلامه * والعبودية هي مقام الجمع والرسالة مقام التفرقة انظر الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان في تمحض عبوديته مع ربه كما اخبر عنه (اييت عند ربي هو يطعمني ويسقيني) وفي حال رسالته يقول (كليني يا حميراء) لينقطع من الحق الى الخلق وكفى شرفا تقديم العبد على الرسول في اشهد ان محمدا عبده ورسوله * وفي العبودية معنى الكرامة والتشريف كما قال (ان عبادي ليس لك عليهم سلطان) : قال الحافظ كداي ذرجانان بسلطنت مفروش * كسي زساية اين در بافتاب رود

* وعن علي رضي الله عنه كفاني شرفا ان تكون لي ربا وكفاني عزا ان اكون لك عبدا وكما ان الله تعالى هو خالق العبد فكذا لاجعل للعبد عبدا وذلك برفع هواه الا هو الا ترى الى قوله تعالى ﴿ بل الله يزكي من يشاء ولولا فضل الله عليكم ورحمته ما زكي منكم من احد ﴾ ابدا (لا يمسه الا المطهرون) فان المطهر بالكسر في الحقيقة هو الله تعالى

وما سواه اسباب و وسائل * ولقد ارسلنا رسلا من قبلك * بشرا مثلك يا محمد
وهو جواب لقول قريش ان الرسول لابد وان يكون من جنس الملائكة * وجعلنا لهم
ازواجا وذرية * اى نساء واولادا كما هي لك فلما جاز ذلك في حقهم فلم لا يجوز مثله ايضا في حقك
وهو جواب لقول اليهود ما نرى لهذا الرجل همة الا في النساء والنكاح ولو كان نبيا لاشتغل
بالزهد والعبادة - روى - انه كان لداود عليه السلام مائة امرأة منكوبة وثلاثمائة سرية
ولابنه سليمان عليه السلام ثلاثمائة امرأة مهريه وسبعمائة سرية فكيف يضر كثرة الازواج
لنبينا عليه السلام * وفي التأويلات النجمية ان الرسل لما جذبتهم الصلاة اليها ارتفعتهم من درجات
البشرية الحيوانية الى درجات الولاية الروحانية ثم رفقهم منها الى صريح النبوة والرسالة
الربانية في النهار فلم يبق فيهم من دواعي البشرية واحكام النفسانية * ففتحهم الى طلب الازواج
بالطبيعة والركون الى الاولاد بخصائص الحيوانية بل جعل لهم رغبة في الازواج والاولاد على
وفق الشريعة بخصوصية الخلافة في اظهار صفة الخالقية كما قال تعالى * انتم تخلقونه ام نحن
الخالقون) انتهى * وقال الحكيم الترمذي في نوادر الاصول الا انهم زيدوا في القوة بفضل
نبيوتهم فذلك ان النور اذا امتلأت منه الصدور ففاض في العروق التذت النفس والعروق
فانار الشهوة وقواها انتهى * وفي الحديث (فضلت على الناس سبع بالسجاء والشجاعة وقوة
البطش وكثرة الجماع) وطاف عليه السلام على نساءه التسع ليلة وتطهر من كل واحدة قبل ان
يأتي الاخرى وقال هذا اطيب واظهر واوتي عليه السلام قوة أربعين رجلا من اهل الجنة في الجماع
وقوة الرجل من اهل الجنة كقائمة من اهل الدنيا فيكون اعطى عليه السلام قوة اربعة آلاف رجل
وسليمان عليه السلام قوة مائة رجل وقيل الف رجل من رجال الدنيا * قال في انسان العيون
لا يخفى ان ازواجه عليه السلام المدخول بهن اثنتا عشرة امرأة وكان له اربع سراري * وفي
مستان العارفين ما تزوج من النساء اربع عشرة نسوة * وفي الواقعات المحمودية ان فخر الانبياء
عليه وعليهم السلام قد تزوج احدى وعشرين امرأة ومات عن تسع نسوة قال سفيان بن عيينة
كثرة النساء ليست من الدنيا لان عليا رضى الله عنه كان ازهد اصحاب النبي عليه السلام وكان له اربع
نسوة وسبع عشرة سرية وتزوج المغيرة بن شعبه ثمانين امرأة * وكان الحسن بن علي رضى الله
عنهما منكبا حتى نكح زيادة على مائتي امرأة وقد قال عليه السلام (اشبهت خلقى وخلقى) * يقول
الفقيه قد تزوج شيخى وسدى روح الله روحه قدر عشرين وجمع بين اربع مهريه وخمس
عشرة سرية وكان يقول للعامة حين يسأل عن كثرة نكاحه ان لكل احد ابتلاء في هذه الدار
وقد ابتليت بكثرة النكاح ويقول لهذا الفقير في خلوته انها من اسرار النبوة وخصائص
خواص هذه الامة واشربه الى الحديث المشهور (حب الى من دنيا كم ثلاث الطيب والنساء
وقرة عيني في الصلاة) فهذا العشق والمحبة انما يكون لاصحاب النفوس القدسية وهم يطالعون
في كل شئ ما لا يطالعه غيرهم : ونتم ما قبل

من كنى زعشق وى اى دفتى زمان * معذور دارمت كه تو اورا نديده

* وما كان لرسول * وما صنع لواحد منهم ولم يكن في وسعه * ان يأتى بآية * فتخرج عليه

﴿الاباذن الله﴾ اي بامرء لا باختيار نفسه ورأيه فانهم عبيد مربوبون منقادون وهو جواب لقول المشركين لو كان رسولا من عند الله لكان عليه ان يأتي بأى شئ طلبنا منه من المعجزات ولا يتوقف فيه وفيه اشارة الى ان حركات عامة الخلق وسكناتهم بمشيئة الله تعالى وارادته وان حركات الرسل وسكناتهم باذن الله ورضاء ﴿اكل أجل﴾ وقت ﴿كتاب﴾ حكم مكتوب مفروض يليق بصلاح حال اهله فان الحكمة تقتضى اختلاف الاحكام على حسب اختلاف الاعصار والام وهو جواب لقولهم لو كان نبيا مانسخ اكثر احكام التوراة والانجيل * وقال الشيخ فى تفسيره اي لكل شئ قضاء الله وقت مكتوب معلوم لا يزداد عليه ولا ينقص منه ولا يتقدم ولا يتأخر عنه [ياهر اجلى را از آجال خلائق كتايست نزديك خدای تعالى كه جزوى كسى را بر آجال خلق اطلاع نباشد] ﴿بمحو الله ما يشاء﴾ محو ﴿ويثبت﴾ ما يشاء اثباته فينسخ ما يستصوب نسخه ويثبت بدله ما هو خير منه او مثله ويترك ما يقتضيه حكمته غير منسوخ. او يمحو سيآت التائب ويثبت الحسنات مكانها. او يمحو من ديوان الحفظة ما ليس بحسنة ولا سيئة وذلك لانهم مأمورون بكتب جميع ما يقول الانسان ويفعل فاذا كان يوم الاثنين والخميس يعارض ما كتبه الحفظة بما فى اللوح المحفوظ فينقى من كتاب الحفظة ما لا جزاء له من ثواب وعقاب ويثبت ماله جزاء من احدهما ويترك مكتوبا كما هو فان كان فى اول الديوان واخره خير يمحو الله ما بينهما من السيآت وان لم يكن فى اوله واخره حسنات اثبت ما فيه من السيآت * واختلف هل يكتب الملك ذكر القلب فسل سفيان بن عينة هل يعلم الملك ان القى فقال لا فليله فكيف يكتبان ما لا يقع من عمل القلب فقال لكل عمل سببا يعرف بها كالحجر يعرف بسببه اذا هم العبد بحسنة فاح من فيه رائحة المسك فيعلمون ذلك فيثبتونها واذا هم بسيئة واستقر عليها قلبه فاح منه ريح منتنة. وجعل النووى هذا اى كونهم يكتبون عمل القلب اصح * وقال الشيخ عز الدين بن عبد السلام الملك لا سبيل له الى معرفة باطن العبد فى قول اكثرهم انتهى . ويؤيده ما فى ربحان القلوب ان الذكر الخفى هو ما خفى عن الحفظة لا ما يخفض به الصوت وهو خاص به صلى الله عليه وسلم ومن له اسوة حسنة انتهى * يقول الفقير يحتمل ان الانسان الكامل لكونه حامل امانة الله ومظهر اسراره وخير البرية لا يطلع عليه الملك ويطلع على حال غيره بعلامات خفية عن البشر الزاما واحصاء له كما قال تعالى (لا يغادر صغيرة ولا كبيرة الا احصاها) او يمحو ويثبت فى السعادة والشقاوة والرزق والاجل - روى - عن عمر رضى الله عنه انه كان يطوف بالبيت وهو يبكي ويقول اللهم ان كنت كتبتى فى اهل السعادة فاثبتى فيها وان كنت كتبتى فى اهل الشقاوة فاحنى واثبتى فى اهل السعادة والمغفرة لانك تمحو ما تشاء وتثبت وعندك ام الكتاب * وفى الاثر ان الرجل يكون قد بقى من عمره ثلاثون سنة فيقطع رحمه فيرد الى ثلاثة ايام ويكون قد بقى من عمره ثلاثة ايام فيصل رحمه فيرد الى ثلاثين سنة قال فى التأويلات النجمية لاجل اهل المشيئة والارادة فى حركاتهم وقت معين لوقوع الفعل فيه وكذا لاهل الاذن والرضى ثم يمحو الله ما يشاء لاهل السعادة من افاعيل اهل الشقاوة ويثبت لهم من افاعيل اهل السعادة ويمحو ما يشاء لاهل الشقاوة من افاعيل اهل السعادة ويثبت لهم من افاعيل اهل الشقاوة

وعنده ام الكتاب الذي مقدر فيه حاصل امر كل واحد من الفريقين وخاتمهم فلا يزيد ولا ينقص انتهى * يقول الفقير ان التغير والتبدل والمحو والاثبات انما هو بالنسبة الى السعادة والشقاوة العارضتين فانهما تقبلان ذلك بخلاف الاصليتين كما روى انه عليه السلام قال (اذا مضت على النطفة خمس واربعون ليلة يدخل الملك على تلك النطفة فيقول يا رب أشق ام سعيد فيقضى الله ويكتب الملك فيقول يا رب اذكر ام انى فيقضى الله ويكتب الملك فيقول عمله وورقه فيقضى الله ويكتب الملك ثم تطوى الصحيفة فلا يزداد فيها ولا ينقص منها) فلم ان بطن الام ناظر الى لوح الازل فلا يتغير ابدا واما عالم الحس فناظر الى اللوح وعلى هذا يحمل قول بعضهم (ان الله يمحو ما يشاء ويثبت) الا الشقاوة والسعادة والموت والحياة والرزق والعمر والاجل والخلق والخلق : كما قال السعدي قدس سره .

خوى بد در طبعى كه نشست * نرهد جز بوقت مرك از دست

فمعنى زيادة العمر بصلة الرحم ان يكتب ثواب عمله بعد موته فكأنه زيد في عمره او هو من باب التعليق او الفرض والتقدير ويمحو الاحوال ويثبت اضدادها من نحو تحويل النطفة علقه ثم مضغة الى آخرها ويمحو الاعمال اذا كان كافرا ثم اسلم في آخر عمره بحيث الاعمال التي كانت في حال كفره فابدت حسنات كما قال تعالى (الامن تاب وآمن وعمل صالحا فلنك يبدل الله سيئاتهم حسنات) واذا كان مسلما ثم كفر في آخر عمره بحيث اعماله الصالحة فلم ينتفع بها كما قال تعالى (وحبط ما صنعوا فيها وباطل ما كانوا يعملون) فالله تعالى يمحو الكفر ويثبت الايمان ويمحو الجهل ويثبت العلم والمعرفة ويمحو الغفلة والنسيان ويثبت الحضور والذكر ويمحو البغض ويثبت المحبة ويمحو الضعف ويثبت القوة ويمحو الشك ويثبت اليقين ويمحو الهوى ويثبت العقل ويمحو الرياء ويثبت الاخلاص ويمحو البخل ويثبت الجود ويمحو الحسد ويثبت الشفقة ويمحو التفرقة ويثبت الجمع على هذا التسق ودليله (كل يوم هو في شأن) يحو واثبا * قال الكاشق [ابو دردا] رضى الله عنه از حضرت نقل ميكنده چون سه ساعت از شب باقى ماند حق سبحانه وتعالى نظر ميكند در كتابى كه غير ازو هيچكس دران اطلاع نمى كند هر چه خواهد ازو محو كند و هر چه خواهد ثبت كند در فصول آورده كه محو كند رقوم انكار از قلوب ابرار و اثبات كند بجاي آن رموز و اسرار [* وقال الشبلى رحمه الله يمحو ما يشاء من شهود العبودية واوصافها ويثبت ما يشاء من شهود الربوبية ودلائلها * وقال ابن عطاء يمحو الله اوصافهم ويثبت اسرارهم لانها موضع المشاهدة وفي التأويلات النجمية (يمحو الله ما يشاء) من الاخلاق الذميمة النفسانية (ويثبت) ما يشاء من الاخلاق الحميدة الروحانية للعوام ويمحو من الاخلاق الروحانية ويثبت من الاخلاق الربانية للاخواس ويمحو آثار الوجود ويثبت آثار الجود لخص الخواص كل شئ هالك الا وجهه [امام قشيري ميفرمايد كه محو حظوظ نفسانى ميكنند و اثبات حقوق ربانى يا شهود خلق ميبرد و شهود حق مى آرد يا آثار بشرى محو ميكنند و انوار احديت ثابت ميسازد ازان بنده مى كاهد و ازان خود مى افزايد تا چنانچه باول خود بود با آخر هم خود باشد . شيخ الاسلام فرموده كه

الهي جلال وعزت توجاه اشارت نكذاشت محو وثبات توراہ اضافت برداشت ازان
من كاست وازان تو می فزود بآخر همان شد كه باول بود]

محنت همه در نهاد آب وكل ماست * پیش ازل وكل چه بود آن حاصل ماست
در عالم نیست خانه داشته ایم * رفیم بدان خانه كه سر منزل ماست
(وعنده) تعالی (ام الكتاب) العرب تسمى كل ما يجري مجرى الاصل اما ومنه ام الرأس
للدماغ وام القرى لمكة اى اصله الذى لا يتغير منه شئ وهو ما كتبه فى الازل وهو العلم الازل
الابدی السرمدى القائم بذاته وقد احاط بكل شئ علما بلا زيادة ولا نقصان وكل شئ عنده
بمقدار هو لوح القضاء السابق فان الالواح اربعة لوح القضاء السابق الخالى عن المحو والاثبات
وهو لوح العقل الاول ولوح القدر اى لوح النفوس الناطقة الكلية التى يفصل فيها كليات
الروح الاول ويتعلق باسبابها وهو المسمى باللوح المحفوظ ولوح النفوس الجزئية السماوية التى
ينتقش فيها كل ما فى هذا العالم بشكله وهياته ومقداره وهو المسمى بالسما الدنيا وهو بمثابة
خيال العالم كما ان الاول بمثابة روحه والثانى بمثابة قلبه ثم لوح الهيولى القابل للصور فى عالم الشهادة
* وفى الواقعات المحمودية اعلم ان اللوح معنوى وصورى فالصورى ثمانية عشر الفا اصغرها
فى هذا التعین وهو قابل للتغير والتبدل وقوله تعالی (يحو الله ما يشاء ويثبت) ناظر اليه. واما المعنوى
فلا يقبل التغير والتبدل وليس له زمان ولا حجم وما ذكرنا من ان اللوح ياقوتة حمراء اطرافه
من زبرجد فهو اللوح الصورى. واما المعنوى ففى علم الله تعالى الازل وهو لا يتغير ابدا وقد
وقع الكل بارادة واحدة * وفى الوجود الانسانى ايضا لوحان جزئيان معنوى وصورى فالمعنوى
الجزئى باب اللوح المعنوى الكلى والصورى للصورى فكشفت لذكر الاولياء
واما المعنوى فلا يحصل الالواح بعد واحد. وفى موضع آخر منها جميع ما سوى الله تعالى
مما كان وما سيكون من ارادة واحدة اذلية لا تكثر فيها ولا تغير ولا تبدل وهى المراد من قوله
(ما تبدل القول لدى) واما قوله (يحو الله ما يشاء ويثبت) فناظر الى تعلقات تلك الارادة الازلية
التي هى من الصفات الحقيقية بالمحدثات على ما تقتضيه حكمته ومن جملتها افعال العبودية فتصدر
منهم بارادتهم الحادثة واختيارهم الجزئى بمعنى انهم يصرفون اختيارهم الى جانب افعالهم
فيخلقها الله سبحانه فالكسب منهم والخلق من الله فلا يلزم الجبر والاعمال اعلام فن قدره
السعادة ختم بالسعادة ومن قدره الشقاوة ختم بالشقاوة وفى الحديث (ان احدم يعمل يعمل
اهل الجنة حتى لا يكون بينه وبينها الاذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل اهل النار
فيدخلها وان احدم يعمل يعمل بعمل اهل النار حتى لا يكون بينه وبينها الاذراع فيسبق عليه
الكتاب فيعمل بعمل اهل الجنة فيدخلها) وفى قوله عليه السلام فى الحديث (فيعمل بعمل اهل
النار فيدخلها) وقوله (فيعمل بعمل اهل الجنة فيدخلها) تنبيه على سببية العمل فى الجانبين حيث
لم يقل فيسبق عليه الكتاب فيدخل النار او الجنة بل ذكر العمل ايضا كما لا يخفى على المتفطن
* واعلم ان الله تعالى علق كثيرا من العطايا على الاعمال الصالحة وامر العباد بها وفى الحديث
(الدعاء ينفع مما نزل وما لم ينزل) وفى الاحياء ان قيل ما فائدة الدعاء والقضاء لا مرد له قلنا ان من جملة

القضاء كون للدعاء سببا لرد البلاء واستجلاب الرحمة وصار كالترس فانه لما كان لرد السهم لم يمكن حمله مناقضا للاعتراف بالقضاء فكذا الدعاء فقد رآه الله الامر * قدر سببه * قال الحسن البصري طلب الجنة بلا عمل ذنب من الذنوب * وقال علامة الحقيقة ترك ملاحظة العمل لا ترك العمل فعلى العاقل ان يجتهد في اعمال البر ويكف النفس عن الهوى الى ان يجي الاجل : قال الكمال الحنبدى قدس سره

بكوش تا بكف آرى كليلد كنچ وجود * كه بی طلب نتوان یافت كوه مقصود ﴿ واما زینك ﴾ في حياتك يا افضل الرسل واصله وان ترك وما مزيدة لتأكيد معنى الشرط ومن ثمة الحقت النون بالفعل ﴿ بعض الذي نعدهم ﴾ اي مشركي مكة من العذاب والزلازل والمصائب والجواب محذوف اي فذاك شافيك من اعدائك

پس از مرگ آنکس نباید گریست * كه روزی پس از مرگ دشمن بزیست

﴿ اوتوفینك ﴾ اي قبض روحك الطاهرة قبل اراءة ذلك فلا تحزن ﴿ فانما عليك البلاغ ﴾ اسم اقيم مقام التبليغ كالاداء مقام التأدية اي تبليغ الرسالة واداء الامانة لا غير ﴿ وعلينا الحساب ﴾ اي مجازاتهم يوم القيامة لا عليك فننتقم منهم اشد الانتقام فلا يهمنك اعراضهم ولا تستعجل بعذابهم ونظيره قوله تعالى ﴿ فاما نذهب بك فانما منهم من يمتنعون ﴾ يعني لا يخلصون من عذاب الله مت اوبقت حيا ﴿ وفي التأويلات التجمية ﴾ واما زینك ﴿ بالكشف والمشاهدة ﴾ بعض الذي نعدهم ﴿ وعندنا هم من العذاب والثواب قبل وفاتك كما كان صلى الله عليه وسلم يخبر عن العشرة المبشرة وغيرهم بدخولهم الجنة وقد اخبر السائل عن ابيه حين قال ابن ابوك قال ﴿ ابى وابوك في النار ﴾ وقال صلى الله عليه وسلم ﴿ رأيت الجنة وفيها فلان ورأيت النار وفيها فلان ﴾ ﴿ اوتوفینك ﴾ قبل ان يريك من احوالهم ﴿ فانما عليك البلاغ ﴾ فيما امرناك بتبليغه ولا عليك القبول فيما تقول ﴿ وعلينا الحساب ﴾ في الرد والقبول انتهى وكأن الكفرة قالوا اين ما وعد ربك ان يريك فقال تعالى ﴿ أو لم يروا انا انآى الارض ﴾ اي يأتى امرنا ارض الكفرة ﴿ نقصها من اطرافها ﴾ حال من فاعل نآى او من مفعوله اي نفتح ديار الشرك بمحمد والمؤمنين به فمآزاد في بلاد الاسلام باستيلائهم عليها جبرا وقهرا نقص من ديار الكفرة والله تعالى اذا قدر على جعل بعض ديار الكفرة للمسلمين فهو قادر على ان يجعل الكل لهم أفلا يعتبرون ﴿ والله يحكم لامعق لحكمه ﴾ محل لامع المنى النصب على الحال اي يحكم نافذا حكمه خاليا عن المعارض والمناقض وحقيقته الذي يعقب الشئ بالرد والابطال. والمعنى انه حكم للاسلام بالغلبة والاقبال وعلى الكفر بالادبار والانتكاس وذلك كائن لا يمكن تغييره ﴿ وهو سريع الحساب ﴾ فيحاسبهم عما قليل في الآخرة بعد عذاب الدنيا من القتل والاجلاء * يقول الفقير نقص الارض انما يكون بالفتح المبني على الامر بالجهاد وهو انما فرض بالمدينة فلا يظهر ان الآية مدنية لا مكية كما لا يخفى وكوز السورة مكية لا ينافيه وقد تعرض من ذهب الى كونها مكية لاستثناء آيتين كما اشير اليهما في عنوان السورة ولم يتعرض لهذه الآية والحق ما قلنا * وقال بعضهم نقص الارض ذهاب البركة او خراب النواحي او موت الناس

اوموت العلماء والفقهاء والخواير وفي الحديث (ان الله لا يقبض العلم انتزاعا ينتزعه من العباد ولكن يقبض العلم بقبض العلماء حتى اذا لم يبق عالم اتخذ الناس رؤساء جهالا فاقتوا بغير علم فضلوا واضلوا) وفي ذكر اذا دون ان اشارة الى انه كائن لاحالة بالتدريج * وقال سلمان رضي الله عنه لا يزال الناس بخير ما بقى الاول حتى يتعلم الآخر فاذا هلك الاول ولم يتعلم الآخر هلك الناس * وقال ابن المبارك ما جاء فساد هذه الامة الامن قبل الخواص وهم خمسة العلماء والفراة والزهاد والتجار والولاة اما العلماء فهم ورثة الانبياء واما الزهاد فعماد الارض واما الفراة فجنود الله في الارض واما التجار فامناء الله في الامة واما الولاة فهم الرعاة فاذا كان العالم للدين واضعا وللمال رافعا فبمن يقتدى الجاهل واذا كان الزاهد في الدنيا راغبا فبمن يقتدى التائب واذا كان الغازي طامعا فكيف يظفر بالعدو واذا كان التاجر خائنا فكيف تحصل الامانة واذا كان الراعي ذببا فكيف تحصل الرعاية

نکند جور پیشه سلطانی * که نیاید ذکرک جوابانی

والاشارة (اولم يروا انا اناتى الارض) البشرية (نقصها من اطرافها) من اوصافها بالازدياد في اوصاف الروحانية وارض الروحانية نقصها من اخلاقها بالتبديل بالاخلاق الربانية وارض العبودية نقصها من آثار الخلقية باظهار انوار الربوبية (والله يحكم) من الازل الى الابد (لامعقب) لامقدم ولا مؤخر ولا مبدل (لحكمه وهو سريع الحساب) فيما قدر ودبر وحكم فلا يسوغ لاحد تغيير حكم من احكامه * وقد مكر الذين من قبلهم * تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم اى مكر الذين قبل مشركى مكة بانبيائهم والمؤمنين بهم كما مكر اهل مكة بمحمد عليه السلام ومكرهم ما اخفوه من تدبير القتل والايذاء بهم مكر نمروذ بابراهيم عليه السلام وبنى الصرح وقصد السماء ليقول رب ابراهيم ومكر فرعون بموسى عليه السلام واليهود بيسى عليه السلام وثمود بصالح عليه السلام كما قالوا لنبيته واهله اى لقتلهم ليلا ومكر كفار مكة في دار الندوة حين ارادوا قتل النبي صلى الله عليه وسلم * فله المكر جميعا * مكر الله اهلاكم من حيث لا يشعرون شبه بمكر الماكر على سبيل الاستعارة * وفي الكواشى اسباب المكر وجزاؤه بيد الله لا يغلبه احد على مراده فيجازيهم جزاء مكرهم وينصر انبياءه ويبطل مكر الكافرين اذا هو من خلقه فالمكر جميعا مخلوق له ليس يضر منه شئ الا باذنه ثم بين قوة مكره وكماله بقوله * يعلم ما تكسب كل نفس * من خير وشر فيعبد جزاءها * وفي التأويلات النجمية في اهل كل زمان وقرن مكرهم بمكرون به فله المكر جميعا فانه مكرهم ليكروا بمكره مكرهم مع اهل الحق ليتليهم الله بمكرهم ويصبروا على مكرهم ثقة بالله انه هو خير الماكرين : وفي المتنوى

مرضع فائرا توبى خصمى مدان * از نبى اذ جاء الله بخوان
کرد خود چون کرم بيله برمتن * بهر خود چه ميکنى اندازه کن
کرتوبىلى خصم تو از تور ميد * نک جزا طيرا ابابيلت رسيد
کر ضعيفى در زمين خواهد امان * غفلت افتد در سپاه آسمان
کردندانش کزى پر خون کنى * درد دندانت بکيرد چون کنى

﴿ وسيعلم الكفار لمن عقبى الدار ﴾ من الفريقين حيثما يأتيهم العذاب المعد لهم وهم في غفلة منه واللام تدل على ان المراد بالعقبى العاقبة المحمودة والمراد بالدار الدنيا وعاقبتها ان يحتم للعبد بالرحمة والرضوان وتلقى الملائكة بالبشرى عند الموت ودخول الجنة * قال سعدى المفتى ثم لا يبعد ان يكون المراد والله اعلم سيعلم الكفار من يملك الدنيا آخرا فاللام للملك انتهى * فينبى للمؤمن ان يتوكل على المولى ويعتمد على وعده ويوافقه باستعجال ما عجله واستعجال ما اجله وكما انه تعالى نصر رسوله فكان ما كان كذلك ينصر من نصر رسوله في كل عصر وزمان فيجعله غالباً على اعدائه الظاهرة والباطنة - روى - انه عليه السلام امر في غزوة بدر ان يطرح جيف الكفار في القليب وكان اذا ظهر على قوم اقام بالعرصة ثلاث ليل فلما كان اليوم الثالث امر عليه السلام براحله فشد عليها رحلها ثم مشى واتبعه اصحابه حتى وقف على شفة القليب وجعل يتول (يا فلان بن فلان هل وجدت ما وعد الله ورسوله حقا فاني وجدت ما وعدني الله حقا) فقال عمر رضى الله عنه يا رسول الله كيف تكلم اجسادا لا روح فيها فقال عليه السلام (ما اتم باسمع لما اقول منهم) وفي رواية (لقد سمعوا ما قلت غير انهم لا يستطيعون ان يردوا شيئا) * وعن قتادة رضى الله عنه احياهم الله حتى سمعوا كلام رسول الله تويخا لهم وتصغيرا ونقمة وحسرة وكان ابولهب قد تأخر في مكة وعاش بعد ان جاء الخبر عن مصاب قريش ببدر اياما قليلة ورمى بالعدسة وهي بثرة تشبه العدسة من جنس الطاعون فقتلته فلم يحفروا له حفيرة ولكن اسندوه الى حائط وقذفوا عليه الحجارة خلف الحائط حتى واروه لان العدسة قرحة كانت العرب تتشائم بها ويرون انها تعدى اشد العدوى فلما اصابته ابالهب تباعد عنه بنوه وبقي بعد موته ثلاثا لا يقرب جنازته ولا يحاول دفنه حتى انتن فلما خافوا السببة اى سب الناس لهم فعلوا به ما ذكر وفي رواية حفروا له ثم دفعوه بعود في حفرة وقذفوه بالحجارة من بعيد حتى واروه فوجد جزاء مكره برسول الله صلى الله عليه وسلم وكانت عائشة رضى الله عنها اذا مرت بموضع ذلك غطت وجهها قال في النور وهذا القبر الذى يرمح خارج باب شيكة الآن ليس بقبر ابى لهب وانما هو قبر رجلين لطخا الكعبة بالعدرة وذلك في دولة بنى العباس فان الناس اصبحوا ووجدوا الكعبة ملطخة بالعدرة فرصدوا للفاعل فامسكوها بعد ايام فصلبا في ذلك الموضع فصارا يرجان الى الآن فهذا جزاؤهما في الدنيا وقدمكر الله بهما بذلك ففس على هذا جزاء من استهزا بدين الله واهل دينه من العلماء الاخيار والاتقياء الابرار وقدمكر بعض الوزراء بحضرة شيخى وسندى في اواخر عمره فاماته الله قبله بايام فرؤى في المنام وهو منكوس الرأس لا يرفعها حياء مما صنع بحضرة الشيخ اللهم احفظنا واعصمنا من سوء الحال وسيات الاعمال ﴿ ويقول الذين كفروا ﴾ يعنى مشركى مكة اورؤساء اليهود فتكون الآية مدنية ﴿ لست ﴾ يا محمد ﴿ مرسل ﴾ فيه اشارة الى ان من يقول للرسول صلى الله عليه وسلم انه ليس مرسلا من الله كما قالت الفلاسفة انه حكيم وليس برسول فقد كفر * قال في هدية المهديين اما الايمان بسيدنا محمد عليه السلام فيجب بانه رسولنا في الحال وخاتم الانبياء والرسل فاذا آمن بانه رسول ولم يؤمن بانه خاتم الرسل لانسخ لدينه الى يوم القيامة لا يكون مؤمنا

شمسه نه مسند وهفت اختران * ختم رسل و مواجه پیغمبران
 ﴿ قل كفى بالله ﴾ الباء دخلت على الفاعل ﴿ شهيدا ﴾ تمييز ﴿ بيني وبينكم ﴾ [بأنك
 من پیغمبرم بشما] والمراد بشهادة الله تعالى اظهار المعجزات الدالة على صدقه في دعوى الرسالة
 ﴿ ومن عنده ام الكتاب ﴾ وهو الذي علمه الله القرآن وعلمه اليان واره آيات القرآن
 ومعجزاته فبذلك علم حقيقة رسالته وشهدها وهم المؤمنون فالمراد بالكتاب القرآن * وعن
 عبدالله بن سلام ان هذه الآية نزلت في فالمراد به التوراة فان عبدالله بن سلام واصحابه وجدوا
 نعته عليه السلام في كتابهم فشهدوا بحقيقة رسالته وكانت شهادتهم ايضا قاطعة لقول الخصوم
 واعلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ارسل الى الخلق كافة الانس والجن والملك والحيوان
 والنبات والحجر : قال العطار قدس سره

داعی ذرات بود آن پاک ذات * در کفش تسبیح ازان کفتی حصات
 وفي المتنوى

سنگها اندر کف بوجهل بود * کفت ای احمد بکوا این چیست زود
 کر رسولی چیست در مشتم نهان * چون خبر داری زراز آسمان
 کفت چون خواهی بگویم آن چه است * یا بگویند آنکه ما حقیق و راست
 کفت بوجهل این دوم نادر ترست * کفت آری حق ازان قادر ترست
 از میان منشت اوهر پاره سنگ * در شهادت کفتن آمد بی درنگ
 لا اله کفت والا لله کفت * کوهر احمد رسول الله سفت
 چون شنید از سنگها بوجهل این * زد زخشم آن سنگها را بر زمین

* وقد اخذ الله تعالى بابصار الانس والجن عن ادراك حياة الجهاد الا من شاء الله من خواص
 عباده ولو لم يكن سر الحياة ساريا في جميع العالم لما سبغ الحصى ونحوه وقد ورد (ان كل شيء سمع
 صوت المؤذن من رطب ويابس يشهده) ولا يشهد الا من كان حيا عالما وكذا لا يحب الا من كان
 كذلك وقد ورد في حق جبل احد قوله عليه السلام (احد يحبنا ونحبه) * ثم ان الاكوان مملوءة من اعلام
 الرسالة وشواهد النبوة ولقد خلق الله العرش الذي هو اول الاجسام واعظمها فكتب عليه
 قبل كل شيء الكلمة الطيبة كما روى ان آدم عليه السلام لما اقترف الخطيئة قال يارب اسألك
 بحق محمد الاغفرت قال وكيف عرفت محمدا قال لانك لما خلقتني بيديك ونفخت في من روحك
 رفعت رأسي فرأيت على قوائم العرش لا اله الا الله محمد رسول الله فعلمت انك لم تضيف الى
 اسمك الا احب الخلق اليك قال صدقت يا آدم انه لا خير النيين من ذريتك ولولاه ما خلقتك
 ولقد خلقت العرش على الماء فاضطرب فكتبت عليه لا اله الا الله محمد رسول الله فسكن * وعن
 بعضهم رأيت في جزيرة شجرة عظيمة لها ورق كبير طيب الرائحة مكتوب عليه بالحمرة والياض
 في الحضرة كتابة واضحة خلقة ابدعها الله بقدرته في الورقة ثلاثة اسطر الاول لا اله الا الله
 والثاني محمد رسول الله والثالث ان الدين عند الله الاسلام * وفي الواقعات المحمودية كل قول يقبل
 الاختلاف بين المسلمين الا كلمة لا اله الا الله فانه غير قابل فعناه متحقق وان لم يتكلم به احد
 تمت سورة الرعد في الحادي والعشرين من شوال المنتظم في سلك شهور سنة ثلاث ومائة والف

﴿ تفسير سورة ابراهيم وهي مكية الا (ألم تر الى الذين بدلوا) الآيتين ﴾
 ﴿ وهي احدى ومائتان اواربع اوخمس وخمسون آية ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

يشير الى ان بركة اسم الله وهو اسم ذاته تبارك وهو الاسم الاعظم ابتدأت بخلق العالمين اظهارا
 لصفة الرحمانية فالرحمية ليكون عالم الدنيا مظهر صفة رحانيته ولهذا يقال يا رحمن الدنيا ورحيم
 الآخرة وذلك لان المخلوقات من الحيوان والجماد والمؤمن والكافر والسعيد والشقي طامة
 ينتفعون في الدنيا بصفة رحانيته التي على صيغة المبالغة في الرحمة وفي الآخرة لا ينتفع بصفة
 رحيمته الا المؤمنون خاصة كما قال (وكان بالمؤمنين رحيمًا) كما في التأويلات النجمية

جامي اكر ختم نه بر رحمتست * بهر چه شد خاتمه آن رحيم

﴿ الر ﴾ يشير بالالف الى القسم بآلانه ونعمائه وباللام الى لطفه وكرمه وبالراء الى القرآن
 يعني قسما بآلاني ونعمائي ان صفة لطفى وكرمى اقتضت ازال القرآن وهو كتاب الخ كما في
 التأويلات النجمية * وقال حضرة الشيخ الشهير بافتاده قدس سره اهل السلوك يعرفون
 المتشابهات على قدر مرتبتهم فمثل قوله تعالى (ق) و (ن) اشارة الى مرتبة واحدة في ملك
 وجوده ومثل (حم) اشارة الى مرتبتين ومثل (الم . الر) اشارة الى ثلاث مراتب ومثل
 (كهيعص . وحمسق) اشارة الى خمس مراتب . وفي البعض اشارة الى سبع مراتب فقوله
 عليه السلام (ان للقرآن ظهرا وبطنا) لا يعرفه غير اهل السلوك وما ذكره العلماء تأويله
 لا تحقيقه فمثل القاضى وصاحب الكشف سلوكهم من جهة اللفظ لا المعنى وكان في تفسير القاضى
 روحانية لكنه بدعاه عمر النسفى صاحب تفسير التيسير والمنظومة في الفقه وكان هو مدرس الثقلين
 - روى - ان شخصا رأى الامام عمر النسفى بعد موته في المنام فقال كيف كان سؤال منكرو
 ونكير فقال رد الله الى روحى فسألانى فقلت لهما اخبركما في رد الجواب نظما اونثا فقالا
 قل نظما فقلت

ربى الله لا اله سواه * ونبى محمد مصطفىاه

دينى الاسلام وفعلى ذميم * اسأل الله عفوه وعطاءه

فانتبه ذلك الشخص من المنام وقد حفظ اليتين * يقول الفقير علم الحروف المقطعة من نهايات
 علوم الصوفية المحققين فانهم انما يصلون الى هذا العلم الجليل بعد اربعين سنة من اول السلوك
 بل اول الفتح فهو من الاسرار المكتومة ولا بد لطالبه من الاجتهاد الكثير على يدى انسان
 كامل : قال الكمال الحجندى قدس سره

كرت دانستن علم حروفست آرزو صوفى * نخست افعال نيكو كن چه سود از خواندن اسما
 بنا اهل ار نشان دادى كمال از خاك در كاهش * كشيدى كحل بينايى ولى در چشم نابينا

* قال الكاشفي [در شرح تأويلات از امام مازيدي مذکور است که حروف مقطعه ابتلاست
 مر تصديق مؤمن وتكذيب كافر را و خدای تعالى بندگارا بهر چه ميخواهد امتحان کند]
 ﴿ کتاب ﴾ ای القرآن المشتمل على هذه السورة وغيرها كتاب فهو خبر مبتدأ محذوف * وفي تفسير
 الكاشفي [جمعی بر آنند که این حروف اسامی قرآنند و بدین وجه توان گفت که الربيعة قرآن
 كتاب] ﴿ انزلنا اليك ﴾ يا محمد بواسطة جبرائيل حال كونه حجة على رسالتك باعجازه يناسب قوله
 تعالى فيما بعد ﴿ ولقد ارسلنا موسى بآياتنا ﴾ ثم بين المصلحة في ازالة الكتاب على رسول الله صلى الله
 عليه وسلم بقوله ﴿ لتخرج الناس ﴾ كافة بدعائك وارشادك اياهم الى ما تضمنه الكتاب من العقائد
 الحققة والاحكام النافعة ﴿ من الظلمات الى النور ﴾ اي من انواع الضلالة الى الهدى ومن
 ظلمة الكفر والتفارق والشك والبدعة الى نور الايمان والاخلاص واليقين والسنة ومن ظلمة
 الكثرة الى نور الوحدة ومن ظلمة حجب الافعال واستار الصفات الى نور وحدة الذات ومن
 ظلمة الخلقية الى نور تجلي صفة الربوبية وذلك ان الله تعالى خلق عالم الآخرة وهو عالم الارواح
 من النور وجعل زبدته روح الانسان وخلق عالم الدنيا وهو عالم الاجسام وجعل زبدته جسم
 الانسان وكما انه تعالى جعل عالم الاجسام حجابا لعالم الارواح جعل ظلمات صفات جسم الانسان
 حجابا لنور صفات روح الانسان وجعل العالمين بظلماتهما وانوارهما حجابا لنور صفة الوهية
 كما قال صلى الله عليه وسلم (ان لله سبعين حجابا من نور وظلمة لو كشفت لاحترقت سبحات
 وجهه ما انتهى اليها بصره) وما جعل الله لنوع من انواع الموجودات استعدادا للخروج من هذه
 الحجب الا للانسان لا يخرج منها احد الا بخبرجه اياه منها واختص المؤمن بهذه الكرامة
 كما قال الله تعالى ﴿ الله ولي الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات الى النور ﴾ فجعل النبي صلى الله
 عليه وسلم والقرآن من اسباب تخريج المؤمنين من حجب الظلمات الى النور ﴿ باذن ربهم ﴾
 اي بحوله وقوته اي لاسيلا له الى ذلك الابنه وانما قال ربهم لانه تعالى مربيهم وما قال باذن
 ربك ليعلم ان هذه التربية من الله لا من النبي عليه السلام كذا في التأويلات النجمية * وقال اهل
 التفسير الباء متعلق بخروج اي يخرج منها اليه لكن لا كيف ما كان فانك لا تهدي من احببت
 بل باذن ربهم فانه لا يهتدي مهتدا الا باذن ربه اي بتيسيره وتسهيله ولما كان الاذن من اسباب
 التيسير اطلق عليه فان التصرف في ملك الغير متعذر فاذا اذن تسهيل وتيسير * ولعلم ان الدعوة
 عامة والهداية خاصة كما قال تعالى ﴿ وانه يدعو الى دار السلام ويهدي من يشاء الى صراط
 مستقيم ﴾ واذن الله شامل لجميع الناس في الظلمات اذا المقصود من ايجاد العوالم والشاء النشآت
 كلها ظهور الانسان الكامل وقد حصل وهو الواحد الذي كالالف وهو السواد الاعظم
 فلا تقتضي الحكمة اتفاق الكل على الحق لان الله تعالى جلالا وجلالا لا بد لكليهما من اثر
 در كارخانه عشق ز كفرنا كزيرست * آتش كرا بسوزد كر بولهب نباشد

﴿ الى صراط العزيز الحميد ﴾ بدل من قوله الى النور بتكرير العامل وازافة الصراط الى
 العزيز وهو الله على سبيل التعظيم له والمراد دين الاسلام فانه طريق موصل الى الجنة والقربة
 والوسيلة والعزيز الغالب الذي ينتقم لاهل دينه من اعدائهم والحميد المحمود الذي يستوجب

بذلك الحمد من عباده * وفيه اشارة الى ان العبور على الظلمات الجسمانية والانوار الروحانية هو الطريق الى الله تعالى وهو العزيز الذي لا يصل العبد اليه الا بالخروج من هذه الحجب وهو الحميد الذي يستحق من كماله جماله وجلاله ان يحتجب بحجب العزة والكبرياء والعظمة ﴿الله﴾ بالجر عطف بيان للعزيز الحميد لانه علم للذات الواجب الوجود الخالق للعالم ﴿والذي له ما في السموات وما في الارض﴾ من الموجودات من العقلاء وغيرهم * وفيه اشارة الى ان سير السائرين الى الله لا ينتهي بالسير في الصفات وهي العزيز الحميد وانما ينتهي بالسير في الذات وهو الله فالمكونات افعاله فمن بقى في افعاله لا يصل الى صفاته ومن بقى في صفاته لا يصل الى ذاته ومن وصل الى ذاته وصولا بلا اتصال ولا انفصال بل وصولا بالخروج من انانيته الى هويته تعالى ينتفع به في صفاته و افعاله : قال الكمال الحنفي قدس سره

وصل ميسر نشود جز بقطع * قطع نخست از همه بيريدنست

وقال المولى الجامى قدس سره

سبحانك لا علم لنا الا ما * علمت والهمت لنا الهاما

مارا برهان زما و آگاهى ده * از سر معنى كه دارى باما

﴿وويل﴾ الويل الهلاك * وقال الكاشفى [رنج ومشقت] وهو مبتدأ خبره قوله ﴿للكافرين﴾ بالكتاب واصله النصب كسائر المصادر الا انه لم يشتق منه فعل لكنه عدل به الى الرفع للدلالة على معنى ثبات الهلاك ودوامه للمدعو عليه فيقال ويل لهم كسلام عليكم ﴿من عذاب شديد﴾ من لتبيين الجنس صفة لويل احوال من ضميره فى الخبر او ابتدائية متعلقة بالويل على معنى انهم يولون من عذاب شديد ويضجون منه ويقولون ياويلاه كقوله تعالى ﴿دعوا هنالك ثبورا﴾ ﴿الذين يستحبون الحياة الدنيا على الآخرة﴾ محل الموصول الجر على انه بدل من الكافرين اوصفه له . والاستحباب استفعال من المحبة . والمعنى يختارون الحياة الدنيا ويؤثرونها على الحياة الآخرة الابدية فان المؤثر لاشئ على غيره كأنه يطلب من نفسه ان يكون احب اليها وافضل عندها من غيره * قال ابن عباس رضى الله عنهما يأخذون ما تعجل فيها تنهاونا بامر الآخرة وهذا من اوصاف الكافر الحقيقى فانه يجد ويجتهد فى طلب الدنيا وشهواتها ويترك الآخرة باهمال السعى فى طلبها واحتمال الكلفة والمشقة فى مخالفة هوى النفس وموافقة الشرع فينبغى للمؤمن الحقيقى ان لا يرضى باسم الاسلام ولا يقع بالايمان التقليدى فانه لا يخلو عن الظلمات بخلاف الايمان الحقيقى فانه نور محض وليس فيه تغيير اصلا كى سبه كرد ز آتش روى خوب * كونه كلكونه از تقوى القلوب

﴿ويصدون عن سبيل الله﴾ اى ويمنعون الناس عن قبول دين الله * وفيه اشارة الى ان اهل الهوى يصرفون وجوه الطالبين عن طلب الله ويقطعون عليهم طريق الحق فى صورة النصيحة ويلومون الطلاب على ترك الدنيا والعزلة والعزوبة والانقطاع عن الخلق للتوجه الى الحق ﴿ويبغونها﴾ اى ويبغون لها فحذف الجار واوصل الفعل الى الضمير اى يطلبون لها ﴿عوجا﴾ زيفا واعوجاجا اى يقولون لمن يريدون صده واضلاله انها سبيل

ناكة وزائفة غير مستقيمة [يعنى ايز راه كج است وبمزل مقصود نميرسد] والزيغ الميل
 عن الصواب والنكوب الاعراض ﴿اولئك﴾ الموصوفون بالقبايح المذكورة ﴿في ضلال
 بعيد﴾ اى ضلوا عن طريق الحق ووقعوا عنه بمراحل والبعد فى الحقيقة من احوال
 الضال لانه هو الذى يتباعد عن الطريق فوصف به فعلة مجازا للمبالغة وفى جعل الضلال
 محيطا بهم احاطة الظرف بما فيه مالا يخفى من المبالغة وليس فى طريق الشيطان فوق
 من هو ضال ومضل كما انه ليس فى طريق الرحمن فوق من هو مهتد وهاد وقد اشير الى
 كليهما فى هذه الآيات فان ازال الكتاب على رسول الله اشارة الى اهتدائه به كما قال تعالى
 فى مقام الامتنان ﴿ما كنت تدري ما الكتاب ولا الايمان﴾ وقوله لتخرج صريح فى هدايته
 وارشاده ولكل وارث من ورثته الاكملين حظ اوفى من هذين المقامين وهم المظاهر
 للاسم الهادى وقوله تعالى يستحيون ويصدون اشارة الى الضلال والاضلال وهم ورثة
 الشيطان فى ذلك اى المظاهر للاسم المضل * فعلى العاقل ان يحقق ايمانه بالذكر الكثير
 وينقطع من الدنيا وما فيها الى العليم الخبير * وسئل سلطان العارفين ابو يزيد البسطامى قدس
 سره عن السنة والفريضة فقال السنة ترك الدنيا والفريضة الصلوة مع المولى لان السنة
 كلها تدل على ترك الدنيا والكتاب كله يدل على حجة المولى فمن عمل بالسنة والفريضة
 فقد كملت النعمة فى حقه ووجب عليه الشكر الكثير شرقا الله واياكم بالسلوك الى طريق
 الاخيار والابرار ﴿وما ارسلنا من رسول﴾ [درزاد المسير آورده كه قريش ميكفتند
 چه حالتست كه همه كتب منزل بلغة عجمي فرود آمده وكتابي كه يمحمد مى آيد عربىست
 آيت آمده كه] ﴿وما ارسلنا من رسول﴾ ﴿الا﴾ ﴿ملتبسا﴾ ﴿بلسان قومه﴾ لفظ اللسان
 يستعمل فيما هو بمعنى العضو وبمعنى اللغة والمراد هنا هو الثانى اى بلغة قومه الذين هو منهم
 وبعث فيهم [يعنى كروهى كه اواز ايشان زاده ومبعوث شده بدیشان چه هريغمبرى را
 اول دعوت نزديكان خود بايد كرد] ويدل عليه قوله تعالى ﴿والى عاد اخاهم هودا والى
 ثمود اخاهم صالحا﴾ ونحو ذلك ولا ينتقض بلوط عليه السلام فانه تزوج منهم وسكن
 فيما بينهم فحصل المقصود الذى هو معرفة قومه بلسانه وديانته . وعم المولى ابو السعود
 حيث قال الاملتبسا بلسان قومه متكلم بلغة من ارسل اليهم من الامم المتفقة على لغة
 سواء بعث فيهم ام لا انتهى ﴿ليين﴾ كل رسول ﴿لهم﴾ اى لقومه مادعوا اليه وامروا
 بقبوله فيفقهوه عنه بسهولة وسرعة ثم ينقلوه ويترجموه لغيرهم فانهم اولى الناس بان
 يدعوههم واحق بان ينذرهم ولذلك امر النبي عليه السلام بانذار عشيرته اولا ولقد بعث
 عليه السلام الى الناس جميعا بل الى الثقليين ولونزل الله كتبه بالسنتهم مع اختلافها وكثرتها
 استقل ذلك بنوع من الاعجاز لكن ادى الى التنازع واختلاف الكلمة وتطرق ايدى
 التحريف واضاعة فضل الاجتهاد فى تعلم الالفاظ ومعانيها والعلوم المتشعبة منها وما فى
 اتعاب النفوس وكذا القرائح فيه من القرب والطاعات المقتضية لجزيل الثواب وايضا لما جعله
 الله تعالى سيد الانبياء وخيرهم واشرفهم وشريعته خير الشرائع واشرفها وامته خير الامم

وافصلهم اراد ان يجمع امته على كتاب واحد منزل بلسان هوسيد الالسنه واشرفها وافضلها اعطاء للاشرف الاشرف وذلك هو اللسان العربي الذي هو لسان قومه ولسان اهل الجنة فكان سائر الالسنه تابعا له كما ان الناس تابع للعرب مع ما فيه من الغنى عن النزول بجميع الالسنه لان الترجمة تنوب عن ذلك وتكفي التطويل اى يبعث الرسل الى الاطراف يدعونهم الى الله ويترجمون لهم بالسنتهم يقال ترجم لسانه اذا فسر به لسان آخر ومنه الترجمان كفى الصباح * قال فى انسان العيون اما قول اليهود اوبعضهم وهم العيسوية طائفة من اليهود اتباع عيسى الاصفهاني انه عليه السلام انما بعث للعرب خاصة دون بنى اسرائيل وانه صادق ففاسد لانهم اذا سلموا انه رسول الله وانه صادق لا يكذب لزمهم التناقض لانه ثبت بالتواتر عنه انه رسول الله لكل الناس ثم قال ولا ينافيه قوله تعالى ﴿وما ارسلنا من رسول الا بلسان قومه﴾ لانه لا يدل على اقتصار رسالته عليهم بل على كونه متكما بلغتهم ليفهموا عنه اولائهم يبلغ الشاهد الغائب ويحصل الافهام لغير اهل تلك اللغة من الاعاجم بالتراجم الذين ارسلوا اليهم فهو صلى الله عليه وسلم مبعوث الى الكافة وان كان هو وكتابه عربيين كما كان موسى وعيسى عليهما السلام مبعوثين الى بنى اسرائيل بكتابينهما العبراني وهو التوراة والسرياني وهو الانجيل مع ان من جملتهم جماعة لا يفهمون بالعبرانية ولا بالسريانية كالاروام فان لغتهم اليونانية انتهى * والحاصل ان الارشاد لا يحصل الا بمعرفة اللسان - حكي - ان اربعة رجال عجمي وعربي وتركي ورومي وجدوا في الطريق درهما فاختلفوا فيه ولم يفهم واحد منهم مراد الآخر فسألهم رجل آخر يعرف الالسنه فقال للعربي اى شئ تريد وللعجمي [چه ميخواهي] وللتركي «نه استرسين» وعلم ان مراد الكل ان يأخذوا بذلك الدرهم عنبا ويأكلوه فاخذ هذا العارف الدرهم منهم واشترى لهم عنبا فارتفع الخلاف من بينهم بسبب معرفة ذلك الرجل لسانهم - وحكي - ان بعض اهل الانكار الحوا على بعض من المشايخ الاميين ان يعظ لهم باللسان العربي تعجيزا له وتفضيحا فحزن لذلك فرأى في المنام رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمره بما التمسوا منه من الوعظ فاصبح متكما بذلك اللسان وحقق القرآن بحقائق عجزوا عنها وقال امسيت كرديا واصبحت عربيا : وفي المشنوي

خویش را صافی کن از اوصاف خویش * تابینی ذات پاک صاف خویش

بینی اندر دل علوم انبیا * بی کتاب وبی معید واوستا

سر امسینا لکردیا بدان * راز اصبحنا عرایبا بخوان

﴿فیضل الله من يشاء﴾ اضلاله اى يخلق فيه الكفر والضلال لمباشرة الاسباب المؤدية اليه * قال الكاشفي [پس همراه گرداند خدای تعالی هر که را خواهد یعنی فرو کذارد تا که گمراه شود] والفاء فصیحة مثلها فی قوله تعالی ﴿فقلنا اضرب بعصاك البحر فانقلب﴾ كأنه قيل فینوه لهم فاضل الله منهم من شاء اضلاله لما لا یلیق الابه ﴿و یهدی من یشاء﴾ هدايته اى یخلق فيه الايمان والاهتداء لاستحقاقه لما فيه من الانابة والاقبال الى الحق * قال الكاشفي [وراد نماید هر که را خواهد یعنی توفیق دهد تا اراد یابد] ﴿وهو العزيز﴾ الغالب على کل شئ فلا یغالب فی مشیته ﴿الحکیم﴾ الذی لا یفعل شیاً من الاضلال والهدایة الا حکمة بالغة وفيه ان

در اواخر دفتر بکرم در بیان آنکه حال خود و سنی خود بنیان باید داشت

ما فوض الى الرسل انما هو تبليغ الرسالة وتبيين طريق الحق واما الهداية والارشاد اليه فذلك بيد الله يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد ﴿ وفي التأويلات النجمية ﴾ (وما ارسلنا من رسول الا بلسان قومه) اي ليتكلم معهم بلسان عقولهم (ليبين لهم) الطريق الى الله وطريق الخروج من ظلمات انانيتهم الى نور هويته (فيضل الله من يشاء) في انانيته (ويهدي من يشاء بالخروج) الى هويته (وهو العزيز) اي هو اعز من ان يهدي كل واحد الى هويته (الحكيم) بان يهدي من هو المستحق للهداية اليه فمن هذا تحقق انه تعالى هو الذي يخرجهم من الظلمات الى النور لا غيره انتهى
 * فعلى العاقل ان يصرف اختياره في طريق الحق ويجتهد في الخروج من بوادي الانانية فقد بين الله الطريق وارشد الى الاسباب فلم يبق الا الدخول والانتساب * قال بعض الكبار النظر الصحيح يؤدي الى معرفة الحق وذلك بالانتقال من معلوم الى معلوم الى ان ينتهي الى الحق لكن طريق التصور والفكر واهله لا يتخلص من الانانية والاثنية واما المكاشفة فليس فيها الانتقال المذكور وطريقها الذكر ألا ترى الى قوله تعالى (الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم ويتفكرون في خلق السموات والارض) كيف قدم الذكر على الفكر فالطريقة الاولى طريقة الاشراقين والثانية طريقة الصوفية المحققين * قال الامام الغزالي كرم الله وجهه من عرف الله بالجسم فهو كافر ومن عرف الله بالطبيعة فهو ملحد ومن عرف الله بالنفس فهو زنديق ومن عرف الله بالعقل فهو حكيم ومن عرف الله بالقلب فهو صديق ومن عرف الله بالسر فهو موقن ومن عرف الله بالروح فهو عارف ومن عرف الله بالحنى فهو مفرر ومن عرف الله بالله فهو موحد اي بالتوحيد الحقيقي

طالب توحيدا بايد قدم بر « لا » زدن * بعدزان در عالم وحدت دم « الا » ردن

رنك وبوي از حقيقت كريدست آورده * چون كل صديرك بايد خيمه بر مهر ازدن

وانما منع الاغيار من شهود الآثار غيرة من الله العزيز القهار

ممشوق عيان ميكذرد بر تو وليكن * اغيار همي بيند ازان بسته تقابست

ومعنى الوحدة الحاصلة بالتوحيد زوال الوجود المجازي الموهم للاثنية وظهور الوجود الحقيقي على ما كان عليه

هر موج از اين محيط انا البحر ميزند * كر صدهزار دست بر آيد دمايكست

حققنا الله واياكم بحقائق التوحيد ووصلنا واياكم الى سر التجريد والتفريد وجعلنا من المهددين الهادين والى طريق الحق داعين ﴿ ولقد ارسلنا موسى ﴾ ملتبسا ﴿ بآياتنا ﴾ يعنى اليد والمعصا وسائر معجزاته الدالة على صحة نبوته ﴿ ان ﴾ مفسرة لمفعول مقدر للفظ دال على معنى القول مؤد معناه اي ارسلناه بامر هو ﴿ اخرج قومك من الظلمات ﴾ من انواع الضلال التى كلها ظلمات محض كالكفر والجهالة والشبهة ونحوها ﴿ الى التور ﴾ الى الهدى كالايمان والعلم واليقين وغيرها * وقال المولى ابوالسعود رحمه الله الآيات معجزاته التى اظهرها لبنى اسرائيل والمراد اخراجهم بعد مهلك فرعون من الكفر والجهالات اتى اذنتهم الى ان يقولوا يا موسى اجعل لنا الها كالهة الى الايمان بالله وتوحيده وسائر ما امروا به

انتهى * يقول الفقير قد تقرر ان القرآن يفسر بعضه بعضا فقوله تعالى (ولقد ارسلنا موسى
 بآياتنا وسلطان مبين الى فرعون وملكه) ينادى باعلى صوته على ان المراد بالآيات غير التوراة
 وبالقوم القبط وهم فرعون واتباعه وان الآية محمولة على اول الدعوة ولما كان رسولنا صلى الله
 عليه وسلم مبعوثا الى الكافة قال الله تعالى في حقه (لتخرج الناس) ولم يقل لتخرج قومك كما
 خصص وقال هناك (بذن ربهم) وطواه هنا لان الاخراج بالفعل قد تحقق في دعوته عليه السلام
 فكان امته امة دعوة واجابة ولم يتحقق في دعوة موسى اذ لم يجبه القبط الى ان هلكوا وان اجابه
 بنوا اسرائيل والعمدة في رسالته كان القبط ومن شأن الرسول تقديم الانذار حين الدعوة كما قال
 نوح عليه السلام في اول الامر (انى لكم نذير مبين) ولذا وجب حمل قوله تعالى ﴿وذكرهم بايام الله﴾
 على التذكير بالوقائع التي وقعت على الامم الماضية قبل قوم نوح وعاد وثمود . والمعنى وعظهم
 وانذرهم عما كان في ايام الله من الوقائع ليحذروا فيؤمنوا كما يقال رهبوت خير من رحوت اى
 لان ترهب خير من ان ترحم وايام العرب ملاحمها وحروبها كيوم خيبر ويوم بدر وغيرها
 * وقال بعضهم ذكرهم نعمائى ليؤمنوا بى كما روى ان الله تعالى اوحى الى موسى ان حبينى الى
 عبادى فقال يارب كيف احببك الى عبادك والقلوب بيدك فاوحى الله تعالى ان ذكرهم
 نعمائى ومن هنا وجب الكلام عند الكلام بما يرجح رجاءه فيقال له لا تحزن فقد وفقك الله
 للحج اوللغزو اولطلب العلم اونحو ذلك من وجوه الخير ولولم يردبك خيرا لما فعله في حقتك
 فهذا تذكير اى تذكير وايام الله فى الحقيقة هى التى كان الله ولم يكن معه شئ من ايام الدنيا ولا من ايام
 الآخرة * فعلى السالك ان يتفكر ثم يتذكر كونه فى مكنون علم الله تعالى ويخرج من الوجود
 المجازى المقيد باليوم والليل ويصل الى الوجود الحقيقى الذى لا يوم عنده ولا ليل ﴿ان فى ذلك﴾
 اشارة الى ايام الله ﴿لايات﴾ عظيمة او كثيرة دالة على وحدانية الله وقدرته وعلمه وحكمته
 ﴿لكل صبار﴾ مبالغ فى الصبر على طاعة الله وعلى البلىا ﴿شكور﴾ مبالغ فى الشكر على
 النعم والعطايا كأنه قال لكل مؤمن كامل اذا لايان نصفان نصفه صبر ونصفه شكر وتخصيص
 الايات بهم لانهم المتفعون بها لالانها خافية عن غيرهم فان التبيين حاصل بالنسبة الى الكل
 وتقديم الصبر لكون الشكر عاقبة آخر هر كرية آخر خنده ايست

فالمنذرون المذكرون بالكسر صبروا على الاذى والبلاء فظفروا والعاقبة للمتقين والمنذرون
 المذكرون بالفتح تمادوا فى النى والضلال فهلكوا الابعدا للقوم الظالمين : وفى المشوى

عاقل از سر بنهد اين هستى وباد * چون شنيد انجم فرعونان وعاد

ورنه بنهد ديكران از حال او * عبرتى كيرند از اضلال او

﴿واذ قال موسى لقومه﴾ اى اذ كر للناس يا افضل المخلوق وقت قول موسى لقومه وهم بنوا
 اسرائيل والمراد بتذكير الاوقات تذكير ما وقع فيها من الحوادث المفصلة اذ هى محيطة بذلك فاذا
 ذكرت ذكر ما فيها كأنه مشاهد معين ﴿اذكروا نعمة الله عليكم اذ انجىكم من آل فرعون﴾
 اى انعامه عليكم وقت انجائه اياكم من فرعون واتباعه واهل دينه وهم القبط
 ﴿يسومونكم سوء العذاب﴾ استتاف لبيان انجائهم احوال من آل فرعون * قال

في تهذيب المصادر [السوم : چشانیدن عذاب و خوارى] قال الله تعالى (يسومونكم سوء العذاب) انتهى * وفي بحر العلوم من سام السنة اذا طلبها والمعنى . يذيقونكم اويغنونكم شدة العذاب ويريدونكم عليه والسوء مصدر ساء يسوء وهو اسم جامع للآفات كما في التبيان والمراد جنس العذاب السيئ او استعبادهم واستعمالهم في الاعمال الشاقة والاستهانة بهم وغير ذلك مما لا يحصر ﴿ ويذبحون ابناءكم ﴾ المولودين من عطف الخاص على العام كأن التذبيح لشدة وفظاعته وخروجه عن مرتبة العذاب المعتاد جنس آخر ولوجاء بحذف الواو كما في البقرة والاعراف لكان تفسيراً للعذاب وبياناً له وانما فعلوا لان فرعون رأى في المنام ان نارا اقبلت من نحو بيت المقدس فاحرقت بيوت القبط دون بيوت بني اسرائيل فخوفه الكهنة وقالوا له انه سيولد منهم ولد يكون على يده هلاكك وزوال ملكك فشمر عن ساق الاجتهاد وحسر عن ذراع العناد واراد ان يدفع القضاء وظهوره ويأبى الله الا ان يتم نوره صغوه كه باعقاب سازد جنك * دهد از خون خود پرش را رنك

﴿ ويستحيون نساءكم ﴾ اى يبقون نساءكم وبناتكم في الحياء للاسترقاق والاستخدام وكانوا يفردون النساء عن الازواج وذلك من اعظم المضار والابتلاء اذ الهلاك أسهل من هذا ﴿ وفي ذلكم ﴾ اى فيما ذكر من افعالهم الفظيعة ﴿ بلاء من ربكم عظيم ﴾ اى محنة عظيمة لاتطاق * فان قلت كيف كان فعل آل فرعون بلاء من ربهم * قلت اقدار الله اياهم وامهالهم حتى فعلوا ما فعلوا ابتلاء من الله ويجوز ان يكون المشار اليه الانجاء من ذلك والبلاء الابتلاء بالنعمة كما قال تعالى (وانبلونكم بالشر والخير فتنة) والله تعالى يبلو عباده بالشر ليصبروا فيكون محنة وبالخير ليشكروا فيكون نعمة ﴿ واذ تأذن ربكم ﴾ من جملة مقال موسى لقومه معطوف على نعمة اى اذكروا نعمة الله عليكم واذكروا حين تأذن وتأذن بمعنى آذان اى اعلم اعلاما بليغا لا يبق مع شائبة شبهة اصلا لما في صيغة التفعّل من معنى التكلف المحمول في حقه تعالى على غايته التى هي الكمال * وقال الخليل تأذن لكذا اوجب الفعل على نفسه . والمعنى اوجب ربكم على نفسه ﴿ لئن شكرتم ﴾ اللام لام التوطئة وهى التى تدخل على الشرط تقدم القسم لفظا او تقديرا لتؤذن ان الجواب له لا للشرط وهو مفعول تأذن على انه اجرى مجرى قال لانه ضرب من القول او مقول قول محذوف . والمعنى واذ تأذن ربكم فقال لئن شكرتم يا بني اسرائيل نعمة الانجاء واهلاك العدو وغير ذلك وقابلتموها بالثبات على الايمان والعمل الصالح ﴿ لا زيدنكم ﴾ نعمة الى نعمة ولاضاعفن لكم ما آتيتكم واللام ساد مسد جواب القسم والشرط جميعا * قال الكاشفى [شيخ عبدالرحمن سلمى قدس سره از ابو على جرجانى قدس سره اكر شكر كنيد بر نعمت اسلام زياده كنم آنرا بايمان واكر سپاس دارى كنيد برايمان افزون كردانم باحسان واكر بران شكر كوييد زياده سازم آنرا بمعرفت واكر برآن شاكر باشيد برسانم بمقام وصلت واكر آنرا شكر كوييد بالا برم بدرجه قربت وبشكران نعمت در آرم بخلوتكاه انس ومشاهده وازين كلام حقائق اعلام معلوم ميشود كه شكر مرققات ترقى ومعراج تصاعد بر درجاست] : وفي المثوى

شکر نعمت نعمت افزون کند * کس زیان برشکر کفتی چون کند
شکر باشد دفع غلتهای دل * سود دارد شکر از سودای دل

وقال في التأويلات النجمية (لئن شكرتم) التوفيق (لازيدنكم) في التقرب الى (ولئن شكرتم) التقرب الى (لازيدنكم) في تقرب اليكم (ولئن شكرتم) تقرب اليكم (لازيدنكم) في المحبة (ولئن شكرتم) المحبة (لازيدنكم) في محبتى لكم (ولئن شكرتم) محبتى (لازيدنكم) في الجذبة الى (ولئن شكرتم) الجذبة (لازيدنكم) في البقاء (ولئن شكرتم) البقاء (لازيدنكم) في الوحدة (ولئن شكرتم) الوحدة (لازيدنكم) في الصبر على الشكر والشكر على الصبر والصبر على الصبر والشكر على الشكر لتكونوا صابرا شكورا (ولئن كفرتم) اي لم تشكروا نعمتى وقابلتموها بالنسيان والكفران اي لا عذبنكم فيكون قوله (ان عذابي لشديد) تعليلا للجواب المحذوف او فمضى يصيبكم منه ما يصيبكم ومن عادة الكرام التصريح بالوعد والتعريض بالوعيد فاظنك باكرم الاكرمين حيث لم يقل ان عذابي لكم ونظيره قوله تعالى (نحي عبادى انا الففور الرحيم وان عذابي هو العذاب الاليم) * قال سعدى المفتى سم الممهود في القرآن انه اذا ذكر الخير اسند الى ذاته تعالى وتقدس واذا ذكر العذاب بعده عدل عن نسبه اليه وقد جاء التركيب هنا على ذلك ايضا فقال في الاول لازيدنكم وفي الثانى ان عذابي لشديد ولم يأت التركيب لا عذبنكم انتهى * ثم ان شدة العذاب في الدنيا بسلب النعم وفي العقبى بعذاب جهنم وفي التأويلات النجمية ان عذاب مفارقتى بترك مواصلى لشديد فان فوات نعم الدنيا والآخرة شديد على النفوس وفوات نعم المواصلات أشد على القلوب والارواح * قال في بحر العلوم لقد كفروا نعمه حيث اتخذوا المجل وبدلوا القول فعذبهم بالقتل والطاعون * وعن أبى هريرة رضى الله عنه قال من رزق ستا لم يحرم ستا من رزق الشكر لم يحرم الزيادة لقوله تعالى (لئن شكرتم لازيدنكم) ومن رزق الصبر لم يحرم الثواب لقوله تعالى (انما يوفى الصابرون اجرهم بغير حساب) : قال المولى الجامى

اكر زسهم حوادث مصيبتى رسدت * درين نشمين حرمان كه موطن خطرست
مكن بدست جزع خرقه صبورى چاك * كه فوت اجر مصيبت مصيبت دكرست
ومن رزق التوبة لم يحرم القبول لقوله تعالى (وهو الذى يقبل التوبة عن عباده) ومن رزق الاستغفار لم يحرم المغفرة لقوله تعالى (استغفروا ربكم انه كان غفارا) ومن رزق الدعاء لم يحرم الاجابة لقوله تعالى (ادعوني استجب لهم) وذلك لان الله تعالى لا يمكن العبد من الدعاء الا لاجابه ومن رزق النفقة لم يحرم الحلف لقوله تعالى (وما انفقتم من شئ فهو يخلفه) : وفي المستوى
كفت پیغمبر كه دائم بهر پند * دو فرشته خوش منادی می کنند
كای خدایا منفقارا سیر دار * هر در مشائرا عوض ده صدهزار
ای خدایا بمسكائرا در جهان * تومده الا زیان اندر زیان
* فعلى العاقل ان يشكر النعمته ويرجو من الله الملك القادر الخلق الرزاق ان لا يفتر القلب واللسان واليد من الفكر والذكر والاتفاق * ولقد ترك يلم بن باعورا شكر نعمة الاسلام

والایمان فموقب بالحرممان ونعوذ بالله من الخذلان اللهم اجعلنا من الذاکرين الشاکرین
 والمطیعین الصابرین القانعین انک انت المعین فی کل حین آمین ﴿وقال موسیٰ ان تکفروا﴾
 نعمه تعالیٰ ولم تشکروها ﴿انتم﴾ یابنی اسرائیل ﴿ومن فی الارض﴾ من الثقلین ﴿جمیعاً﴾
 حال من المعطوف والمعطوف علیه ﴿فان الله﴾ تعلیل للجواب المحذوف ای ان تکفروا
 لم یرجع وبالله الاعلیکم فان الله ﴿لغنی﴾ عن شکرکم وشکر غیرکم ﴿حمید﴾ محمود فی ذاته
 وصفاته وافعاله لاتفاوت له بایمان احدولا کفره * قال الکاشفی [ذرات مخلوقات بنعمت او
 ناطق والسنة جمیع اشیا بتسییح وحمد او جاری]

بذکرش جمله ذرات کویا * همه اورا زروی شوق جویا

قال السعدی قدس سره

بذکرش هر چه بینی درخروشست * دلی داند درین معنی که کوشست

نه بلبل برکش تسبیح خوانیست * که هر خاری بتوحیدش زبانیست

﴿الم یأتکم﴾ من کلام موسیٰ استفههم عن انتفاء الاتیان علی سبیل الانکار فافاد اثبات
 الاتیان وایجابہ فکأنه قیل اناکم ﴿نبؤا الذین من قبلکم﴾ ای اخبارهم ﴿قوم نوح﴾
 اغرقوا بالطوفان حیث کفروا ولم یشکروا نعم الله وقوم نوح بدل من الموصول ﴿وعاد﴾
 اهلکوا بالریح معطوف علی قوم نوح ﴿ونمود﴾ اهلکوا بالصیحة ﴿والذین من بعدهم﴾
 من بعد هؤلاء المذکورین من قوم ابراهیم واصحاب مدین والمؤتفکات وغیر ذلك وهو عطف
 علی قوم نوح وما عطف علیه ﴿لا یعلمهم الا الله﴾ اعتراض ای لا یعلم عدد تلك الامم لکثرتهم
 ولا یحیط بذواتهم وصفاتهم واسمائهم وسائر ما یتعلق بهم الا الله تعالیٰ فانه انقطعت اخبارهم
 وعفت آثارهم وكان مالک بن انس یکره ان ینسب الانسان نفسه ابا ابا الی آدم وکذا فی حق النبی
 علیه السلام لان اولئك الاء لا یعلم احد الا الله وكان ابن مسعود رضی الله عنه اذا قرأ هذه الآیة
 قال کذب النسابون یعنی انهم یدعون علم الانساب وقد نفی الله علمها عن العباد * وقال فی التبیان
 النسابون وان نسبوا الی آدم فلا یدعون احصاء جمیع الامم انتهى * وعن ابن عباس رضی الله عنهما
 ما بین عدنان واسماعیل ثلاثون ابا ای قرنا لا یعرفون وقیل اربعون وقیل سبعة وثلاثون * وفی النهر
 لابی حیان ان ابراهیم علیه السلام هو الجدا الحادی والثلاثون لبنیاء علیه السلام * قال فی انسان العیون
 کان عدنان فی زمن موسیٰ علیه السلام وهو النسب المجمع علیه لبنیاء علیه السلام وفیما قبله الی آدم
 اختلاف سبب الاختلاف فیما بین عدنان و آدم ان قدماء العرب لم یکونوا اصحاب کتب یرجعون الیها
 وانما کانوا یرجعون الی حفظ بعضهم من بعض * والجمهور علی ان العرب قسمان قحطانیة وعدنانیة
 والقحطانیة شعبان سبأ وحضرموت والعدنیة شعبان ربیعة ومضر واما قضاة فمختلف فیها
 فبعضهم ینسبونها الی قحطان وبعضهم الی عدنان. ثم ان الشیخ علیا السمرقندی رحمه الله قال فی
 تفسیره الموسوم بحجر العلوم لقائل ان یقول یشکل بالآیة قول النبی صلی الله علیه وسلم (ان الله
 تعالیٰ قد رفع الی الدنیا فانا انظر الیها والی ما هو کائن فیها الی یوم القیامة کما انظر الی کفی هذه)
 جلیا جلاها الله لنبیه کما جلاها للنیین قبل لدلالته صریحاً علی ان جمیع الکوائن الی یوم القیامة

مجلى ومكشوف كشفا تاما للانبياء عليهم السلام والحديث مسطور في معجم الطبراني والفردوس
 * يقول الفقير ان الله تعالى اعلم حبيبه عليه السلام ليلة المعراج جميع ما كان وما سيكون وهو
 لا ينافى الحصر في الآية لقول تعالى في آية اخرى ﴿ فلا يظهر على غيبه احدا الا من ارتضى من
 رسول ﴾ يعنى به جنابه عليه السلام ولئن سلم فالذى علمه انما هو كليات الامور لاجزئياتها
 وكلياتها جميعا ومن ذلك المقام وما ادرى ما يفعل بي ولا بكم فصيح الحصر والله اعلم فاعرف
 هذه الجملة ﴿ جاءتهم رسلهم ﴾ ملتبسين ﴿ بالبينات ﴾ وقال الكاشفي [آوردند] فالباء للتعدية
 اى بالمعجزات الواضحة التى لا شبهة فى حقيقتها فى كل رسول لامته طريق الحق وهو استئناف
 لبيان نبأهم ﴿ فردوا ايديهم فى افواههم ﴾ اى اشاروا بها الى السنتهم وما نطقت به من قولهم
 انا كفرنا بما ارسلتم به اى هذا جوابنا لكم ليس عندنا غيره اقناطالهم من التصديق او ردوا ايديهم فى
 افواه انفسهم اشارة بذلك الى الرسل ان انكفوا عن مثل هذا الكلام فانكم كذبة فى معنى على كافي
 الكواشى * وقال قتادة كذبوا الرسل وردوا ما جاؤا به يقال رددت قول فلان فى فيه اى كذبت
 ﴿ وقالوا انا كفرنا بما ارسلتم به ﴾ على زعمكم من الكتب والرسالة * قال المولى ابو السعود
 رحمه الله هى البينات التى اظهروها حجة على رسالاتهم ومرادهم بالكفر بها الكفر بدلائلها على صحة
 رسالاتهم ﴿ وانا فى شك ﴾ عظيم ﴿ مما تدعوننا اليه ﴾ من الايمان بالله والتوحيد * قال سعدى
 المفتى المراد اما المؤمن به اوصحة الايمان اذ لا معنى لشكهم فى نفس الايمان * فان قلت الشك ينافى
 الجزم بالكفر بقولهم انا كفرنا * قلت متعلق الكفر هو الكتب والشرائع التى ارسلوا بها
 ومتعلق الشك هو ما يدعونهم اليه من التوحيد مثلا والشك فى الثانى لا ينافى القطع فى الاول
 ﴿ مريب ﴾ موقع فى الريبة وهى قلق النفس وعدم اطمئنانها بالشئ وهى علامة الشر
 والسعادة [يعنى كئيب كئى نفس را مضطرب ميسازد ودلارا آم نى دهد وعقل را شوریده
 کرداند] وهو صفة توكيدية لشك ﴿ قالت رسلهم ﴾ استئناف بيانى اى قالوا منكربن عليهم
 وتمعجين من مقالاتهم الحقاء ﴿ افى الله شك ﴾ اى افى شأنه سبحانه من وجوده ووحدته
 ووجوب الايمان به وحده شك ما وهو اظهر من كل ظاهر حتى تكونوا من قبله فى شك مريب
 اى لا شك فى الله ادخلت همزة الانكار على الظرف لان الكلام فى المشكوك فيه لا فى الشك
 انما تدعونكم الى الله وهو لا يَحْتَمِلُ الشك لكثرة الادلة وظهور دلائلها عليه واشاروا الى ذلك
 بقوله ﴿ فاطر السموات والارض ﴾ صفة للاسم الجليل اى مبدعها وما فيها من المصنوعات
 فهما تدلان على كون فاطر فطرهما فان كينونتها بلا كون مكون واجب الكون محال لانه
 يؤدى الى التسلسل والتسلسل محال وذلك المكون هو الله تعالى [روزى امام اعظم رحمه الله
 در مسجد نشسته بود جماعتى از زنادقه در آمدند و قصد هلاك او کردند امام گفت يك سؤال
 و اجواب دهید بعد از ان تيغ ظلم را آب دهید گفتند مسئله چیست گفت من سفينه ديدم
 برابر کران بر روی دریا روان چنانکه هیچ ملاحی محافظت نمی کرد گفتند این محالست
 زیرا که کشتی بی ملاح بر یک نسق رفتن محال باشد گفت سبحان الله سیر جملة افلاك و کواكب
 ونظام عالم علوی و سفلی از سیریک سفينه عجب تراست همه ساکت گشتند و اکثر مسلمان

شدند [يدعوكم] الى طاعته الرسل والكتب ﴿ ليغفر لكم من ذنوبكم ﴾ اى بعضها وهو ما عدا المظالم وحقوق العباد مما بينهم وبينه تعالى فان الاسلام يحبه اى يقطعه ومنع سيئويه زيادة من فى الايجاب واجازه ابو عبيدة ﴿ وفى التأويلات النجمية ﴾ يدعوكم من المكونات الى المسكون لالحاجته اليكم بل حاجتكم اليه ﴿ ليغفر لكم ﴾ بصفة الغفارية ﴿ من ذنوبكم ﴾ التى اصابكم من حجب ظلمات خلقية السماوات والارض فاحتجبت بها عنه ﴿ ويؤخركم الى اجل مسمى ﴾ الى وقت ساء الله وجعله آخر اعماركم يبلغكموه ان آتمتم والا عاجلكم بالهلاك قبل ذلك الوقت فهو مثل قوله عليه السلام (الصدقة تزيد فى العمر) فلا يدل على تعدد الاجل كما هو مذهب اهل الاعتزال ﴿ قالوا ﴾ للرسل وهو استئناف بيانى ﴿ ان اتمم ﴾ اى ما اتمم فى الصورة والهيآت ﴿ الابشر ﴾ آدميون ﴿ مثلنا ﴾ من غير فضل يؤهلكم لما تدعون من النبوة فلم تخصون بالنبوة دوننا ولو شاء الله ان يرسل الى البشر رسلا لارسل من جنس افضل منهم وهم الملائكة على زعمهم من حيث عدم التدنس بالشهوات وما يتبعها ﴿ تريدون ﴾ بدعوى النبوة ﴿ ان تصدونا ﴾ تصرفونا بتخصيص العبادة بالله ﴿ عما كان يعبد آباؤنا ﴾ اى عن عبادة ما استمر آباؤنا على عبادته وهو الاصنام من غير شئ يوجهه وان لم يكن الامر كما قلنا بل كنتم رسلا من جهة الله كما تدعون ﴿ فاستونا ﴾ [پس بياريد] ﴿ بسلطان مبین ﴾ ببرهان ظاهر على صدقكم وفضلكم واستحقاقكم لتلك الرتبة حتى نترك ما لم نزل نعبده اباعن جد كأنهم لم يعتبروا ما جاءت به رسلكم من الحجج والينات واقترحوا عليهم آية اخرى تعنتا ولججا ﴿ قالت لهم رسلكم ﴾ زاد لفظ لهم لاختصاص الكلام بهم حيث اريد الزامهم بخلاف ما سلف من انكار وقوع الشك فى الله فان ذلك عام وان اختص بهم ما يعقبه اى قالوا لهم معترفين بالبشرية ومشيرين الى منة الله عليهم ﴿ ان ﴾ ما ﴿ نحن الابشر مثلكم ﴾ كما تقولون لانكركم ﴿ ولكن الله يمين ﴾ ينعم بالنبوة والوحى ﴿ على من يشاء من عباده ﴾ وفيه دلالة على ان النبوة عطائية كالسلطنة لا كسيية كالولاية والوزارة ﴿ وما كان ﴾ وما صح وما استقام ﴿ لنا ان نأتىكم بسلطان ﴾ اى بحجة من الحجج فضلا عن السلطان المبين بشئ من الاشياء وسبب من الاسباب ﴿ الا باذن الله ﴾ فانه امر يتعلق بمشيئة الله ان شاء كان والا فلا تلخيصه انما نحن عبيد مربوبون

ناتوانى وعجز لازم ماست * قدرت واختار ازان خداست

كارهارا بحكم راست كند * اوتواناست هر چه خواست كند

﴿ وعلى الله ﴾ دون ما عداه مطلقا ﴿ فليتوكل المؤمنون ﴾ وحق المؤمنين ان لا يتوكلوا على غير الله فليتوكل على الله فى الصبر على معاناتكم ومعاداتكم ﴿ وما لنا ﴾ اى أى عذر ثبت لنا ﴿ ان لا نتوكل على الله ﴾ اى فى ان لا نتوكل عليه ﴿ وقد هدينا سبلا ﴾ اى والحال انه ارشد كلامنا سبيله ومنهاجه الذى شرعه واوجب عليه سلوكه فى الدين وهو موجب للتوكل ومستدع له ﴿ قال فى التأويلات ﴾ وهى الايمان والمعرفة والمحبة فانها سبل الوصول ومقاماته انتهى وحيث كانت اذية الكفار مما يوجب الاضطراب القاهج فى التوكل قالوا على سبيل التوكيد

القسمي مظهرين لكمسال العزيمة ﴿ وتصابرون على ما آذيتونا ﴾ في ابداننا واعراضنا او بالتكذيب ورد الدعوة والاعراض عن الله والفساد واقتراح الآيات وغير ذلك مما لاخير فيه وهو جواب قسم محذوف ﴿ وعلى الله ﴾ خاصة ﴿ فليتوكل المتوكلون ﴾ اي فليثبت المتوكلون على ما حدثوه من التوكل المسبب عن الايمان فالاول لاحداث التوكل والثاني لاثبات عليه فلا تكرار * والتوكل تفويض الامر الى من يملك الامور كلها وقالوا المتوكل من ان دهمه امر لم يحاول دفعه عن نفسه بما هو معصية الله فعلى هذا اذا وقع الانسان في شدة ثم سأل غيره خلاصه لم يخرج من حد التوكل لانه لم يحاول دفع ما نزل به عن نفسه بمعصية الله ﴿ وفي التأويلات التجمية للتوكل مقامات فتوكل المبتدئ قطع النظر عن الاسباب في طلب المرام ثقة بالمسبب وتوكل المتوسط قطع تعلق الاسباب بالمسبب وتوكل المنتهى قطع التعلق بما سوى الله للاعتصام بالله انتهى * قال القشيري رحمه الله ﴿ ومالنا ان لا نتوكل على الله ﴾ وقد حقق لنا ما سبق به الضمان من وجوه الاحسان وكفاية ما اظلنا من الامتحان ﴿ وتصابرون على ما آذيتونا ﴾ والصبر على البلاء يهون على رؤية المبلى وانشدوا في معناه

مر ما مر بي لاجلك حلو * وعذابي لأجل حبك عذب

قال الحافظ

اكر بلطف بخواني مزيد الطافست * وكر بقهر براني درون ماصافست
* قيل لما قدم الحلاج لتقطع يده فقطعت يده اليمنى اولا ضحك ثم قطعت اليسرى فضحك ضحكا بليغا فخاف ان يصفر وجهه من نزف الدم فاكب بوجهه على الدم السائل ولطخ وجهه وبدنه وانشأ يقول

الله يعلم ان الروح قد تلفت * شوقا اليك واكنى امنيتها
ونظرة منك يا سؤلى ويا املى * اشهى الى من الدنيا وما فيها
يا قوم انى غريب فى دياركمو * سلمت روى اليكم فاحكموا فيها
لم اسلم النفس للاسقام تتلفها * الا لعلمى بان الوصل يحيتها
نفس المحب على الآلام صابرة * لعل مسقمها يوما يداويها

ثم رفع رأسه الى السماء وقال يا مولاي انى غريب فى عبادك وذكرك اغرب منى والغريب يألف الغريب ثم ناداه رجل قال يا شيخ ما العشق قال ظاهره ماترى وباطنه دق عن الورى * ومن لطائف هذه الآية الكريمة ما روى المستغفرى عن ابي ذر رفعه اذا آذاك البرغوث فخذ قدحا من ماء واقرأ عليه سبع مرات ﴿ ومالنا ان لا نتوكل على الله ﴾ الآية ثم قل ان كنتم مؤمنين فكفوا شرككم واذا كنتم غنا ثم رشه حول فراشك فانك تبيت آمنا من شرهم * ولا بن ابي الدنيا فى التوكل له ان عامل افريقية كتب الى عمر بن عبد العزيز يشكو اليه الهوام والعقارب فكتب اليه وما على احدكم اذا امسى واصبح ان يقول ومالنا ان لا نتوكل على الله الآية * قال زرعة ابن عبد الله احد رواة وينفع من البراغيث كذا فى المقاصد الحسنة * قال بعض العارفين ان مما اخذ الله على الكلب اذا قرئ عليه ﴿ وكلبهم باسط ذراعيه بالوضيد ﴾ لم يؤذ ومما اخذ الله على

(العقرب)

العقرب انه اذا قرى عليها ﴿سلام على نوح في العالمين﴾ لم تؤذ ومما اخذ الله على البراغيث ﴿ومالنا ان لا نتوكل على الله﴾ الآية ومن اراد الامن من شرها فليأخذ ماء ويقرأ عليه هذه الآية سبع مرات ثم ليقبل سبع مرات ان كنتم آمنتم بالله فكفوا شركم عما ايتها البراغيث ويرشه حول مرقده

غنیمت شمارند مردان دعا * که چوشن بود پیش تبر بلا

﴿وقال الذين كفروا لرسلمهم لتخرجنكم من ارضنا﴾ من مدينتنا وديارنا ﴿اولتعودن في ملتنا﴾ عاد بمعنى صار والظرف خبر اي لتصيرن في اهل ملتنا فان الرسل لم يكونوا في ملتهم قط الا انهم لما لم يظهروا المخالفة لهم قبل الاصطفاء اعتقدوا انهم على ملتهم فقالوا ما قالوا على سبيل التوهم او بمعنى رجع والظرف صلة والخطاب لكل رسول ومن آمن به فغلبوا في الخطاب الجماعة على الواحد اي لتدخلن في ديتنا وترجعن الى ملتنا وهذا كله تعزية للنبي عليه السلام ليصبر على اذى المشركين كما صبر من قبله من الرسل ﴿فاوحى اليهم﴾ اي الى الرسل ﴿ربهم﴾ مالك امرهم عند تنهاى كفر الكفرة بحيث انقطع الرجاء عن ايمانهم وقال ﴿لنهلكن الظالمين﴾ اي المشركين فان الشرك لظلم عظيم ﴿ولنسكننكم الارض﴾ اي ارض الظالمين وديارهم ﴿من بعدهم﴾ اي من بعد اهلاكم عقوبة لهم على قولهم لتخرجنكم من ارضنا وفي الحديث (من آذى جاره ورثه الله داره) قال الزمخشري في الكشف ولقد عاينت هذه في مدة قريبة كان لي خال يظلمه غظيم القرية التي انا منها ويؤذي في فمات ذلك العظيم وملكني الله ضيعته فظنرت يوما الى ابناء خالي يترددون فيها ويدخلون في داره ويخرجون ويأمرون وينهون فذكرت قول رسول الله صلى الله عليه وسلم (من آذى جاره ورثه الله داره) وحدثتهم وسجدنا شكرا لله تعالى : قال السعدي قدس سره

تحميل كن ای ناتوان از قوی * که روزی توانا تر از وی شوی

لب خشك مظلوم را كو بخند * که دندان ظالم بخوانند کند

﴿ذلك﴾ اشاره الى الموحى به وهو اهلاك الظالمين واسكان المؤمنين ديارهم اي ذلك الامر والوعد محقق ثابت ﴿لمن خاف﴾ الخوف غم يلحق لتوقع المكروه ﴿مقامي﴾ موقفي وهو موقف الحساب لانه موقف الله الذي يقف فيه عباده يوم القيامة يقومون ثلاثمائة عام لا يؤذن لهم فيقعدون اما المؤمنون فيهمون عليهم كما يهون عليهم الصلاة المكتوبة ولهم كراسي يجلسون عليها ويظلل عليهم الغمام ويكون يوم القيامة عليهم ساعة من نهار ﴿قال﴾ في التأويلات النجمية العوام يخافون دخول النار والمقام فيها والخواص يخافون فوات المقام في الجنة لانها دار المقامة واخص الخواص يخافون فوات مقام الوصول ﴿وخاف وعيد﴾ بخذف الياء اكتفاء بالكسرة اي وعيدى بالعذاب وعقابي . والمعنى ان ذلك حق لمن جمع بين الخوفين اي للمتقين كقوله ﴿والعاقبة للمتقين﴾ واستفتحوا ﴿معطوف على فاوحى والضمير للرسول اي استصروا الله وسألوه الفتح والنصرة على اعدائهم اول الكفار ﴿وخاب كل جبار عنيد﴾ اي فنصروا عند استفتاحهم وطفروا بما سألوا وافلحوا وخسر وهلك عند نزول

العذاب قومهم المعاندون فالحية بمعنى مطلق الحرمان دون الحرمان من المطلوب وان كان الاستفتاح من الكفرة فهي بمعنى الحرمان من المطلوب غيب الطلب وهو اوقع حيث لم يحصل ماتوقعوه لانفسهم الا لاعدائهم وهذا كمال الحية التي عدم نيل المطلوب وانما قيل ﴿وخاب كل جبار عنيد﴾ ذما لهم وتسجيلا عليهم بالتجبر والعدا لان بعضهم ليسوا كذلك وانه لم تصبهم الحية والجبار الذي يجبر الخلق على مراده والمتكبر عن طاعة الله والمتعظم الذي لا يتواضع لامر الله. والعنيد بمعنى المعاند الذي يأبى ان يقول لا اله الا الله او الجانب للحق المعادي لاهله * وقال الكاشفي [نوميد ماند وبى بهره كشت از خلاص هر كردنكشى كه ستيزنده شود باحق يامعرض از طاغت او] * قال الامام الدميرى فى حياة الحيوان حكى الماوردى فى كتاب ادب الدنيا والدين ان الوليد بن يزيد بن عبد الملك تقال يوما فى المصحف فخرج فوله تعالى ﴿واستفتحوا وخاب كل جبار عنيد﴾ فمزق المصحف وانشأ يقول

أتوعد كل جبار عنيد * فهنا انا ذاك جبار عنيد

اذا ماجئت ربك يوم حشر * فقل يارب مرقنى الوليد

فلم يلبث اياما حتى قتل شر قتلة وصلب رأسه على قصره ثم على سوربلده انتهى * قال فى انسان العيون مروان كان سبيا لقتل عثمان رضى الله عنه وعبد الملك ابنه كان سبيا لقتل عبد الله بن الزبير رضى الله عنه ووقع من الوليد بن يزيد بن عبد الملك الامور الفظيعة انتهى * يقول الفقير رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم بنى امية فى صورة القردة فلغتهم فقال (ويل لبنى امية) ثلاث مرات ولم يحجى منهم الخير والصلاح الا من اقل القليل وانتقلت دولتهم بمعاونة ابي مسلم الخراسانى الى آل العباس وقد رآهم رسول الله صلى الله عليه وسلم يتعاورون منبره فسر ذلك وتفصيله فى كتاب السير والتواريخ ﴿من ورائه جهنم﴾ هذا وصف حال كل جبار عنيد وهو فى الدنيا اى بين يديه وقدامه فانه معد لجهنم واقف على شفيرها فى الدنيا مبعوث اليها فى الآخرة او من وراء حياته وهو ما بعد الموت فيكون وراءه بمعنى خلف كما قال الكاشفى [از پس او دور خست يعنى در روز حشر رجوع او بدان خواهد بود] وحقيقته ماتوارى عنك واحتجب واستتر فليس من الاضداد بل هو موضع لامر عام يصدق على كل من الضدين * وقال المطرزي فى الوراء فعال ولا مهزمة عند سيبويه وابى على النارسى ويا عند العامة وهو من ظروف المكان بمعنى خلف وقدام وقد يستعار للزمان ﴿ويسقى﴾ عطف على مقدر جوابا عن سؤال سائل كأنه قيل فماذا يكون اذن فقيل يلقي فيها ويسقى ﴿من ماء﴾ مخصوص لا كالمياه المعهودة ﴿صدید﴾ هو القيقح المختلط بالدم او ما يسيل من اجساد اهل النار وفروج الزناة وهو عطف بيان لماء ابهم اولا ثم بين بالصدید تعظيما وتهويلا لامره وتخصيصه بالذكر من بين عذابها يدل على انه من اشد انواعه اوصفة عند من لا يحيز عطف البيان فى التكرات وهم البصريون فاطلاق الماء عليه لكونه بدله فى جهنم ويجوز ان يكون الكلام من قيل زيد أسد فالماء على حقيقته كما قال ابواليث ويقال ماء كهينة الصديد وفى الحديث (من فارق الدنيا وهو سكران دخل القبر سكران وبعث من قبره سكران وامر به الى النار سكران فيها عين

يجرى منها القيقح والدم هو طعامهم وشرابهم مادامت السماوات والارض ﴿١﴾ يجزعه ﴿٢﴾ استئناف بياني كأنه قيل فماذا يفعل به فقيل يجزعه وفي الفعل تكلف ومعنى التكلف ان الفاعل يتعاني ذلك الفعل ليحصل بمعاناته كتشجيع اذ معناه استعمال الشجاعة وكلف نفسه اياها لتحصل فالمعنى . لقلبته العطش واستيلاء الحرارة عليه يتكلف جرعه مرة بعد اخرى لا بمرة واحدة لمرارته وحرارته ورائحته المنتنة ﴿٣﴾ ولا يكاد يسيغه ﴿٤﴾ اي لا يقارب ان يسيغه ويتلمعه فضلا عن الاساغة بل يغص به فيشر به باللثيا والتي جرعة غب جرعة فيطول عذابه تارة بالحرارة والعطش واخرى بشربه على تلك الحال فان السوغ انحدار الشراب في الخلق بسهولة وقبول نفس ونقيه لا يوجب نفى ما ذكر جميعا وفي الحديث (انه يقرب اليه فيتكرهه فاذا ادنى منه شوى وجهه ووقعت فروة رأسه فاذا شرب قطع امعاءه حتى تخرج من دبره) ﴿٥﴾ ويأتيه الموت ﴿٦﴾ اي اسبابه من الشدائد والآلام ﴿٧﴾ من كل مكان ﴿٨﴾ ويحيط به من الجهات الست فالمراد بالمكان الجهة او من كل مكان من جسده حتى من اصول شعره وابهام رجله وهذا تفضيع لما يصيبه من الالم اي لو كان ثمة موت لكان واحد منها مهلكا ﴿٩﴾ وما هو بميت ﴿١٠﴾ اي والحال انه ليس بميت حقيقة فيستريح ﴿١١﴾ ومن ورائه ﴿١٢﴾ من بين يديه اي بعد الصديد * وقال الكاشفي [ودر پس اوست باوجود جنين محتى كه] ﴿١٣﴾ عذاب غليظ ﴿١٤﴾ لا يعرف كنهه اي يستقبل كل وقت عذابا اشد واشق مما كان قبله ففيه رفع مايتوهم من الخفة بحسب الاعتبار كما في عذاب الدنيا * وعن الفضيل هو قطع الانفاس وجسها في الاجساد ولذا جاء الصلب اشد انواع العذاب نعوذ بالله * واستثنى من شدة العذاب عما النبي عليه السلام ابولهب وابوطالب * اما ابولهب فكان له جارية يقال لها ثوية وهي اول من ارضعته عليه السلام بعد ارضاع امه له فبشرته بولادته عليه السلام وقالت له اشعرت ان آمنة ولدت ولدا وفي لفظ غلاما لاختك عبد الله فاعتقها ابولهب وقال انت حرة فحوزى بتخفيف العذاب عنه يوم الاثنين بان يسقى ماء في جهنم في تلك الليلة اي ليلة الاثنين في مثل النقرة التي بين السبابة والابهام * وفي المواهب رؤى ابولهب بعد موته في المنام فقيل له ما حالك قال في النار الا انه يخفف عني كل ليلة اثنين وامص من بين اصبعي هاتين ماء و اشار برأس اصبعيه وان ذلك باعتقائي لثوية عند . ابشرتنى بولادة النبي صلى الله عليه وسلم بارضاعه له كذا في انسان العيون * واما ابوطالب فقال العباس رضى الله عنه قلت يا رسول الله هل نفعت ابا طالب بشئ فانه كان يحوطك قال (نعم هو في ضحضاح من النار ولولا انا لكان في الدرك الاسفل من النار) وفي الحديث (ان الكافر يخفف عنه العذاب بالشفاعة) لعل هذا يكون مخصوصا بابي طالب كما في شرح المشارق لابن الملك * قال في انسان العيون قبول شفاعته عليه السلام في عمه ابى طالب عد من خصائصه عليه السلام فلا يشك بقوله تعالى ﴿١٥﴾ فاستنفعهم شفاعة الشافعين ﴿١٦﴾ وفي الحديث (اذا كان يوم القيامة شفعت لابي وامى وعمى ابى طالب واخ لى كان في الجاهلية) يعنى اخاه من الرضاة من حليلة ويجوز ان يكون ذكر شفاعته لأبويه كان قبل احيائهما وايمانهما به وكذا اخيه فانه كان قبل ان يسلم وقد صرح ان حليلة واولادها اسلموا انتهى الكل في الانسان وفي الحديث (قال لاهون اهل النار عذابا يوم القيامة لو ان لك ما في الارض من شئ اكننت تقدي به فيقول نعم

فيقال اردت منك اهون من هذا وانت في صلب آدم ان لا تشرك بي شيئاً فما اردت الا ان تشرك بي شيئاً) كما في المصابيح ﴿ مثل الذين كفروا بربهم ﴾ اى صفتهم وحالهم العجيبة الشأن التى هى كالمثل فى الغرابة وهو مبتدأ خبره قوله تعالى ﴿ اعمالهم كرماد ﴾ كقولك صفة زيد عرضه مهتوك وماله منهوب او خبره محذوف اى فيما يتلى عليكم مثلهم وقوله اعمالهم جملة مستأنفة مبنية على سؤال من يقول كيف. مثلهم فقيل اعمالهم كرماد ﴿ اشتدت به الريح ﴾ الاشتداد هنا بمعنى العدو والباء للتعدية اى حملته واسرعت فى الذهاب به وقال الكاشفى [هم جوحا كستر يست كه سخت بكزرد برو باد] ﴿ فى يوم عاصف ﴾ ريحهاى شديد قوى فحذفت الريح ووصف اليوم بالعصوف مجازا كقولك يوم ماطر وليلة ساكنة وانما السكون لريحها ﴿ لا يقدرون ﴾ يوم القيامة ﴿ مما كسبوا ﴾ فى الدنيا من اعمال الخير ﴿ على شئ ﴾ ما اى لا يرون له اثر من ثواب وتخفيف عذاب كما لا يرون اثر من الرماد المطير فى الريح ﴿ ذلك ﴾ اى ما دل عليه التمثيل دلالة واضحة من ضلالهم . يعنى كفرهم واعمالهم المبنية عليه وعلى التفاخر والرياء مع حساباتهم محسنين وهو جهل مركب وداء عضال حيث زين لهم سوء اعمالهم فلا يستغفرون منها ولا يتوبون بخلاف عصاة المؤمنين ولذا قال ﴿ هو الضلال البعيد ﴾ صاحبه عن طريق الحق والصواب بمراحل او عن نيل الثواب فاسد البعد الذى هو من اجوال الضال الى الضلال الذى هو فعله مجازا مبالغة شبه الله صنائع الكفار من الصدقة . وصلة الرحم وعق الرقاب وفك الاسير واغاثة الملهوفين وعقر الابل للاضياف ونحو ذلك مما هو من باب المكارم فى حبوطها وذهابها هباء منثورا لبنائها على غير اساس من معرفة الله والايمان به وكونها لوجهه برماد طيرته الريح العاصف [يعنى مانند توده خاكسترست كه باد سخت بران وزد بهوا برده در اطراف برا كنده سازد وهيج كس بر جمع آن قادر نبود وازان تقع نكرد فكما لا ينتفع بذلك الرماد المطير كذلك لا ينتفع بالاعمال المقرونة بالكفر والشرك] فففيه رد اعمال الكفار واعمال اهل البدع والاهواء لا اعتقادهم بالسوء فدل على ان الاعمال مبنية على الايمان وهو على الاخلاص

خالص چه حاصل از عمل روى الطبرانى عن ام سلمة رضى الله عنها ان الحارث

ابن هشام رضى الله عنه اى اخا ابى جهل بن هشام اتى النبي صلى الله عليه وسلم يوم حجة الوداع فيقال يا رسول الله انك تحث على صلة الرحم والاحسان الى الجار وايواء اليتيم واطعام الضيف واطعام المسكين وكل هذا مما يفعله هشام يعنى والده فما ظنك به يا رسول الله فقال عليه السلام (كل قبر لا يشهد صاحبه ان لا اله الا الله فهو جذوة من النار وقد وجدت عمى ابا طالب فى طمطم من النار فاخرجه الله لمكانه منى واحسانه الى فجعله فى صحضاح من النار) اى مقدار ما ينفى قدميه وهذا مخصوص بابى طالب كما سبق - حكي - ان عبد الله بن جدعان وهو ابن عم عائشة رضى الله عنها كان فى ابتداء امره صعلوكا وكان مع ذلك شريرا فاتكا يحنى الجناسيات فيعقل عنه ابوه وقومه حتى ابغضته عشيرته فخرج هائما فى شعاب مكة يتمنى الموت فرأى شقا فى جبل فلما قرب منه حمل عليه ثعبان عظيم له عينان تتقدان كالسراجين فلما تأخر انساب اى رجع عنه فلا زال كذلك حتى غلب على ظنه ان هذا مصنوع فقرب منه وامسك بيده فاذا هو من

ذهب وعينه ياقوتان فكسره ثم دخل المحل الذي كان هذا الثعبان على بابه فوجد فيه رجلا من الملوك ووجد في ذلك المحل اموالا كثيرة من الذهب والفضة وجواهر كثيرة من الياقوت واللؤلؤ والزبرجد فاخذ منه ما اخذ ثم اعلم ذلك الشق بعلامة وصار ينقل منه شيئا فشيئا ووجد في ذلك الكنز لوحا من رخام فيه انقليلة بن جرهم بن قحطان بن هود بنى الله عشت خمسمائة عام وقطعت غور الارض ظاهرها وباطنها في طلب الثروة والمجد والملك فلم يكن ذلك منجيا من الموت

جهان اى پسر ملك جاويد نيست * زدنيا وفادارى اميد نيست
نه بر باد رفتى سحرگاه وشام * سرير سليمان عليه السلام
باخر نديدى كه بر باد رفت * خنك آنكه بادانش وداد رفت

ثم بعث عبد الله بن جدعان الى ابيه بالمال الذي دفعه في جنايته ووصل عشيرته كلهم فسادهم وجعل ينفق من ذلك الكنز ويطعم الناس ويفعل المعروف وكانت جنته يأكل منها الراكب على البعير وسقط فيها صبي فغرق اى مات قالت عائشة رضى الله عنها يا رسول الله ابن جدعان كان فى الجاهلية يصل الرحم ويطعم المسكين فهل ينفعه ذلك يوم القيامة فقال (لا لانه لم يقل يوما يا رب اغفر لى خطيئتي يوم الدين) اى لم يكن مسلما لانه ممن ادرك البعثة ولم يؤمن كما فى انسان العيون - وروى - لما اتى عليه السلام بسبايا طى وقعت جارية فى السبي فقالت يا محمد ان رايت ان تخلى عني ولا تشمت بى احياء العرب فاني بنت سيد قومي وان ابى كان يحمى الذمار ويكف العاني ويشبع الجائع ويطعم الطعام ويفشى السلام ولم يرد طالب حاجة قط انى بنت حاتم طى فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم (يا جارية هذه صفة المؤمنين خفوا لو كان أبوك مسلما لترحمنا عليه وقال خلوا عنها فان اباهما كان يحب مكارم الاخلاق وان الله يحب مكارم الاخلاق) * قال فى انيس الوحدة وجلس الخلوة قيل لما عرج النبي عليه السلام اطلع على النار فرأى حظيرة فيها رجل لا تمسه النار فقال عليه السلام ما بال هذا الرجل فى هذه الحظيرة لا تمسه النار فقال جبريل عليه السلام هذا حاتم طى صرف الله عنه عذاب جهنم بسخائه وجوده : قال السعدى

كنون بر كف دست نه هر چه هست * كه فردا بدندان كزى پشت دست
مكردان غريب از درت بى نصيب * مبادا كه كردى بدرها غريب
نه خواهند بر در ديكران * بشكران خواهند از درمران
پريشان كن امروز كنجنه چست * كه فردا كليدش نه در دست تست

﴿الم تر﴾ خطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم والمراد امته بدليل يذهبكم والامة امة الدعوة والرؤية رؤية القلب وفى التأويلات النجمية يجاطب روح النبي صلى الله عليه وسلم فان اول ما خلق الله روحه ثم خلق السماوات والارض وروحه ناظر مشاهد خلقها اى المتعلم او لم تنظر والاستفهام للتقرير اى قدر رأيت ﴿ان الله خلق السموات والارض﴾ قال فى بحر العلوم آثار فعل الله بالسماوات والارض وسعة الاخياره متواترة فقامت لك مقام المشاهدة ﴿بالحق﴾ ملتبسة بالحكمة البالغة واتوجه الصحيح الذى ينبغى ان يخلق عليه لا باطلا ولا عبثا ﴿ان يشأ﴾

يذهبكم ﴿ يعدمكم بالهكلية ايها الناس ﴾ ويأت بخلق جديد ﴿ اي يخلق بدلکم خلقا آخر من جنسکم آدميين او من غيره خيرا منكم واطوع لله ﴾ وفي التأويلات النجمية ﴿ ان يشأ بذهبكم ﴾ ايها الناس المستعد لقبول فيض اللطف والقهر ﴿ ويأت بخلق جديد ﴾ مستعد لقبول فيض لطفه وقهره من غير الانسان انتهى * رتب قدرته على ذلك على خلق السماوات والارض على هذا النمط البديع ارشادا الى طريق الاستدلال فان من قدر على خلق مثل هاتيك الاجرام العظيمة كان على تبديل خلق آخرهم اقدر ولذلك قال ﴿ وما ذلك ﴾ اي اذهابكم والاتيان بخلق جديد مكانكم ﴿ على الله بعزير ﴾ بتمتذر او متمسربل هو هين عليه يسير فانه قادر لذاته على جميع الممكنات لا اختصاص له بمقدور دون مقدور انما امره اذا اراد شيأ ان يقول له كن فيكون

كاراكر مشكل اكر آسانست * همه در قدرت او يكسانست

ومن هذا شأنه حقيق بان يؤمن به ويبعد ويرجي ثوابه ويخشى عقابه * والآية تدل على كمال قدرته تعالى وصبريته حيث لا يؤاخذ العصاة على العجلة * وفي صحيح البخاري ومسلم عن ابي موسى (لا احد اصبر على اذى سمعه من الله انه يشرك به ويجعل له الولد ثم يعافيه ويرزقهم) ثم ان تأخير العقوبة يتضمن لحكم منها رجوع التائب وانقطاع حجة المصير * فعلى العاقل ان يخشى الله تعالى على كل حال فانه ذو القهر والكبرياء والجلال * وعن جعفر الطيار رضى الله عنه قال كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم في طريق فاشتد على العطش فعلمه النبي عليه السلام وكان حذاءنا جبل فقال عليه السلام (بلغ مني السلام الى هذا الجبل وقل له يسقيك ان كان فيه ماء) قال فذهبت اليه وقلت السلام عليك ايها الجبل فقال الجبل بنطق ليك يا رسول رسول الله فعرضت القصة فقال بلغ سلامي الى رسول الله وقل له منذ سمعت قوله تعالى ﴿ فاتقوا النار التي وقودها الناس والحجارة ﴾ بكيت بخوف ان اكون من الحجارة التي هي وقود النار بحيث لم يبق في ماء ثم ان هذا التهديد في الآية انما نشأ من الكفر والمعصية ولو كان مكانهما الايمان والطاعة لحصل التبشير وكل منهما جار الى يوم القيامة * وعن اسماعيل الحاملي قال رأيت في المنام كأني على فضاء من الارض انظر شرق الارض وغربها وكأن شخصا نزل من السماء فبسط يمينه وشماله الى اطراف الارض فجمع بكتايديه شيأ من وجه الارض ثم ضمهما الى صدره وارتفع الى السماء ثم نزل كذلك وفعل كالأول ثم نزل في المرة الثالثة وبسط يديه وهم بان يجمع شيأ ثم ترك وارسل يديه ولم يأخذوهم بالصعود فقال ألتسألني فقلت بلى من انت قال ان املك ارسلني الله في المرة الاولى ان اخذ الحخير والبركة عن وجه الارض فاخذت وفي الثانية ان اخذ الشفقة والرحمة فاخذت وفي الثالثة ان اخذ الايمان فتوديت ان نحمدا يشفع الى واني قد شفعتي فلا سلب الايمان من امته فاترك فتركت فصعد الى السماء ويداها مرسلتان كذا في زهرة الرياض وعند قرب القيامة يسلب الله الايمان والقرآن فيبقى الناس في صورة الآدميين دون سيرتهم ثم يذهبهم الله جميعا ويظهر ان العزة والملك لله تعالى : قال الجامي

باغير او اضافت شاهي بود چنانك * بريك دو چوب پاره ز شطرنج نام شاه

﴿ وبرزوا ﴾ اي برز الموتى من قبورهم يوم القيامة الى ارض المحشر اي يظهرون

ويخرجون عند النفخة الثانية حين تنتهي مدة لبثهم في بطن الارض قال الله تعالى ﴿ ثم نفخ فيه اخرى فاذا هم قيام ينظرون ﴾ وايشار صيغة الماضي للدلالة على تحقق وقوعه ﴿ الله ﴾ اي لامر الله ومحاسبته فاللام تعليلية وصلة برزوا محذوفة اي برزوا من القبور الموتى ﴿ جميعا ﴾ اي جميعهم من المؤمنين والكافرين كما في تفسير الكاشفي او القادة والاتباع اجتمعوا للجنس والحساب وهذا كقوله ﴿ وحشرناهم فلم تغادر منهم احدا ﴾ كافي تفسير ابي الليث ﴿ فقال الضعفاء ﴾ الاتباع والعوام جمع ضعيف والضعف خلاف القوة وقد يكون في النفس وفي البدن وفي الحال وفي الرأي والمناسب للمقام هو الاخير فانه لو كان في رأيهم قوة لما اتبعوهم في تكذيب الرسل والاعراض عن نصائحهم * يقول الفقير في هذه الشرطية نظرا لانه ربما يكون الرجل قوة رأي وجودة فكر مع انه لا يستقل به لكونه ضعيف الحال خائفا من سطوة المتغلبة من اهل الكفر والضلال فالاولى ان يكون الضعيف بمعنى المستذل المقهور كما في قوله تعالى ﴿ والمستضعفين ﴾ للذين استكبروا ﴿ اي لرؤسائهم المستكبرين الخارجين عن طاعة الله ﴾ انا كنا ﴿ في الدنيا ﴾ لكم تبعا ﴿ جمع تابع كخدم جمع خادم وهو المستن بآثار من يتبعه اي تابعين في تكذيب الرسل والاعراض عن نصائحهم مطيعين لكم فيما امرتمونا به ﴿ فهل اتم ﴾ [بس هيچ هستيد شما] ﴿ مقنون ﴾ دافعون ﴿ غا من عذاب الله من شيء ﴾ من الاولى للبيان واقعة موقع الحال قدمت على صاحبها لكونه نكرة والثانية للتبعض واقعة موقع المفعول اي بعض الشيء الذي هو عذاب الله والفاء للدلالة على سببية الاتباع للاغناء والمراد التوبيخ والعتاب لانهم كانوا يعلمون انهم لا يغنون عنهم شيئا مما هم فيه ﴿ قالوا ﴾ اي المستكبرون جوابا عن معاتبة الاتباع واعتذارا غما فعلوا بهم يا قوم ﴿ لو هدينا الله ﴾ الى الايمان ووفقناه ﴿ لهديناكم ﴾ ولكن ضللنا فاضللناكم اي اخترنا لكم ما اخترناه لانفسنا * وقال الكاشفي [اكر خدای تعالى نمودی طریق نجات را از عذاب هر آينه مانيز شمارا راه مينموديم بدان اما طرق خلاصی مسدود است وشفاعت ما درين درگاه مردود] وفي التأويلات النجمية ﴿ قالوا ﴾ يعني اهل البدع للمتقلدة ﴿ لو هدينا الله ﴾ الى طريق اهل السنة والجماعة وهو الطريق الى الله وقربه ﴿ لهديناكم ﴾ اليه وفيه اشارة الى ان الهداية والضلالة من نتائج لطف الله وقهره ليس الى احد من ذلك شيء فمن شاء جعله مظهر الصفات لطفه ومن شاء جعله مظهر الصفات قهره : قال الحافظ

درين چن نكنم سرزنش بخودروي * چنانكه پرورشم ميدهند ميرويم

﴿ سواء علينا أجزعنا ﴾ في طلب النجاة من ورطة الهلاك والعذاب والجزع عدم الصبر على البلاء ﴿ ام صبرنا ﴾ على ما لقينا انتظارا للرحمة اي مستو علينا الجزع والصبر في عدم الانجاء فيه اقاط الضعفاء والهمزة وام لتأكيد التسوية ونحوه اصبروا اولاتصبروا سواء عليكم ولما كان عتاب الاتباع من باب الجزع ذيلوا جوابهم ببيان ان لاجدوى في ذلك فقالوا ﴿ مالنا من محيص ﴾ من منجي ومهرب من العذاب. وبالفارسية [كرينز كاهی وپناهی]

من الحيص وهو العدول على جهة الفرار يقال حاص الحمار اذا عدل بالفرار ﴿ وفي التأويلات ﴾ (مالنا من محيص) من مخلص للنجاة لانه ضاع منا آلة النجاة واوانها ويجوز ان يكون قوله سواء علينا كلام الضعفاء والمستكبرين جميعا ويؤيده انهم يقولون تعالوا نجزع فيجزعون خمسمائة عام فلا ينفعهم فيقولون تعالوا نصبر اى رجاء ان يرحمهم الله بصبرهم على العذاب كما رزح المؤمنين بصبرهم على الطاعات فيصبرون كذلك فلا ينفعهم [يعنى ازهيچ يك فائده نمنى رسدا] فعند ذلك يقولون ذلك : قال السعدى قدس سره

فراشو چو بينى در صلح باز * كه نا كه در توبه كردد فراز
توبيش از عقوبت در عفو كوب * كه سودى ندارد دغان زير چوب
كنون كرد بايد عمل را حساب * نه روزى كه منشور كردد كتاب

﴿ وقال الشيطان ﴾ الذى اضل الضعفاء والمستكبرين ﴿ لما قضى الامر ﴾ اى احكم وفرغ منه وهو الحساب ودخل اهل الجنة الجنة واهل النار النار او امر اهل السعادة بالسعادة واهل الشقاوة بالشقاوة * قال الكاشفى [تمامت دوزخيان مجتمع شده زبان ملامت بر ابليس دراز كنند ابليس بر منبر آتشين بر آيد وكويد باشقياء انس كه اى ملامت كندكان] ﴿ ان الله وعدهم وعده الحق ﴾ [وعده راست و درست كه حشر و جزا خواهد بود] فوفى لكم بما وعدهم ﴿ ووعدتكم ﴾ اى وعده الباطل وهو ان لا بعث ولا حساب ولئن كان فالاصنام شفعاءكم ولم يصرح ببطلانه لما دل عليه قوله ﴿ فاخلفتكم ﴾ اى موعدى على حذف المفعول الثانى اى نقضته والاختلاف حقيقة هو عدم انجاز من يقدر على انجاز وعده وليس الشيطان كذلك فقوله اخلفتكم يكون مجازا جعل تين خلف وعده كالاخلاف منه كانه كان قادرا على انجازه وانى له ذلك [يعنى امروز ظاهر شده كه من دروغ گفته بودم] ﴿ وما كان لى عليكم من سلطان ﴾ اى تسلط وقهر فالجئكم الى الكفر والمعاصى * قال فى بحر العلوم لقائل ان يقول قول الشيطان هذا مخالف لقوله الله انما سلطانه على الذين يتولونه فما حكم قول الشيطان احق هوام باطل على انه لا طائل تحته فى النطق بالباطل فى ذلك المقام انتهى * يقول الفقير جوابه ان نفى السلطان بمعنى القهر والغلبة لا ينافى اثباته بمعنى الدعوة والتزيين فالشيطان ليس له سلطان بالمعنى الاول على المؤمنين والكافرين جميعا وله ذلك بالمعنى الثانى على الكفار فقط كما دل عليه قوله تعالى ﴿ انما سلطانه على الذين يتولونه ﴾ واما المؤمنون وهم اولياء الله فيتولون الله بالطاعة فهم خارجون عن دائرة الاتباع بوسوسة اذ هو يجرى فى عالم الصفات وهو عالم الافعال واما عالم الذات فيخلص للمؤمن فأتى للشيطان سبيل اليه ولو كان لا آمن فافهم هداك الله ﴿ الا ان دعوتكم ﴾ الادعائى اياكم الى طاعتى بوسوسة وتزيين وهو ليس من جنس السلطان والولاية فى الحقيقة ﴿ فاستجبتم لى ﴾ اجبتم لى طوعا واختيارا ﴿ فلا تلمونى ﴾ فيما وعدتكم بالباطل لاني خلقت لهذا ولاني عدو مين لكم وقد خذركم الله عداوتى كما قال ﴿ لا تعبدوا الشيطان ﴾ لا يفتنكم الشيطان ومن تجرد للعبادة لا يلام اذا دعا الى امر قبيح ﴿ ولوموا انفسكم ﴾ يعنى باختياركم المعصية وحبكم لها صدقتمونى فيما كذبتكم

وكذبتم الله فيما صدقكم وذلك لان مقالى كان ملائما لهوى انفسكم وكلام الحق مخالف لهواها ومر على مزاق النفوس اى فاتم احق باللوم منى ﴿ ما انا بمصرخكم ﴾ بمغشكم مما اتم فيه من العذاب ﴿ وما اتم بمصرخى ﴾ مما انا فيه يعنى لا ينحى بعضنا بعضا من عذاب الله والاصراخ الاغاة والمصرخ بالفارسية [فرياد رس] وانما تعرض لذلك مع انه لم يكن فى حيز الاحتمال مبالغة فى بيان عدم اصراخه اياهم وايدانا بانه ايضا مبتلى بمثل ما ابتلوا به ومحتاج الى الاصراخ فكيف من اصراخ الغير ﴿ انى كفرت ﴾ اليوم ﴿ بما اشركتمون ﴾ باشراككم اياى الله فى الطاعة . وبالفارسية [بانچه شريك مى كرديد مرا با خداى تعالى در فرمان بردارى] ﴿ من قبل ﴾ اى قبل هذا اليوم اى فى الدنيا بمعنى تبرأت منه واستكرته [بدنى يراز شدم از شرك شما] قال فى الارشاد يعنى ان اشراككم لى بالله هو الذى يطعمكم فى نصرتى لكم بان كان لكم على حق حيث جعلتمونى معبودا وكنت اود ذلك وارغب فيه فاليوم كفرت بذلك ولم احمده ولم اقبله منكم بل تبرأت منه ومنكم فلم يبق بينى وبينكم علاقة ﴿ ان الظالمين لهم عذاب اليم ﴾ تمة كلامه او ابتداء كلام من الله تعالى . والظالمون هم الشيطان ومتبعوه من الانس لان الشيطان وضع الدعوة الى الباطل فى غير موضعها وانهم وضعوا الاتباع فى غير موضعه وفى حكاية امثاله لطف للسامعين وايقاظ لهم حتى يحاسبوا انفسهم ويتدبروا عواقبهم

هر كه نقص خویش را دید و شناخت * اندر استكمال خود ده اسب تاخت [۱]
هر كه آخرین تر او مسعود تر * هر كه آخور بین تر او مبعود تر [۲]

ثم اخبر عن حال المؤمنين وما لهم بقوله ﴿ وادخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات ﴾ جمعوا بين الايمان والعمل الصالح والمدخلون هم الملائكة ﴿ جنات ﴾ [در بهشتهای کونا کون كه] ﴿ تجري من تحتها الانهار ﴾ [می رود از زیر درختان جویها] ﴿ خالدین فیها ﴾ [در جاتی كه جاویدان باشند در آن] ﴿ باذن ربهم ﴾ متعلق بادخل اى بامرہ او بتوفيقه وهدایته توفيقه اشاره الى ان الانسان اذا خلى وطبعه لايؤمن ولا يعمل الصالحات والجنات ان لم تكن الغلبة لايبقى احد فى جنة القلب ساعة كما لم يبق آدم فى الجنة خلافا كما فى التأويلات النجمية ﴿ تحييتهم فيها سلام ﴾ التحية دعاء بالتعمير وازافتها الى الضمير من اضافة المصدر الى المفعول اى تحييتهم الملائكة فى الجنات بالسلام من الآفات اويحيى المؤمنون بعضهم بعضا بالسلام والسلام تحية المؤمنين فى الدنيا ايضا * واصله صدر من اينما آدم عليه السلام على ماروى وهب بن منبه ان آدم لما رأى ضياء نور نبينا صلى الله عليه وسلم سأل الله عنه فقال هو نور النبی العربی محمد من اولادك فالانبياء كلهم تحت لوائه فاشتاق آدم الى رؤيته فظهر نور النبی عليه السلام فى ائمة مسبحة آدم فسلم عليه فرد الله سلامه من قبل النبی عليه السلام فمن هنا بقى السلام سنة لصدوره عن آدم وبقي رده فريضة لكونه عن الله تعالى . ونظيره ركعات الوتر فانه عليه السلام لما ام الانبياء فى بيت المقدس اوصاه موسى عليه السلام ان يصلى له ركعة عند سدة المنتهى قال الله تعالى ﴿ فلاتك فى صريرة من لقائه ﴾ اى لقاء موسى ليلة المعراج فلما صلى ركعة نم اليها

[۱] در اواخر و تتریکم در بیان گفتن مهمان عایه السلام را كه ارغوان بر تو الخ

[۲] در اواسط دفتر چهارم در بیان نصحت دنیا اهل دنیا كه الخ

ركعة اخرى لنفسه فلما صلاهما اوحى الله تعالى اليه ان صل ركعة اخرى فلذلك صار وترا
 كالمغرب فلما قام اليها ليصليها غشاء الله بالرحمة والنور فانحل يده بلا اختيار منه
 فلذلك كان رفع اليد سنة واليه اشار النبي عليه السلام بقومه (ان الله زادكم صلاة
 الاوهى الوتر) وقيل لما صلى الركعة الثانية وقام الى الثالثة رأى والديه في النار ففرغ
 وانحل يده تم جمع قلبه فكبر وقال (اللهم اناستعينك) الخ كما في المقدمة شرح المقدمة
 فما صلاه عليه السلام لنفسه صار سنة وما صلاه لموسى صار واجبا وما صلاه لله تعالى
 صار فريضة ولما كان اصل هذه الصلاة وصية موسى اطلق عليها الواجب * وقال الفقهاء
 يقول في الوتر نويت صلاة الوتر للاختلاف في وجوبه ﴿ ألم تر ﴾ ألم تشاهد بنور النبوة
 يا محمد كما في التأويلات النجمية * وقال الكاشق [آيا نديدي وندانستی ای بنده بينا ودانا که
 برای تفهيم شما] ﴿ كيف ضرب الله مثلا ﴾ بين شيها ووضع في موضعه اللائق به وكيف
 في محل التصب بضرب لا بالمتر لما في كيف من معنى الاستفهام فلا يتقدم عليه عامله ﴿ كلمة طيبة ﴾
 منصوب بمضمر والجملة تفسير لقوله (ضرب الله مثلا) كقولك شرف الامير زيد اكساه حلة وحمله
 على فرس اي جعل كلمة طيبة وهي كلمة التوحيد اي شهادة ان لا اله الا الله ويدخل فيها كل كلمة حسنة
 كالقرآن والتسبيحة والتحميدة والاستغفار والتوبة والدعوة الى الاسلام ونحوها مما اعرب
 عن حق اودعا الى صلاح ﴿ كشجرة طيبة ﴾ اي حكم بانها مثلها لانه تعالى صيرها مثلها
 قال عليه السلام (مثل المؤمن الذي يقرأ القرآن مثل الاترجة ريحها طيب وطعمها طيب ومثل المؤمن
 الذي لا يقرأ القرآن مثل التمر لا ريح لها وطعمها حلو ومثل المنافق الذي يقرأ القرآن
 مثل الريحانة ريحها طيب وطعمها مر ومثل المنافق الذي لا يقرأ القرآن كمثل الخنثية ليس
 له ريح وطعمها مر) والخنثى بالفارسية [هندوانه ابوجهل] ثم ان النخلة اكرم الاشجار
 على الله فانها خلقت من فضلة طينة آدم وولدت تحتها مريم كما ورد في احاديث المقاصد الحسنة
 ولذا جاء ثمرتها احلى واطيب من سائر الثمار ﴿ اصلها ثابت ﴾ اي اسفلها ذاهب بعروقه
 في الارض متمكن فيها ﴿ وفرعها ﴾ اي اعلاها ورأسها ﴿ في السماء ﴾ في جهة العلو
 ﴿ تؤتي اكلها ﴾ تعطى ثمرها ﴿ كل حين ﴾ وقته الله لانماها وهي السنة الكاملة لان النخلة
 تثمر في كل سنة مرة ومدة اطلاقها الى وقت سرامها ستة اشهر * وقال بعضهم كل حين اي ينتفع بها
 على الاحيان كلها لان ثمر النخل يؤكل ابدا ليلا ونهارا صيفا وشتاء وفي كل ساعة اما تمرا
 اورطبا او بسرا كذلك عمل المؤمن يصعد اول النهار وآخره لا ينقطع ابدا كصعود هذه
 الشجرة ولا يكون في كلمة الاخلاص زيادة ولا نقصان لكن يكون لها مدد وهو التوفيق بالطاعات
 في الاوقات كما يحصل النماء لهذه الشجرة بالتربية ﴿ باذن ربها ﴾ بارادة خالقها وتيسيره وتكوينه
 ﴿ ويضرب الله الامثال للناس ﴾ [وميراند خدای تعالی مثلها را یعنی بیان میکند برای
 مردمان] ﴿ لعلهم يتذكرون ﴾ يتفطنون بضرب الامثال لان في ضربها زيادة افهام
 وتذكير فانه تصوير للمعاني بصور المحسوسات. وفي الانجيل سورة تسمى سورة الامثال وهي
 في كلام الانبياء والعلماء والحكماء كثيرة لا تحصى ﴿ ومثل كلمة خيثة ﴾ هي كلمة الكفر ويدخل

فيها كل كلمة قبيحة من الدعاء الى الكفر وتكذيب الحق ونحوها ﴿ كشجرة خيثة ﴾ كمثل شجرة خيثة اى صفتها كصفتها وهى الحنظل ويدخل فيها كل ما لا يطيب ثمرها من الكسوب وهو نبت يتعلق باغصان الشجر من غير ان يضرب بعرق فى الارض ويقال له اللبلاب والعشقة والتوم قد يقال انها من النجم لا الشجر والظاهر انه من باب المناكلة * قال فى التبيان وخبثها غاية مرارتها ومضرتها وكل ماخرج عن اعتداله فهو خيث * وقال الشيخ الغزالي رحمه الله شبه العقل بشجرة طيبة والهوى بشجرة خيثة فقال (ألم تركيف) الخ انتهى * فالنفس الخيثة الامارة كالشجرة الخيثة تتولد منها الكلمة الخيثة وبى كلمة تتولد من خبائث النفس الخيثة الظالمة لنفسها بسوء اعتقادها فى ذات الله وصفاته اوبى اكتساب المعاصى والظالمة لغيرها بالتعرض لعرضه اوماله ﴿ اجتثت ﴾ الجث القطع باستئصال اى اقتلعت جثتها واخذت بالكلية ﴿ من فوق الارض ﴾ ليكون عوقها قريبة منها ﴿ مالها من قرار ﴾ استقرار عليها . يقال قرالشي قرارا نحو ثبت نباتا : قال الكاشفى [نيست اورا ثبات واستحكام يعنى نه بيخ دارد بر زمين ونه شاخ در هوا]

نه بيخى كه آن باشد اورا مدار * نه شاخى كه گردد بدان سايه دار

كيا هيست افتاده بر روى خاك * پريشان وبى حاصل وخورناك

[حق سبحانه وتعالى تشبيه كرد درخت ايمانرا كه اصل آن در دل مؤمن ثابتست واعمال او بجانب اعلاى عليين مرتفع وثواب او در هر زمان بدو واصل بدرخت خرما كه بيخ او مستقر است در مثبت او وفرع متوجه بجانب علو ونفع او در هر وقت دهنده بخلق وتمثيل نمود كلمة كفر وعبادت اصنام را كه در دل كافر مقلد بجهت عدم حجت وبرهان بران ثباتى ندارد وعملى كه نيز بمقصد قبول رسد ازو صادر نميشود بشجرة حنظل كه نه اصل او را قراريست ونه فرع او را اعتبارى]

نهال سايه ورى شرع ميوه دارد * چنان لطيف كه بر هيچ شاخسارى نيست

درخت زندقه شاخيست خشك وبى سايه * كه پيش هيچكسش هيچ اعتبارى نيست

* وفى الكواشى قالوا شبه الايمان بالشجرة لان الشجرة لا بد لها من اصل ثابت وفرع قائم ورأس عال فكذا الايمان لا بد له من تصديق بالقلب وقول باللسان وعمل بالابدان * وقال ابو الليث المعرفة فى قلب المؤمن العارف ثابتة بل هى اثبت من الشجرة فى الارض لان الشجرة تقطع ومعرفة العارف لا يقدر احد ان يخرجها من قلبه الا المعرفة الذى عرفه ﴿ يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت ﴾ هو كلمة التوحيد لانها راسخة فى قلب المؤمن كما قال الكاشفى [قول ثابت كلمة لا اله الا الله محمد رسول الله است كه خداى تعالى بران ثابت ميدارد مؤمنانرا] ﴿ فى الحياة الدنيا ﴾ اى قبل الموت فاذا ابتلوا ثبتوا ولم يرجعوا عن دينهم ولو عذبوا انواع العذاب كمن تقدمنا من الانبياء والصالحين مثل زكريا ويحيى وجرجيس وشمعون والذين قتلهم اصحاب الاخدود والذين مشطت لحومهم بامشاط الحديد * قال سعدى المفتى روى ان جرجيس كان من الحواريين علمه الله الاسم الذى يحيى به الموتى وكان بارض الموصل جبار يعبد الصنم فدعاه جرجيس الى عبادة الله وحده فامر به فشد رجلاه ويداها ودعا بامشاط من الحديد فشرح بها

صدره ويديه ثم صب عليه ماء الملح فصبره الله تعالى ثم دعا بمسامير من حديد فسمربها عيذه
واذنيه فصبره الله تعالى عليه ثم دعا بحوض من نحاس فأوقد تحته حتى ابيض ثم التقي فيه
جبهه الله بردا وسلاما ثم قطع اعضاءه اربا اربا فاحياه الله تعالى ودعاهم الى الله تعالى ولم يؤمن
الملك فاهلكه الله مع قومه بان قلب المدينة عليهم وجعل عاليها سافلها * وشعمون كان من
زهاد التصاري وكان شجاعا يحارب عبدة الاصنام من الروم ويدعوهم الى الدين الحق وكان
يكسر بنفسه جنودا مجندة واحتال عليه ملك الروم بانواع من الحيل ولم يقدر عليه الى ان خدع
امراته بمواعيد فسأته في وقت خلوة كيف يغلب عليه فقال ان اشد بشعري في غير حال
الطهارة فاني حينئذ لم اقدر على الحل فاحاطوا به في منامه وشدوه كذلك والقوه من قصر
الملك فهلك * وفي نفائس المجالس عمدوا الى قتله بالاذية فدعا الله تعالى ان ينجيهم من الاعداء
فانجاه الله تعالى فاخذ عمود البيت وخر عليهم السقف فهلكوا * وفي الآخرة * اى
يشتهم في القبر عند سؤال منكر ونكير وفي سائر المواطن والقبر من الآخرة فانه اول منزل
من منازل الآخرة * ويضل الله الظالمين * اى يخلق الله في الكفرة والمشركين الضلال
فلا يهديهم الى الجواب بالصواب كما ضلوا في الدنيا * ويفعل الله ما يشاء * من تثبيت اى خلق
ثبات في بعض واضلال اى خلق ضلال في آخرين من غير اعتراض عليه * وفي التأويلات
النجمية يمكنهم في مقام الايمان بملازمة كلمة لا اله الا الله والسير في حقائقها في مدة بقائهم
في الدنيا وبعد مفارقة البدن يعني ان سير اصحاب الاعمال ينقطع عند مفارقة الروح عن البدن
وسير ارباب الاحوال يثبت بتثبيت الله ارواحهم بانوار الذكر وسيرهم في ملكوت السموات
والارض بل طيرهم في عالم الجبروت باجنحة انوار الذكر وهى جناح النفي والاثبات فان
نفهم بالله عما سواه واثباتهم بالله في الله لا ينقطع ابد الآباد * والآية دليل على حقية سؤال
القبر وعلى تنعيم المؤمنين في القبر فان تثبيت الله عبده في القبر بالقول الثابت هو النعمة كل النعمة
* قال الفقيه ابو الليث قد تكلم العلماء في عذاب القبر * قال بعضهم يجعل الروح في جسده
كما كان في الدنيا ويجلس اى يأتيه ملكانهم اسودان ازرقان فظان غليظان اعينهما كالبرق
الحاطف واصواتها كالرعد القاصف معهما مرزبة فيقعدان الميت ويسأله فيقول لانه من ربك
وما دينك ومن نيك فيقول المؤمن الله ربي والاسلام ديني ومحمد صلى الله عليه وسلم نبي
فذلك هو الثبات واما الكافر والمنافق فيقول لا ادرى فيضرب بتلك المرزبة فيصيح صيحة
يسمعها ما بين الخافقين الاجن والانس * وقال بعضهم يكون الروح بين جسده وكفنه * وقال
بعضهم يدخل الروح في جسده الى صفة وفي كل ذلك قد جاءت الآثار والصحيح ان يقر
الانسان بعذاب القبر ولا يشتغل بكيفيته * وفي اسئلة الحكم الارواح بعد الموت ليس لها نعيم
ولا عذاب حتى جسماني لكن ذلك نعيم او عذاب معنوي حتى تبعث اجسادها فترد اليها فتتم
عند ذلك جسا ومعنى * ألا ترى الى بشر الحافي رحمه الله لما رأى في النوم قيل ما فعل الله بك قال قال
غفر لي والباح لي نصف الجنة يعنى روحه منعمة بالجنة فاذا حشر ودخل الجنة ببذنه يكمل
النعيم بالنصف الآخر وهل عذاب القبر دائم او يتقطع فالجواب نوع دائم بدليل قوله تعالى

(انار يمرضون عليها غدوا وعشيا) ونوع منقطع وهو بعض العصاة الذين خفت جرائمهم فيعذب بحسب جرمه ثم يخفف عنه كما يعذب في النار مدة ثم يزول عنه العذاب وقد ينقطع عنه العذاب بدعاء او صدقة او استغفار او ثواب بحج او قرارة تصل اليه من بعض اقاربه او غيرهم كما في الفتح القريب وفي الحديث (اللهم اني اعوذ بك من البخل واعوذ بك من الجبن واعوذ بك ان ارد الى ارضي العمر واعوذ بك من فنة الدجال واعوذ بك من عذاب القبر) وكان صلى الله عليه وسلم اذا فرغ من دفن الرجل وقف عليه وقال (استغفروا لايحكم وسلوا الله التثبيت فانه الآن يسأل) - وروى - ان النبي صلى الله عليه وسلم لما دفن ولده ابراهيم وقف على قبره فقال (يا بني القلب يحزن والعين تدمع ولا تقول ما يسهط الرب ان الله واناليه راجعون يا بني قل الله ربي والاسلام ديني ورسول الله ابي) فبكت الصحابة منهم عمر رضي الله عنه حتى ارتفع صوته فالتفت اليه رسول الله فقال (ما يبكيك يا عمر) فقال يا رسول الله هذا ولدك وما بلغ الحلم ولا جرى عليه القلم ويحتاج الى تلقين مثلك يلقنه التوحيد في مثل هذا الوقت فما حال عمر وقد بلغ الحلم وجرى عليه القلم وليس له ملقن مثلك فبكى النبي عليه السلام وبكت الصحابة معه فنزل جبريل بقوله تعالى (يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة) فتلا النبي عليه السلام الآية فطابت الانفس وسكنت القلوب وشكروا الله * وقال بعضهم الانبياء والصديان والملائكة لا يسألون وقد اختص نبينا صلى الله عليه وسلم بسؤال امته عنه بخلاف بقية الانبياء وما ذاك الا ان الانبياء قبل نبينا كان الواحد منهم اذا اتى امته وابوا عليه اعتزلهم وعوجلوا بالعذاب واما نبينا عليه السلام فبعث رحمة بتأخير العذاب ولما اعطاه الله السيف دخل في دينه قوم بخافة من السيف فقيض الله فتان القبر ليستخرجوا بالسؤال ما كان في نفس الميت فثبت المسلم ويزل المنافق * وفي بعض الآثار يتكرر السؤال في المجلس الواحد ثلاث مرات وفي بعضها ان المؤمن يسأل سبعة ايام والمنافق اربعين يوما. ولا يسأل من مات يوم الجمعة وليته من المؤمنين. وكذا في رجب وشعبان ورمضان وهو بعد العيد في ميثقة الله تعالى لكن الله تعالى هو اكرم الاكرمين فالظن على انه لا يؤمر بالسؤال كما في الواقعات المحمودية * وفي كلام الحافظ السيوطي لم يثبت في التلقين حديث صحيح او حسن بل حديثه ضعيف باتفاق جمهور المحدثين والحديث الضعيف يعمل به في فضائل الاعمال * فعلى العاقل ان يموت قبل ان يموت ويحيى بالحياة الطيبة وذلك بظهور سر الحياة له بتربية مرشد كامل كما قال في المتنوى

هين كه اسرافيل وقتند اوليا * مرده را زيشان حياتست ونما
جانهای مرده اندر كورتن * بر جهد ز آوازشان اندر كفن
كويد اين آواز ز آواها جداست * زنده كردن كار آواز خداست
ما بمرديم و بكلي كاستيم * بانك حق آمد همه بر خاستيم
مطلق ان آواز خود از شه بود * كچه از حلقوم عبدالله بود
كفت اورا من زبان و چشم تو * من حواس و من رضا و خشم تو
روكه بي يسمع و بي يبصر توئی * سر توئی چه جای صاحب سر توئی

چون شدى من كان لله ازوله * حق ترا باشد كه كان الله
كه توئى كويم ترا كاهى منم * هرچه كوئى آفتاب روشنم
هرجا تابم زمشكلات دمی * حل شد آنجا مشكلات عالمی
ظلمتى را كافتا بش برنداشت * ازدم ما كردد آن ظلمت چو چاشت

وكما ان لانساف الاولياء بركة ويمنا للاحياء فكذا للاموات حين التلقين فانه فرق بين تلقين
الغافل الجاهل وبين تلقين المتيقظ العالم بالله نسأل الله تعالى ان يثبتنا واياكم على الحق المبين
الى ان يأتى اليقين ويجعلنا من الصديقين الذين يتمكنون فى مقام الامن عند خوف اهل التلوين
﴿ ألم ترالى الذين ﴾ من رؤية البصر وهو تعجب لرسول الله صلى الله عليه وسلم اى هل رأيت
عجبا مثل هؤلاء ﴿ بدلوا ﴾ غيروا ﴿ نعمة الله ﴾ على حذف المضاف اى شكر نعمته
﴿ كفرا ﴾ بان وضعوه مكانه او بدلوا نفس النعمة كفرا فانهم لما كفروها سلبت منهم
فصاروا تاركين لها محصلين الكفر بدلها كأهل مكة خلقهم الله تعالى واسكنهم حرمة
وجعلهم قوام بيته ووسع عليهم ابواب رزقه وشرفهم بمحمد صلى الله عليه وسلم فكفروا
ذلك فحطوا سبع سنين واسروا وقتلوا يوم بدر فصاروا اذلاء مسلوبى النعمة * وعن عمر وعلى
رضى الله عنهما هم الاجران من قريش بنوا المغيرة وبنوا امية اما بنوا المغيرة فكفيتهم
يوم بدر واما بنوا امية فتمتعوا الى حين كأنهما يتأولان ماسيتلى من قوله تعالى ﴿ قل تمتعوا ﴾ الآية
﴿ واحلوا ﴾ انزلوا ﴿ قومهم ﴾ بارشادهم اياهم الى طريقة الشرك والضلال وعدم التعرض
لحلولهم لدلالة الاحلال عليه اذ هو فرعه كقوله تعالى ﴿ يقدم قومهم يوم القيامة فأوردتهم النار ﴾
واسند الاحلال وهو فعل الله الى اكابرهم لان سببه كفرهم وسبب كفرهم امر اكابرهم
اياهم بالكفر ﴿ دار البوار ﴾ اى الهلاك ﴿ جهنم ﴾ عطف بيان لها ﴿ يصلونها ﴾ حال
منها اى داخلين فيها مقاسين لحرها يقال صلى النار صليا قاسى حرها كصلاها ﴿ وبئس القرار ﴾
اى بئس المقر جهنم ﴿ وجعلوا ﴾ عطف على احلوا داخل معه فى حكم التعجب اى جعلوا
فى اعتقادهم الباطل وزعمهم الفاسد ﴿ لله ﴾ الفرد الاحد الذى لا شريك له فى الارض ولا فى
السماء ﴿ اندادا ﴾ اشباها فى التسمية حيث سمو الاصنام آلهة اوفى العبادة ﴿ ليضلوا ﴾
قومهم الذين يشايعونهم حسبما ضلوا ﴿ عن سبيله ﴾ القويم الذى هو التوحيد ويوقعوهم
فى ورطة الكفر والضلال وليس الاضلال غرضا حقيقيا لهم من اتخاذ الانداد ولكن لما كان نتيجة له
كما كان الاكرام فى قولك جئت لك لتكرمى نتيجة المحيى شبه بالغرض وادخل اللام عليه بطريق
الاستعارة التبعية ونسب الاضلال الذى هو فعل الله اليهم لانهم سبب الضلالة حيث يأمرون
بها ويدعون اليها ﴿ قل ﴾ تهديدا لاولئك الضالين المضلين ﴿ تمتعوا ﴾ انتفعوا بما اتم عليه
من الشهوات التى من جعلتها كفران النعم العظام واستتباع الناس فى عبادة الاصنام . وبالفارسية
[بكذرا نيد عمرهاى خود بارزوها وعبادت بتان] ﴿ فان مصيركم ﴾ يوم القيامة ﴿ الى النار ﴾
ليس الا فلا بد لكم من تعاطى ما يوجب ذلك او يقتضيه من احوالكم والمصير مصدر صادر التامة
بمعنى رجع وخبر ان هو قوله الى النار * دلت الآيتان على امور * الاول ان الكفران سبب
لزوال النعمة بالكلية كما ان الشكر سبب لزيادتها

شكر نعمت نعمت افرون كند * كفر نعمت از كفت بيرون كند

وفي حديث المعراج (ان الله شكا من امتي شكايات . الاولى اني لم اكلفهم عمل الغدوهم يطلبون مني رزق القدر . والثانية اني لا ادفع ارزاقهم الى غيرهم وهم يدفعون عملهم الى غيري . والثالثة انهم يأكلون رزقي ويشكرون غيري ويخونون معي ويصالحون خلقي . والرابعة ان العزة لي وانا المعزوههم يطلبون العزة من سواي . والخامسة اني خلقت النار لكل كافروهم يجتهدون ان يوقعوا انفسهم فيها) * والثاني ان القرين السوء يجر المرء الى النار ويحله دار البوار فينبئ للمؤمن المخلص السني ان يجتنب عن محبة اهل الكفر والتفاق والبدعة حتى لا يسرق طبعه من اعتقادهم السوء وعملهم السيئ ولهم كثرة في هذا الزمان واكثرهم في ربي المتصوفة اي فغان ازيارنا جنس اي فغان * همنشين نيك جوييد اي مهان

* والثالث ان جهنم دار القرار للاشرار وشدة حرها مما لا يوصف . وعن الثعمان بن بشير رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال (ان اهل النار عذابا رجل في اخمص قدميه جمرتان يغلي منهما دماغه كما يغلي الرجل بالقمقمة) والاخص بفتح الهمزة هو المتجافي من الرجل اي من بطنها عن الارض والغليان شدة اضطراب الماء ونحوه على النار لشدة ايقادها . والمرجل بكسر الميم وفتح الجيم قدر معروف سواء كان من حديد او نحاس او حجارة او خرف هذا هو الاصح . وقيل هو القدر من النحاس خاصة * وفي الآية اشارة الى نعمة الوهية وخالقية ورازقية عليهم بدلوها بالكفر والانكار والجحود واحلوا ارواحهم وقلوبهم ونفوسهم وابدانهم دار الهلاك وانزلوا ابدانهم جهنم يصلونها وبئس القرار وهي غاية البعد عن الحضرة والحرمان عن الجنان وانزلوا نفوسهم الدركات وقلوبهم العمى والصمم والجهل وارواحهم العلوية اسفل سافلين الطبيعة بتبديل نعم الاخلاق الملكية الحميدة بالاخلاق الشيطانية السبعية الذميمة وجعلوا لله اندادا من الهوى والدنيا وشهواتها ليضلوا الناس بالاستتباع عن طلب الحق تعالى والسير اليه على اقدام الشريعة والطريقة الموصل الى الحقيقة قل تمتعوا بالشهوات الدنيا ونعيمها فان مصيركم نار جهنم للابدان ونار الحرمان للنفوس ونار الحسرة للقلوب ونار القطيعة للارواح كافي التأويلات النجمية ﴿ قل لعبادي الذي آمنوا ﴾ قال بعض الحكماء شرف الله عباده بهذه اليا وهي خير لهم من الدنيا وما فيها لان فيها اضافة الى نفسه والاضافة تدل على العتق لان رجلا لو قال لعبده يا ابن او ولد لا يعتق ولو قال يا ابني او ولدي يعتق بالاضافة الى نفسه كذلك اذا اضاف العباد الى نفسه فيه دليل ان يعتقهم من النار ولا شرف فوق العبودية : قال الجامي

كسوت خواجهكي وخلعت شاهي چه كند * هر كرا غاشيه بند كيت بر دوشسته

وكان سلطان العارفين ابو يزيد البسطامي قدس سره يقول الخلق يقرون من الحساب ولما طلبه فان الله تعالى لو قال لي اثناء الحساب عبيد لكفاني شرفا والمقول هنا محذوف دل عليه الجواب اي قل لهم اقيموا وانفقوا ﴿ يقيموا الصلوة وينفقوا مما رزقناهم ﴾ اي يداوموا على ذلك . وبالفارسية [بكوا اي محمد صلى الله عليه وسلم يعني امركن مر بند كان مرا كه ايمان

أورده اندرين وجهه كه نماز كزاريد ونفقه كنيد نايشان بامرتونماز كزارند ونفقه دهند از آنچه عطاداده بايشان ازاموال [ويجوز ان يكون المقول يقيموا وينفقوا على ان يكونا بمعنى الامر وانما اخرجنا عن صورة الخبر للدلالة على التحقق بمضمونهما والمصارعة الى العمل بهما * فان قيل لو كان كذلك لبق اعرايه بالنون * قلنا يجوز ان يبنى على حذف النون لما كان بمعنى الامر * سر او علانية * منتصبان على المصدر من الامر المقدر اى انفقوا اتفاق سر وعلانية او على الحال اى ذوى سر وعلانية بمعنى مسرين ومعلنين او على الظرف اى وقتى سر وعلانية * والاحب فى الاتفاق اخفاء المتطوع وعلان الواجب وكذا الصلوات والمراد حث المؤمنين على الشكر نعم الله تعالى بالعبادة البدنية والمالية وترك التمتع بمتاع الدنيا والركون اليها كما هو صنيع الكفرة * من قبل ان يأتى * قال فى الارشاد الظاهر ان من متعلقة بانفقوا * يوم * وهو يوم القيامة * لا بيع فيه * فيبتاع المقصر ما يتلافى تقصيره به وتخصيص البيع بالذكر لاسئلام فيه نفي الشراء * ولا خلال * ولا محالة فيشغله خليل والمراد المحالة بسبب ميل الطبع ورغبة النفس فلا يخالف قوله تعالى (الاخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدو الا المتقين) لان الواقع فيما بينهم المحالة لله او من قبل ان يأتى يوم القيامة الذى لا انتفاع فيه بمبايعة ولا محالة وانما ينتفع فيه بالطاعة التى من جلتها اقامة الصلاة والاتفاق لوجه الله تعالى وادخار المال وترك انفاقه انما يقع غالباً للتجارات والمهاداة فحيث لا يمكن ذلك فى الآخرة فلا وجه لادخاره الى وقت الموت * وفى الآية اشارة الى الاعمال الباطنة القلبية كالايمان والى الاعمال الظاهرة القلبية كاقامة الصلاة والاتفاق * قال ابوسعيد الخراسانى قدس سره خزائن الله فى السماء وخزائنه فى الارض القلوب لانه تعالى خلق قلب المؤمن بيت خزائنه ثم ارسل ريحاً فهبت فيه فكنسته من الكفر والشرك والفاق والغش ثم انشأ سحابة فامطرت فيه ثم انبت شجرة فانمرت الرضى والمحبة والشكر والصفوة والاخلاص والطاعة ثم طاب الظاهر بحسب طيب الباطن * وعن مكحول الشامى رحمه الله اذا تصدق المؤمن بصدقة ورضى عنه ربه تقول جهنم يارب ائذنلى بالسجود شكرالك فقد اعتقت احداً من امة محمد من عذابى ببركة صدقته لانى استحيى من محمد ان اعذب امته مع ان طاعتك واجبة على : قال المولى الجامى

هرچه دارى چون شكوفه برفشان زيرا كه سنك * بهرميوه ميخور دهر دم زدست سفته شاخ
 * والاشارة (قل لعبادى) لاعباد الهوى (الذين آمنوا) بنور العناية وعرفوا قدر نعمة الوهيتى ولم يبدلوها كفرا (يقيموا الصلوة) ليلازموا عتبة العبودية ويديموا العكوف على بساط القربة ويثبتوا فى المناجاة والمكاملة (وينفقوا) على الطالبين المرادين (ممارزقاهم سرا) من اسرار الالوهية (وعلانية) من احكام العبودية فى طريق الربوبية (من قبل ان يأتى يوم) وهو يوم مفارقة الارواح عن الابدان (لا بيع فيه) اى لا يقدر على الاتفاق بتطريق طلب المعاوضة (ولا خلال) اى ولا بتطريق المحالة من غير طلب العوض لان آلة الاتفاق خرجت من يده وبطل استعداد دعوة الخلق الى الحق وتربيتهم بالتسليك والتزكية والتهذيب والتأديب كفى التأويلات النجمية * الله * مبتدأ خبره * الذى خالق السموات *

وما فيها من الاجرام العلوية ﴿ والارض ﴾ وما فيها من انواع المخلوقات وقدم السماوات لانها بمنزلة الذكر من الانثى ﴿ وانزل من السماء ﴾ اى من السحاب فان كل ما علاك سماء او من الفلك فان المطر منه يتبدى الى السحاب ومنه الى الارض على ما دلت عليه ظواهر النصوص * يقول الفقير هو الارجح عندي لان الله تعالى زاد بيان نعمه على عباده فين اولا خلق السماوات والارض ثم اشار الى ما فيها من كليات المنافع لكنه قدم واخر كتأخير تسخير الشمس والقمر ليدل على ان كلا من هذه النعم على حدة ولو اريد السحاب لم يوجد التقابل التام وايا ما كان فمن ابتدائية ﴿ ماء ﴾ اى نوعا منه وهو المطر ﴿ فاخرج به ﴾ اى بسبب ذلك الماء الذى اودع فيه القوة الفاعلية كما انه اودع في الارض القوة القابلية ﴿ من الثمرات ﴾ من انواع الثمرات ﴿ رزقاكم ﴾ تعيشون به وهو بمعنى المرزوق شامل للمطعم والملبوس مفعول لا يخرج ومن للتبيين حال منه ولكم صفة كقولك انفقت من الدراهم انما اوله تبعض بدليل قوله تعالى ﴿ فاخرجنا به ثمرات ﴾ كأنه قيل انزل من السماء بعض الماء فاخرج به بعض الثمرات ليكون بعض رزقكم اذ لم ينزل من السماء كل الماء ولا اخرج بالمطر كل الثمار ولا جل كل الرزق ثمر او كان احب الفواكه الى نبينا عليه السلام الرطب والبطيخ وكان يأكل البطيخ بالرطب ويقول (يكسر حر هذا يبرد هذا وبرد هذا بحر هذا) فان الرطب حار رطب والبطيخ بارد رطب كما في شرح المصابيح وفي الحديث (من تصبغ بسبع تمرات عجوة لم يضره ذلك اليوم سم ولا سحر) قوله تصبغ اى اكل وقت الصباح قبل ان يأكل شيئا آخر وعجوة عطف بيان لسبع تمرات وهى ضرب من اجود التمر فى المدينة يضرب الى السواد يحتمل ان يكون هذه الخاصة فى ذلك النوع من التمر ويحتمل ان يكون بدعائه له حين قالوا احرق بطوننا تمر المدينة وفي الحديث (كلوا التمر على الريق فانه يقتل الديدان فى البطن) وكان عليه السلام يأخذ عنقود الغنم بيده اليسرى ويتناول حبة حبة بيده اليمنى كذا فى الطب النبوى وفى البطيخ والرمان قطرة من ماء الجنة * وروى عن علي كلاً الرمان فليس منه حبة تقع فى المعدة الا انارت القلب واخرست الشيطان اربعين يوما * وقال جعفر بن محمد ريح الملائكة ريح الورد وريح الانبياء ريح السفر جل وريح الحور ريح الآس ﴿ وسخر لكم الفلك ﴾ بان اقدركم على صنعها واستعمالها بما اهتمكم كيفية ذلك ﴿ لتجربن ﴾ اى الفلك لانه جمع فلك ﴿ فى البحر ﴾ [دردريا] ﴿ بامرهم ﴾ بارادته الى حيث توجهتم وانطوى فى تسخير الفلك تسخير البخار وتسخير الرياح * قال فى شرح حزب البحر قال عمر بن الخطاب رضى الله عنه لعمر بن العاص صفى البحر فقال يا امير المؤمنين مخلوق عظيم يركبه خلق ضعيف دود على عود * وفى انوار المشارق يجوز ركوب البحر للرجال والنساء عند غلبة السلامة كذا قال الجمهور. وكره ركوبه للنساء لان الستر فيه لا يمكنهن غالبا ولا غرض البصر عن المتصرفين فيه ولا يؤمن انكشاف عوراتهن فى تصرفهن لاسيما فيما صغر من السفن مع ضرورتهن الى قضاء الحاجة بحضرة الرجال ﴿ وسخر لكم الانهار ﴾ اى المياه العظيمة الجارية فى الانهار العظام وتسخيرها جعلها معدة لانتفاع الناس حيث يتخذون منها جداول يسهون بها زروعهم وجنائهم وما شبه

ذلك * قال في بحر العلوم اللام فيها للجنس اول العهد اشير بها الى خمسة انهار سيحون نهر الهند وجيحون، نهر بلخ ودجلة والفرات نهري العراق والنيل نهر مصر انزلها الله من عين واحدة من عيون الجنة فاستودعها الجبال واجراها في الارض وسخرها للناس وجعل فيها منافع لهم في اصناف معاشهم وسائر الانهار تبع لها وكأنها اصولها * وسخر لكم الشمس والقمر * حال كونهما * دأبين * قال في تهذيب المصادر الدأب [دأب شدن] فالمعنى دأبين متصلين في سيرها لا ينقطعان الى يوم القيامة * وقال في القاموس دأب في عمله كمنع دأبا ويحرك ودؤوبا بالضم جد وتعب . فالمعنى مجدين في سيرها وانارتها ودرئهما الظلمات واصلاحهما يصلحان الارض والابدان والنبات لا يفتران اصلا ويفضل الشمس على القمر لان الشمس معدن الانوار الفلكية من البدور والنجوم واصلها في التورانية وان انوارهم مقبسة من نور الشمس على قدر تقابلهم وصفوة اجرامهم * وسخر لكم الليل والنهار * يتعاقبان بالزيادة والنقصان والاضاءة والاظلام والحركة والسكون فيهما اى لمعاشكم ومنامكم ولعقد الثمار وانضاجها * واختلفوا في الليل والنهار ايها افضل * قال بعضهم قدم الليل على النهار لان الليل لخدمة المولى والنهار لخدمة الخلق ومعارج الانبياء عليهم السلام كانت بالليل ولذا قال الامام النيسابورى الليل افضل من النهار * يقول الفقير الليل محل السكون ففيه سر الذات وله المرتبة العليا والنهار محل الحركة ففيه سر الصفات وله الفضيلة العظمى واول المراتب وآخرها السكون كما اشار اليه قوله تعالى في الحديث القدسي (كنت كنزا مخفيا فاحببت ان اعرف فخلقت الخلق) فالخلق يقتضى الحركة المعنوية وما كان قبل الحركة والخلق الاسكون محض وذات بحث فافهم . وسيد الايام يوم الجمعة واذا وافق يوم عرفة يوم الجمعة تضاعف الحج لسبعين حجة على غيره وبهذا ظهر فضل يوم الجمعة على يوم عرفة . وافضل الليالى ليلة المولد المحمدى لولاه ما نزل القرآن ولا نعت ليلة القدر وهو الاصح * وآتيكم من كل ما سألتموه * اى اعطاكم مصلحة لكم بعض جميع ما سألتموه فان الموجود من كل صنف بعض ما قدره الله وهذا كقوله تعالى (من كان يريد العاجلة عجلنا له فيها ما نشاء) فمن للتبعض او كل ما سألتموه على ان من للبيان وكلمة كل للتكثير كقولك فلان يعلم كل شئ واتاه كل الناس وعليه قوله تعالى (فتحنا عليهم ابواب كل شئ) * قال الكاشفى [وبداد شمارا ازهر چه خواستيد يعنى آنچه محتاج اليه شهابود خواسته وناخواسته بشمار زانى داشت] * وان تعدوا نعمة الله * التى انعم بها عليكم بسؤال وبغيره * لا تحصوها * لا تطيقوا حصرها وعددها ولو اجمالا لكثرتها وعدم نهايتها * وفيه دليل على ان المفرد يفيد الاستفراق بالاضافة واصل الاحصاء ان الحساب كان اذا بلغ عقدا معيناً من عقود الاعداد وضعت له حصة ليحفظ بها ثم استؤنف العدد . والمعنى لا توجد له غاية فتوضع له حصة والتم على قسمين نعمة المنافع لصحة البدن والامن والعافية والتلذذ بالمطاعم والمشارب والملابس والمناكح والاموال والاولاد ونعمة دفع المضار من الامراض والشدائد والفقر والبلاء واجل النعم استواء الحلقة والهيام المعرفة [سلمى قدس سره فرموده كه مراد از اين نعمت حضرت

يعبر ماست صلى الله عليه وسلم كه سفر بزر كر و واسطه نزديكترميان حق وخلق اوست
وفي نفس الامر حصر صفات كمال وشرح انوار جمال اواز دائره تصور و تخيل بيرون
وازاندازه تأمل وتفكر افزونست]

بر ذروه معارج قدر رفيع تو * نى عقل راه يابد ونى فهم پي پرد

﴿ ان الانسان لظلوم ﴾ لبليغ في الظلم يظلم النعمة باغفال شكرها او بوضعها في غير موضعها او يظلم
نفسه بتعريضها للحرمان ﴿ كفار ﴾ شديد الكفر ان لها اوظلوم في الشدة يشكو ويحزع كفار
في النعمة يجمع وينمع . واللام في الانسان للجنس ومصداق الحكم بالظلم والكفران بعض من وجد
فيه من افراده كما في الارشاد - روى - انه شكيا بعض الفقراء الى واحد من السلف فقره
واظهر شدة اهتمامه به فقال ايسرك انك اعمى ولك عشرة آلاف درهم فقال لا فقال اقطع
اليدين والرجلين ولك عشرون الف درهم فقال لا فقال ايسرك جعل الله انك مجنون
ولك عشرة آلاف قال لا فقال امانستحي انك تشكو مولاك وعندك عروض باربعين الف
* ودخل ابن السماك على بعض الخلفاء وفي يده كوز ماء وهو يشربه فقال عطني فقال لولم تعط
هذه الشربة الا يبذل جميع اموالك والابقيت عطشان فهل كنت تعطيه قال نعم قال ولولم تعط
الا بملكك كله فهل كنت تتركه قال نعم فقال لا تفرح بملك لا يساوى شربة ماء وان نعمة
على العبد في شربة ماء عند العطش اعظم من ملك الارض كلها بل كل نفس لا يستوى بملك
الارض كلها فلواخذ لحظة حتى انقطع الهواء عنه مات ولو حبس في بيت حمام فيه هواء حار
او في بئر فيه هواء ثقيل برطوبة الماء مات غما ففي كل ذرة من بدنه نعم لا تحصى

نعمت حق شمار وشكر كذار * نعتش را اكرچه نيست شمار

شكر باشد كليد كنج مزيد * كنج خواهي منه ز دست كليد

﴿ والاشارة ﴾ (الله الذي خلق السموات) سموات القلوب (والارض) ارض النفوس (وازل
من السماء) من سماء القلوب (ماء) ماء الحكمة (فاخرج به من الثمرات) من ثمرات الطاعات
(رزقا) لارواحكم فان الطاعات غذاء الارواح كما ان الطعام غذاء الابدان (وسخر لكم
الفلك) فلك الشريعة (لتجرى في البحر) في بحر الطريقة (بامر الحق لا بامر
الهوى والطبع لان استعمال فلك الشريعة اذا كان بامر الهوى والطبع سريعا ينكسر ويفرق
ولا يبلغ ساحل الحقيقة الا بامر اولى الامر وملاحيه وهو الشيخ الواصل الكامل المكمل
كما قال تعالى ﴿ اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولى الامر منكم ﴾ وقال النبي عليه السلام
(من اطاع اميري فقد اطاعني ومن اطاعني فقد اطاع الله) وكم من سفن لارباب الطلب
لما شرعت في هذا البحر بالطبع انكسرت بنكباء الاهواء وتلاطم امواج الغرة وانقضت
دون بياحلها (وسخر لكم الانهار) انهار العلوم الدنية (وسخر لكم الشمس) شمس
الكشوف (والقمر) قمر المشاهدات (دائنين) بالكشف والمشاهدة (وسخر لكم الليل)
ليل البشرية (والنهار) نهار الروحانية وتسخير هذه الاشياء عبارة عن جعلها سببا لاستكمال
استعداد الانسان في قبول الفيض الالهي المختص به من بين سائر المخلوقات وفي قوله ﴿ وآتيكم

من كل ماسألتوه) اشارة الى انه تعالى اعطى الانسان في الازل حسن استعداد استدعى منه لقبول الفيض الالهي وهو قوله تعالى (لقد خلقنا الانسان في احسن تقويم) ثم للابتلاء رده الى اسفل سافلين ثم آتاه من كل ماسأله من الاسباب التي تخرجه من اسفل سافلين وتصدده الى اعلى عليين فاذا امضت النظر في هذه الآيات رأيت ان العالم بمافيهِ خلق تبعاً لوجود الانسان وسبباً لكمالته كما ان الشجرة خلقت تبعاً لوجود الثمرة وسبباً لكداليتها فالانسان البالغ الكامل الواصل ثمرة شجرة المكونات فافهم جداً (وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها) لان نعمته على الانسان قسمان قسم يتعلق بالخلقات كلها وقدينا انها خلقت لاستكمال الانسان وهذه النعمة لا يحصى عددها لان فوائدها عائدة الى الانسان الى الابد وهي غير متناهية فلا يحصى عددها وقسم يتعلق بعواطف الوهية وعوارف ربوبيته فهي ايضا غير متناهية (ان الانسان لظالم) لنفسه بان يفسد هذا الاستعداد الكامل بالاعراض عن الحق والاقبال على الباطل (كفار) لانهم الله اذ لم يعرف قدرها ولم يشكرها وجعلها تقمة لنفسه بعد ما كانت نعمة من ربه كما في التأويلات النجمية ﴿ واذ قال ابراهيم ﴾ واذكر وقت قول ابراهيم في مناجاته اى بعد الفراغ من بناء البيت ﴿ رب اجعل هذا البلد ﴾ [اين شهر مكدرا] ﴿ آمناً ﴾ اهله بحيث لا يخاف فيه من المخاوف والمكاره كالقتل والغارة والأمراض المنفرة من البرص والجذام ونحوها فاسناد الامن الى البلد مجاز لوقوع الامن فيه وانما الامن في الحقيقة اهل البلد ﴿ واجنبني وبني ﴾ يقال جنبته كنصرته واجنبته وجنبته اى ابعده . والمغنى بعدنى واياهم ﴿ ان نعبد الاصنام ﴾ واجعلنا منه في جانب بعيد اى نبتنا على ما كنا عليه من التوحيد وملة الاسلام والبعد عن عبادة الاصنام * قال بعضهم رأى القوم يعبدون الاصنام فخاف على بنيه فدعا * يقول الفقير الجمهور على ان العرب من عهد ابراهيم استمرت على دينه من رفض عبادة الاصنام الى زمن عمرو بن لحي كبير خزاعة فهو اول من غير دين ابراهيم وشرع للعرب الضلالات وهو اول من نصب الاوثان في الكعبة وعبدها وامر الناس بعبادتها وقد كان اكثر الناس في الارض المقدسة عبدة الاصنام وكان ابراهيم يعرفه فخاف سرايته الى كل بلد فيه واحد من اولاده فدعا فعصم اولاده الصلية من ذلك وهي المرادة من قوله (وبني) فانه لم يعبد احد منهم الصنم لاهى واحفاده وجميع ذريته وذلك لان قريشاً مع كونهم من اولاد اسماعيل عبادتهم الاصنام مشهورة واما قوله تعالى في حم الزخرف (وجعلها كلمة باقية في عقبه) فالصحيح ان هذا لا يستلزم تباعد جميع الاحفاد عن عبادة الاصنام بل يكفي في بقاء كلمة التوحيد في عقبه ان لا ينقرض قرن ولا ينقضى زمان الا وفي ذريته من هو من اهل التوحيد قلوا او كثروا الى زمان نبينا صلى الله عليه وسلم وقد اشتهر في كتب السير ان بعض آحاد العرب لم يعبد الصنم قط ويدل عليه قوله عليه السلام (لا تسبوا مضر فانه كان على ملة ابراهيم) هذا ملاحى من التحقيق ومن الله التوفيق . واتما جمع الاصنام ليشتمل على كل صنم عبد من دون الله لان الجمع المعروف باللام يشمل كل واحد من الافراد كالمفرد باتفاق جمهور ائمة التفسير والاصول والنحو اى واجنبنا ان نعبد احداً مما سمي بالصنم كما في بحر العلوم

وخصصها الامام الغزالي بالحجرين اى الذهب والفضة اذ رتبة النبوة اجل من ان يخشى فيها ان تعتقد الالهية فى شئ من الحجارة فاستعاذ ابراهيم من الاغترار بمقتاع الدنيا * يقول الفقير الظاهر ان الامام الغزالي خصص الحجريين بالذكر بناء على انهما اعظم ما يضل الناس وقد شبه رسول الله صلى الله عليه وسلم طلاب الدراهم والدنانير بعبدة الحجارة فقال (تعس عبد الدراهم تعس عبد الدنانير) والا فكل ما هو من قبيل الهوى فهو صنم الا ترى الى قوله تعالى (أفأرأيت من اتخذ الهه هواه) ولذا قال فى التأويلات النجمية . صنم النفس الدنيا . وصنم القلب العقبى . وصنم الروح الدرجات العلى . وصنم السر عرفان القربات . وصنم الحفى الركون الى المكاشفات والمشاهدات وانواع الكرامات فلا بد من الفناء عن الكل

— لك باك رو نخوانندش * آنكه از ماسوى منزّه نيست

* قال شيخى وسندى روح الله روحه فى بعض المجالس معى اهل الدنيا كثير واهل العقبى قليل واهل الملوك اقل من القليل وذلك كالسلاطين والملوك فانهم بالنسبة الى الوزراء اقل وهم بالنسبة الى سائر ارباب الحماة كذلك وهم بالنسبة الى الرعية كذلك فالرعايا كثيرون واقل منهم ارباب الحماة واقل منهم الوزراء واقل منهم السلاطين فلا بد من ترك الاصنام مطلقا واعظم الحجب والاصنام الوجود المعبر عنه بالفارسية

هستى بود وجود مغربى لات و منات او بود * نيست بتي چو بود او درهمه سومات تو
وفى الآية دليل على ان عصمة الانبياء بتوفيق الله تعالى وحقيقة العصمة ان لا يخلق الله تعالى فى العبد ذنبا مع بقاء قدرته واختياره ولهذا قال الشيخ ابو منصور العصمة لا تزيل الحنة اى التكليف فينبى للمؤمن ان لا يأمّن على ايمانه وينبى ان يكون متضرعا الى الله ليثبته على الايمان كما سأل ابراهيم لنفسه ولبنيه الثبات على الايمان — وروى — عن يحيى بن معاذ انه كان يقول اللهم ان جميع سرورى بهذا الايمان واخاف ان تنزعه منى فسادام هذا الخوف معى رجوت ان لا تنزعه منى ﴿ رب ﴾ [اى پروردگار من] ﴿ انهن ﴾ اى الاصنام ﴿ اضلان كثيرا من الناس ﴾ ولذلك سألت منك ان تعصمنى وبني من اضلالهن واستعذت بك منه يقول بهن ضل كثير من الناس فكان الاصنام سببا لضلالتهم فنسب الاضلال اليهن وان لم يكن منهن عمل فى الحقيقة كقوله تعالى ﴿ وغرتهن الجيوة الدنيا ﴾ اى اغتروا بسببها وقال بعضهم كان الاضلال منهن لان الشياطين كانت تدخل اجواف الاصنام وتتكلم — كما حكى — ان واحدا من الشياطين دخل جوف صنم ابى جهل فاخذ يتحرك ويتكلم فى حق النبي عليه السلام كذات قبيحة فامر الله واحدا من الجن فقتل ذلك الشيطان ثم لما كان الغد واجتمع الناس حول ذلك الصنم اخذ يتحرك ويقول لا اله الا الله محمد رسول الله وانا صنم لا ينفع ولا يضر ويل لمن عبدنى من دون الله فلما سمعوا ذلك قام ابو جهل وكسر صنمه وقال ان محمدا سحر الاصنام : قال الكمال الحجندى قدس سره

بشكن بت غرور كه دردين عاشقان * يك بت كه بشكنند به از صد عبادتست

﴿ فن ﴾ [هر كس كه] ﴿ تبغى ﴾ منهم فيما ادعوا اليه من التوحيد وملة الاسلام ﴿ فانه منى ﴾

من تبييضه بالكلام على التشبيه اى كبرى في عدم الانفساك عنى وكذلك قوله
(من غشنا فليس منا) اى ليس بعض المؤمنين على ان النفس ليس من افعالهم واوصافهم
﴿ومن عصانى﴾ اى لم يتبعنى فانه في مقابلة تبغى كتفسير الكفر في مقابلة الشكر بترك
الشكر ﴿فانك غفور رحيم﴾ قادر على ان تغفر له وترحمه ابتداء وبعد توبته * وفيه
دليل على ان كل ذنب لله تعالى ان يغفره حتى الشرك الا ان الوعيد فرق بينه وبين
غيره فالشرك لا يغفر بدليل السمع وهو قوله تعالى ﴿ان الله لا يغفر ان يشرك به﴾ وان جاز
غفرانه عقلا فان العقاب حقه تعالى فيحسن اسقاطه مع ان فيه نفعاً للعبد من غير ضرر لاحد
وهو مذهب الاشعرى وفي التأويلات النجبية قد حفظ الادب فيما قال ومن عصانى وما قال
ومن عصاك لانه بعصيان الله لا يستحق المغفرة والرحمة والاشارة فيه ان من عصانى لعل
لا تغفر له ولا ارحم عليه فان المكافاة في الطبيعة واجبة ولكن من عصانى فتغفر له وترحم عليه
فيكون من غاية كرمك وعواطف احسانك فانك غفور رحيم وفي الحديث (ينادى مناد من
تحت العرش يوم القيامة يا امة محمد اتماما كان لى من قبلكم فقد وهبت لكم) [يعنى كناهى كه
درمیان من و شماست بخشیدم] (وبقيت التبعات فتواهبوها وادخلوا الجنة برحمتى) والتبعات
جمع تبعه بكسر الهمزة ما تتبع به من الحق * وذكر ان يحيى بن معاذ الرازى رحمه الله قال الهى
ان كل ثوابك لمطيعين فرحمت المذنبين انى وان كنت لست بمطيع فارجو ثوابك وانا
من المذنبين فارحمهم ورحمتك

نصيب ما سبقت به من اى خدائنا من روى * كه مستحق كرامت كناهكارانند

﴿ربنا﴾ [اى بروردكار ما] والجمع لان الآية متعلقة بذريته فالعرض لوصف ربوبيته
تعالى لهم ادخل في القبول ﴿اى اسكنت من شرى﴾ اى بعض ذريته وهم اسماعيل ومن
ولد منه فان اسكانه متضمن لاسكانهم ﴿يواد غرذى زرع﴾ هو وادى مكة قالها حجرية
لا تبت اى لا يكون فيها شئ من زرع قط كقوله تعالى ﴿قرآنا عربيا غير ذى عوج﴾ بمعنى
لا يوجد فيه اعوجاج وما فيه الا الاستقامة لا غير * وفي تفسير الشيخ لانه واد بين جبلين لم يكن
بها ماء ولا حرث * وفي بحر العلوم واما في زماننا فقد رزق الله اهله ماء جاريا ﴿عند بيتك
المحرم﴾ ظرف لاسكنت كقولك صليت بمكة عند الركن وهو الكعبة والاضافة للتشريف
وسمى محرما لانه عظيم الحرمه حرم الله العرض له بسوء يوم خلق السماوات والارض وحرم
فيه القتال والاصطياد وان يدخل فيه احد بغير احرام ومنع عنه الطوفان فلم يستول عليه
ولذلك سمى عتيقا لانه اعتق منه وفي التأويلات النجبية عند بيتك المحرم وهو القلب المحرم
ان يكون بيتا لغير الله كما قال (لا يسغى ارضى ولا سمائى وانما يسغى قلب عبدى المؤمن)
آنكه ترا كوه كنجينه ساخت * كعبه جان در حرم سینه ساخت

﴿ربنا﴾ كرر النداء لظهار كمال العناية بما بعده ﴿ليقيموا الصلوة﴾ اللام لام كي متعلقة
باسكنت اى ما اسكنتهم بهذا الوادى اليلقع الحالى من كل مرتفق ومرتق الا لاقامة الصلاة
عند بيتك المحرم لدلالة قوله ﴿يواد غرذى زرع﴾ على انه لا غرض له دنوى فى اسكانهم عند

البيت المحرم وتخصيص الصلاة بالذكر من بين سائر شعائر الدين لفضلها ولان بيت الله لا يسعه الا الصلاة وما في معناها وهي الاصل في اصلاح النفس وكان قريش يمتنعون عن ذلك لزيادة كبرهم ﴿فاجعل افئدة من الناس﴾ جمع فؤاد وهي القلوب ومن التبويض ﴿تهوى اليهم﴾ تسرع اليهم شوقا وتطير نحوهم محبة يقال هوى يهوى من باب ضرب هويا وهويا سقط من علو الى سفل سرعة . وايضا صعد وارتفع كافي كتب اللغة واما مايكون من باب علم فهو بمعنى احب يقال هويه هوى فهو هو احبه وتعديته بالي لتضمنه معنى الشوق والتزوع. والمعنى بالفارسية [پس نكردان دلهاى بعضى از مردمان را كه بكشش محبت بشتابند بسوى ايشان] اى اسماعيل وذريته وهم المؤمنون ولوقال افئدة الناس بدون من التبويض لازدحت عليهم فارس والروم والترك والهند

آنرا كه چنان جمال باشد * كردل ببرد حلال باشد

وآنكس كه برانچنان جمالى * عاشق نشود وبال باشد

قال المولى الجامى قدس سره

روى بحرم نه كه بران خوش حريم * هست سیه بوش نكارى مقيم

قبله خوبان عرب روى او * سجده شوخان عجم سوى او

﴿وارزقهم﴾ اى ذريتى الذين اسكنتهم هناك اومع من ينحاز اليهم من الناس وانما لم يخص الدعاء بالمؤمنين كما في قوله ﴿وارزق اهله من الثمرات من آمن منهم بالله واليوم الآخر﴾ اكتفاء بذكر اقامة الصلاة ﴿من الثمرات﴾ من انواعها بان يجعل بقرب منه قرى يحصل فيها ذلك او يحجى اليه من الاقطار البعيدة وقد حصل كلاهما حتى انه يجتمع فيه الفواكه الربيمية والصفية والحريفة في يوم واحد - روى - عن ابن عباس ان الطائف وهي على ثلاث مراحل من مكة كانت من ارض فلسطين فلما دعا ابراهيم بهذه الدعوة رفعها الله ووضعها رزقا للحرم ﴿لعلهم يشكرون﴾ تلك النعمة باقامة الصلاة واداء سائر مراسم المبودية * يقول الفقير اخلف العلماء في ان هذا الدعاء بعد بناء البيت اوقبله اول ما قدم مكة ويؤيد الاول قوله ﴿رب اجعل هذا البلد﴾ فان الظاهر ان الاشارة حسية وقوله ﴿عند بيتك المحرم﴾ وقوله ﴿الحمد لله الذى وهب لى على الكبر اسماعيل واسحق﴾ فان اسحاق لم يكن موجودا قبل البناء * وقال بعضهم الاشارة في هذا البلد الى الموجود في الذهن قبل تحقق البلدية فان الله لما ابان موضعه صحت اشارته اليه والمسئول توجيه القلوب الى الذرية للمساكنة معهم لا توجيهها الى البيت للحج فقط والاقيل تهوى اليه وهو عين الدعاء بالبلدية * يقول الفقير فيه نظرا لانه لم لا يجوز ان يكون المعنى على حذف المضاف اى تهوى الى موضعهم الشريف للحج وقد اشار اليه في التيسير حيث قال عند قوله ﴿تهوى اليهم﴾ حبب هذا البيت الى عبادك لياتوه فيحجوه * قال في الارشاد تسميته اذذاك بيتا ولم يكن له بناء وانما كان نشزا اى مكانا مرتفعا تأتية السيول فتأخذ ذات اليمين وذات الشمال باعتبار ما كان من قبل فان تعدد بناء الكعبة المعظمة مما لا ريب فيه وانما الاختلاف في كمية عدده كما قال الكاشفي عند

قوله (يتك المحرم) [مراد موضع خاتمة ضراح است که در زمان آدم بوده و اگر نه بوقت دعاء ابراهيم خاتمة نبوده] والضراح كفراب البيت المعمور في السماء الرابعة كما في القاموس * ويؤيد هذا ما روى ان ابراهيم عليه السلام كان يسكن في ارض الشام وكانت لزوجته سارة جارية اسمها هاجر فوهبتها من ابراهيم فلما ولدته اسماعيل غارت سارة وحلفت ان يخرجهما من ارض الشام الى موضع ليس فيه ماء ولا عمارة فتأمل ابراهيم في ذلك كما قال الكاشفي [خليل متأمل شد وجبرائيل وحی آورد که هر چه ساره میگوید چنان کن پس ابراهيم يبراقی لشسته وهاجر واسماعيل را سوار کرده باندك زمانی از شام بزمين حرم آمد] فلما اخرجهما الى ارض مكة جاء بها وابنها وهي ترضعه حتى وضعها عند البيت عند دوحه فوق زمزم في اعلى المسجد ولم يكن بمكة يومئذ احد وليس بها ماء ووضع عندها جرابا فيه تمر وسقاء فيه ماء ثم عاد متوجها الى الشام فتبعته ام اسماعيل وجعلت تقول له الى من تكلمنا في هذا البلقع وهو لا يرد عليها جوابا حتى قالت الله امرك بهذا بان تسكنني وولدي في هذا البلقع فقال ابراهيم نعم قالت اذا لا يضيعنا فرضيت ورجعت الى ابنها ومضى ابراهيم حتى اذا استوى على ثنية كداء وهو كساء جبل باعلى مكة اقبل على الوادي اى استقبل بوجهه نحو البيت ورفع يديه فقال (ربنا انى اسكنت) الآية وجعلت ام اسماعيل ترضعه وتأكل التمر وتشرب الماء فنقد التمر والماء فعطشت هي وابنها فجعل يتلبط فذهبت عنه لئلا تراه على تلك الحالة فصعدت الصفا تنظر لترى احدا فلم تر ثم نزلت اسفل الوادي ورفعت طرف درعها ثم سعت سعى الانسان المجهود حتى اتت المروة وقامت عليها ونظرت لترى احدا فلم تر فملت ذلك سبع مرات فلذلك سعى الناس بينهما بعد الطواف سبع مرات فلما اشرفت على المروة سمعت صوتا فاذا هي بالملك عند موضع زمزم فبحث اى حفر بجناحه حتى ظهر الماء * قال الكاشفي [چشمه زمزم بر كف جبريل يا باثر قدم اسماعيل بديد آمد] فجعلت تحوضه بيدها وتغرف من الماء لسقايتها وهو يفور بعد ما تغرف قال صلى الله عليه وسلم (رحم الله ام اسماعيل لو تركت زمزم) او قال (لو لم تغرف من الماء لكانت عينا معينا) اى جارية ظاهرة على وجه الارض فشربت وارضعت ولدها فقال الملك لا تخافوا الضيعة فان ههنا بيت الله يبنيه هذا الغلام وابوه وان الله لا يضيع اهله كما في تفسير الشيخ * قال في الارشاد واول آثار هذه الدعوة ما روى انه مرت رفقة من جرهم تريد الشام وهم قبيلة من اليمن فرأوا الطير تحوم على الجبل فقالوا لا طير الا على الماء فقصدوا اسماعيل وهاجر فرأوها وعندهما عين ماء فقالوا اشركنا في مائك نشرك في الباننا ففعلت وكانوا معها الى ان شب اسماعيل وماتت هاجر فتزوج اسماعيل منهم كما هو المشهور * قال الكاشفي [قبيلة جرهم آنجا داعية اقامت نمودند وروز بروز شوق مردم بران جانب در ترايدست] وفي التأويلات النجمية قوله (انى اسكنت) الآية يشير الى محمد صلى الله عليه وسلم فانه كان من ذريته وكان في صلب اسماعيل فتوسل بمحمد صلى الله عليه وسلم الى الله تعالى في اعانة هاجر واسماعيل يعنى ان ضيعت اسماعيل ليهلك فقد ضيعت محمدا واهلكته

بیشتر از آمدن زربکان * سکه تو بود بعالم عیان

﴿ ربنا ﴾ [ای پروردکار ما] ﴿ انک تعلم ما نخفی وما نعلن ﴾ من الحاجات و غیرها و مقصده ان اظهار هذه الحاجات ليس لكونها غير معلومة لك بل انما هو لاطهار العبودية والافتقار الى رحمتك والاستعجال لئيل اياديك

جز خضوع و بندگی و اضطرار * اندرین حضرت ندارد اعتبار

﴿ وما يخفى ﴾ دائما اذ لا ماضى ولا مستقبل و لا حال بالنسبة الى الله تعالى ﴿ على الله ﴾ علام الغيوب ﴿ من ﴾ للاستغراق ﴿ شئ ﴾ ما ﴿ فى الارض و لا فى السماء ﴾ لانه العالم يعلم ذاتى تستوى نسبتہ الى كل معلوم

آنچه پیدا و آنچه پنهانست * همه بادانش تو یکسانست

لا عارضى ولا كسبى ليختص بمعلوم دون معلوم كعلم البشر والملك تلخيصه لا يخفى عليك شئ ما فى مكان فافعل بنا ما هو مصلحتنا فالظرف متعلق بخفى اوشئ ما كائن فيهما على انه صفة لشيء الحمد لله الذى وهب لى على الكبر على ههنا بمعنى مع وهو فى موقع الحال اى وهب لى وانا كبير آيس من الولد قيد الهبة بحال الكبر استعظاما للنعمة و اظهارا لشكرها لان زمان الكبر زمان العقم ﴿ اسمعيل ﴾ سمي اسماعيل لان ابراهيم كان يدعو الله ان يرزقه ولدا ويقول اسمع يا ايل و ايل هو الله فلما رزقه به سماه به كفى معالم التنزيل * وقال فى انسان العيون معناه بالعبرانية مطيع الله روى انه ولد له اسماعيل وهو ابن تسع وتسعين سنة ﴿ واسحق ﴾ اسمه بالعبرانية الضحاك كما فى انسان العيون روى انه ولد له اسحاق وهو ابن مائة وثنى عشرة سنة واسماعيل يومئذ ابن ثلاث عشرة سنة ﴿ ان ربي ﴾ و مالك امرى ﴿ لسميع الدعاء ﴾ اى لحييه من قولهم سمع الملك كلامه اذا اعتد به وفيه اشعار بانه دعا ربه وسأل منه الولد كما قال ﴿ رب هب لى من الصالحين ﴾ فاجابه و وهب له سؤله حين ما وقع اليأس منه ليكون من اجل النعم واجلاها ﴿ رب اجعلنى مقيم الصلاة ﴾ معد لا لها من اتمت العود اذا قومته او مواظبا عليها من قامت السوق اذا نفقت اى راجت او مؤديا لها والاستمرار يستفاد من العدول من الفعل الى الاسم حيث لم يقل اجعلنى اقيم الصلاة ﴿ ومن ذريتى ﴾ اى وبعض ذريتى عطف على المنصوب فى اجعلنى و انما بعض لعلمه باعلام الله تعالى واستقرار عادته فى الأمم الماضية ان يكون فى ذريته كفار وهو يخالف قوله ﴿ وجعلها كلمة باقية فى عقبه ﴾ والاشارة فى اقامة الصلاة الى ادامة العروج فان الصلاة معراج المؤمن وبه يشير الى دوام السير فى الله بالله ﴿ ربنا و تقبل دعاء ﴾ واستسبب دعائى هذا المتعلق باجعلنى وجعل بعض ذريتى مقيمى الصلاة ثابتين على ذلك مجتنبين عن عبادة الاصنام ولذلك جئ بضمير الجماعة ﴿ ربنا اغفر لى ﴾ اى ما فرط منى من ترك الاولى فى باب الدين وغير ذلك مما لا يسلم منه البشر ﴿ ولوالدى ﴾ وهذا الاستغفار منه انما كان قبل نبين الامر له عليه السلام . يعنى [قبل از نهى بوده و هنوز یأس از ایمان ایشان نداشت] * قال فى الكواشى استغفر لابويه وهما حيان طمعا فى هدايتهما او ان امه اسلمت فاراد اسلام ابيه وذلك انهم

صرحوا بان امه كانت مؤمنة ولذا قرأ بعضهم (ولو الدني) وقال الحافظ السيوطي يستبطن من قول ابراهيم (رب اغفر لي ولوالدي) وكان ذلك بعد موت عمه بمدة طويلة ان المذكور في القرآن بالكفر والتبري من الاستغفار له اى في قوله (وما كان استغفار ابراهيم لبيه الا عن موعدة وعدها اياه فلما تبين له انه عدو لله تبرأ منه) هو عمه لا ابوه الحقيقي والعرب تسمى الم ابا كما تسمى الحالة اما * قال في حياة الحيوان في الحديث (يلقى ابراهيم اياه آزر يوم القيامة وعلى وجه آزر قفرة وغبرة فيقول له ابراهيم ألم اقل لك لا تعص فيقول ابوه فاليوم لا اعصيك فيقول ابراهيم يارب انك وعدتني ان لا تخزيني يوم يبعثون فأى خزي اخزى من ابى ان يكون في النار فيقول الله تعالى انى حرمت الجنة على الكافرين ثم يقال يا ابراهيم ماتحت رجلك فينظر فاذا هو بذيخ متلطخ والذبيخ بكسر الذال ذكر الضباع الكثيرة الشعر فيؤخذ بقوائمه ويلقى في النار والحكمة في كونه مسخ ضباعا دون غيره من الحيوان ان الضبع لما كان يغفل عما يجب التيقظ له وصف بالحق فلما لم يقبل آزر النصيحة من اشفق الناس عليه وقبل خديعة عدوه الشيطان اشبه الضبع الموصوفة بالحق لان الصياد اذا اراد ان يصيدها رمى في حجرها بحجر فتحسبه شياً تصيده فتخرج لتأخذه فتصاد عند ذلك ولان آزر لو مسخ كلبا او خنزيرا كان فيه تشويه لحلقه فاراد الله اكرام ابراهيم بجعل ابيه على هيئة متوسطة * قال في المحكم يقال ذبيخته اى ذلته فلما خفض ابراهيم له جناح الذل من الرحمة لم يحشر بصفة الذل يوم القيامة * انتهى كلام الامام الدميرى في حياة الحيوان ﴿والمؤمنين﴾ كافة من ذريته وغيرهم واكتفى بذكر مغفرة المؤمنين دون مغفرة المؤمنات لانهن تبع لهم في الاحكام وللإيدان باشتراك الكل في الدعاء بالمغفرة جي بضمير الجماعة وفي الحديث (من عمم بدعائه المؤمنين والمؤمنات استجيب له) فمن السنة ان لا يختص نفسه بالدعاء * قال في الاسرار الحمدي اعلم انه يكره للامام تخصيص نفسه بالدعاء بان يذكر ما يذكر على صيغة الافراد لا على صيغة الجمع * قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (لا يؤم عبد قومافخص نفسه بالدعاء دونهم فان فعل فقد خانهم) رواه ثوبان بل الاولى ايضا ان كان منفردا ان يأتى بصيغة الجمع فينوى نفسه وآبائه وامهاته واولاده واخوانه واصدقائه المؤمنين الصالحين فيعممهم بالدعاء وينالهم بركة دعائه وينال الداعي بركات همهم وتوجههم بارواحهم اليه - روى - عن السلف بل عن النبي صلى الله عليه وسلم ان يصيه بعدد كل مؤمن ومؤمنة ذكره حسنة يعنى ان نواه بقلبه حين دعائه فهكذا افهم واعمل في جميع دعواتك انتهى كلام الاسرار ﴿يوم يقوم الحساب﴾ اى يثبت ويتحقق محاسبة اعمال المكلفين على وجه العدل استعير له من ثبوت القائم على الرجل بالاستقامة ومنه قامت الحرب على ساق ﴿وفي التأويلات﴾ (ربنا اغفر لي) اى استرني واحنى بصفة مغفرتك لئلا ارى وجودى فانه حجاب بينى وبينك

خير مائة هرنيك وبد توي جامى * خلاص از همه مى بايدت زخود بكرير

(ولو الدني) اى ولمن كان سبب وجودى من آبائى العلوى وامهاتى اسفلى لكيلا يحجبونى وعن رؤيتك (للمؤمنين يوم يقوم الحساب) وهو يوم كان في حساب الله في الازل يقوم

لكماله كل نفس او نقصايتها انتهى * يقول الفقير دعا ابراهيم عليه السلام بالمغفرة وقيد
يوم القيامة لان يوم القيامة آخر الايام والخلاص فيه من المحاسبة والمناقشة يؤدى الى نجات
الابد والفوز بالدرجات لانه ليس بعد التخلية بالمعجزة الا التحلية بالمهلة فقدم الاله
والاصل ولشدة هذا اليوم * قال الفضيل بن عياض رحمه الله انى لا اغبط ملكا مقربا ولا نبيا
مرسلا ولا عبدا صالحا أليس هؤلاء يعاينون القيامة واهوالها وانما اغبط من لم يخلق لانه
لا يرى احوال القيامة وشدائدھا * قال ابوبكر الواسطي رحمه الله الدول ثلاث دولة فى الحياة
ودولة عند الموت ودولة يوم القيامة . فاما دولة الحياة فبان يعيش فى طاعة الله . ودولة الموت
بان تخرج روحه مع شهادة ان لا اله الا الله . واما دولة النشرفين يخرج من قبره فيأتيه البشير
بالجنة جعلنا الله واياكم من اهل هذه الدول الثلاث التى لا دولة فوقها فى نظر اهل السعادة
والعناية * ولا تحسبن الله غافلا عما يعمل الظالمون * الحسبان بالكسر بمعنى الظن والغفلة
معنى يمنع الانسان من الوقوف على حقيقة الامور والظالمون اهل مكة وغيرهم من كل اهل
شرك وظلم وهو خطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم والمراد تثيته على ما كان عليه من عدم
حسابه تعالى كذلك نحو قوله تعالى (ولا تكونن من المشركين) مع ما فيه من الايدان لكونه
واجب الاحتراز عنه فى الغاية حتى نهى من لا يمكن تعاطيه . والمعنى دم على ما كنت عليه
من عدم حسابته تعالى غافلا عن اعمالهم ولا تخزن بتأخير ما يستوجبونه من العذاب الاليم
* انما يؤخرهم ليوم * تعليل للنهى اى لا يؤخر عذابهم الا لاجل يوم هائل * تشخص
فيه الابصار * ترتفع فيه ابصار اهل الموقف اى تبقى اعينهم مفتوحة لا تحرك اجفانهم
من هول ما يرونه يعنى ان تأخيره للتشديد والتعليظ لا للغفلة عن اعمالهم ولا لاهالهم يقال
شخص بصرفلان كمنع واشخصه صاحبه اذا فتح عينه ولم يطرف بجفنيه * مهطعين * حال
مقدرة من مفعول يؤخرهم اى مسرعين الى الداعي مقبلين عليه بالخوف والذل والخشوع
كاسراع الاسير والحائف . وبالفارسية [بشتابند بسوى اسرافيل كه ايشانرا بعرضه محشر
خواند] يقال اهطع البعير فى السير اذا اسرع * (مقننى رؤسهم) اى رافعيها مع ادامة النظر
من غير التفات الى شئ * قال فى تهذيب المصادر الاقناع ان يرفع رأسه ويقبل بطرفه الى
ما بين يديه * وعن الحسن وجود الناس يوم القيامة الى السماء لا ينظر احد الى احد * لا يرتد
اليهم طرفهم * لا يرجع اليهم تحريك اجفانهم حسب ما يرجع اليهم كل لحظة بل تبقى اعينهم
مفتوحة لا تطرف اى لاتضم * وفى الكواشى اصل الطرف تحريك الجفون فى النظر ثم سميت العين
طرفا مجازا والمعنى انهم لا يلتفتون ولا ينظرون مواقع اقدامهم لما بهم انتهى * (واقثدتهم) قلوبهم
* (هواء) خالية من العقل والفهم لفرط الحيرة والدهش كأنها نفس الهواء الخالى عن كل شاغل *
وفى الكواشى تلخيصه الابصار شائخة والرؤس مقنعة والقلوب فارغة زائلة لهول ذلك اليوم بتك الله
وايانافيه * والآية تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم وتعزية للمظلوم وتهديد للظالم * قال احمد بن
حضرويه لو اذن لى فى الشفاعة ما بدأت الا بظالمى قبله وكيف قال لاني نلت به ما لم ائله بوالدى
قبل وما ذاك قال تعزية الله فى قوله (ولا تحسبن الله غافلا عما يعمل الظالمون) : وفى المتنوى

آن یکی واعظ چو بر تخت آمدی * قاطعان راه را داعی شدی
دست برمی داشت یارب رحمران * بربدان و مفسدان و طاغیان
بر همه تسخر کنان اهل خیر * بر همه کافر دلان و اهل دیر
او نکردی آن دعا بر اصفیا * می نکردی جز خیشا را دعا
مرورا گفتند کین معهود نیست * دعوت ضلالت جود نیست
گفت نیکویی ازینها دیده ام * من دعاشان زین سبب بگزیده ام
خبت و ظلم و جور چندان ساختند * که مرا از شر بخر انداختند
هر گاهی که رو بدنیا کردمی * من ازیشان زخم و ضربت خوردمی
کردمی از زخم آن جانب پناه * باز آوردندمی کمر کان براه
چون سبب ساز صلاح من شدند * پس دعاشان بر منسته ای هوشمند

* وفي الكواشي واستدل بعضهم على قيام الساعة بموت المظلوم مظلوما قالوا وجد على جدار الصخرة
نابت عيونك والمظلوم منته * يدعو عليك وعين الله لم تنم
قال السعدی قدس سره

مظلوم از بترس * فدود دل صبح کاهش بترس
پاك اندرونی شی * برآرد سوز جگر یاربی
نمی ترسی از كرك ناقص خرد * که روزی بلكیت برهم درد

والاشارة (ولا تحسبن الله غافلا) ای فی الازل (عما يعمل الظالمون) اليوم یعنی کل
عمل يعمله الظالمون لم یکن الله غافلا عنه فی الازل بل کل ذلك کان بقضائه وقدره و ارادته
مبیا علی حکمته المآلة جعل سعادة اهل السعادة وشقاوة اهل الشقاوة مودعة فی اعمالهم
والاعمال مودعة فی اعمارهم لیلغ کل واحد من الفرقین علی قدمی اعمالهم الشرعیة
والطبیعیة الی منزل من منازل السعداء ومنزل من منازل الاشقیاء یوم القيامة فلذا اخر الظالمین
لیزدادوا اثما یبلغهم منازل الاشقیاء (وانذر الناس) ای خوفهم جمعا یا محمد (یوم یأتیهم
العذاب) ای من یوم القيامة او من یوم موتهم فانه اول ایام عذابهم حیث یعدون بالسكرات
وهذا الانذار للکفرة اصالة وللمؤمنین تبعیة وان لم یكونوا معذین (فبقول الذین ظلموا)
منهم بالشرك والتکذیب (ربنا اخرنا) ردنا الی الدنیا وامهلنا (الی اجل قریب)
الی امد وحد من الزمان قریب قال سعدی المفعی لعل فی النظم تضمینا والتقدير ردنا الی
ذی اجل قریب ای قلیل وهو الدنیا مؤخرأ عذابنا (وقال الکاشفی [عذاب مارا تأخیر کن
ومارا بدنیا فرست ومهلت ده نامدتی نزدیک او] اخر آجالنا وابقنا مقدار مانو من بك
ونحب دعوتك (نحب دعوتك) جواب للامر ای الدعوة الیک والی توحیدك (ونسبع
الرسل) فیما جاؤنا به ای نتدارك ما فرطنا فی من اجابتنا بالدعوة واتباع الرسل (اولم
تكونوا اقسمتم من قبل) علی اتمام القول عطفًا علی فیقول ای فیقال لهم توبوا وتبکنا

در اوائل دفتر چهارم در بیان حکایت آن واعظ که مرآة کبر تدعی طالبان

ألم تؤخروا في الدنيا ولم تكونوا أقسمتم أي حلقتم اذذاك بالسنتكم تكبرا وغرورا ﴿ ما لكم من زوال ﴾ عما أتم عليه من التمتع جواب للقسم أو بالسنة الحال حيث بنيت شديدا واملتم بعيدا ولم تحدثوا أنفسكم بالانتقال عن هذه الحال * وفيه اشعار بامتداد زمان التأخير وما لكم من زوال من هذه الدار الى دار اخرى للجزاء فالاول مبنى على انكار الموت والثاني على انكار البعث وفي التأويلات النجمية يشير به الى التناسخية فانهم يزعمون ان لازوال لهم وللدنيا بان واحدا منهم اذا مات انتقل روحه الى قالب آخر فاراد بهذا الجواب ان لور جفناكم الى الدنيا لتحقق عندكم مذهب التناسخ وما اقسمتم من قبل على انه ما لكم من زوال * قال في التعريفات التناسخ عبارة عن تعلق الروح بالبدن بعد المفارقة من بدن آخر من غير تخلل زمان بين التعلقين للتعشق الذاتي بين الروح والجسد ﴿ وسكنتم في مساكن الذين ظلموا أنفسهم ﴾ بالشرك والمعاصي كعاد وثمود غير محدثين لانفسكم بما لقوا من العذاب بسبب ما اكتسبوا من السيئات ﴿ وتبين لكم ﴾ بمشاهدة الآثار وتواتر الاخبار ﴿ كيف فعلنا بهم ﴾ من الاهلاك والعقوبة بما فعلوا من الظلم والفساد وليس الجملة فاعلا لتبين لان الاستفهام له صدر الكلام ولان كيف لا يكون الاظرفا او خبرا او حالا بل فاعله ما دلت هي عليه دلالة واضحة اي فعلنا العجيب بهم ﴿ وضربنا لكم الامثال ﴾ اي بينا لكم في القرآن العظيم صفات ما فعلوا وما فعل بهم من الامور التي هي في الغرابة كامثال المضروبة لكل ظالم لتعبروا بها وتقيسوا اعمالكم على اعمالهم وما لكم على ما لهم وتنقلوا من حلول العذاب العاجل الى حلول العذاب الآجل فترددوا عما كنتم فيه من الكفر والمعاصي يعني انكم سمعتم هذا كله في الدنيا فلم تعبروا فلورجعت بعد هذا اليوم لا ينفعكم الموعظة ايضا : وفي المتنوى

قصه آن آبكیرست ای غنود * که در اوسه ماهی اشکرف بود
چند صیادی سوی آن آبکیر * بر گذشتند و بدیدند آن ضمیر
پس شاییدند تادام آورد * ماهیان واقف شدند و هوشمند
آنکه عاقل بود عزم راه کرد * عزم راه مشکل ناخواه کرد
گفت باینها ندارم مشورت * که یقین شستم کنند از مقدرت
مهر زاد و بود برجانشان تند * کاهلی و حقشان بر من زند
مشورت را زنده باید نکو * که ترا زنده کند آن زنده کو
ای مسافر با مسافر رأی زن * زانکه پایت بسته دارد رأی زن
از دم حب الوطن بگذر مایست * که وطن آن سوست جان این سوی نیست
گفت آن ماهی زیرک ره کنم * دل ز رأی و مشورتشان بر کنم
نیست وقت مشورت هین راه کن * چون علی تو آه اندر چاه کن
شب روپنهان روی کن چون عس * سوی دریا عزم کن زین آبکیر
محرم آن آه کیابست و بس * بخرجو و ترک این کمر داب کیر
سینه را با ساخت می رفت آن حذور * از مقام با خطر تا بحر نور

در اواسط دفتر چهارم در بیان قصه آبکیر و صیادان و آن سه ماهی الخ

همچو آهو كز پی اوسك بود * می دود تادر تنش یسكرك بود
 خواب خرگوش هسك اندر پی خطاست * خواب خود در چشم ترسند بکاست
 رنجها بسیار دید و طاقت * رفت آخر سوی امن و عافیت
 خویشان افکند در دریای ژرف * که نیابد حد آنرا هیچ طرف
 پس چو صیادان بیاوردند دام * نیم عاقل را ازان شد تلخ کام
 گفت آه من فوت کردم فرصه را * چون نکشتم همراه آن رهنا
 بز گذشته حسرت آوردن خطاست * باز ناید رفته یاد آن هبست
 گفت ماهی دگر وقت بلا * چونکه ماند از سایه عاقل جدا
 کوسوی دریا شد و از غم عتیق * فوت شد از من چنان نیکو رفیق
 لیک زان نندیشم و برخود زخم * خویشان را این زمان مرده کنم
 پس بر آرم اشکم خود بر زبر * پشت زپر می روم بر آب بر
 می روم بری چنانکه خس رود * فی بسباحی چنانکه کس رود
 مرده کردم خویش و بسپارم بآب * مرگ پیش از مرگ امنست و عذاب
 همچنان مردوشکم بالا فکند * آب می بردش نشیب و که بلند
 هر یکی زان قاصدان غصه بس برد * که درینا ماهی بهتر بمرد
 پس گرفتش یک صیاد ارچند * پس پروتف کرد و برخاکش فکند
 غلط و غلطان رفت پنهان اندر آب * ماند آن احمق همی کرد اضطراب
 دام افکندند اندر دام ماند * احمق او را دران آتش فشاند
 بر سر آتش بیشت تابه * با حماقت کشته او هم خوابه
 او همی جوشید از قف سمیر * عقل می گفتش ألم یأتک نذیر
 او همی گفت از شکنجه و زبلا * همچو جان کافران قالوا یلی
 باز می گفتی که اگر این بار من * وارهم زین محنت کردن شکن
 من نسازم جز بدر یابی وطن * آبیگیرا نسازم من سکن
 آن ندامت از نتیجه رنج بود * فی زعقل روشن چون کنج بود
 می کند او توبه و پیر خرد * بانك لو ردوا لمادوا می زند

فینبغی للمؤمن ان یکثر ذکر الموت فانه لاغنیة للمؤمن عن ست خصال . اولها علم یدله
 علی الآخرة . والثانية رفیق یعینه علی طاعة الله وینمعه عن معصية الله . والثالثة معرفة عدوه
 والحذر منه . والرابعة عبرة یقتربها . والخامسة انصاف الخلق لکیلا تكون له يوم القيامة
 خصماء . والسادسة الاستعداد للموت قبل نزوله لکیلا یكون مقتضحا يوم القيامة وقد
 مکروا مکرمهم * ای فعلنا بالذین ظلمو مافعلنا والحال انهم قدمکروا فی ابطال الحق وتقریر
 الباطل مکرمهم العظیم الذی استفرغوا فی عمله المجهود وجاوزوا فیہ کل حد معهود بحيث
 لا یقدر علیه غیرهم والمکر الخدیعة * وعند الله مکرمهم * ای جزاء مکرمهم الذی فعلوه

﴿ وان ﴾ و صلیة ﴿ کان مکرهم ﴾ فی العظم والشده ﴿ لتزول منه الجبال ﴾ مسوی لازالة الجبال عن مقارها معدا لذلك * قال فی الارشاد ای وان کان مکرهم فی غایة المتانة والشدة وعبر عن ذلك بکونه مسوی ومعدا لذلك لکونه مثلاً فی ذلك ﴿ فلا تحسبن الله مخلف وعده رسله ﴾ بتعذیب الظالمین ونصر المؤمنین واصله مخلف رسله وعده وقدم المفعول الثاني اعلاماً بان لا یخلف وعده احداً فكيف یخلف رسله الذین هم خیرته وصفوته والوعد عبارة عن الاخبار بايصال المنفعة قبل وقوعها . والمعنی دم علی ما کنت علیه من الیقین بعدم اخلاقنا رسلنا وعدنا ﴿ ان الله عزیز ﴾ غالب لا یماکر قادر لا یدافع ﴿ ذوانتقام ﴾ لاولیائه من اعدائه * قال فی القاموس انتقم منه عاقبه

[ودر معالم از مرتضی علی رضی الله عنه نقل میکنند که این آیت در قصه نمرود جبار است که چون سلامت ابراهیم از آتش مشاهده کرد گفت بزرگ خدایی دارد ابراهیم که او را از آتش رهانید من خواهم که بر آسمان روم و او را به بینم اشراف مملکت گفتند که آسمان بغایت مرتفع است و بدو رفتن با آسانی میسر نشود نمرود نشنید و فرمود تا صرخی سازند در سه سال بغایت بلند که ارتفاع آن پنجهزار کز بود و دو فرسخ عرض آن بود و چون برانجا رفت آسمان را همچنان دید که در زمین میدید روز دیگر آن بنا بنهاد و بادی مهیب بوزید و آن بنا را از بیخ و بنیاد بکند و چون آن صرح از پای درآمد و خلق بسیار هلاک شد نمرود خشم گرفت و گفت بر آسمان روم و با خدای ابراهیم که مناره مرا بیفکند جنک کنم پس چهار کرکس پرورش داد تا قوت تمام گرفتند و صندوقی چهار گوشه ساخت و دو دریکی فوقانی و دیگری تحتانی در راست کرد بر چهار طرف او چهار نیزه که زیر و بالا توانستی شد تعصیه نمود پس کرکس را کرسنه داشتند و چهار مردار بر سر نیزه ها کرده اطراف صندوق را بر تن کرکسان بستند ایشان از غایت جوع میل بیلا کرده جانب مردار پرواز نمودند و صندوق را که نمرود بایک تن در آنجا بود بهوا بعد از شبانروزی نمرود در فوقانی کشاده آسمان را بر همان حال دید که بر زمین میدید رفیق را گفت تا در تحتانی بکشد گفت بنکر تاجه می بینی آنکس نگاه کرد و جواب داد که غیر آب چیزی دیگر نمی بینم بعد از شبانروزی دیگر که باب فوقانی بکشد همان حال بود که روز سابق مشاهده نمود و رفیق که باب تحتانی بکشد مجزود و تاریکی چیزی مشهود نبود نمرود بر رسیدی [فتودی ایها الطاغی این ترید * قال عکرمة کان معه فی التابوت غلام قد حمل القوس والنشاب فرمی بسهم فعاد الیه السهم متلطخاً بدم سمكة قذفت نفسها من بحر فی الهواء وقيل طائر اصابه السهم فقال کفیت شغل الاله السماء ثم امر نمرود صاحبه ان یصوب الخشبات وینکس اللحم ففعل فهبطت النسور بالتابوت فسمعت الجبال هفیف التابوت والنسور ففرغت فظنت انه قد حدث حادث فی السماء وان الساعة قد قامت فکادت تزول عن اماکنها وهو المراد من مکرهم * یقال ان نمرود اول من تجبر وقهر و سن سنن السوء واول من لبس التاج فاهلک الله ببعوضة دخلت فی خیاشیمه فعذب بها اربعین یوما ثم مات

سوى او خصمى كه تير انداخته * بشه كارش كفايت ساخته

وفي المشوى

اي خنك اترا كه ذلت نفسه * واى آن كز سر كشي شد چون كه او [١]

بندكى اوبه از سلطاني است * كه انا خي ردم شيطاني است [٢]

فرق بين وبر كزين تو اى جليس * بندكى آدم از كبر بليس

ايها المؤمنون اين الانبياء والمرسلون واين الاولياء المقربون واين الملوك الماضية والجبارون المتكبرون مالكم لاتنظرون اليهم ولا تعبدون فاجتهدوا في الطاعات ان كنتم تعقلون واتقوا يوم ترجعون فيه الى الله ثم توفى كل نفس ما كسبت وهم لا يظلمون ﴿١﴾ يوم تبدل الارض غير الارض والسموات ﴿٢﴾ اى اذ كر يوم تبدل هذه الارض المعروفة ارضا اخرى غير معروفة وتبدل السموات غير السموات ويكون الحشر وقت التبديل عند الظلمة دون الجسر اويكون الناس على صراط كما روى عن عائشة رضى الله عنها قالت لرسول الله صلى الله عليه وسلم يا رسول الله هل تذكرون اها ليكم يوم القيامة قال (اما عند مواطن ثلاثة فلا عند الصراط والكتاب والميزان) قالت قلت يا رسول الله يوم تبدل الارض غير الارض اين الناس يومئذ قال (سألني عن شئ ما سألتني احد قبلك الناس يومئذ على الصراط) والتبديل قديكون في الذات كما بدلت الدراهم دنائير وقديكون في الصفات كما في قولك بدلت الحلقة خاتما اذا اذبتها وغيرت شكلها والآية تحتملهما * نقل القرطبي عن صاحب الافصاح ان الارض والسماء تبدلان مرتين المرة الاولى تبدل صفتها فقط وذلك قبل نفخة الصعق فتتأثر كواكبها وتخسف الشمس والقمر اى يذهب نورهما ويكون مرة كالبرهان ومرة كاللهم وتكشف الارض وتسير جبالها في الجو كالسحاب وتسوى اوديتها وتقطع اشجارها وتجعل قاعا صفصفا اى بقعة مستوية والمرة الثانية تبدل ذاتهما وذلك اذا وقفوا في الحشر فتبدل الارض بارض من فضة لم يقع عليها معصية وهى الساهرة والسماء تكون من ذهب كما جاء عن على رضى الله عنه ﴿٣﴾ والاشارة تبدل ارض البشرية بارض القلوب فتضمحل ظلماتها بانوار القلوب وتبدل سموات الاسرار بسموات الارواح فان شمس الارواح اذا تجلت لكواكب الاسرار انمحت انوار كواكبها بسطوة اشعة شمسها بل تبدل ارض الوجود المجازى عند اشراق تجلى انوار الربوبية بحقائق انوار الوجود الحقيقى كما قال ﴿ واشرقت الارض بنور ربها ﴾ ﴿٤﴾ وبرزوا ﴿٥﴾ اى خرج الخلائق من قبورهم ﴿٦﴾ لله الواحد القهار ﴿٧﴾ اى لحاسبته ومجازاته وتوصيفه بالوصفين للدلالة على ان الامر فى غاية الصعوبة كقوله ﴿ لمن الملك اليوم لله الواحد القهار ﴾ فان الامر اذا كان لواحد غلاب لا يغالب فلامستغاث لاحد الى غيره ولا مستجار * يقول الفقير سمعت شيخى وسندى قدس سره وهو يقول فى هذه الآية هذا ترتيب انيق فان الذات الاحدية تدفع بوحدتها الكثرة وبقهرها الآثار فيضمحل الكل فلا يبقى سواه تعالى * قال فى المفاتيح القهار هو الذى لا موجود الا وهو مقهور تحت قدرته مسخر لقضائه عاجز فى قبضته * وقيل هو الذى اذل الجبارة وقصم ظهورهم بالاهلاك ﴿٨﴾ وترى المجرمين يومئذ ﴿٩﴾ اى يوم هم بارزون ﴿١٠﴾ مترنين ﴿١١﴾ حال من المجرمين قرن بعضهم مع بعض بحسب مشاركتهم

نسخ درواختر دفتر چهارم در بيان آنگاه عقل جزوى فابكر در بخش

[١] درواختر دفتر چهارم در بيان آنگاه عقل جزوى فابكر در بخش

في العقائد الفاسدة او قرنوا مع الشياطين الذين اغووههم او قرنت ايديهم وارجلهم الى رقابهم
 بالاغلال ﴿ في الاصفاد ﴾ متعلق بمقرنين اى يقرنون في الاصفاد وهى القيود كما في القاموس
 جمع صفد محركة واصله الشد يقال صفدته اذا شدته شدا وثيقا ﴿ سرايلهم ﴾ اى قصانهم
 جمع سربال ﴿ من قطران ﴾ هو عصارة الابل والارز ونحوهما * قال في التفسير هو
 ما يتخلب من الابل فيطبخ فتهاأبه الابل الجربى فيحرق الجرب بحدته وقد تصل حرارته الى
 الجوف وهو اسود منتن يسرع فيه اشتعال النار يطلى به جلود اهل النار يعود طلاؤه لهم
 كالسرايل ليجمع عليهم الالوان الاربعة من العذاب لذع القطران وحرقة واسراع النار
 في جلودهم واللون الموحش وتن الریح على ان التفاوت بين القطرانين كالتفاوت بين النارين
 فله ورد (وان ناركم هذه جزء من سبعين جزءا من نار جهنم) وقس عليها القطران ونعوذ بالله
 من عذابه كله في الدنيا والآخرة وما بينهما * وقال في التبيان القطران في الآخرة ما يسيل
 من ابدان اهل النار وعن يعقوب (من قطران) والقطر النحاس والصفير المذاب والآتى
 المتناهى حره ﴿ وتنشى وجوههم النار ﴾ اى تعلوها وتحيط بها النار التى تمس جلدهم
 المسربل بالقطران لانهم لم يتوجهوا بها الى الحق ولم يستعملوا فى تدبره مشاعرهم وحواسهم
 التى خلقت فيها لاجله كما تطلع على افئدتهم لانها فارغة عن المعرفة مملوءة بالجهالات * وفى
 بحر العلوم الوجه يعبر به عن الجملة والذات مجازا وهو ابلغ من الحقيقة اى وتشملهم النار
 وتلبسهم لان خطاياهم شملتهم من كل جانب فحوزوا على قدرها حتى الاصرار والاستمرار
 ﴿ ليجزى الله ﴾ متعلق بمضمر اى يفعل بهم وذلك ليجزى ﴿ كل نفس ﴾ مجرمة
 ﴿ ما كسبت ﴾ من انواع الكفر والمعاصى جزاء موافقا لعملها ﴿ ان الله سريع الحساب ﴾
 اذ لا يشغله حساب عن حساب فيتمه فى اعجل ما يكون من الزمان فى وفى الجزاء بحسبه او سريع
 المحيى يأتى عن قريب وفى التأويلات وترى المجرمين وهم ارواح اجرموا اذا تبعوا النفوس
 ووافقوها فى طلب الشهوات والاعراض عن الحق يومئذ اى يوم التجلى مقيدى فى النفوس
 بقيود صفاتها الذميمة الحيوانية ولا يستطيعون للبروز والخروج لله سرايلهم من قطران
 المعاصى وظلمات النفوس وهم محجوبون بها عن الله وتنشى وجوههم نار الحسرة والقطيعة
 والحرمان ليجزى الله كل نفس اى كل روح بما كسبت من نجيبة النفس وموافقها ان الله
 سريع الحساب اى يحاسب الارواح بالسرعة فى الدنيا ويجزيهم بما كسبوا فى متابعة النفوس
 من العمى والصمم والجهل والغفلة والبعد وغير ذلك من الآفات قبل يوم القيامة ﴿ هذا ﴾
 القرآن بما فيه من فنون العظات والقوارع ﴿ بلاغ للناس ﴾ كفاية لهم فى الموعظة والتذكير
 * قال فى القاموس البلاغ كسحاب الكفاية ﴿ ولينذروا به ﴾ عطف على مقدر واللام
 متعلقة بالبلاغ اى كفاية لهم فى ان ينصحوا وينذروا به وفى التأويلات اى لينتبهوا بهذا
 البلاغ قبل المفارقة عن الابدان فينتفعوا به فان الانتباه بالموت لا ينفع ﴿ وليعلموا ﴾ بالتأمل
 فيما فيه من الآيات ﴿ انما هو اله واحد ﴾ [آنكه اوست خدای يكتا] اى لا شريك له
 فيعبده ولا يعبدوا الها غيره من الدنيا والهوى والشيطان وما يعبدون من دون الله ﴿ وليذكر

اولوا الالباب * اى لتذكروا ما كانوا يعملون من قبل من التوحيد وغيره من شؤون الله ومعاملته مع عباده فبترددوا عما يرد بهم من الصفات التى يتصف بها الكفار ويتدرعوا بما يحصنهم من العقائد الحق والاعمال الصالحة * قال اليبضاوى اعلم انه سبحانه ذكر لهذا البلاغ ثلاث فوائد هى الغاية والحكمة فى ازال الكتب تكميل الرسل للناس واستكمال القوة النظرية التى منتهى كمالها التوحيد واستصلاح القوة العملية التى هو التدرع بلباس التقوى * قال فى بحر العلوم وليذكر اولوا الالباب اى وليتعض ذووا العقول فيختاروا الله ويتقوه فى المحافظة على اوامره ونواهيه وبذلك وصى جميع اولى الالباب من الاولين والآخرين قال الله تعالى (ولقد وصينا الذين اوتوا الكتاب من قبلكم واياكم ان اتقوا الله) ويكفيهم ذلك عظة ان تعظوا والعقول فى ذلك متفاوتة فيجزي كل احد منهم على قدر عقله قال النبي صلى الله عليه وسلم (ان فى الجنة مدينة من نور لم ينظر اليها ملك مقرب ولا نبي مرسل جميع ما فيها من القصور والغرف والازواج والخدام من النور اعداها الله للعاقلين فاذا ميز الله اهل الجنة من اهل النار ميز اهل العقل فجعلهم فى تلك المدينة فيجزي كل قوم على قدر عقولهم فيتفلتون فى الدرجات كما بين مشارق الارض ومغاربها بالف ضعف) * يقول الفقير اشير بالعقلاء ههنا الى من اختاروا الله على غيره وان كانوا متفاوتين فى مراتبهم بحسب تفاوت عقولهم وعلومهم بالله وهم المرادون فيما ورد (اكثر اهل الجنة البله) والعقلاء فى عليين فالابله وهو من اختار الجنة ونعيمها دون من اختار الله وقربه فى المرتبة فانه العابد بالمعاملات الشرعية وهذا العارف بالاسرار الالهية والعارف فوق العابد ألا ترى ان مقامه من نور ومقام العابد من الجوهر والنور فوق الجوهر فى اللطافة : قال الكمال الحنجدى
نست مارا غم طوبى وتماهى بهشت * شيوه مردم نا اهل بود همت پست
وقال المولى الجامى

يا من ملكوت كل شىء بيده * طوبى لمن ارتضاك ذخره الغده

اين پس كه دلم جز توندارد كامى * تو خواه بده كام دلم خواه مده

جعلنا الله ممن اختاره على غيره فى المحافظة على حدوده واتعظ بموعظته ونصيحته وخلص له امر محياه ومماته ورزقنا الفوز بشرف عفوهم ومرضاته برسوله محمد وعترته الطيبين الطاهرين آمين

تمت سورة ابراهيم بعون الله الكريم صبيحة اليوم الاول من ذى الحجة

من سنة ثلاث ومائة والف

الجزء الرابع عشر

من

الاجزاء الثلاثين

تفسير سورة الحجر وهي مكية وآياتها تسع وتسعون كما في التفاسير الشريفة

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿الر﴾ اسم للسورة وعليه الجمهور اى هذه السورة مسماة بالر * وقال الكاشفي (علمارا درحروف مقطعه اقاويل بسيارست جمى بر آندكه مطلقا درباب آن سخن كفتن سلوك سبيل جراتست . ودرينابيع آورده كه فاروق را از معنى اين حروف پرسيدند فرمودند اگر دروى سخن كويم متكلف باشم وحق تعالى پيغمبر خود را فرموده كه بگو وما انا من المتكلفين [يقول الفقير انما عد حضرة الفاروق رضى الله عنه المقال فيه من باب التكلف لا من قيل ما يعرف بالذوق الصحيح والمشرّب الشافى واللسان قاصر عن افادة ماهو كذلك على حقيقته لانه ظرف الحروف والالفاظ لا ظرف المعانى والحقائق ولا مجال له لكونه منتهيا مقيدا ان يسع فيه ما لانهاية له * وفيه اشعار بان الكلام فيه ممكن فى الجملة . واما قول من قال ان هذه الحروف من اسرار استأثر الله بعلمها ففى حق القاصرين عن فهم حقائق القرآن والحالين عن ذوق هذا الشأن وعلم عالم المشاهدة والعيان والا فاذى استأثر الله بعلمه انما هى الممتنعات وهى ما لم يشم رائحة الوجود بل بقى فى غيب العلم المكنون بخلاف هذه الحروف فانها ظهرت فى عالم العين وما هو كذلك لا بد وان يتعلق به علم الاكملين لكونه من مقدوراتهم فالفرق بين علم الخالق والمخلوق ان علم الخالق عام شامل بخلاف علم المخلوق فافهم هداك الله [وبعضى كويند هر حرفى اشارت باسميست چنانچه در البر الف اشارت باسم الله است ولام باسم جبريل ورا باسم حضرت رسول صلى الله عليه وسلم اين كلام از خداى تعالى بواسطه جبريل بر رسول رسيده] ﴿تلك﴾ السورة العظيمة الشأن ﴿آيات الكتاب﴾ الكامل الحقيق باختصاص اسم الكتاب على الاطلاق على ما يدل عليه اللام اى بعض من جميع القرآن او من جميع المنزل اذ ذاك او آيات اللوح المحفوظ ﴿وقرآن﴾ عظيم الشأن ﴿مبين﴾ مظهر لما فى تضاعيفه من الحكم والمصالح اولسبيل الرشيد والى افارق بين الحق والباطل والحلال والحرام فهو من ابان المتعدى ويمكن ان يجعل من اللازم الظاهر امره فى الاعجاز او الواضحة معانيه للمتدبرين او الين للذين انزل عليهم لانه يلقنهم واساليبهم وعطف القرآن على الكتاب من عطف احدى الصفتين على الاخرى اى الكلام الجامع بين الكتابية والقرآنية وفى التأويلات النجمية يشير بكلمة ﴿تلك﴾ الى قوله ﴿الر﴾ اى كل حرف

من هذه الحروف حرف من آية من (آيات الكتاب و) هي (قرآن مبین) * فالالف اشارة الى آية (الله لا اله الا هو الحي القيوم) * واللام اشارة الى آية (ولله ملك السموات والارض يغفر لمن يشاء) * والراء اشارة الى آية (ربنا ظلمنا) فالله تعالى اقسم بهذه الآيات الثلاث باشارة هذه الحروف الثلاثة ثم اقسم بجميع القرآن بقوله (وقرآن مبین) ﴿ربما﴾ رب ههنا للتكثير كافي معنى اللبيب. والمعنى بالفارسية (اي بساوقت كه) ﴿يود﴾ يتنمى في الآخرة ﴿الذين كفروا﴾ بالقرآن وبكونه من عند الله ﴿لو كانوا مسلمين﴾ يعنى في الدنيا مسلمين لاحكام الله تعالى واوامره ونواهيه ومفعول يود محذوف لدلالة لو كانوا مسلمين عليه اى يودون الاسلام على ان لو للتنمى حكاية لودادتهم فلا تقتضى جوابا وانما جئى بها على لفظ الغيبة نظرا الى انهم مخبر عنهم ولونظر الى الحكاية لقليل لو كنا مسلمين واما من جعل لوالواقعة بعد فعل يفهم منه معنى التمنى حرفا مصدرية فمفعول يود عنده لو كانوا مسلمين على ان يكون الجملة في تأويل المفرد وفي الحديث (اذا كان يوم القيامة واجتمع اهل النار ومعهم من شاء الله من اهل القبلة قال الكفار لمن في النار من اهل القبلة ألسن مسلمين فقالوا بلى قالوا فما اغنى عنكم اسلامكم واتم معنا في النار قالوا كانت لنا ذنوب فاخذنا بها فيغضب الله لهم بفضل رحمته فيأمر بكل من كان من اهل القبلة في النار فيخرجون منها فحينئذ يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين) وفي الحديث (لا يزال الرب يرحم ويشفع اليه حتى يقول من كان من المسلمين فليدخل الجنة فعند ذلك يتمنون الاسلام) اى يتمنونه اشد التمنى ويودونه اشد الودادة والاقفوس الودادة ليست بمختصة بوقت دون وقت بل هي مستمرة في كل آن يمر عليهم قبل دخول النار وبعده كما يدل عليه رب التكثيرية * وقال بعضهم ربما يود الذين فسقوا لو كانوا مطيعين وربما يود الذين كسلوا لو كانوا مجتهدين وربما يود الذين غفلوا لو كانوا ذاكرين

اكر مرده مسكين زبان داشتى * بفریاد وزاری فغان داشتى

كه اى زنده چون هست امكان كفت * لبازد كر چون مرده برهم مخفت

چومارا بغفلت بشد روزكار * توبارى دمی چند فرصت شمار

* وقال عبدالله بن المبارك ماخرج احد من الدنيا من مؤمن وكافر الا على ندامة وملامة لنفسه فالكافر لما يرى من سوء ما يجازى به والمؤمن لرؤية تقصيره في القيام بموجب الخدمة وترك الحرمة وشكر النعمة * وقال ابن العرجي الكفران هنا كفران النعمة ومعناه ربما يود الذين جهلوا نعم الله عندهم وعليهم ان لو كانوا شاكرين عارفين برؤية الفضل والمنة * يقول الفقير عبارة الكفر وان كانت شاملة لكفر الوحدة وكفر النعمة لكن الآية نص في الاول ولا مزاحمة في باب المعاني الثواني التي هي من قبيل الاشارات القرآنية والمدلولات المحتملة فعليك العمل بالكل فانه سلوك خير السبل ﴿ذرهم﴾ اى دع الكفار يا محمد عن النهي عما هم عليه بالتذكرة والنصيحة لاسيلا الى ارعوائهم عن ذلك * والآية منسوخة بآية القتال كما في بحر العلوم * قال الكاشاني [امر تهوين وتحقير است يعنى كافران درجه حسابند دست ازیشان بدار تا در دنیا] ﴿ياكلوا﴾ كالانعام ﴿ويتمتعوا﴾ بدنياهم وشهواتها والمراد

دوامهم على ذلك لا احداثه فانهم كانوا كذلك وهما امران بتقدير اللام دلالة ذرهم عليه
 او جواب امر على التجوز لان الامر بانترك يتضمن الامر بهما اى دعهم وبالغ في تخليتهم
 وشأنهم بل مرهم بتعاطى ما يتعاطون ﴿ ويلهمهم ﴾ اى يشغلهم عن اتباعك او عن الاستعداد
 للمعاد ﴿ الامل ﴾ التوقع لطول الاعمار وبلوغ الاوطار واستقامة الاحوال وان لا يلقوا
 في العاقبة والمآل الاخيرا : قال الصائب

درس اين غافلان طول امل دانى كه چيست * اشيان كردست ماري در كيوتر خانه
 * قال فى بحر العلوم ان الامل رحمة لهذه الامة لولاه لتعطل كثير من الامور وانقطع اغلب
 اسباب العيش والحياة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (انما الامل رحمة الله لامنى لولا الامل
 ما رضعت ام ولدا ولا غرس غارس شجرا) رواه انس والحكمة لا تقتضى اتفاق الكل على
 الاخلاص والاقبال الكلى على الله فان ذلك مما يخل بامر المعاش ولذلك قيل لولا الحق
 لحربت الدنيا * قال بعضهم لو كان الناس كلهم عقلاء لما اكلنا رطباً ولا شربنا ماء بارداً يعنى
 ان العقلاء لا يقدمون على صعود الخيل لاجتماع الرطب ولا على حفر الآبار لاستنباط الماء البارد كما
 فى اليواقيت * قال فى شرح الطريقة الامل ارادة الحياة للوقت للتراخى بالحكم والجزم اعنى بلا استثناء
 ولا شرط صلاح وهو مذموم فى الشرع جدا وغوائله اربع الكسل فى الطاعة وتأخيرها
 وتسويف التوبة وتركها وقسوة القلب بعد ذكر الموت والحرص على جمع الدنيا والاشتغال
 بها عن الآخرة ﴿ فسوف يعلمون ﴾ سوء صنيعهم اذا عاينوا جزاءه وهو وعيد لهم ﴿ قال
 فى التأويلات النجمية قوله ﴾ (ذرهم يأكلوا ويتمتعوا ويلهمهم الامل) تهديد لنفس ذاق حلاوة
 الاسلام ثم عادت الى طبعها الميشوم واستحلت مشاربها من نعم الدنيا واستحسنت زخارفها
 فيهددها باكل شهوات الدنيا والتمتع بنعيمها ثم قال ﴿ فسوف يعلمون ﴾ ما خسروا من انواع
 السعادات والكرامات والدرجات والقربات ومافات منهم من الاحوال السنية والمقامات
 العلية وما اورثتهم الدنيا الدنية من البعد من الله والمقت وعذاب نار القطيع والحرمات
 ﴿ وما اهلكنا ﴾ شروع فى بيان سر تأخير عذابهم الى يوم القيامة وعدم نظمهم فى سلك الامم
 الدارجة فى تعجيل العذاب اى وما اهلكنا ﴿ من قرية ﴾ من القرى بالحذف بها وباهلها كما
 فعل ببعضها او باخلائها عن اهلها غب اهلاكم كما فعل بأخرين ﴿ الاولها ﴾ فى ذلك الشأن
 ﴿ كتاب ﴾ اى اجل مقدر مكتوب فى اللوح المحفوظ واجب المراجعة بحيث لا يمكن تبديله
 لوقوعه حسب الحكمة المقتضية له ﴿ معلوم ﴾ لا ينسى ولا يغفل حتى يتصور التخلف
 عنه بالتقدم والتأخر ، فيكتاب مبتدأ خبره الظرف والجملة حال من قرية فانها لعمومها لاسيما
 بعد تأكده بكلمة من فى حكم الموصوفة كما اشير اليه . والمعنى وما اهلكنا قرية من القرى
 فى حال من الاحوال الاجال ان يكون لها كتاب اى اجل مؤقت لهلكها قد كتبناه لانها كها
 قبل بلوغه معلوم لا يغفل عنه حتى تمكن مخالفته بالتقدم والتأخر اوصفة للقرية المقدرة التى
 هى بدل من المذكورة على المختار فيكون بمنزلة كونه صفة للمذكورة اى وما اهلكنا قرية
 من القرى الا قرية لها كتاب معلوم وتوسط الواو بينهما وان كان القياس عدمه للايزان

بكمال الالتصاق بينهما من حيث ان الواو شأنها الجمع والربط ﴿ ما تسبق ﴾ ما نافية ﴿ من ﴾ زائدة ﴿ امة ﴾ من الامة الهالكة وغيرهم ﴿ اجلها ﴾ المكتوب في كتابها اي لا يجي هلاكها قبل مجي كتابها ﴿ وما يستأخرون ﴾ اي وما يتأخرون عنه وانما حذف لانه معلوم ولرعاية الفواصل وصيغة الاستفعال للاشعار بمعجزهم عن ذلك مع طلبهم له واماتأنيث ضميرامة في اجلها وتذكيره في يستأخرون فلا يحمل على اللفظ تارة وعلى المعنى اخرى ﴿ وفي التأويلات النجمية ﴾ ما تسبق من امة اجلها حتى يظهر منها ما هو سبب هلاكها وتستوفي نفسها من الحظوظ ما يبطل الحقوق ﴿ وما يستأخرون ﴾ لحظة بعد استيفاء اسباب الهلاك والعذاب : قال السعدي طريقى بدست آر وصلحى بجوى * شفيى برانكيز وعذرى بكوى
كه يك لحظه صورت نه بند دامان * چو پيمانه پرشد بدور زمان

* فعلى العاقل ان يجتهد في تزكية النفس الامارة وازالة صفاتها المتمردة ومن المعلوم ان الدنيا كالقرية الصغيرة والآخرة كالبلدة الكبيرة ولم يسلم من الآفات الا من توجه الى السواد الاعظم فانه ما من لكل نفس فلو مات عند الطريق فقد وقع اجره على الله ولو تأخر واجتهد في عمارة قرية الجسد واشتغل بالدنيا واسبابها هلك مع الهالكين واذا كان لكل نفس اجل لا تموت الا عند حلوله وهرمجهول فلا بد من التهيؤ في كل زمان وذكر الموت كل حين وأن وقصر الامل واصلاح العمل ودفع الكسل * وعن ابي سعيد الخدرى رضى الله عنه انه اشترى اسامة ابن زيد من زيد بن ثابت وليدة بمائة دينار الى شهر فسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول (ألا تعجبون من اسامة المشتري الى شهر ان اسامة لطويل الامل والذي نفسى بيده ما طرفت عيناي الا ظننت ان شفرى لا يلتقيان حتى يقبض الله روحى ولا رفعت طرفى فظننت انى واضعه حتى اقبض ولا لقيت لقمة الا ظننت انى لا اسيغها حتى اغص بها من الموت ثم قال يا بنى آدم ان كنتم تعقلون فعدوا انفسكم من الموتى والذي نفسى بيده انما توعدون لآت وما اتم بمعجزين) اي لا تقتدرون على اعجاز الله عن اتيان ما توعدون به من الموت والحشر والحساب وغيرها من احوال القيامة واهوالها ﴿ وقالوا ﴾ اي مشركوا مكة وكفار العرب لغاية تماديهم في العتو والنفي * وفي بعض التفاسير نزلت في عبد الله بن امية ﴿ يا ايها الذى نزل عليه الذكر ﴾ نادوا به النبي عليه السلام على وجه التهكم ولذا جئوه بقولهم ﴿ انك لمجنون ﴾ اذ لا يجتمع اعتقاد نزول الذكر عليه ونسبة الجنون اليه. والمعنى انك لتقول قول المجانين حين تدعى ان الله نزل عليك الذكر اي القرآن * وقال الكاشفى [بدرستى تودىوانه كه مارا از نقد بنسبه مى خوانى] وجواب هذه الآية قوله تعالى في سورة القلم ﴿ ما انت بنعمة ربك بمجنون ﴾ اي ما انت بمجنون حال كونك منعما عليك بالنبوة وكمال العقل * يقول الفقير الجنون من اوصاف النقصان يجب تبرئة ساحة الانبياء وكل الاولياء منه وعبدنسبته اليهم من الجنون اذ لاسفه اشد من نسبة النقصان وسخافة العقل والاذعان الى المراجيح الرزان ولا عقل من يقول الا وهو مستفيض من العقل الاول الذى هو الروح المحمدي والعاقل بالعقل المعادى مجنون عند العاقل بالعقل المعاشى وبالعكس ولا يكون مجنونا بالجنون المقبول الا بعد دخول دائرة العشق * قال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر

جتنا مثل مجنون بليلي * شغفنا حب جيران بسلمى

يعنى جتنا من الازل الى الابد مجنون عشق المعشوق الوجه الحق وحب المحبوب الجمال المطلق
كاجن مجنون مجنون عشق المعشوق ليلي الخلق وحب المحبوب الجمال المقيد : قال الصائب
روزن عالم غيبت دل اهل جنون * من وآن شهر كه ديوانه فراوان باشد
﴿لوما﴾ حرف تخفيض بمعنى هلا وبالفارسية [چرا] ﴿تأينا﴾ [نى آرى] قاله
للتعديّة في قوله ﴿بالملائكة﴾ يشهدون بصحة نبوتك ويعضدونك في الانذار كقوله تعالى
﴿لولا انزل عليه ملك فيكون معه نذيرا﴾ يعنى [اكر راست مى كوي كه پيغمبرى فرشتگانرا
حاضر كن تا بحضور ما كواهى دهند برسات تو] او يعاقبوننا على التكذيب كما اتت الامم
المكذبة لرسلمهم ﴿ان كنت من الصادقين﴾ في دعواك فان قدرة الله على ذلك مما لا ريب فيه
وكذا احتياجه اليه في تمشية امره فقال الله تعالى في جوابهم ﴿مانزل الملائكة الابلح﴾
اي ملتبسا بالوجه الذى يحق ملابسة التنزيل به مما تقتضيه الحكمة وتجري به السنة الالهية والذى
اقترحوه من التنزيل لاجل الشهادة لديهم وهم هم ومنزلتهم في الحقارة والهوان منزلتهم
مما لا يكاد يدخل تحت الصحة والحكمة اصلا فان ذلك من باب التنزيل بالوحى الذى لا يكاد
يفتح على غير الانبياء العظام من افراد كل المؤمنين فكيف على امثال اولئك الكفرة اللثام
وانما الذى يدخل في حقهم تحت الحكمة في الجملة هو التنزيل للتعذيب والاستئصال كما فعل
باضراهم من الامم السالفة ولو فعل ذلك لاستؤصلوا بالمرة ﴿وما كانوا اذن منظرين﴾ اذن
جواب وجزاء لشرط مقدر وهى مركبة من اذ وهو اسم بمعنى الحين ثم ضم اليه ان فصار
اذان ثم استقلوا الهمزة فحذفوها فجاء لفظه ان دليل على اضمار فعل بعدها
والتقدير وما كانوا اذان كان ما طلبوه منظرين والانظار التأخير . والمعنى ولو نزلنا الملائكة
ما كانوا مؤخرين بعد نزولهم طرفه عين كدأب سائر الامم المكذبة المستهزئة ومع استحقاقهم
لذلك قد جرى قلم القضاء بتأخير عذابهم الى يوم القيامة لتعلق العلم والارادة بازديادهم عذابا
وبايमान بعض ذراريمهم * وفي تفسير الكاشفى ﴿مانزل الملائكة الابلح﴾ مكر بوحى نازل
بعذاب : يعنى ملك رابصورت اصلى وقتى تواندديد كه بجهت عذاب نازل شوند چنانچه
قوم نمود جبريل رادر زمان صيحهديدند يابوقت مر كه چنانچه همه كس مى بينند ﴿وما كانوا
اذن﴾ ونباشند آن هنگام كه ملائكة را بدين صورت فرستيم ﴿منظرين﴾ از مهلت داد كان يعنى
في الحال معذب شوند [انا نحن ﴾ لعظم شأننا وعلو جانبنا ونحن ليست بفصل لانها بين
اسمين وانما هى مبتدأ كافي الكواشى ﴿نزلنا الذكر﴾ ذلك الذكر الذى انكروه وانكروا
نزوله عليك ونسبوك بذلك الى الجنون وعموا منزله حيث بنوا الفعل للمفعول ايماء الى انه امر
لامصدرله وفعل لافاعله * قال الكاشفى [وذكر بمعنى شرف نيز مى آيد يعنى اين
كتاب موجب شرف خوانندگانست] يعنى في الدنيا والآخرة كما قال تعالى ﴿بل اتيناهم
بذكرهم﴾ اي بما فيه شرفهم وعزهم وهو الكتاب ﴿واناله لحافظون﴾ في كل وقت من كل
مالا يلق به كالطعن فيه والمجادلة في حقيقته والتكذيب به والاستهزاء به والتحريف والتبديل

والزيادة والتقصان ونحوها واما الكتب المتقدمة فلما لم يتول حفظها واستحفظها الناس تطرق اليها الخلل * وفي التبيان او حافظون له من الشباطين من وساوسهم وتخاليطهم : يعنى [شيطان]
تواند که در وجيزى از باطل بيفزايد يا جيزى از حق کم کند * قال فى بحر العلوم حفظه اياه
بالصرفة على معنى ان الناس كانوا قادرين على تحريفه وتقصانه كما حرفوا التوراة والانجيل
لكن الله صرفهم عن ذلك او يحفظ العلماء وتصنيفهم الكتب التى صنفوها فى شرح الفاظه
ومعانيه ككتب التفسير والقراآت وغير ذلك : وفى المتنوى

مصطفى را وعده کرد الطاف حق * **ك**ر بمبرى تو نمرد اين سبق
من كتاب معجزت را رافع * **ب**يش و کم کن را زقرآن مانع
من ترا اندر دو عالم حافظم * طاعنا را از حديث دافع
کس نشاند بيش و کم کردن درو * تو به از من حافظى ديگر محو
روقت را روز روز افزون کنم * نام تو بر زرو بر نقره زخم
منبر و محراب سازم بهر تو * در محبت قهر من شد قهر تو
چا کرانت شهرها گیرند و جا * دين تو **ک**يرد زماهى تا بماء
تا قيامت باقىش داريم ما * تو مترس از نسخ دين اى مصطفى

وعن ابى هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (ان الله يبعث لهذه الامة على رأس كل مائة
سنة من يجدد لها دينها) ذكره ابوداود فى سننه * وفيما ذكر اشارة الى ان القرآن العظيم مادام
بين الناس لا يخلو وجه الارض عن المهرة من العلماء والقراء والحفاظ - روى - (انه يرفع
القرآن فى آخر الزمان من المصاحف فيصبح الناس فاذا الورق ابيض يلوح ليس فيه حرف
ثم ينسخ القرآن من القلوب فلا يذكر منه كلمة ثم يرجع الناس الى الاشعار والاعانى واخبار
الجاهلية) كفى فصل الخطاب * فعلى العاقل التمسك بالقرآن وحفظه نظما ومعنى فان النجاة
فيه وفى الحديث (من استظهر القرآن خفف عن والديه العذاب وان كانا مشركين) وفى حديث
آخر (اقرأوا القرآن واستظهروه فان الله لا يعذب قلبا وعى القرآن) وفى حديث آخر
(لو جعل القرآن فى اهاب ثم القى فى النار ما احترق) اى من جعله الله حافظا للقرآن
لا يحترق * وسئل الفرزدق لم يهجوكم جرير بالقيد فقال قال لى ابى يوما تعالى فذهبت اثره
حتى جئنا الى بادية فرأينا من بعيد شخصا يجلس تحت شجرة مشغولا بالعبادة فقير ابى
اوضاعه فمشى على مسكنة وذلة فلما قرب منه خلع نعليه وسلم بالخشوع والخشوع عليه وهو لم يلتفت
اليه ثم تضرع ثانيا فرفع رأسه ورد سلامه ثم خاطبه ابى بالتواضع اليه وقال ان هذا ابنى وله
قصاد من نفسه فقال مرة قل لابنك تعلم القرآن واحفظه

در قيامت نرسد شعر بفریاد کسی * که سراسر سخنش حکمت یونان گردد
کما قال مولانا سيف الدين المنارى وكان من كبار العلماء رأيت لبعضهم كلمات فى الدنيا عالية
ثم رأيت حال الرحلة عن الدنيا فى غاية الضعف والتشويش وقد ذهب عنه التحقيقات والمعارف
فى ذلك الوقت فان الامر الحاصل بالعمل والتكلف كيف يستقر حال الهرم والامراض

وضعف الطبيعة سيما حال مفارقة الروح قال ثم رجعنا من عنده فبكيت فقال ابي لم تبكي يا بني ونور عيني قلت لم لا ابكي وقد التفت الى شخص وانت من فضلاء الدهر وفصحائه وهو لم يلتفت اليك اصلا قال اسكت هو امير المؤمنين علي بن ابي طالب رضى الله عنه فقلت الآن هو امرني بحفظ القرآن فقال نعم فمهدت ان احفظه وقيت قدمي بالادهم حتى حفظته ثم اطلقت فانظر الى اهتمامه وحفظه * قيل اشتغل الامام زفر رحمه الله في آخر عمره بتعليم القرآن وتلاوته سنتين ثم مات ورااه بعض شيوخ عصره في منامه فقال لولا ستان لهلك زفر * قال الكاشفي [وكويند ضمير عائد بحضرت رسالت است يعنى نكهبان وييم از مضرت اعدا] كما قال تعالى (والله يعصمك من الناس)

كر جمله جهانم خصم کردند * نترسم چون نكهدارم توباشي
ز شادی درهمه حالم نكنجم * اكر يك لحظه غم خوارم توباشي

والاشارة (انا نحن نزلنا الذکر) في قلوب المؤمنين وهو قول لا اله الا الله نظيره قوله تعالى (اولئك كتب في قلوبهم الايمان) وقوله (هو الذي انزل السكينة في قلوب المؤمنين) فلما نقى يقول لا اله الا الله ولكن لم ينزله الله في قلبه ولم يحصل فيه الايمان (وانا له لحافظون) اى في قلوب المؤمنين ولو لم يحفظ الله الذکر والايمان في قلوب المؤمن لما قدر المؤمن على حفظه لانه ناس * ولقد ارسلنا * اى رسلا وانما لم يذكر لدلالة ما بعده عليه * من قبلك * متعلق بارسلنا * في شيع الاولين * اى فرقهم واحزابهم جمع شيعة وهى الفرقة المتفقه على طريقة ومذهب سموا بذلك لان بعضهم يشايخ بعضا ويتابعه من شايعه اذا تبعه ومنه الشيعة وهم الذين شايعوا عليا وقالوا انه الامام بعد رسول الله واعتقدوا ان الامامة لا تخرج عنه وعن اولاده وازافته الى الاولين من اضافة الموصوف الى صفة عند القراء والاصل في الشيع الاولين ومن حذف الموصوف عند البصريين اى في شيع الامم الاولين ومعنى ارسالهم فيهم جعل كل منهم رسولا فيما بين طائفة منهم ليتابعوه في كل ما يأتى وما يذر من امور الدين وما يأتىهم من رسول * اى ما اتى شيعة من تلك الشيع رسول خاص بها * الا كانوا به يستهزئون * كما يفعله هؤلاء الكفرة وفيه تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم بان هذه عادة الجهال مع الانبياء والجملة في محل النصب على انها حال مقدرة من ضمير مفعول في يأتىهم اذا كان المراد بالآتيان حدوثه اوفى محل الرفع على انها صفة لرسول فان محله الرفع على الفاعلية اى الارسل كانوا به يستهزئون * كذلك * اى كادخلنا الاستهزاء في قلوب الاولين * نسلكه * اى ندخل الاستهزاء. والسالك ادخال الشئ في الشئ كادخال الحيط في الخيط اى الابر والريح في المطعون * في قلوب المجرمين * على معنى انه يخلقهم ويزين في قلوبهم والمراد بالمجرمين مشركو امكة ومن شايعهم في الاستهزاء والتكذيب * لا يؤمنون به * اى بالذکر وهو بيان للجملة السابقة واختار المولى ابو السعود رحمه الله ان يكون ذلك اشارة الى ما دل عليه الكلام السابق من القاء الوحى مقرونا بالاستهزاء وان يعود ضمير نسلكه وبه الى الذکر على ان يكون لا يؤمنون به حالا من ضمير نسلكه. والمعنى اى مثل ذلك المسلك الذى سلكناه في قلوب اولئك المستهزئين

برسلهم وبما جاؤا به من الكتب نسلک الذکر فی قلوب اهل مكة او جنس المجرمين حال كونه مكذبا غير مؤمن به لانهم كانوا يسمعون القرآن بقراءة النبي صلى الله عليه وسلم فيدخل في قلوبهم ومع ذلك لا يؤمنون لعدم استعدادهم لقبول الحق لكونهم من اهل الخذلان : قال السعدي قدس سره

کسی را که پندار در سر بود * پندار هر کز که حق بشنود
ز علمش ملال آید از وعظنتک * شقائق بیاران نروید ز سنک

* قال سعدی المفتی مکذبا ای حال الالقاء من غیر توقف کقوله تعالی (فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به) ای فی ذلك الزمان من غیر توقف وتفکر فلا حاجة الى جعلها حالا مقدرة ای کافله الطیبی ؑ وفی التأویلات النجمية (کذلك نسلک) ای الکفر (فی قلوب المجرمين لا يؤمنون به) بواسطة جرمهم فان بالجرم یسلک الکفر فی القلوب کایسلک الايمان بالعمل الصالح فی القلوب نظيره (بل طبع الله علیها بکفرهم فلا يؤمنون الا قليلا) * وقد خلت سنة الاولین * ای قدمضت طریقتهم التي سنها الله فی اهلاكهم حين فعلوا ما فعلوا من التکذیب والاستهزاء : یعنی [هر که از ایشان هلاک شده بترك قبول حق وتکذیب رسل بوده] وفيه وعید لاهل مكة علی استهزائهم وتکذیبهم

نه هر کز شنیدم دژین عمر خویش * که بدمرد را نیکی آمد به بیش
* ولو فتحنا علیهم * ای علی هؤلاء المقترحين المماندين الذين يقولون لوما تأتينا بالملائكة * بابا من السماء * ای بابا ما لا بابا من ابوابها المعهودة كما قيل ويسرنا لهم الرقي والصعود اليه * فظلوا * قال فی بحر العلوم الظلول بمعنى الصيرورة کایستعمل اکثر الافعال الناقصة بمضاهيها ای فصاروا * فيه * ای فی ذلك الباب * (يعرجون) يصعدون بآلة او بغيرها ويرون ما فيها من المجائب عيانا او فظال الملائكة يصعدون وهم يشاهدونهم . ويقال ظل يعمل کذا اذا عمله بالنيار دون الليل . فالمعنى فظل الملائكة الذين اقترحوا اتيانهم يعرجون فی ذلك الباب وهم يرونه عيانا مستوضحين طول نهارهم كما قال الکاشفی [پس باشند همه روز فرشتگان در نظر ایشان دران بر بالامیروند وازان در زیر می آیند] * لقالوا * لفاية عنادهم وتشكيكهم فی الحق * انما سكرت ابصارنا * ای سدت من باب الاحساس : یعنی [این صورت در خارج وجود ندارد] * قال فی القاموس قوله تعالی (سكرت ابصارنا) ای حبست عن النظر وحبرت او غطيت وغشيت * وفي تهذيب المصادر السكر [بند بستن] كما قال الکاشفی [جزین نیست که بر بسته اند چشمهای مارا و خیره ساخته] * بل نحن قوم مسحورون * قد سحرنا محمد كما قالوه عند ظهور سائر الآيات الباهرة كما قال تعالی حکایة عنهم (ويقولوا سحر مستمر) تلخیصه لواوتوا بما طلبوا لکذبوا لتمادیهم فی الجحود والناد و تناهیهم فی ذلك كما فی الکواشی . وفي کلتی الحصر والاضراب دلالة علی انهم یتنون القول بذلك وان ما یرونه لاحقیقه له وانما هو امر خیل الیهم بنوع من السحر قالوا کلمة انما تفید الحصر فی المذکور آخره فیکون الحصر فی الابصار لافی التسکیر فکانهم قالوا سكرت ابصارنا لاعقولنا قنحنا وان

تخايل بابصارنا هذه الاشياء لكننا نعلم بعقولنا ان الحال بخلافه ثم قالوا بل نحن كأنهم اضربوا عن الحصر في الابصار وقالوا بل جاوز ذلك الى عقولنا بسحر سحره لنا

اي رسول ما تو جادو نيستی * آنچنانکه هيچ مجنون نيستی [١]

* واعلم ان السحر من خرق العادة وخرق العادة قد يصدر من الاولياء فيسمى كرامة وقد يصدر من اصحاب النفوس القوية من اصل الفطرة وان لم يكونوا اولياء وهم على قسمين اماخير بالطبع او شرير والاول ان وصل الى مقام الولاية فهو ولي وان لم يصل فهو من الصلحاء المؤمنين والمصلحين والثاني خيث ساحر ولكل منهما التصرف في العالم الشهادي بحسب مساعدة الاسباب المهيأة لهم فان ساعدتهم الاسباب الخارجية استولوا على اهل العالم كالغفراغة من السحرة وان لم تساعدهم ليس لهم ذلك الا بقدر قوة اشتغالهم باسبابهم الخاصة والسحر لابقائه بخلاف المعجزة كالقرآن فانه باق على وجه كل زمان والسحر يمكن معارضته بخلافها ولا يظهر السحر الا على يد فاسق وكذا الكهانة والضرب بالرمل والحصى ونحو ذلك والضرب بالحصى هو الذي يفعله النساء ويقال له الطرق وقيل الخط في الرمل واخذ العوض عليه حرام كما في فتح القريب * قال الشيخ صلاح الدين الصفدي في كتاب اختلاف الائمة السحر رقى وعزائم وعقد تؤثر في الابدان والقلوب فيمرض ويقتل ويفرق بين المرء وزوجه وله حقيقة عند الائمة الثلاثة * وقال الامام ابو حنيفة لا حقيقته ولا تأثيره في الجسم وبه قال جعفر الاسترابادي من الشافعية وتعلمه حرام بالاجماع وكذا تعلم الكهانة والشعبذة والتنجيم والضرب بالشعير واما المعزم الذي يعزم على المصروع ويزعم انه يجمع الجن وانها تطيعه فذكره اصحابنا في السحرة - روى - عن الامام احمد انه توقف فيه وسئل سعيد بن المسيب عن الرجل الذي يؤخذ عن امرأته ويلتمس من يداويه فقال انما نهى الله عما يضر ولم ينه عما ينفع فان استطعت ان تنفع اخاك فافعل انتهى ما في اختلاف الائمة باختصار وكون السحر اشراكا مبني على اعتقاد التأثير منه دون الله والتطير والتكهن والسحر على اعتقاد التأثير كفر وكذا الذي تطيره او تكهن له او سحر له ان اعتقد ذلك وصدقه كفر والا فحرام وليس بكفر فعلى الاول معنى قوله عليه السلام (ليس منا من تطير او تطيره او تكهن له او سحر او سحر له) انه كافر وعلى الثاني ليس من اهل سنتنا وعامل طريقتنا ومستحق شفاعتنا واما تعليق التعويد وهو الدعاء المحرب او الآية المجربة او بعض اسماء الله تعالى لدفع البلاء فلا بأس ولكن يترعه عند الحلاء والقربان الى النساء كذا في التاتارخانية وعند البعض يجوز عدم التزعم اذا كان مستورا بشئ والاولى التزعم كذا في شرح الكردي على الطريقة ﴿ ولقد جعلنا ﴾ الجمل هنا بمعنى الخلق والابداع . والمعنى بالفارسية [وبدرستی که ما آفرديم وبيدا كرديم] ﴿ في السماء ﴾ متعلق بجعلنا ﴿ بروج ﴾ قصورا ينزلها السيارات السبع في السموات السبع كما اشار اليها في نصاب الصبيان على الترتيب بقوله

هفت کوكب هست کتبی را * کاه ازیشان مدار وکاه خلل

قمرست وعطارد وزهره * شمس و مریخ ومشتري وزحل

[١] صادقهم خرقه موبسقى

در اوائل دهر رسوم در بیان تشبیه کردن قرآن مجید بحد

وهي البروج الاثنا عشر المشهورة المختلفة الهيات والخواص واسماؤها الحمل والثور والجوزاء
والسرطان والاسد والسنبلة والميزان والعقرب والقوس والجدي والدلو والحوت وقد بسطنا
القول في البروج والمنازل في اوائل سورة يونس فليراجع ثمة وانما سميت البروج التي هي القصور
المرفوعة لانها لهذه الكواكب كالمنازل لسكانها واشتقاق البرج من التبرج لظهورها
* وفي شرح التقويم البرج في اللغة الحصن وغاية الحصن المنع عن الدخول والوصول الى ما فيه
ويقسم دور الفلك ويسمى كل قسم منها برجا طول كل واحد ثلاثون درجة وعرضه مائة وثمانون
من القطب الى القطب وكل ما يقع في كل قسم يكون في ذلك البرج ولما كانت هذه الاقسام المتوهمة
في الفلك كالموانع عن تصرفات اشخاص العالم السفلي فيما فيها من الانجم وغيرها كما اشير اليه في الكتاب
الهي بقوله (وجعلنا السماء سقفا محفوظا) اعتبر المناسبة وسميت بالبروج * وزيناها * اي
السماء بتلك البروج المختلفة الاشكال والكواكب سيارات كانت او ثوابت وسميت السيارة
لسرعة حركاتها وسميت الثابتة بالثوابت اما ثبات اوضاعها ابدا واما لقلة حركاتها الثابتة
وغاية بطئها فان السماويات ليست بساكنة وحركات الثوابت على رأى اكثر المتأخرين درجة
واحدة في ست وستين سنة شمسية وثمان وستين سنة قمرية فيتم برجا في النى سنة ودورة
في اربعة وعشرين الف سنة وتسمى الثوابت بالكواكب اليبانية اذ يهتدى بها في الفلاة وهي
اليابان بالعجمية والكواكب الثابتة باجمعها على الفلك الثامن وهو الكرسي وفوقه الفلك
الاطلس اي فلك الافلاك وهو العرش سمي بالاطلس لخلوه عن الكواكب تشبيها له بالثوب
الاطلس الخالي عن النقش ثم حركة الافلاك بالارادة وحركة الكواكب بالعرض اذ كل منها
مركور في الفلك كالكرة المنفصلة في الماء والكواكب التي ادركها الحكماء بارصادهم الف
وتسعة وعشرون فمنها سيارة ومنها ثوابت والكل مما ادركوا وما لم يدركوا زينة السماء كما ان
في الارض زينة لها * للتأطرين * لكل من ينظر اليها فعنى التزيين ظاهر او للمتفكرين
المعتبرين المستدلين بذلك على قدرة مقدرها وحكمة مدبرها فتزيينها ترتيبها على نظام بديع
مستتبع للاثار الحسنة وتخصيصهم لانهم هم المتفعمون بها واما غيرهم فظنهم كالا نظر
قال السعدي قدس سره

دو چشم از پی صنع باری نکوست * ز عیب برادر فرو کبر و دوست
غبار هوا چشم عقلت بدوخت * سموم هوا کشت عبرت بسوخت
بکن سرمه غفلت از چشم پاک * که فردا شوی سرمه در چشم خاک
(وحفظناها) اي السماء * من كل شيطان رجيم * مرمى بالنجوم فلا يقدر ان يصعد اليها
ويوسوس في اهلها ويتصرف في اهلها ويقف على احوالها فيلاحظ في الكلام معنى الاضافة
اذ الحفظ لا يكون من ذات الشيطان وفي كلمة كل ههنا دلالة على ان اللام في الشيطان الرجيم
في الاستعاذة لاستغراق الجنس كما في بحر العلوم * وقال بعضهم هل المراد في الاستعاذة كل
شيطان او القرين فقط الظاهر انه في حقنا القرين قال الله تعالى (ومن يعش عن ذكر الرحمن
نقيض له شيطانا فهو له قرين) وفي حق رسول الله صلى الله عليه وسلم ابليس اما نحن فلان

الانسان لا يؤذيه من الشياطين الا ما نزل به وما بعد فلا يضر شيئاً * والعاقلة لا يستعيز بما لا يؤذيه
واما الرسول عليه السلام فلانه لما قيل له ولانك يا رسول الله قال (ولا انا ولكن الله تعالى
اعانني عليه حتى اسلم فلا يامرني الا بخير) فاذا كان قرينه عليه السلام قد اسلم فلا يستعيز منه
فلا استعاذة حينئذ من غيره وغيره يتعين ان يكون ابليس او اكبر جنوده لانه قد ورد في الحديث
(ان عرش ابليس على البحر الاخضر وجنوده حوله واقربهم اليه اشد هم بأسا ويسأل كلا
منهم عن عمله واغواؤه ولا يمشي هو الا في الامور العظام) والظاهر ان امر رسول الله صلى الله
عليه وسلم من اهم المهمات عنده فلا يؤثر به غيره من ذريته * يقول الفقير انما يستعيز عليه
السلام من الشيطان امثالا لامر الاله لا غير اذ لا تسلط له على افراد امته المخلصين بالفتح
فضلا عن التسلط عليه وهو آيس من وسوسته صلى الله عليه وسلم لانه يحترق من نوره عليه
السلام فلا يقرب منه واما قوله تعالى (ولما يترغك من الشيطان ترغ فاستعذ بالله) ففرض
وتقدير وتشريع وكذا قوله تعالى (ان الذين اتقوا اذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا
فاذا هم مبصرون) لا يدل على وقوع المس في حق كل متق بل يكفي وجودة في حق بعض
افراد الامة في الجملة ولئن سلم كما يدل عليه قوله تعالى (وما ارسلنا من قبلك من رسول ولا نبى
الا اذا تمنى ان الشيطان في امنيته) اى اذا قرأ وناجى الى الوسوسة في قراءته ومناجاته
فهو يعلم انه عليه السلام لا يعمل بمقتضى وسوسته لانه نفسه اخرج المخلصين بالفتح من ان
يتعرض لهم اغواء او يؤثر فيهم وسوسة ولا مانع من الاستعاذة من كل شيطان سواء كان مؤذيا
ام لا اذ عداوته القديمة لبنى آدم مصححة لها ومن نصب نفسه للعداوة فاولاده تابعة له في ذلك
وقد ذكرنا ان لو سوسته اليوم في قلوب جميع اهل الدنيا حالة واحدة وهو كقبض عزراييا
عليه السلام الارواح من بنى آدم وهى في مواضع مختلفة وهو في مكان واحد * الامن استرق
السمع * محله النصب على انه استثناء متصل لان المسترق من جنس الشيطان الرجيم اى
ان فسر الحفظ بمنع الشياطين عن التعرض لها على الاطلاق والوقوف على ما فيها في الجملة او
منقطع اى ولكن من استرق السمع ان فسر ذلك بالتمنع عن دخولها او التصرف فيها والاستراق
بفتح الهمزة وبالفارسية [بدزدیدن] والمسترق المستمع مخفيا كما في القاموس والسمع بمعنى
المسموع كما قال الكاشفي [بدزد سخي مسموع] واستراق السمع اختلاسه سرا شبه
خطفتهم البسيرة من قطاع السموات لما بينهم من المناسبة في الجوهر * فاتبعه * اى تبعه ولحقه
وبالفارسية [پس از پی در آیدش وبدو رسد و بسوزدش] قال ابن الكمال الفرق قائم
بين تبعه واتبعه يقال اتبعه اتباعا اذا طلب الثانى للحق بالاول وتبعه تبعاً اذا مر به ومضى
معه * شهاب * لهب محرق وهى شعلة نار ساطعة * مبین * ظاهر امره للمبصرين ومما
يجب التنبيه له ان هذا حكاية فعل قبل النبي صلى الله عليه وسلم وان الشياطين كانت تسترق
في بعض الاحوال قبل ان يبعث الله فلما بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم كثر الرجم وزاد
زيادة ظاهرة حتى تنبه لها الانس والجن ومنع الاستراق رأسا وبالكلية

مهي برآمد و بازار تبرکی بشکست * کلی شکفت و هيا هوى خار آخر شد

ويعضده ما روى عن ابن عباس رضى الله عنهما ان الشياطين كانوا لا يحجبون عن السموات فلما ولد عيسى منعوا من ثلاث سموات ولما ولد محمد عليه السلام منعوا من السموات كلها بالشهب وما يوجد اليوم من اخبار الجن على السنة المخلوقين انما هو خبر منهم عما يرونه في الارض مما لا يراه نحن كسرقة سارق او خفية في مكان خفي ونحو ذلك وان اخبروا بما سيكون كان كذبا كما في آكام المرجان * وفي الحديث (ان الملائكة تنزل الى العنان فتذكر الامر الذي قضى في السماء فيسترق الشيطان السمع فيوحيه الى الكهان فيكذبون مائة كذبة من عند انفسهم) * وفي بعض التفاسير ان الشياطين كانوا يركب بعضهم بعضا الى السماء الدنيا او كان الشيطان المارد يصعد ويكون الآخر اسفل منه فاذا سمع قال للذي هو اسفل منه قد كان من الامر كذا وكذا فيهرب الاسفل لالخبار للكهنة ويرمى المستمع بالشهاب فهم لا يرمون بالكواكب نفسها لانها قارة بالفلك على حالها وما ذاك الا كقبس يؤخذ من نار والنار ثابتة كاملة لا تنقص منهم من يحرق وجهه وجينه ويده وحيث يشاء الله ومنهم من يخجل اى يفسد عقله حتى لا يعود الى الاستماع من السماء فيصير غولا فيضل الناس في البوادي ويقتالهم اى يهلكهم ويأخذهم من حيث لم يدروا * قال ابن الاثير في النهاية الغول احد الغيلان وهى جنس من الجن والشيطان وكانت العرب تزعم ان الغول فى الفلاة تترأى للناس فتتلون تلونا فى صور شتى تضلهم عن الطريق وتهلكهم انتهى * وفيه اشارة الى ان وجود الغول لا ينكر بل المنكر تشكلهم بأشكال مختلفة واهلاكهم بنى آدم وهو مخالف لما سبق آنفا من التفاسير اللهم الا ان يراد ان ذلك قبل بعثة النبي عليه السلام وقد ابطله عليه السلام بقوله (لا غول ولكن السعالى) اى لا يستطيع الغول ان يضل احدا فلما غنى للزعم المذكور . والسعالى بالسين المفتوحة والعين المهملة سحرة الجن جمع سحلاة بالكسر ولكن فى الجن سحرة تتلبس وتخيّل لهم * قال فى انوار المشارق والذي ذهب اليه المحققون ان الغول شئ يخوف به ولا وجود له كما قال الشاعر

الجود والغول والعنقاء تالئة * اسماء اشياء لم توجد ولم تكن

وتزعم العرب انه اذا انفرد رجل فى الصحراء ظهرت له فى خلقة انسان ورجلاها رجلا حمار انتهى * واما قول صاحب المتنوى قدس سره

ذكر حق كن بانك غول انرا بسوز * چشم تركس را ازين كر كس بدوز

فيشير الى الشياطين الحبيثة المفسدة بل الى كل مضل للطالب عن طريق الحق على سبيل التشبيه وفائدة الذكر كونه دافعا لوساوسه لانه اذا ذكر الله خنس الشيطان اى تأخر ولعل المراد والله اعلم ان الجن ليس لهم دماغ كادمغة بنى آدم فلا تحمل لهم على استماع الصوت الجمهورى الشديد فالذاكر اذا رفع صوته بالذكر طرد عن نفسه الشيطان واحرقه بنور ذكره وافسد عقله بشدة صوته وشهاب نفسه المؤثر * ذكر ابو بكر الرازى ان التكبير جهرا فى غير ايام التشريق لا يسن الا بازاء العدو واللصوص تهيبا لهم انتهى * يقول الفقير لما كان اعدى العدو هى النفس واشد اللصوص والسراق هو الشيطان اعتاد الصوفية بجهر الذكر فى كل زمان ومكان تهيبا لهما وطردا لوسوستهما والقا آتهما * والعاقلة لا يستريب فيه اصلا

ان در اوتل دفتر دوم در بيان تهيب بر حقيقت سخن واطلاع بر كسب

ولا يصيخ الى قول المنكر رأساً * وقال محمد بن طلحة في العقد الفريد قد أختار الحكماء
للسلطان جهارة الصوت في كلامه ليكون اهيب لسامعيه واوقع في قلوبهم انتهى * وفيه
إشارة الى ان الروح مع القوى والاعضاء كالسلطان مع الاتباع والرعايا فاهو ملتزم
في الآفاق ملتزم في الانفس الا ان ترتفع الحاجة والضرورة بان اوقع المكالمة مع الدماء
لكون المقام مقام الانبساط وقس عليه حال اهل الشهود والوصول الى الله والحصول
عنده بحيث ما غابوا لحظة ﴿ والارض ﴾ نصب على الحذف على شريطة التفسير
﴿ مددناها ﴾ بسطناها ومهدناها للسكنى. وبالفارسية [وزمين را باز كشيدم بر روى آب
از زير خانه كعبه] عن ابى هريرة رضى الله عنه خلقت الكعبة اى موضعها قبل الارض
بالفى سنة كانت خشفة على الماء عليها ملكان يسبحان الله فلما اراد الله ان يخلق
الارض دحاها منها اى بسطها فجعلها في وسط الارض * وفي بعض الآثار ان الله سبحانه وتعالى
قبل ان يخلق السموات والارض كان عرشه على الماء اى العذب فلما اضطرب العرش
كتب عليه لا اله الا الله محمد رسول الله فيسكن فلما اراد ان يخلق السموات والارض ارسل
الريح على ذلك الماء فتموج فعلاه دخان فخلق من ذلك الدخان السموات ثم ازال ذلك
الماء عن موضع الكعبة فيبس. وفي لفظ ارسل على الماء ريحا هفافة فصفقت الريح الماء اى
ضرب بعضه بعضا فبرز عنه خشفة بالحاء المعجمة وهى حجارة يبست بالارض في موضع البيت
كأنها قبة وبسط الحق سبحانه من ذلك الموضع جميع الارض طولها وعرضها وهى اصل
الارض وسرتها اى وسط الارض المعمورة المسكونة واما وسط الارض عامرها وخرابها
فقبة الارض وهو مكان معتدل فيه الا زمان في الحر والبرد ومستوفية الليل والنهار ابداء واعلم
ان من الامكنة الارضية ما يلحق بعالم الجنان كمكة والمدينة وبيت المقدس والمساجد والبقاع
للعبودية خصوصا ما بين قبر النبي عليه السلام ومنبره روضة من رياض الجنة ومن دخله وزاده
بالاعتقاد الخالص والنية الصادقة كان آمنا من المكاره والخاوف في الدنيا والآخرة

این چه زمین است که عرش برین * رشک برد با همه رفعت بدین

چونکه نیم محرم دیوار تو * می زکرم بر در و دیوار تو

آنکه شرف یافت بیدار تو * جان چه بود تا کند ایثار تو

﴿ والقينا فيها رواسي ﴾ اى جبالات ثابتة لولاهى لمارت فلم يستقر له احد على ظهرها يقال
رسارسوا ورسوا ثبت كأرسى شبه الجبال الرواسى استحقرارا لها واستقلالاً لاعددها وان كانت
خلقاً عظيماً بحصيات قبضهن قابض بيده فنبذهن وما هو الا تصوير لعظمته وتمثيل لقدرته
وان كل فعل عظيم تحير فيه الاذهان فهو هين عليه. والمعنى وجعلنا في الارض رواسى بقدرتنا
الباهرة وحكمتنا البالغة وذلك بان قال لها كوني فكانت فاصبحت الارض وقد ارسيت
بالجبال بعد ان كانت ممور ممورا فلم يدر احد من خلقت وعدد الجبال سوى التلوى ستة آلاف
وستمائة وثلاثة وسبعون على ما فى زهرة الرياض واول جبل نصب على وجه الارض ابو
قيس وهو جبل بمكة وافضل الجبال على ما قاله السيوطى احد بضمين وهو جبل بالمدينة لقوله

عليه السلام (احد يحبنا ونحبه) وكان مهبط آدم عليه السلام بارض الهند بجبل طال يراه
البحريون من مسافة ايام وفيه اثر قدم آدم مغموسة في الحجر ويرى على هذا الجبل كل
ليلة كهية البرق من غير سحاب ولا بدله في كل يوم من مطر يغسل قدمي ادم وذروة هذا
الجبل اقرب ذرى جبال الارض الى السماء كما في انسان العيون ويضاف هذا الجبل الى
سرنديب وهو بلد بالهند والجبال خزائن الله في ارضه لمنافع عباده وانها بمنزلة الرجال في
الاكوان يقال للرجال الكامل جبل - حكي - ان بعض الاولياء رأى مناما في الليلة التي هلك
فيها رجال بغداد على يدهولا كوخان ان جبال العراقيين ذهبت من وجه الارض بهبوب
الرياح المظلمة على بغداد فوصل الخبر ان هولاء كوخان قد دخل مدينة بغداد في تلك الليلة
وقتل من الاولياء والعلماء والصلحاء والامراء وسائر الناس ما لا يحصى عددا

سر كشته بودخوله ولي خواه بني * دروادی ما أدري مايفعل بي

وفي التأويلات النجمية والارض مددناها اي ان ارض البشرية تميد كنفس الحيوانات
الى ان ارساها الله بجبال العقل وصفات القلب

كشتی بی لنگر آمد مردشر * که زباد کژنمی یابد حذر

لنگر عقلست عاقل را امان * لنگری در بوزه کن از عاقلان

وانبتنا فيها * اي في الارض لان الفواكه الجبلية غير منتفع بها في الاكثر اولان الارض
تعمها فانها لما القيت فيها صارت منها * من كل شئ موزون * بميزان الحكمة ذاتا وصفة
ومقدارا اي مستحسن مناسب من قولهم كلام موزون . يعني [برويانيديم از زمين چيزهاى
نيكو مشتمل بر منافع كليه از اشجار و مزروعات با آنكه وزن كنند و به پيمانند] * وجعلنا لكم
فيها معاش * بالياء التصريح لانه من العيش قالياء اصلية فوجب تصريحها وهو جمع معيشة
اي ما تعيشون به من المطاعم والملابس وغيرها مما يتعلق به البقاء * ومن لستم له برازقين *
[روزی دهندگان] وهو عطف على معاش كأنه قيل جعلنا لكم معاش وجعلنا لكم من
لستم له برازقيه من العيال والماليك والخدم والدواب وما اشبهها على طريقة التغليب وذكرهم
بهذا العنوان لرد حساباتهم انهم يكفون مؤوناتهم ولتحقيق ان الله تعالى هو الذى يرزقهم
واياكم او عطف على محل لكم وهو النصب كأنه قيل وجعلنا لكم معاش ولمن لستم له برازقين
فيكون من عطف الجار والمجرور على الجار والمجرور * وان من شئ * اي مامن شئ
من الاشياء الممكنة * الا عندنا * يعني [در تحت فرماننا] * خزائنه * جمع خزانة بمعنى
الخزن وهي ما يحفظ فيه نفائس الاموال لا غير غلب في العرف على مالا ملوك والسلاطين
من خزائن ارزاق الناس شبهت مقدوراته تعالى في كونها مستورة عن علوم العالمين ومصونة
من وصول ايديهم مع كمال افتقارهم اليها ورغبتهم فيها وكونها مهياة متأتية لا يجاده وتكوينه
بحيث متى تعلققت الارادة بوجودها وجدت بلا تأخير بنفائس الاموال المخزونة في الخزائن
السلطانية فذكر الخزائن على طريقة الاستعارة التخيلية * يقول الفقير سمعت من حضرة
شيخى وسندى قدس سره ان الاشارة بالخزائن الى الاعيان الثابتة فلا يفيض شئ الا من

الاعيان الثابتة وعلم الله تابع المعلوم وما يقتضيه من الاحوال فما ظلمهم الله ولكن كانوا انفسهم يظلمون ﴿ وما ننزله ﴾ اى ما نوجد وما نكون شيئاً من تلك الاشياء ملتبساً بشئ من الاشياء ﴿ الا بقدر معلوم ﴾ اى الا ملتبساً بمقدار معين يقتضيه الحكمة ويستدعيه الشيئة التابعة لها * وفي الكواشي وما نوجده مع كثرة وتمكنا منه الا بمجد محسوب على قدر المصلحة . وبالفارسية [مكر باندازه دانسته شده كه نه كم ازان شايدونه زياده بران بايد] وحيث كان انشاء ذلك بطريق التفضل من العالم العلوى الى العالم السفلى كما في قوله تعالى ﴿ وانزل لكم من الانعام ثمانية ازواج ﴾ وكان ذلك بطريق التدرج عبر عنه بالتنزيل * وفي تفسير ابي الليث ﴿ وان من شئ الا عندنا خزائنه ﴾ اى مفاتيح رزقه ويقال خزائن المطر ﴿ وما ننزله ﴾ اى المطر ﴿ الا بقدر معلوم ﴾ يعنى بكيلى ووزن معروف * قال ابن عباس رضى الله عنها يعنى يعلمه الخزان الا يوم الطوفان الذى اغرق الله فيه قوم نوح فانه طفى على خزانة وكثر فلم يحفظوا ما خرج منه يومئذ اربعين يوماً * وفي بحر العلوم وما من شئ ينتفع به العباد الا ونحن قادرون على ايجاده وتكوينه والانعام باضعاف ما وجد وما نعطيه الا بمقدار فعلم ان ذلك خير لهم واقرب الى جمع شملهم او بتقدير علمنا انهم يسلمون معه من المضرة ويصلون الى المنفعة ولوبسط الله الرزق لعباده لبغوا في الارض ولكن ينزل بقدر ما يشاء انه بعباده خير بصير ﴿ وفي التأويلات النجمية ان لكل شئ خزائن مختلفة مناسبة له كما لو قدرنا شيئاً من الاجسام فله خزانة لصورته وخزانة لاسمه وخزانة لمعناه وخزانة لونه وخزانة لرائحته وخزانة لطعمه وخزانة لطبعه وخزانة لخواصه وخزانة لاحواله المختلفة الدائرة عليه بمرور الايام وخزانة لنفعه وضره وخزانة لظلمته ونور وخزانة لملكوته وغير ذلك وهو خزانة لطف الله وقهره وما من شئ الا وفيه لطف الله وقهره مخزون وقلوب العباد خزائن صفات الله تعالى باجمعها وما ننزل شيئاً مما في خزائنه الا بقدر ما هو معلومنا في الازل لحكمتنا البالغة المقتضية لايجاده وانزاله ﴿ وارسلنا الرياح لواقح ﴾ حال مقدرة جمع ريح لاقح اذا انت بسحاب ماطر من لقحت الناقة تلقح حبلت والقحها الفحل اذا احبلها وحملها الماء فكان الريح حملت الماء وحملته السحاب فشبهت الريح التى تهب بالخير من انشاء سحاب ماطر بالحامل كما شبه بالقيم ما لا يكون كذلك * وقال ابو عبيدة لواقح بمعنى ملاقح جمع ملقحة لانها تلقح السحاب والاشجار بان تقويها وتنميتها الى ان يخرج ثمرها وقيل بان تجرى الماء فيها حتى تهتز وتخرج الزهر * قالوا الرياح للخير والريح للشر لقوله عليه السلام (اللهم اجعلها رياحاً ولا تجعلها ريحاً) واما قوله تعالى ﴿ وجرين بهم بريح طيبة ﴾ فقد جاء فيه الريح المفردة بمعنى الخير والتفع باعتبار قيدها لا باعتبار اطلاقها * قال محمد بن على رضى الله عنه ما هبت ريح ليلاً ولا نهاراً الا قام رسول الله صلى الله عليه وسلم وقعد وقال (اللهم ان كان بك اليوم سخط على احد من خلقك بعثتها تعذيباً له فلا تهلكنها في الهاكين وان كنت بعثتها رحمة فبارك لنا فيها) فاذا قطرت قطرة قال (ربك الحمد ذهب السخط ونزلت الرحمة) قال مطرف رحمه الله لو حبست الريح عن الناس لانتن ما بين السماء والارض ﴿ فانزلنا ﴾ بعدما انشأنا بتلك الرياح سحاباً ماطراً ﴿ من

السماء ﴿ من جانب العلو فان كل ماعلاك سماء وهو ظاهر هناك لا الفلك ﴾ ماء ﴿ اى بعض الماء كما يفيد التذكير فانه معلوم عند الناس علما يقينا انه لم ينزل من السماء الماء كله بل قدر ما يصلون به الى المنفعة ويسلمون معه من المضرة ﴿ فاسقينا كموه ﴾ اى جعلنا المطر لكم سقيا تشربونه وتسقونه المواشى والضياع . وبالفارسية [پس بخوارانيدم شمارا آن آب وتصرف داديم دران] وسقى واسقى واحد قال فى الارشاد هو ابلغ من سقينا كموه لما فيه من الدلالة على جعل الماء معدالهم يرتفقون به متى شاؤا وهى اطول كلمة فى القرآن وحروفها احد عشر وحروف انزكموها عشرة ﴿ وما اتم له ﴾ اى لامطر المنزل ﴿ بخازنين ﴾ اى نحن القادرون على ايجاده وخزنه فى السحاب وانزاله وما اتم على ذلك بقادرين . وقيل ما اتم بخازنين له بعدما انزلناه فى الغدران والآبار والعيون بل نحن نخزن فى هذه الخازن ونحفظ فيها لنجعلها سقيا لكم مع ان طبيعة الماء تقتضى الغور وهو بالفارسية [فروشدن آب در زمين امام ماترىدى در تاويلات فرموده كه نيستند شما مر خداى را خزينه داران يعنى خزائن او در دست شما نيست ز آنچه شما خزينه نهيد همه ازان اوست] ﴿ وانا لنحن نحي ﴾ بايجاد الحياة فى بعض الاجسام القابلة لها وتقديم الضمير للحصر وهو اما تأكيد للاول او مبتدأ خبره الفعل والجملة خبر لانا ولا يجوز كونه ضمير الفصل لانه يقع بين الاسمين ﴿ ونميت ﴾ باعدامها وازالتها عنها وقديم الاحياء والاماتة لما يشمل الحيوان والنبات والله تعالى يحيى الارض بالمطر ايام الربيع ويميتها ايام الخريف ويحيى بالايمان ويميت بالكفر [در لطائف قشبرى مذکور است كه زندكى ميدهيم دلهارا بانوار مشاهده ومى ميرانيم نفوس را در نار مجاهده يازنده مى سازيم بمواقط طاعات ومرده مى كردانيم بمتابعت شهوات] * ومن مقالات حضرة الشيخ الاكبر تولده صدر الدين القنوى قدس الله سرها وكما قتلت واحيت من الاولاد والاصحاب ومات من مات وقتل من قتل ولم يحصل له ما حصل لك وهو شهود تجلى الذات الدائم الابدى الذى لا حجاب بعده ولا مستقر للكمل دونه فقال صدر الدين ياسيدى الحمد لله على اختصاصى بهذه الفضيلة اعلم انك تحي وتميت وتفصيله فى شرح الفصوص * قال الامام الغزالي رحمه الله معنى المحيى والمميت الموجد ولكن الوجود اذا كان هو الحياة سمي فعله احياء واذا كان هو الموت سمي فعله اماتة ولا خالق للموت والحياة الا الله فرجع هذين الاسمين الى صفات الفعل ﴿ ونحن الوارثون ﴾ قيل للباقي وارث الميت لانه يبقى بعد فناءه . فالمعنى ونحن الباقيون بعد فناء الخلق جميعا المالكون للملك عند انقضاء زمان الملك المجازى الحاكمون فى الكل اولا وآخرا وليس لهم الا التصرف الصورى والملك المجازى وفيه تنبيه على ان التأخر ليس بوارث للمتقدم كما يترأى من طاهر الحال والمكاشفون المشاهدون المعانيون يرون الامر الآن على ما هو عليه من العدم فان قيامة العارفين دائمة فهم سامعون الآن من الله تعالى من غير حرف ولا صوت نداء لمن الملك اليوم موقنون بان الملك لله الواحد القهار فى كل يوم وفى كل ساعة وفى كل لحظة وفى التأويلات النجمية ﴿ وانا لنحن نحي ﴾ قلوب اوليائنا بانوار جمالنا ﴿ ونميت ﴾ نفوسهم بسطوة نظرات جلالنا ﴿ ونحن الوارثون ﴾ بعد افناء وجودهم ليقوا ببقائنا : وفى المتنوى

پشه آمد از حدیقه وز گیاه * وز سلیمان کشته پشه داد خواه
 کای سلیمان معدلت می کسری * بر شیاطین و آدمی زاد و پری
 مشکلات هر ضعیفی از تو حل * پشه باشد در ضعیفی خود مثل
 داد ده مارا ارین غم کن جدا * دست کبرای دست تو دست خدا
 پس سلیمان گفت ای انصاف وجو * داد و انصاف از که می خواهی بگو
 کیست آن ظالم که از باد بروت * ظلم کرست و خراشیده است روت
 گفت پشه داد من از دست باد * کو دودست ظلم مارا بر کشاد
 بانک زدن پشه که ای باد صبا * پشه افغان کرد از ظلمت بیا
 هین مقابل شو نوباً خصم و بگو * پاسخ خصم و بکن دفع عدو
 باد چون بشنید آمد تیز تیز * پشه بگرفت آن زمان راه کز ریز
 پس سلیمان گفت ای پشه کجا * باش تا بر هر دورانم من قضا
 گفت ای شه مرگ من از بود اوست * خود سیاه این روز من از دود اوست
 او چون آمد من کجا یابم قرار * کو بر آرد از نهاد من دمار
 هم چنین جویای در کاه خدا * چون خدا آمد شود جوینده لا
 گرچه آن وصلت بقا اندر یقینست * لیک ز اول ان بقا اندر قناست
 سایه ای که بود جویای نور * نیست کرد چون کند نورش ظهور
 عقل کی ماند چو باشد سرده او * کل شیء هالك الا وجهه
 هالك آمد پیش و جهش هست و نیست * هست اندر نیستی خود طرفه ایست

﴿وَلَقَدْ عَلَّمْنَا الْمُسْتَقْدِمِينَ مِنْكُمْ﴾ استقدم بمعنى تقدم ای من تقدم منكم ولادة وموتایعنی الاولین
 من زمان آدم الى هذا الوقت ﴿وَلَقَدْ عَلَّمْنَا الْمُسْتَأَخِرِينَ﴾ استأخر بمعنى تأخر ای من تأخر
 منكم ولادة وموتایعنی الآخِرین الى يوم القيامة او من تقدم فی الاسلام والجهاد وسبق الى
 الطاعة ومن تأخر فی ذلك لا ینحی علینا شیء من احوالکم ﴿وان ربك هو﴾ لا غیر
 ﴿یحشرهم﴾ ای یجمع المتقدمین والمتأخرین يوم القيامة للجزاء وهو القادر علی ذلك
 والمتولی له لا غیر فهو رد المنكری البعث ﴿انه حکیم﴾ بالغ الحکمة متقن فی افعاله فانها
 عبارة عن العلم بحقائق الاشياء علی ما هی علیه والاتیان بالافعال علی ما ینبغی وهی صفة
 من صفاته تعالی لا من صفات المخلوقین وما یسمونه الفلاسفة الحکمة هی المعقولات وهی من نتائج
 العقل والعقل من صفات المخلوقین فکما لا یجوز ان یقلل الله العاقل لا یجوز للمخلوق الحکیم
 الا بالجهاز لمن اتاه الله الحکمة کما فی التأویلات النجمية ﴿علیم﴾ وسع علمه کل شیء ولعل
 تقدیم صفة الحکمة لا یدان باقتضائها لا یحشر والجزاء وقال الامام الواحدی فی اسباب النزول
 عن ابن عباس رضی الله عنهما قال کان فی تصدی خلف النبی علیه السلام امرأة حسنة فی آخر
 النساء فکان بعضهم یتقدم فی الصف الاول لیراها وکان بعضهم فی الصف المؤخر فاذا رکع
 نظر من تحت ابطه فنزلت * وقیل كانت النساء یخرجن الى الجماعة فیتقفن خلف الرجال فربما

كان من الرجال من في قلبه ريبة يتأخر الى آخر صف الرجال ومن النساء من في قلبها ريبة تتقدم الى اول صف النساء لتقرب من الرجال فتزلت وفي الحديث (خير صفوف الرجال اولها وشرها آخرها وخير صفوف النساء آخرها وشرها اولها) قال في فتح القريب هذا ليس على عموم بل محمول على ما اذا اختلطن بالرجال فاذا صلين متميزات لامع الرجال فهن كالرجال ومن صلى منهن في جانب بعيد عن الرجال فاول صفوفهن خير لزوال العلة والمراد بشر الصفوف في الرجال والنساء كونها اقل ثوابا وفضلا وابعدها عن مطلوب الشرع وخيرها بعكسه. وانما فضل آخر صفوف النساء الحاضرات مع الرجال لبعدهن عن مخالطة الرجال ورؤيتهن وتعلق القلب بهن عند رؤية حركاتهن وسماح كلامهن ونحو ذلك. وذم اول صفوفهن لعكس ذلك والصف الاول المدوح الذي وردت الاحاديث بفضله والحث عليه هو الذي يلي الامام سواء كان صاحبه على بعد من الامام او قرب وسواء تخلله مقصورة او منبرا واعمدة ونحوها ام لا هذا هو الصحيح وقيل الصف الاول هو المتصل من طرف المسجد الى طرفه لا تخلله مقصورة ونحوها فان تخلل الذي يلي الامام شيء فليس باول بل الاول ما لم يتخلله شيء وان تأخر * وقيل الصف الاول عبارة عن محبي الانسان الى المسجد اولا وان صلى في صف متأخر وعن انس رضي الله تعالى عنه حض رسول الله صلى الله عليه وسلم على الصف الاول في الصلاة فازدحم الناس عليه وكان بنو عذرة دورهم قاصية عن المسجد فقالوا نبيع دورنا ونشترى دورا قريبة من المسجد فانزل الله تعالى هذه الآية يعني انما يؤجرون بالية وفي الحديث (ألا ادلكم على ما يحو الله به الخطايا ويرفع به الدرجات) قالوا بلى يا رسول الله قال (اسباغ الوضوء على المكاره وكثرة الخطى الى المساجد وانتظار الصلاة بعد الصلاة) * قال في فتح القريب الدار البعيدة لمن يقدر على المشي افضل وهذا في حق من هو متفرغ لذلك ولا يفوته بكثرة خطاه او مشيه الى المسجد مهم من مهمات الدين فان كان يفوته ذلك كاشتغال بالعلم والتعلم والتعليم ونحو ذلك من فروض الكفاية فالدار القريبة في حقه افضل وكذا الضعيف عن المشي ونحوه * فان قيل روى الامام احمد في مسنده ان النبي صلى الله عليه وسلم قال (فضل البيت القريب من المسجد على البعيد منه كفضل المجاهد على القاعد عن الجهاد) * فالجواب ان هذا في نفس البقعة وذاك في الفعل فالبعيد دارا مشيه اكثر وثوابه اعظم والبيت القريب افضل من البيت البعيد ولهذا قيل في قوله صلى الله عليه وسلم (الشؤم في ثلاث المرأة والدار والفرس) ان شؤم الدار ان تكون بعيدة عن المسجد لا يسمع ساكنها الاذان * قال العلماء ينبغي ان يستثنى من افضلية الابعد الامام فان النبي عليه السلام والائمة بعده لم يتباعد عن المسجد لطلب الاجر * واختلف فيمن قربت داره من المسجد هل الافضل له ان يصلي فيه او يذهب الى الابعد فقالت طائفة الصلاة في الابعد افضل عملا بظاهر الاحاديث وقيل الصلاة في الاقرب افضل لما روى الدارقطني ان النبي صلى الله عليه وسلم قال (لا صلاة لجار المسجد الا في المسجد) ولا حياء حق المسجد ولما له من الجوار فان كان في جواره مسجد ليس فيه جماعة وبصلاته فيه تحصل الجماعة كان فعلها في مسجد الجوار افضل على المذهب لما في ذلك من عمارة المسجد واحيائه بالجماعة اما لو كان

اذا صلى في المسجد الجواد صلى وحده قال بعيد افضل ولو كان اذا صلى في بيته صلى بجماعة واذا صلى في المسجد صلى وحده ففي بيته افضل قال بعضهم جار المسجد اربعون داراً من كل جانب وقيل جار المسجد من سمع النداء ويقال اراد بالآية المصلين في اول الوقت والمؤخرين الى آخره وفي الحديث (اول الوقت رضوان الله ووسط الوقت رحمة الله وآخر الوقت عفو الله تعالى) قال في شرح كتاب الشهاب للقضاي عند قوله عليه السلام (نوروا بالفجر فانه اعظم للاجر) [كفت نماز بامداد بروشنای كنيد كه مزدبزر كتر باشد يعني بآخر وقت واين مذهب ابو حنيفة رحمه الله باشد كه نماز بآخر وقت فاضلتر باشد يعني كه وجوب متأكد تر باشد كه بضوات نزديكتر باشد ومذهب امام شافعي رحمه الله كفت اول الوقت رضوان الله و آخر الوقت عفو الله وعفون باشد الا از كناه پس معلوم كشت كه اول وقت فاضلتر باشد] قال ابو محمد اليسابوري المراد بآخر الوقت بعد خروجه لان العفو يقتضي ذلك لانه لا يكون الا عن ذنب فالمراد باول الوقت عنده جميع الوقت كما قال في اسئلة الحكم الوقت وقتان وقت الاداء ووقت القضاء فوقت الاداء هو اول الوقت المرضي عند الله ووقت القضاء هو الوقت المرخص فيه و آخر الوقت هو القضاء وهو عفو الله عن قضي الصلاة خارج وقتها * فان قيل ما معنى اول الوقت رضوان الله * والجواب ان اول الوقت بمنزلة المفتاح فاذا حصل وعرف قدره فقد استعد لرضي الله تعالى لان العبرة للفاتح والحاتم فاذا حصل المفتاح حصل الحتم وينبغي ان يشتغل باسباب الصلاة عند دخول الوقت او يقدم ما يمكن تقديمه من الاسباب قبل دخول الوقت ويشرع في الصلاة اذا دخل الوقت لتطبق الصلاة على اول الوقت ويستحب التأخير في مسائل منها الابراد بالظهر . ومنها فقد الماء اول الوقت وكان ذائقة من وجوده آخر الوقت . ومنها اذا كان بحضرة طعام تنوق نفسه اليه . ومنها اذا كان يتحقق الجماعة آخر الوقت . ومنها اذا كان بموضع منهي عنها كموضع المكسي والاسواق والربا ومن اعظم مواضع الربا الصاغة فانه يحرم دخولها بغير حاجة لغلبة الربا فيها * قال في شرح المذهب فاذا تيقنت بهذا المذكور فعليك بالاقدام على الطاعات والمسايرة الى العبادات حتى لا يظفرك النفس والشيطان في جميع الحالات واحذر من التسويف ولعلك لاتنال ما ملكت من عمر وزمان : وفي المثوى

صوفي ابن الوقت باشد اي رفيق * نيست فردا كفتن از شرط طريق

﴿ ولقد خلقنا الانسان ﴾ اي هذا النوع بان خلقنا اصله واول فرد من افراد خلقنا بديما منظوياً على خلق سائر افراد انطواء اجاليا ﴿ من صلصال ﴾ من طين يابس غير مطبوخ يصلصل اي يصوت عند نقره واذا طيخ اي يسته النار فهو فخار ﴿ من حمأ ﴾ اي كان ذلك الصلصال من طين تغير واسود بطول محاوره الماء ﴿ مسنون ﴾ صفة حمأ اي منتن . وبالفارسية [بوى گرفته بواسطة بسيار بودن در آب چون لایى كه در نك حوض وجوى باشد] او مصور من سنة الوجه وهى صورته او مصبوب من سن الماء صبه اي مفرغ على هيئة الانسان كما تفرغ الصور من الجواهر المذابة في القوالب كالرصاص والحاس ونحوهما كأنه سبحانه افرغ الحمأ فصور من ذلك تمثال انسان اجوف فيس حتى اذا نقر صوت ثم غييه الى جوهر آخر

قبارك الله احسن الخالقين * قال الكاشفي [صاحب تبيان كفته كه حق سبحانه وتعالى آدم را از خاک آفرید بران وجه كه آب برخاك بارانید تا كل شد ومدتی بكذشت تا حماً كشت پس آنرا تصویر كرد مسنون بمعنى مصور است آنكه بكذاشت تا خشك شد وبمرتبه صلصال رسید] وكان بين خلقه ونفخ روحه اربع جمع من الآخرة وخلق بعد العصر يوم الجمعة والظاهر انه خلق في جنة من جنات الدنيا بفريسيها وعليه اكابر اهل الله تعالى ﴿ والجان ﴾ ابالجن * قال في الروضة ابليس هو ابوالجن والجان اسم جمع لاجن كافي القاموس وسمى بذلك لانه يحن اى يستر ويجوز ان يراد به الجنس كما هو الظاهر من الانسان لان تشعب الجنس لما كان من فرد واحد مخلوق من مادة واحدة كان الجنس باسمه مخلوقا منها ﴿ خلقناه من قبل ﴾ من قبل خلق الانسان ﴿ من نار السموم ﴾ من نار الشديد الخرفان السموم في اللغة الريح الحارة والريح الحارة فيها نار . والفرق بين السموم والحرور ان السموم تكون غالبا بالنهار والحرور والريح الحارة بالليل وقد تكون بالنهار كما في القاموس . وقيل سميت سموما لانها بلطفها تنفذ في مسام البدن وهي ثقبه كالقم والمنخر والاذن . وقيل نار السموم نار لادخان لها والصواعق تكون منها وهي نار بين السماء والحجاب فاذا احدث الله امرا خرقت الحجاب فهوت الى ما امرت فالهدة التي تسمعون خرق ذلك وقدم خلق الانسان على الجان مع انه خلق قبله تعظيما لشأنه واظهارا لفضله وكان بين خلق آدم والجن ستون الف سنة * واتفق اهل العلم من اهل التحقيق ان عالم الملك مقدم خلقة على عالم الجان وعالم الجان مقدم على عالم الانسان وانتقل ملك الدنيا الى آدم ليحصل له الاعتبار بالسابقين ويظهر له الفضل على الكل بتأخيره عن جميع المخلوقات لانه كالحاتم على الباب وهو خاتم المخلوقات ونتيجة الكائنات ونسخة الكليات من المحسوسات والمعقولات وبه تم كمال الوجود احققه بوصفي الجمال والجلال واللطف والقهر بخلاف الملك فانه مخلوق على جناح واحد وهو اللطف : قال المولى الجامى

ملأك را چه سود از حسن طاعت * چو فیض عشق بر آدم فروریخت
ولم يكن قبل آدم خلق من التراب فيخلق آدم منه ليكون عبدا خضوعا وضوعا ذلولا مائلا الى السجود لانه مقام العبودية الكاملة فكل جنس يميل الى جنسه ولهذا تواضع آدم لله واستكبر ابليس عن التواضع فابى وعلا وتكبر فقال الى جنسه لانه خلق من نار * قال اهل الحكمة لاشك ان الله تعالى قادر خلق آدم ابتداء على هيئة خاصة من مادة خاصة وانما خلقه من تراب ثم من طين ثم من حمأ مسنون ثم من صلصال كالفضار اما المحض المشيئة الالهية التي هي محض الحكمة الجامعة او ثمافيه من دلالة الملائكة بمصلحتهم ومصلحة الخلق لان خلق الانسان من هذه الامور اعجب من خلق الشئ من شكه وجنسه ﴿ واذ قال ربك ﴾ اى اذ ذكر يا محمد وقت قوله تعالى ﴿ للملائكة ﴾ [بجهت خلافت زمين] * يقول الفقير ان في هؤلاء الملائكة اختلافا شديدا والحق ما ذهب اليه اكابر اهل الله تعالى من ان المقول لهم القول الآتى والساجدين لآدم عليه السلام هم الذين تنزلوا من مرتبة الارواح الى مرتبة الاجسام فدخل فيهم جبريل ونحوه من اكابر الملائكة واصاغرهم سماوية كانت او ارضية لان كلهم ملتبسون

بملايس الجسمانية اللطيفة فاللام لاستغراق الجنس واما المراد بالعالمين في قوله تعالى ﴿أستكبرت أم كنت من العالمين﴾ الملائكة المهيمنون الذين بقوا في عالم الارواح واستغرقوا في نور شهود الحق وليس لهم شعور بنفوسهم فضلا عن آدم وغيره وهم خير من هذا النوع الانساني في شرف الحال لان في الجمعية والكمال والانسان فوق الملائكة الارضية والسماوية في رتبة الفضيلة والكمال بل في شرف الحال ايضا لانهم كلهم عنصريون مخلوقون سدوا حدة فليس لهم شرف حاله ولا رتبة كماله : قال الحافظ

فرشته عشق ندانده چيست قصه مخوان * بخوان جام و کلابی بخاک آدم ریز
﴿انی خالق﴾ فیما سیأتی البتة کایدل علیه التعمیر باسم الفاعل الدال علی التحقق ﴿بشرا﴾
قال فی القاموس البشر محرکة الانسان ذکرا اوائی واحدا اوجما وقد ینثی ویجمع ابشارا
وظاهر جلد الانسان ﴿من صلصال﴾ متعلق بخالق اوصفة لبشرا ای بشرا کاشا من صلصال
کائن ﴿من حمأ مسنون﴾ تقدم تفسیره شاورهم الله تعالی بصورة الامتحان لیمیز الطیب ای
الملک من الخبیث ای ابلیس فسلم الملک وهلك ابلیس ولذلك قیل عند الامتحان یکرم الرجل
اویهان * وقیل اخبرهم سبحانه بتكوين آدم قبل ان یخلقه لیوطنوا انفسهم علی قاء الدنیا
وزوال ملکوتها کما قال تعالی لآدم ﴿اسکن انت وزوجک الجنة﴾ والسکنی لاتکون الاعلی وجهه
العاریة لیوطن نفسه علی الخروج من الجنة : قال الصائب

مهیای قنارا از علائق نیست پروایی * نیندیشد ز خاک آنکس که دامن در کمر دارد
وانما خلق الله آدم بعد جمیع المخلوقات لیكون خاتم المخلوقات کسید المرسلین خاتم الانبیاء
فظهر فیہ شرف الحتم فهو بمنزلة خاتم الملک علی باب الکثر الخاص ﴿فاداسویته﴾ ای
صورته بالصورة الانسانية والحلقة البشرية ﴿ونفخت فیہ من روحی﴾ النفخ اجراء الريح
الی تجویف جسم صالح لامسا کها والامتلاء بهما وهو کنایة عن ایجاد الحیاة ولانفخ ثمة
ولانفوخ بل لیس عند الحقيقة الالتقاء الموجد اسم فاعل بالموجد اسم مفعول وسریان هویتة
الیہ وظهور صفته وفعله فیہ * قال الشیخ عزالدین النفخ عبارة عما اشعل نور الروح
فی المحل القابل فالنفخ سبب الاشعال وصورة النفخ فی حق الله تعالی محال والمسبب غیر محال
فعبء عن نتیجة النفخ بالنفخ وهو الاشعال واما السبب الذی اشتعل به نور الروح فهو صفة
فی الفاعل وصفة فی المحل القابل اما صفة الفاعل فالجود الذی هو ینبوع الوجود وهو فیاض
بذاته علی کل موجود حقيقة وجوده ویعبء عن تلك الصفة بالقدرة ومثالها فیضان نور
الشمس علی کل قابل الاستارة عند ارتفاع الحجاب بینهما والقابل هو الملونات دون الهواء
الذی لاتلون له واما صفة المحل القابل فالاستواء والاعتدال الحاصل فی التسوية کما قال تعالی
﴿فاداسویته﴾ ومثال صفة القابل صقالة المرآة فان المرآة قبل صقاتها لاتقبل الصورة وان كانت
محاذیة لها فاذا صقلت حدثت صورة من ذی الصورة المحاذیة لها فکذلك اذا حصل الاستواء
فی النطفة حدث فیها الروح

آن صفای آینه وصف دلست * صورت بی متهارا قابلسب

در اواخر دفتر یکم در بیان قصه صری کردن رومیان و جندان الخ

اهل صيقل رسته انداز بوورنك * هر دمى بيتند خوبى بى درنك

وانما اضاف النسخ الى ذاته لانه تعالى باشر تسويته وتعديله فخلقه وسواه وعدله بيديه المقدستين ثم نفخ بذاته دون واسطة فيه من روحه الاضافى وهو نفسه الرحمانى الذى يقال له الوجود الظلى المشار اليه بقوله (ألم تر الى ربك كيف مد الظل) نفخا استلزم لكونه نفخا بالذات فيما بشرت تسويته باليدى معرفة الاسماء كلها جمالية لطيفة كانت اوجلالية قهرية * قال الشيخ عز الدين الروح منزهة عن الجبهة والمكان وفي قوتها العلم بجميع الاشياء والاطلاع عليها وهذه مناسبة ومضاهاة ليست لغيره من الجسمانيات فلذلك اختصت بالاضافة الى الله تعالى * قال الامام الجليلى فى كتاب الانسان من كتاب البرهان جوهر الانسان حقيقة واحدة فى الفطرة الاولى ذات قوى كثيرة وهو المسمى عند الصوفية روحا وقلبا وعند الحكيم نفسا ناطقة فاذا تعلق بالبدن انتشرت قواه واختفى نوره وحصل له مراتب كثيرة وعند احتجابه بنواشئ النشأة واستحالة بالامور الطبيعية يسمى نفسا وعند تجرده وظهور نوره يسمى عقلا وعند اقباله على الحق ورجوعه الى العالم القدسى ومشاهدته يسمى روحا وباعتبار اطلاعه ومعرفة للحق وصفاته واسماؤه جمعا وتفصيلا يسمى قلبا وباعتبار ادراكه للجزئيات فقط واتصافه بالملكات والهيآت التى هى مصادر الافعال يسمى نفسا انتهى كلامه * يقول الفقير ذهب جمع من اهل السنة والجماعة منهم الغزالى والامام الرازى وفاقا للحكماء والصوفية الى ان الروح اثر مجرد غير حال بالبدن يتعلق به تعلق العاشق بالمعشوق يدبر امره على وجه لا يعلمه الا الله تعالى . وتحقيق المقام ان الروح سلطانى وحيوانى فالاول من عالم الامر ويقال له المفارق ايضا لمفارقة عن البدن وتعلقه به تعلق التدبير والتصرف وهو لا يفنى بخراب هذا البدن وانما يفنى تصرفه فى الاعضاء ومحل تعينه هو القلب الصنوبرى والقلب من عالم الملكوت * قال فى التعريفات الروح الاعظم هو الروح الانسانى مظهر الذات الالهية من حيث ربوبيتها والثانى من عالم الخلق ويقال له القلب والعقل والنفس ايضا وهو سائر فى جميع اعضاء البدن كما قال فى التعريفات الروح الحيوانى جسم لطيف منبعه تجويف القلب الجسمانى وينتشر بواسطة المروق الضوارب الى سائر اجزاء البدن واغوى مظاهره الدم ومحل تعينه هو الدماغ وهو اثر الروح السلطانى ومبدأ الافعال والحركات وهو بمنزلة الصفة من الذات فكما ان الافعال الالهية تبتى على اجتماع الذات بالصفة كذلك الانمال تنفرع على اجتماع الروح السلطانى بالروح الحيوانى وكما ان الصفات الالهية الكمالية كانت فى بطن غيب الذات الاحدية قبل وجود هذه الافعال والآثار كذلك هذا الروح الحيوانى كان بالقوة فى باطن الروح السلطانى قبل تعلقه بهذا البدن * قال حضرة شيخى قدس سره فى بعض تحريراته غيب السر وهو السر الاخفى اى سر السر مظهر الوجود المطلق عن جميع التعينات السلبية والايجابية بالاطلاق الذاتى الاصلى الحقيقى الوجودى لا بالاطلاق الاضافى النسبى الوهمى الاعتبارى والسر مظهر التعين الاول الذاتى الاحدى الجمعى والروح السلطانى مظهر التعين الثانى الصفاتى الواحد الفرقى والروح الحيوانى مظهر التعين الثالث الفعلى ولا حجاب الا جهالة النفس بنفسها

وغفلتها عنها فلو ارتفعت جهالتها وغفلتها لشاهدت الامر وعنايته كما شاهد الشمس في وسط السماء وتماينها اللهم ارفع الحجب عن القلوب حتى تنفتح ابواب الغيوب انتهى بعبارة * قال الله تعالى في بعض كتبه المنزلة اعرف نفسك يا انسان تعرف ربك وقال عليه الصلاة والسلام (اعرفكم بنفسه اعرفكم بربه) ومن فضل الله تعالى على الانسان ان علمه طريق معرفته بان جمع في شخصه مع صفر حجمه من العجائب ما يكاد يوازي عجائب كل العالم حتى كأنه نسخة مختصرة من هيئة العالم

آدمي چیست برزخی جامع * صورت خلق وحق درو واقع
متصل بادقائق جبروت * مشتمل برحقائق ملكوت

ليتوسل الانسان بالتفكر فيها الى العلم بالله الذي هو اجل العلوم واشرف المعارف. ومعنى الآية فاذا كملت استعداداه وجعلت فيه الروح حتى جرى آثاره في تجاويف اعضائه فحي وصار حساسا متفسا ﴿ ففعلوا له ﴾ امر من وقع يقع وفيه دليل على انه ليس بالمأمور به مجرد الانحاء كما قيل اى اسقطوا له ﴿ ساجدين ﴾ امثالا لامر الله تعالى وتحية لآدم وتعظيما وتكريما له واسجدوا لله على انه عليه السلام بمنزلة القبلة حيث ظهر فيه تعاجيب آثار قدرته وحكمته * يقول الفقير الى رؤيا صادقة في هذا المقام وهي اني رأيت حضرة شيخى وسندى روح الله روحه في المنام في غاية من الانبساط فسألته عن بعض ما يتعلق بالموت فقال كنت على الطهارة الكاملة الى آخر النفس فلما قبض روحي دخلت فجاء يجرى فيه عين ماء فتوضأت منه لانه وقع الحدث بالزعر ثم عرج بي الى السماء ثم رجعت الى جنازتي فصليت على مع الحاضرين فقلت له هل يبقى العقل والادراك الذي في هذه النشأة الدنيوية على حاله قال نعم ثم اخذ بيدي وهو متبسم فقال لي مرتين كن معتقدا لي كأنه اظهر السرور من حسن اعتقادي له فاستيقظت في هذه الرؤيا امور . منها ان الضوء ينتقض عند الزعر وعليه بني مشروعية الغسل في الاصح والمؤمن الكامل طاهر في حياته ومماته فلا يتجسس والحدث غير التجسس ولو سلم فهو بالنسبة الى الناقص * والحاصل انه يغسل الكامل غسل الناقص لانه على غير وضوء بحسب الظاهر ولانه في هذه النشأة الدنيوية تابع للناقص فيما يتعلق بالامور الظاهرة . ومنها بيان بقاء العقل والادراك على حاله لان العقل والايمان والولاية ونحوها من صفات الروح وهو لا يتغير بالموت . ومنها ان الروح الكامل يشهد جنازته فيكون اسوة للناس في الصلاة فصلاته على نفسه اشارة الى ان الكامل هو الساجد والمسجود له في مرتبة الحقيقة فعبادته له لا لغيره فافهم جدا وصلاة الناس عليه اشارة الى سجود الملائكة لآدم ولهذا شرعت صلاة الجنازة مطلقا تحقيقا لهذا السر العظيم ولا ينافيه كونها دعاء وثناء في مرتبة الشريعة اذ لكل مرتبة حد بحسب الوقوف عنده ﴿ قال في التأويلات النجمية ﴾ (فاذا سويته) تسوية نجمله قابلا لنفختي وللروح المضاف الى ﴿ ونفخت فيه من روحي ﴾ يشير بتشريف هذه الاضافة الى اختصاص الروح باعلى المراتب من الملكوت الاعلى وكال قربه الى الله كما قال ﴿ ونحن اقرب اليه من حبل الوريد ﴾ والى اختصاصه بقبول النفخة فانه تشرف بهذا

التشريف وخص به من سائر المخلوقات (فقموا له ساجدين) وذلك لان الروح لما ارسل من اعلى مراتب القرب بنفخة الحق تعالى الى اسفل سافلين القلب كان عبوره على الروحانيات والملائكة المقربين وهم خلقوا من نور فاندرجت انوار صفاتهم في نور صفاته كما تندرج انوار الكواكب في نور الشمس ثم عبر على الجن والشياطين فاتخذ زبدة خواص صفاتهم ثم عبر على الحيوانات فاستفاد منهم الحواس والقوى ثم تعلق بالقلب المخلوق بيد الله المحمر فيه لطف الله وقهره المستعد لقبول التجلي فلما خلق الله آدم وتجلي فيه قال لاهل الخطاب وهم الملائكة فقموا له ساجدين لاستحقاق كماله في الخلقة وشرفه بالعلم وقابليته للتجلي ﴿ فسجد الملائكة ﴾ اى فخلقه فسواه ففزع فيه الروح فسجد له الملائكة ﴿ كلهم ﴾ بحيث لم يشذ منهم احد ارضيا كان او سماويا ﴿ اجمعين ﴾ بحيث لم يتأخر في ذلك احد منهم عن احد بل سجدوا مجتمعين * يقول الفقير هذا في الحقيقة تعظيم للنور المنطبع في مرآة آدم عليه السلام وهو النور المحمدي والحقيقة الاحمدية والله درالحافظ في قوله

ملك در سجده آدم زمين بوس تونيت كرد * كهدر حسن تولطفى يافت بيش از طور انساني
قوله اجمعون تأكيد بعد تأكيد لكنه لوحظ فيه معنى الجمع والمعية بحسب الوضع كما تلاحظ المعاني الاصلية في الكنى اذ لا ينافي اقامته مقام كل في افادة معنى الاحاطة افادة معنى زائد يقصد ضمنا وتبعاً فاذا فهمت الاحاطة من لفظ آخر لم يكن بد من مراعاة الاصل صوتا للكلام عن الالفاء ولاريب في ان السجود معاً اكل اصناف السجود فيحمل عليه * قال في بحر العلوم قالوا هو نظير المفسر فان قوله فسجد الملائكة ظاهر في سجود جميع الملائكة لان الجمع المعروف باللام ظاهر في العموم يتناول كل واحد من الافراد كالمفرد لكنه يحتمل التخصيص واردة البعض كما في قوله (واذا قالت الملائكة يا مريم) اى جبريل فبقوله كلهم انقطع ذلك الاحتمال وصار نصاً لازدياد ونوحه على الاول ولكنه يحتمل التأويل والحمل على التفرق فبقوله اجمعون انسد ذلك الاحتمال وصار مفسراً لانقطاع الاحتمال عن اللفظ بالكلية * فان قلت قد استثنى ابليس فيكون محتملاً للتخصيص * قلت الاستثناء ليس بتخصيص ﴿ الا ابليس ﴾ ابليس يئس وتمحير ومنه ابليس اوهو اعجمى انتهى * وعلى الثاني ليس فيه اشتقاق وهو الاصح عند الجمهور والاستثناء متصل لانه الاصل لانه كان جنياً مفرداً مستوراً فيما بين الملائكة فامر بالسجود معهم فغلبوا عليه في قوله فسجد الملائكة تغليب الذكر على الانثى ثم استثنى كما يستثنى الواحد منهم استثناء متصلاً ونظيره قولك رأيتهم الاهداء وعن ابن عباس رضى الله عنهما قال الله لجماعة من الملائكة اسجدوا لآدم فلم يفعلوا فارسل عليهم نارا فاحرقهم ثم قال لجماعة اخرى اسجدوا لآدم فسجدوا الا ابليس * يقول الفقير فيه اشكالان الاول ان عبادة الملائكة طبيعية فلا يتصور منهم التردد فضلاً عن الامتناع عن الامتثال للامر الالهي لاسيما ان ابليس لو شاهد تلك الحال لبادر الى الامتثال خوفاً من سطوة الجلال اللهم الا ان لا يكون بحضوره والثاني ان التأكيدين افادة المعية والاجتماع وذلك بالنظر الى جميع الملائكة وفيما ذكره تفريق لطائفة عن اخرى ﴿ أبى ان يكون مع الساجدين ﴾ اى الشئ

يأباه و يأبيه اباء و اباءه كرهه و ابائه كافي القاموس و هو جواب قائل قال لم لم يسجد اى عدم سجوده لم يكن من تردده بل من ابائه و استكباره و يجوز ان يكون الاستثناء منقطعا فيتصل به ما بعده اى لكن ابليس أبى ان يكون معهم فى السجود لآدم * وفيه دلالة على كمال ركاكة رأيه حيث ادجج فى معصية واحدة ثلاث معاص مخالفة الامر و الاستكبار مع تحقير آدم و مفارقة الجماعة و الاباء عن الانتظام فى سلك اولئك المقربين الكرام * قال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره فى روح القدس اعلم انه لاشئ انكى على ابليس من آدم فى جميع احواله فى صلاته من سجوده لانها خطيئته فكثرة السجود و تطويله يحزن الشيطان وليس الانسان بمعصوم من ابليس فى صلاة الا فى سجوده لانه حينئذ يتذكر الشيطان معصيته فيحزن فيشتغل بنفسه عنه ولهذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (اذا قرأ ابن آدم السجدة فسجد اعتزل الشيطان يبكي) يقول يا ويلتى امر ابن آدم بالسجود فسجد فله الجنة و امرت بالسجود فابيت فى النار) فالعبد فى سجوده معصوم من الشيطان غير معصوم من النفس فخواطر السجود اما ربانية او ملكية او نفسية وليس للشيطان عليه من سيل فاذا اقام من سجوده غابت تلك الصفة عن ابليس فزال حزنه فاشتغل به : وفى المتنوى

آدمى را دشمن پنهان بسيمت * آدمى باحذر عاقل كسيست
خلق پنهان زشتشان و خوبشان * مى زند بردل بهر دم كوشان
بهر غسل اردر روى در جويبار * بر تو آسبى زند در آب خار
كر چه پنهان خار در آبست پست * چونكه دو تومى خلد داني كه هست
خار خار و حيله ها و وسوسه * از هزاران كس بود يك كسه
باش تا خسه هاى تو مبدل شود * تا بينى شان و مشكل حل شود

﴿ قال ﴾ استخاف منى على سؤال من قال فماذا قال تعالى عند ذلك فقيل قال الله ﴿ يا ابليس مالك ﴾ اى أى سبب لك ﴿ ان لا تكون ﴾ فى ان لا تكون ﴿ مع الساجدين ﴾ لآدم مع انهم و منزلتهم فى الشرف منزلتهم و ما كان التوبيخ عند وقوعه لمجرد تخلفه عنهم بل لكل من المعاصي الثلاث المذكورة ﴿ قال ﴾ ابليس و هو ايضا استخاف بيانى ﴿ لم اكن لاسجد ﴾ اللام لتأكيد النفي اى ينافى حالى و لا يستقيم منى ان اسجد ﴿ لبشر ﴾ اى جسم كفيف و انا جوهر روحانى ﴿ خلقته من صلصال ﴾ [از كل خشك] ﴿ من حمأ مسنون ﴾ [از لای سیاه بوى ناك] و قد تقدم تفسيره : يعنى [اورا از اخس عناسر آفریدی كه خاكست و مرا از اشرف آن كه آتش است پس روحانى لطيف چرا فرمان جسمانى كفيف برد و اورا سجده كند ابليس نظر بظاهر آدم داشت و از باطن او غافل بود صورتش را و يرانه دید ندانست كه كنج همراز دران خرابه مدفونست

كجست درین خانه كه در كون نكسجد * اين كنج خراب از پی آن كنج نهانست
فى الجملة هرا آنكس كه درین خانه رهى يافت * سلطان زمین است و سلیمان زمانست
﴿ فى التأويلات النجمية ﴾ فسجد الملائكة كلهم اجمعون ﴿ لما فهم من خصوصية انقياد التورية

واختصاص العلم بقبول النصح (الا ابليس ابى ان يكون مع الساجدين) لاختصاصه بالتمرد وتمرد النارية والجهل الذى هو مركز فيه وحسبانه انه عالم اذ (قال) له ربه (يا ابليس مالك ان لاتكون مع الساجدين) اى ما جئتك فى الامتناع عن السجود (قال لم اكن لاسجد لبشر خلقته من صلصال من حمأ مسنون) اى حجتى انك خلقتنى من نار وهى جوهر لطيف نورانى علوى وخلقته من طين وهو كثيف ظلمانى سفلى فانا خير منه بهذا الدليل فاشار بهذا الاستدلال الى ان آدم لا ينبغي ان يسجد له لفضله عليه ومن غاية جهالته وسخافة عقله يشتم من نتن كلامه ان الله اخطأ فيما امره وامر الملائكة من السجود لآدم وحسب ان الله جعل استحقاق آدم لسجود الملائكة فى بشرية آدم وخلقته من الطين وهو بمنزل عما جعل الله استحقاقه للسجود فى سر الخلافة المودعة فى روحه المشرف بشرف الزضافة الى حضرته المختص باختصاص تفقته المتعلم للاسماء كلها المستعد لتجلى جماله وجلاله فيه ومن ههنا قيل لابليس انه اعور لانه كان بصيرا باحدى عينيه التى يشاهد بها بشرية آدم وما اودع فيها من الصفات الذميمة الحيوانية السبعة المذمومة المتولدة منها الفساد وسفك الدماء وانه كان اعشى باحدى عينيه التى يشاهد بها سر الخلافة المودعة فى روحانيته وما كرم به من علم الاسماء والتفخة الخاصة وشرف الاضافة الى نفسه وغير ذلك من الاصطفاء والاجتباء * قال حضرة شيخى وسندى فى بعض تحريراته الارض وحقائق الارض فى الطمأنينة والاحسان بالوجود لذلك لا يزال ساكنا وسكونا وساكتا وسكونا لفوقه بوجود مطلوبه فكان اعلى مرتبة العلو فى عين السفلى وقام بالرضى المتعين من قلب الارض فقامه رضى وحاله تسليم ودين اسلام انتهى * ويشير الى سر كلام حضرة الشيخ قول من قال

ارس را در بيان جوش باشد * بدريا چون رسد خاموش باشد

: وقول الصائب ايضا

عاشقارا تا قنا از شادى و غم چاره نيست * سيل را بست و بلندى هست تا دريا شدن

(قال) الله تعالى ﴿ فاخرج منها ﴾ امر اهانة وابعاد كما فى قوله تعالى (قال فاذهب) والضمير للجنة وخروجه منها لا ينافى دخولها بطريق الوسوسة وكذا يستلزم خروجه من السموات ايضا ومن زمرة الملائكة المقربين ومن الحلقة التى كان عليها وهى الصورة الملكية وصفاتها كما هو شأن المطرودين المغضوبين وقد كان ينخر بخلقته فغیر الله خلقته فاسود بعد ما كان ابيض وقبح بعد ما كان حسنا واظلم بعد ما كان نورانيا * قال ابو القاسم الانصارى ان الله باين بين الملائكة والجن والانس فى الصور والشكال فان قلب الله تعالى الملك الى بنية الانسان ظاهرا وباطنا خرج عن كونه ملكا وقس عليه غيره ﴿ فانك رجيم ﴾ من الرجم بالحجر اى الرمى به وهو كناية عن الطرد لان من يطرد يرمى بالحجارة على اثره اى مطرود من رحمة الله ومن كل خير وكرامة او من الرجم بالشبه وهو كناية عن كونه شيطانا اى من الشياطين الذين يرجون بالشبه وهو وعيد يتضمن الجواب عن شبهته فان من عارض النص بالقياس فهو رجيم ملعون ﴿ وان عليك اللعنة ﴾ الابعاد عن الرحمة وحيث كان من جهة الله

تعالى وان كان جاريا على السنة المباد وقيل في سورة ص ﴿وان عليك لعنتي﴾ ﴿الى يوم الدين﴾ الى يوم الجزاء والعقوبة وفيه اشعار بتأخير عقابه وجزائه اليه وان اللعنة مع كمال فظاعتها ليست جزاء لفعله وانما يتحقق ذلك يومئذ وحد اللعن بيوم الدين لان عليه اللعنة في الدنيا فاذا كان يوم الدين اقترن لللعنة عذاب ينسى عنده اللعنة * وفي البيان هذا بيان للتأييد للتوقيت كقوله ﴿مادامت السموات﴾ في التأييد ويؤيده وقوع اللعن في ذلك اليوم كما قال تعالى ﴿فاذن مؤذن بينهم ان لعنة الله على الظالمين﴾ وهو لمن مقارن بالعذاب الاليم نسأل الله الفوز والعاقبة وانما حكم عليه باللعنة لاستحقاقه لذلك بحسب الفطرة وفي الازل فكانت غذاءه الى ابدالآباد : وفي المستوى

كر جهان باغی پراز نعمت شود * قسم مور ومار هم خاکی بود

کرم سرکین در میان آن حدث * در جهان ثقی نداند جز خبیث

وفيه اشارة الى ان ابليس النفس مأمور بسجود آدم الروح ومن دأبه وطبعه الالباء عن طاعة الله تعالى والاستكبار عن خليفة الله والامتناع عن سجوده وذلك في بدم خلقتهم على فطرة الله التي فطر الناس عليها فلما امر ابليس بسجوده وابى قال ﴿فاخرج منها﴾ اي من فطرة الله المستعدة لقبول الكفر والايان ﴿فانك رجيم﴾ مطرود عن جوارنا لانك قبلت الكفر دون الايمان ﴿وان عليك اللعنة﴾ وهي من نتائج صفات القهر اي مقهورا مبعدا عن مقام عبادنا المقبولين ﴿الى يوم الدين﴾ اي الى ان نولج ليل الدين في نهار الدين وتطلع شمس شواهدنا من مشرق الروح وتصير ارض النفوس مشرقة بانوار الشواهد فتكون مطمئة بها متبدلة صفاتها الذميمة الحيوانية المظلمة باخلاق الروحانية الحميدة النورانية المستحقة لخطاب ارجعي كما في التأويلات النجمية ﴿قال﴾ ابليس عليه ما يستحق ﴿رب﴾ [اي پروردگار] ﴿فانظرني﴾ الفاء متعلقة بمحذوف دل عليه فاخرج منها فانك رجيم اي اذا جعلتني رجما فامهلني واخرني ﴿الى يوم يبعثون﴾ اي آدم وذريته للجزاء بعد قائلهم والبعث احياء الميت كالنشر واراد بذلك ان يجد لاغوائهم ويأخذ منهم ثاره وينجو من الموت اذ لاموت بعد يوم البعث فاجابه الى الاول دون الثاني كما قال تعالى ﴿قال﴾ الله تعالى ﴿فانك من المنظرين﴾ اي من جملة الذين اخرجت آجالهم ازلا ودل على ان ثمة منظرين غير ابليس وهم الملائكة فانهم ليسوا بذكور ولا اناث ولا يتوالدون ولا يأكلون ولا يشربون ولا يموتون الى آخر الزمان واما الشياطين فذكور واناث يتوالدون ولا يموتون بل يخلدون كما خلد ابليس واما الجن فيتوالدون وفيهم ذكور واناث ويموتون * بلغ الحجاج بن يوسف ان بارض الصين مكانا اذا خطأوا فيه الطريق سمعوا صوتا يقول هلموا الى الطريق ولا يرون احدا فبعث ناسا وامرهم ان يتخاطبوا الطريق عمدا فاذا قالوا لكم هلموا الى الطريق فاحملوا عليهم فانظروا ما هم ففعلوا ذلك قال فدعوههم فقالوا هلموا الى الطريق فحملوا عليهم فقالوا انكم لن ترونا فقلت منذ كم انتم ههنا قالوا ما نحصى السنين غير ان الصين خربت ثمانى مرات وعمرت ثمانى مرات ونحن ههنا والصين موضع بالكوفة ومملكة بالمشرق منها الاواني الصينية وبلدة باقصى الهند * وعن ابن عباس رضى الله عنهما ان ابليس اذا مرت عليه الدهور وحصل له الهرم عاد ابن ثلاثين سنة * ويقال ان الحضر عليه السلام يجدده

در ازل ودفتر بنم در بیان انکار کردن اهل تن هدای روح ر

الله تعالى في بدنه في كل مائة وعشرين سنة فيعود شابا وهو من المنظرين كافي الاخبار الصحيحة وهذه المخاطبة وان لم تكن بواسطة لكن لا تدل على علو منصب ابليس لان خطاب الله تعالى له على سبيل الاهانة والاذلال كافي التفسير * وقال بعضهم الصحيح انه لا يجوز ان يكون كله كفاحا اي شفاها ومواجهة وانما كله على لسان ملك لان كلام الباري لمن كله رحمة ورضى وتكرّم واجلال ألا ترى ان موسى عليه السلام فضل بذلك على سائر الانبياء ماعدا الخليل ومحمدا عليهما السلام وجميع الآي الواردة محمولة على انه ارسل اليه بملك يقول له * فان قلت أليس رسالته اليه ايضا تشريفا * قيل مجرد الارسال ليس بتشريف وانما يكون لاقامة الحجة بدلالة ان موسى عليه السلام ارسل الى فرعون وهامان ولم يقصد اكرامهما وتشريفهما كذا في آكام المرجان ﴿ الى يوم الوقت المعلوم ﴾ اي المعين عند الله تعالى لا يتقدم ولا يتأخر وهو وقت موت الخلق عند النفخة الاولى ثم لا يبقى بعد ذلك حي الا الله تعالى اربعين سنة الى النفخة الثانية

همه تخت وملكى پذيرد زوال * بجز ملك فرمانده لايزال

* قال الكاشفي : يعنى [زمان فناء خلق بنفخة اول كه نفخة صعقه كويند چه قول جمهور آنست كه نفخة اول نفخة موت باشد ونفخة ثانی نفخة احياء وميان دونفخة بقول اشهر جهل سال خواهد بود پس ابليس جهل سال مرده باشد پس انكيخته شود *] قال في السيرة الحلية هذه النفخة التي هي نفخة الصعق مسبوقه بنفخة الفزع التي يفرع بها اهل السموات والارض فتكون الارض كالسفينة في البحر تضربها الامواج وتسير الجبال كسير السحاب وتنشق السماء وتكسف الشمس ويخسف القمر * وعن وهب ان اليوم المعلوم الذي انظر اليه ابليس هو يوم بدر قتله الملائكة في ذلك اليوم * وقيل وقت طلوع الشمس من مغربها بدليل قول النبي عليه السلام (اذا طلعت الشمس من مغربها خر ابليس ساجدا ينادى ويحجر الهى مرني ان اسجد لمن شئت فيجتمع ذرياته فيقولون يا سيدنا ما هذا التضرع فيقول انما سألت ربي ان ينظرني الى الوقت المعلوم وهذا الوقت المعلوم ثم تخرج دابة الارض من صدع في الصفا فاول خطوة تضعها بانطاكية فيأتي ابليس فتلطمه وتقتله بوطئها) والقول الاول اشهر * قال اخنف بن قيس قدمت المدينة اريد امير المؤمنين عمر رضى الله عنه فاذا انا بحلقة عظيمة وكعب الاحبار فيها يحدث الناس ويقول لما حضر آدم عليه السلام الوفاة قال يارب سيئمت بي عدوى ابليس اذا رأي ميتا وهو منظر الى يوم القيامة فاجيب ان يا آدم انك سترد الى الجنة ويؤخر اللعين الى النظرة ليدوق المموت بعدد الاولين والآخرين ثم قال لملك الموت صف كيف تذيقه الموت فلما وصفه قال يارب حسبي فضج الناس وقالوا يا ابا اسحاق كيف ذلك فابي فالحوا فقال يقول الله تعالى لملك الموت عقيب النفخة الاولى قد جعلت فيك قوة اهل السموات السبع واهل الارضين السبع واني البستك اليوم اثواب السخط والغضب كلها فانزل بغضي وسطوني على رجيمي ابليس فاذقه الموت واحمل عليه مرارة الاولين والآخرين من الثقلين اضعافا مضاعفة وليكن معك من الزبانية سبعون

الفاقد امتلاً و غيظاً و غضباً و ليكن مع كل منهم سلسلة من سلاسل جهنم و غل من اغلالها و انزع روحه المتن بسبعين الف كلاب من كلابها و ناد مالكاً ليفتح ابواب النيران فينزل ملك الموت بصورة لونها اهل السموات و الارضين لما تواتوا بغتة من هولها فينتهي الى ابليس فيقول قف لي يا خيث لا ذيقك الموت كم من عمر ادركت و قرون اضللت و هذا هو الوقت المعلوم قال فيهرب اللعين الى المشرق فاذا هو بملك الموت بين عينيه فيهرب الى المغرب فاذا هو بين عينيه فيغوص البحار فتتزه عنه البحار فلا تقبله فلا يزال يهرب في الارض و لا محيص له و لا ملاذ ثم يقوم في وسط الدنيا عند قبر آدم عليه السلام و يتمرغ في التراب من المشرق الى المغرب و من المغرب الى المشرق حتى اذا كان في الموضع الذي اهبط فيه آدم عليه السلام و قد نصبت له الزبانية الكلايب و صارت الارض كالجمرة احتوشته الزبانية و طعنوه بالكلايب و يبقى في التزع و العذاب الى حيث شاء الله تعالى

هر کسی آن درود عاقبت کار که کشت

و يقال لآدم و حواء عليهما السلام اطلعا اليوم الى عدوكم كيف يذوق الموت فيطلعان فينظران الى ماهوفيه من شدة العذاب فيقولان ربنا آتمت علينا نعمتك

شكر خدا که هر چه طلب کردم از خدا * بر منتهای همت خود کامران شدم
 * قال في اسئلة الحكم انما استجاب الله دعاءه بانظاره الى يوم الدين مكافاة له بعبادته التي مضت في السماء و على وجه الارض ليعلم انه لا يضيع اجر العاملين فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره اما في الدنيا معجلاً مثوبته و اما في الآخرة في حق المؤمن * و قال في موضع آخر اهلك الله تعالى اعداء سائر الانبياء كفرعون و نمروود و شداد و ابقي عدو آدم الصفي و هو ابليس و ذريته لان ابليس لم يكن عدو آدم فحسب انما كان عدو الله فامهله و ابقاه الى آخر الدهر استدراجاً من حيث لا يعلم ليتحمل من الاوزار ما لا يتحملة غيره من الاشرار و الكفار فانظره الى يوم القرار ليحصل به الاعتبار لذوى الابصار بان طول الاعمار في هذه الدار لرئيس الكفار و قائد زمرة الفجار و اساء الادب و دعائ نفسه بالبقاء و الكبرياء و الفراغة لم يدعوا بالبقاء لانفسهم و ما اصرروا على الاستكبار في جميع اعمارهم ﴿ قال ﴾ ابليس ﴿ رب ﴾ [اي پروردگار من]
 ﴿ بما اغويتني ﴾ الباء للقسم و ما مصدرية و الجواب ﴿ لا زين لهم ﴾ اي اقسام باغوائك اي لا زين لهم اي لذرية آدم المعاصي و الشهوات و اللذات فالمفعول محذوف. و الاغواء [بي راه کردن] يقال غوى غواية ضل. و التزيين [بياراستن] ﴿ في الارض ﴾ اي في الدنيا التي هي دار الغرور كما في قوله تعالى ﴿ اخلد الى الارض ﴾ لان الارض محل متاعها و دارها * و في التبيان ازين لهم المقام في الارض كي يطمثوا اليها و اقسامه بعزة الله المفسرة بسلطانه و قهره كما في قوله ﴿ فبعزتك ﴾ لا ينافي اقسامه بهذا فانه فرع من فروعها و اثر من آثارها فلعله اقسام بهما جميعاً فحكي تارة قسمه بصفة فعله و هو الاغواء و اخرى بصفة ذاته و هي العزة * قال الكاشفي [برخی برانند که در بما اغويتني باسببی است یعنی سبب آنکه مرا کراه کردی من بيارايم معاصی را بچشم مردمان] وجعله سعدی المفتی اولی لان جعل الاغواء مقسمه به غیر متعارف

اذا الايمان مبنية على العرف [هرچه بعرف مردمان آنرا سو کنند توان گفت يمين است والا لا] * يقول الفقير حفظه الله القدير سمعت من حضرة شيخى وسندى روح الله روحه ان آدم عليه السلام كاشف عن شأنه الذاتى فسلك طريق الادب حيث (قال ربنا ظلمنا انفسنا) واما ابليس فلم يكن له ذلك ولذلك قال (بما اغويتنى) حيث اسند الاغواء الى الله تعالى اذ تلك الغواية كانت ثابتة في عينه العلمية وشأنه الغيبي فاقتضت الظهور في هذا العالم فظهرها الله تعالى ومن المحال ان يظهر الله تعالى ما ليس بثابت ولا مقدر وقولهم السعادة الازلية والعناية الرحمانية من طريق الادب والا فاحوال كل شئ تظهر لاحالة فاسمع واحفظ وصن : قال الحافظ

پیر ما گفت خطا بر قلم صنع زرفت * آفرین بر نظر پاک خطا پوشش بود

ولاغوينهم اجمعين * ولاحملهم اجمعين على الغواية والضلالة * الاعدادك منهم المخلصين * الذين اخلصتهم لطاعتك وطهرتهم من شوائب الشرك الجلى والحقى فلا يعمل فيهم كيدى فانهم اهل التوحيد الحقيقى على بصيرة من امرهم ويقظة * وفي التأويلات النجمية اخلصتهم من حبس الوجود بمجذبات اللطاف واقفيتهم عنهم بهويتك * ومما كتب الى حضرة شيخى وسندى قدس سره في بعض مكاتيبه الشريفة ان الصادق والمخلص بالكسر من باب واحد وهو التخلص من شوائب الصفات النفسانية مطلقا والصديق والمخلص بالفتح من باب واحد وهو التخلص ايضا من شوائب الغيرية والثانى اوسع فلما واكثر احاطة فاجتهد في الحقوق باصحاب الثانى حتى تأمن من جميع الاغيار والا كدار وكفالك في شرف الصدق ان اللعين مارضى لنفسه الكذب حتى استثنى المخلصين : قال الحافظ

طريق صدق بيا موز از آب صافی دل * براستی طلب ازاد کی چوسرو چمن

* وعن ابى سعيد الخدرى رضى الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول (قال ابليس لربه عز وجل بعزتك وجلالك لا ابرح اغوى بنى آدم مادامت الارواح فيهم فقال الله تعالى وعزتى وجلالى لا ازال اغفر لهم ما استغفرونى) وفي الحديث (لما لعن ابليس قال فعزتك لا افارق قلب ابن آدم حتى يموت قال قيل له وعزتى لا احظر عنه التوبة حتى يغفر بالموت) وانما خلق الله ابليس ليميزه العدو من الحبيب والشقى من السعيد فخلق الله الانبياء ليقتدى بهم السعداء وخلق ابليس ليقتدى به الاشقياء ويظهر الفرق بينهما فابليس دلال وسمسار على النار والخلاف وبضائته الدنيا ولما عرضها على الكافرين قيل مائنها قال ترك الدين فاشتروها بالدين وتركها الزاهدون واعرضوا عنها والراغبون فيها لم يجدوا في قلوبهم ترك الدين ولا الدنيا فقالوا له اعطنا مذاقة منها حتى ننظر ما هي فقال ابليس اعطوني رهنا فاعطوه سمعهم وابصارهم ولذا يحب ارباب الدنيا استماع اخبارها ومسارها ومشاهدة زينتها لان سمعهم وبصرهم رهن عند ابليس فاعطاهم المذاقة بعد قبض الرهن فلم يسمعوا من الزهاد عيب الدنيا ولم يبصروا قبائحها بل استحسنا زخرفها ومتاعها فلذلك قيل حبك الشئ يعمى ريصم * ودخل قوم على ابى مدين فشكوا وسوسة الشيطان فقال قد خرج من عندى الماعة وشكا منكم وقال قل لاصحابك يتركوا دنياى حتى اترك لهم دينهم ومتى تعرضوا لمتاعى

الدنيا اتسبت بمتاعهم الآخرة * قال احمد بن حنبل رحمه الله اعداؤك اربعة الدنيا وسلاحها لقاء الخلق وسجنها العزلة

جامى بملك و مال چوهر سمنه دل مبد * كنج فراغ و كنج قناعت ترا بس است
والشيطان وسلاحه الشبع وسجنه الجوع

جوع باشد غذای اهل صفا * محنت وابتلاى اهل هوا
والنفس وسلاحها النوم وسجنها السهر

ترکس اندر خواب غفلت یافت بلبل صد وصال * خفته تاينا بود دولت به بيداران رسد
والهوى وسلاحه الكلام وسجنه الصمت

اگر بسيار دانی اندکی کوی * یکی را صد مکو صدرا یکی کوی

﴿ قال ﴾ الله تعالى لا بليس ﴿ هذا ﴾ ای تخلص المخلصين من اغوائك ﴿ صراط ﴾ [راهيست که حق است] ﴿ علی ﴾ [بر من رعایت آن] ای کالحق الذي يجب مراعاته في تأكد ثبوته وتحقق وقوعه اذ لا يجب على الله شيء عند اهل السنة ﴿ مستقيم ﴾ لا عوج فيه ولا انحراف عنه . ويجوز ان يكون هذا اشارة الى الاخلاص على معنى انه طريق يؤدي الى الوصول الى من غير اعوجاج وضلال فايثار حرف الاستعلاء على حرف الانتهاء لتأكيد الاستقامة والشهادة باستعلاء من ثبت عليه فهو ادل على التمكين من الوصول وهو تمثيل اذلا استعلاء لشيء على الله تعالى ﴿ ان عبادي ﴾ وهم المشار اليهم بالمخلصين الجديرون بالاضافة الى جنابه تعالى لخلوصهم في الايمان وسلامتهم من اضافة الوجود الى انفسهم وحريرتهم عما سوى الله تعالى ﴿ ليس لك عليهم ﴾ على قلوبهم ﴿ سلطان ﴾ تسلط وتصرف بالاغواء * قال في الاسئلة قيل للشيطان ما حالك مع ابي مدين قال كمثل رجل يبول في البحر المحيط يريد ان يلوته هل اسفه منه او كمثل رجل يريد ان يطفى انوار الشمس بنفسه هل ترى اجهل منه * وقيل لبعضهم كيف مجاهدتك للشيطان قال ما للشيطان نحن قوم صرفنا هممنا الى الله تعالى فكفانا من دونه وفي معناه انشد

تسترت عن دهرى بظل جنابه * فعيني ترى دهرى وليس يرانها

فلو تسأل الايام ما اسمى مادرت * واين مكاني ما عرفن مكانيا

﴿ الا من اتبعك من الغاوين ﴾ [مکر آنکس که متابعت تو کند از کمر اهان که تو بد و مسلط توانی شد] وفيه اشارة الى ان اغواءه للغاوين ليس بطريق السلطان بمعنى القهر والجبر بل بطريق اتباعهم له بسوء اختيارهم في تسلط عليهم بالوسوسة والتزيين * فان قلت ان الله تعالى لم يمنع ابليس عن النبي صلى الله عليه وسلم * قلت سلطه عليه ثم عصمه منه ولذا اسلم شيطانه على يديه واخذه مرة وجعل رداه في عنقه حتى استعاذ منه فهو كمثل الفراش يريد ان يطفى نور السراج فيحرق نفسه * قال على رضى الله عنه الفرق بين صلاتنا وصلاة اهل الكتاب وسوسة الشيطان لانه فرغ من عمل الكفار لانهم وافقوه يقول اذا كفر احد انى برى منك والمؤمن يخالفه والمخاربة تكون مع المخالفة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (ان الشيطان يوسوس

لكم ما لو تكلمتم به لكفرتم فعليكم بقراءة قل هو الله احد) * قال حضرة شيخى وسندى روح الله روحه (وعباد الرحمن) العلماء الصالحاء (الذين يمشون على الارض هونا واذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما) وهم الذين قال الله تعالى في حقهم (ان عبادى ليس لك عليهم سلطان) والعلماء الفسقاء الجهلاء الذين يمشون على الارض كبرا وتعظما واذا خاطبهم العالمون قالوا كلاما شنيعا وملاما قبيحا وهم الذين قال الله في حقهم (الامن اتبعك من الغاوين) فاتقوا الله يا اولى الالباب من العلم الحديث الذى مال اليه الحيثون اذ الحيشات للخيثين والحيثون للخيثات واطلبوا ياذوى القلوب العلم الطيب الذى قصد اليه الطيبون اذ الطيبات للطيبين والطيبون للطيبات اولئك هم الراشدون المهديون لكم تفلحون فى الدنيا والآخرة بالعلم النافع والعمل الصالح وانفع جميع العلوم النافعة هو العلم الالهى الحاصل بالتجلى الالهى والفيض الرحمانى والالهام الربانى المؤيد بالكتاب الالهى والحديث النبوى ولا يحصل ذلك العلم بهذا التجلى والفيض والالهام الا عند اصلاح الطبيعة بالشريعة وتزكية النفس بالطريقة وتخليئة القلب وتخليئة القواد بالمعرفة وتجليئة الروح وتصفية السر بالحقيقة باكمل التوحيد واشمل التجريد وافضل التفريد من جميع ماسوى الله حتى لا يبقى فى الطلب والقصد والتوجه والمحبة شئ مما سواه من السلفات الفانية ففروا الى الله من جميع ماسوى الله سبق المفردون السابقون السابقون اولئك المقربون انتهى كلام الشيخ فى اللامحات البرقيات : قال الجامى

ازعالم صورت كه همه نقش خيالىست * وه سوى حقيقت نبرى در چه خيالى
 ﴿وان جهنم﴾ معرب فارسى الاصل * يقال ركة جهنم اى بعيدة الغور وكأنه فى الفرس [جهنم] وفى تفسير الفاتحة للفنارى سميت جهنم لبعدها يقال بئر جهنم اذا كانت بعيدة القعر وقعرها خمس وسبعون مائة من السنين وهى اعظم المخلوقات وهى سجن الله فى الآخرة ﴿لموعدهم﴾ مكان الوعد للمتبعين اى مصيرهم ﴿اجمعين﴾ تأكيد للضمير والعامل الاضافة يعنى الاختصاص لاسم مكان فانه لا يعمل ﴿لها سبعة ابواب﴾ يدخلون منها كل باب فوق باب على قدر الطبقات لكل طبقة باب ﴿لكل باب﴾ من تلك الابواب المفتحة على طبقة من الطبقات وقوله ﴿منهم﴾ اى من الاتباع حال من قوله ﴿جزء مقسوم﴾ ضرب معين مفرز من غيره حسما يقتضيه استعداده للطبقة الاولى وهى العليا العصاة من المسلمين * وعن الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر انه قال تبقى جهنم خالية ومراده الطبقة العالية فانها مقر عصاة المؤمنين ولا ريب ان من كان فى قلبه مثقال ذرة من ايمان اى من معرفة الله تعالى فانه لا يبقى مخلداً فبقى جهنم خالية. واما الطبقات السافلة فاهلها مخلدة * يقول الفقير لكلامه محمل آخر عندى معلوم عند القوم لا يصح كشفه وللطبقة الثانية اليهود وللثالثة النصارى وللرابعة الصابئون وللخامسة المجوس وللسادسة المشركون وللسابعة المنافقون * واختلف الروايات فى ترتيب طبقات النار وفى الاكثر جهنم اولها وفيما بعدها اختلاف ايضا كما فى حواشى سعدى جلبي المفتى. وسميت جهنم لما سبق. ونظى لشدة ايقادها. والحطمة لانها تحطم. والسعير لتوقدها. وسقر لشدة الاتهاب. والجحيم لعمقها. والهاوية لهويها وتسفلها * وفى بحر العلوم اعلم انه لا يتعين

للك الابواب السبعة الامن عصى الله تعالى بالاعضاء السبعة العين والاذن واللسان والبطن والفرج والرجل والاولى في الترتيب ما في الفتوحات ان كونها سبعة ابواب بحسب اعضاء التكليف وهي السمع والبصر واللسان واليدان والقدمان والفرج والبطن فالاعضاء السبعة مراتب ابواب النار فاحفظها كلها من كل مانهاه الله وحرمة والا يصير ما كان لك عليك وتسلم النعمة عقوبة

هفت در دوزخند در تن تو * ساخته نقششان درو در بند

هين که در دست تست قفل امروز * دو هر هفت محکم اندر بند

وفي التأويلات النجمية (وان جهنم) البعد والاحتراق من الفراق (لموعدهم اجمعين لها سبعة ابواب) من الحرص والشره والحقد والحسد والغضب والشهوة والكبر (لكل باب) من الارواح المتبعين لا بليس النفس المتصفين بصفاتها (جزء مقسوم) بحسب الاتصاف بصفاتها وقيل خلق الله تعالى للنار سبعة ابواب دركات بعضها تحت بعض . وللجنة ثمانية ابواب درجات بعضها فوق بعض لان الجنة فضل والزيادة في الفضل والثواب كرم وفي العذاب جور . وقيل الاذان سبع كلمات والاقامة ثمان فمن اذن واقام غلقت عنه ابواب النيران وفتحت له ابواب الجنة الثمانية * واعلم ان اشد الحلق عذابا في النار ابليس الذي سن الشرك وكل مخالفة وعامة عذابه بما يناقض ماهو النال عليه في اصل خلقته وهي النار فيعذب غالبا بما في جهنم من الزمهرير (ان المتقين) الاتقاء على ثلاثة اوجه اتقاء عن محارم الله باوامر الله واتقاء عن الدنيا وشهواتها بالآخرة ودرجاتها واتقاء عما سوى الله تعالى بالله وصفاته والاول تقوى العوام والثاني تقوى الخواص والثالث تقوى الاخص (في جنات وعيون) مستقرون فيها لكل واحد منهم جنة وعين على ما تقتضي قاعدة مقابلة الجمع بالجمع والاستغراق هو المجموعى ولكل منهم عدة منهما على ان يكون الالف واللام للاستغراق الافرادى * قال الكاشغرى يعنى [باغها كه دران چشمها روان بود از شیر و خمر و انکین و آب] * يقول الفقير جعل ما يستقرون فيه في الآخرة كأنهم مستقرون فيه في الدنيا لشدة اخذهم بالاسباب المؤدية اليه ونظيره في حق اهل النار (ان الذين يأكلون اموال اليتامى ظلما انما يأكلون في بطونهم نارا) (ادخلوها) اى يقال لهم من السنة الملائكة عند وصولهم الى الباب وعند توجيههم من جنة الى جنة ادخلوا ايها المتقون تلك الجنات ملتبسين (بسلام) اى حال كونكم سالمين من كل مخوف او مسلما عليكم يسلم الله تعالى عليكم والسلام من الله هو الجذبة الالهية كما في التأويلات النجمية (آمين) من الآفات حال اخرى وفي التأويلات (آمين) من الموانع للدخول والخروج بعد الوصول وفيه اشارة الى ان السير في الله لا يمكن الا بالله وجذباته كما كان حال النبي صلى الله عليه وسلم ليلة المعراج حين تأخر عنه جبريل في سدره المنتهى

چنان کرم در تیه قربت براند * که در سدره جبریل ازو باز ماند

ونفى عنه الرفرف في مقام قاب قوسين وما وصل الى مقام اودنى وهو كمال القرب الالبجذبة ادن منى فبسلام الله سلم من موانع الدخول والخروج بعد الوصول (ونزعنا) [ويرون

كشيم [مافي صدورهم] [آنچه در سينهاى بهشتيان باشد] * [من غل] * اى حقد
 كامن فى القلب بسبب عداوة كانت منهم فى الدنيا * عن على رضى الله عنه ارجو ان اكون انا
 وعثمان وطلحة والزبير منهم * وفيه اشارة الى ان غل اوصاف البشرية من امارية النفس
 وصفاتها الذميمة لا ينتزع من النفوس الا بزرع الله تعالى اياه ومن لم ينزع عنه الغل لم يأمن
 من الخروج بعد الدخول كما كان حال آدم عليه السلام لما ادخل الجنة قبل تزكية النفس
 ونزع صفاتها عنها اخرج منها بالغل الذى كان من نتائجه وعصى آدم ربه فغوى ثم
 اجتبه ربه ونزع عنه الغل بالتوبة وهداه الى الجنة * يقوله الفقير انتزاع الغل اما ان يكون
 فى الدنيا وذلك بتزكية النفس عن الاوصاف القبيحة وتخليه القلب عن سفاسف الاخلاق
 وهو للكاملين واما ان يكون فى الآخرة وهو للناقصين جعلنا الله واياكم من المتصافين
 * اخوانا * حال من الظمير فى جنات * قال الكاشغرى [در آيند بهشت در حالتى كه
 برادران باشند يكديكر را يعنى درمهر باني ودوستارى] وزاد فى هذه السورة اخوانا
 لانها نزلت فى اصحاب رسول الله عليه السلام ومساواها عام فى المؤمنين * يقول الفقير
 فهم اذا كانوا اخوانا يعنى على المصافاة لم يبق بينهم التحاسد لافى الدنيا على العلوم
 والمعارف ولا فى الآخرة على درجات الجنة ومراتب القرب * [على سرر] * [برادران نشسته
 بر تختها از زرمكلل بجواهر (متقابلين) رويهايكديكر آورده اند بهشتيان قفاى يكديكر
 نمى بينند] قال مجاهد تدور بهم الاسرة حيث ما ارادوا فهم متقابلون فى جميع احوالهم
 يرى بعضهم بعضا وذلك من نتائج مصافاتهم فى الدنيا * لايمسهم * [نميرسد ايشانرا]
 * فيها * [در بهشت] * نصب * [رنجى ومشقى كه آن سراى تنم و راحتست]
 اى شئ منه اذ التنكير للتقليل لا غير * قال فى الارشاد اى تعب بان لا يكون لهم فيها مايوجبه
 من الكد فى تحصيل ما لا بد لهم منه لحصول كل ما يريدونه من غير مزاوله عمل اصلا او بان
 لا يعترهم ذلك وان باشرى الحركات الغنية اكمال قوتهم * وماهم منها بمخرجين *
 ابد الآباد لان تمام النعمة بالخلود * وفى التأويلات النجمية (لايمسهم فيها نصب) من الحسد
 لبعضهم على درجات بعض واهل كل درجة مقيمون فى تلك الدرجة لا خروج لهم منها الى
 درجة تحتها ولا فوقها وهم راضون بذلك لان غل الحسد متزوع منهم

باك وصافى شو وازجاه طبيعت بدر آى * ككه صفايى ندهد آب تراب آلوده

وفى الحديث [اول زمرة تلج الجنة صورهم على صورة القمر ليلة البدر لا ييبصقون فيها
 ولا يمتخطون ولا يتغوطون آيتهم فيها الذهب وامشاطهم من الذهب والفضة ومجامرهم
 الالوة ورشحهم المسك لكل واحد منهم زوجتان يرى مخ ساقها من وراء اللحم من الحسن
 لا اختلاف بينهم ولا تباغض فى قلوبهم على قلوبهم واحد يسبحون الله بكرة وعشيا] رواه البخارى
 * قال فى فتح القريب اى يصبحون الله بقدر البكرة والعشى فاولقات الجنة من الايام والساعات تقديرات
 فان ذلك انما يحجى من اختلاف الليل والنهار وسير الشمس والقمر وليس فى الجنة شئ من ذلك
 * قال القرطبي هذا التسييح ليس عن تكليف والزام لان الجنة ليست بمحل التكليف وانما هى محل

جزاء وانما هو عن تيسير والهام كما قال في الرواية الاخرى (يلهمون التيسير والتحميد والتكبير كما يلهمون النفس) ووجه التشبيه ان نفس الانسان لا بد له منه ولا كلفة عليه ولا مشقة في فعله وسر ذلك ان قلوبهم قد تنورت بمعرفة وابصارهم قد تمتعت برؤيته وقد غمرتهم سوايق نعمه وامتلات افئدتهم بمحبته ومخالته فالتسنتهم ملازمة ذكره ورهينة شكره فمن احب شيئا اكثر ذكره ﴿ نبي عبادي ﴾ [آورده اند كه روزی حضرت پیغمبر صلی الله علیه وسلم در باب نبی شیهه بمسجد الحرام درآمد جمعی از صحابه را دید كه می خندند فرمود كه (مالی اراكم تضحكون) چیست كه شما را خندان می بینم صحابه را یحیه عثمانی ازین سخن استشام و آن حضرت در گذشت وهنوز بحجره نارسیده باز كشت وكفت جبرائیل مسوپیغام آورد كه جبرائیل دكان مرا نا امید سازی [نبي عبادي] ای اعلم عبادی واخبرهم ﴿ انی ﴾ ای بانی ﴿ انا ﴾ وحدی فهو لقصر المسند على المسند اليه ﴿ الغفور ﴾ [من آمرزنده ام كسی را كه آمرزش طلبد] ﴿ الرحیم ﴾ [وبخشنده ام بر كسی كه توبه كند] ای لایستر علیهم ولا یمحو ما كان منهم ولا ينعم علیهم بالجنة الا انا وحدي ولا يقدر على ذلك غیری ﴿ وان عذابی ﴾ [وبآنكه عذاب من بر عاصی كه از توبه واستغفار منحرفست] ﴿ هو العذاب الالیم ﴾ هو مثل انا المذكور ای واخبرهم بان ليس عذابی الا العذاب الالیم وفي توصیف ذاته بالغفران والرحمة دون التعذيب حيث لم يقل على وجه المقابلة وانی المعبذ المؤلم ایدان بانهما مما يقتضيهما الذات وان العذاب انما يتحقق بما يوجب من خارج وترجيح وعد اللطف وتأکید صفة العفو

كرچه جرم من از عدد پیش است * سبقت رحمتی ازان پیش است

چه عجب كر عذاب نماید * بر كنه پیشكان بخشاید

وفي التأويلات النجمية يشير الى ان المختصين بعبوديته هم الاحرار عن رق عبودية ماسواه من الهوى والدنيا والعقبى وهم مظاهر صفات لطفه ورحمته والعذاب لمن يكون عبد الهوى والدنيا وماسوى الله وانه مظهر صفات قهره وعزته وفيه اشارة اخرى الى ان سير السائرین وطيران الطائرین في هواء العبودية وفضاء الربونية انما يكون على قدمی الخوف والرجاء وبجناحي الاتس والهية معتدلا فيهما من غير زيادة احدهما على الاخرى وفي البروضة لقي يحيى عيسى عليهما السلام فتبسم عيسى على وجه يحيى فقال مالي اراك لا هيا كأتك آمن فقال مالي اراك عابسا كأتك آيس فقالا لانبرج حتى ينزل علينا الوحي فاوحى الله تعالى احبكما الى احسنكما ظنابي وروى احبكما الى الطلق البسام ولم ينزل ذكر يا عليه السلام يرى ولده يحيى مغموما با كيا مشغولا بنفسه فقال يا رب طلبت ولدا انتفع به قال طلبته ولدا والولى لا يكون الا هكذا * قال مسروق ان الخفاة قبل الرجاء فان الله تعالى خلق جنة ونارا فلن تخلصوا الى الجنة حتى تمرؤا بالنار * يقول الفقير الذي ينبغي ان يقدمه العبد هو الخوف لانه الاصل وفيه تخلية القلب من الامانى الفاسد ولا ينافيه كون متعلق الرجاء هو السابق وهو رحمة الله الواسعة فانها الاصل وهو بالنسبة الى صفات الله ولذا جاء في الحديث (لو يعلم العبد قدر رحمة الله

ما تورع عن حرام ولو يعلم العبد قدر عقوبة الله لبخع نفسه (اي اهلكها في عبادة الله تعالى)
 (ولما اقدم على ذنب) * واعلم ان اسباب المغفرة كثيرة اعظمها العشق والمحبة فان الله تعالى
 انما خلق الانس والجن للعبادة الموصلة الى المعرفة الالهية والجذبة الربانية : قال الحافظ
 هرچند غرق بحر كنهم زشش جهت * كراشاي عشق شوم غرق رحمت
 واسباب العذاب ايضا كثيرة اعظمها الجهل بالله تعالى وصفاته * فعلى العاقل ان يجتهد في
 طريق العشق والمحبة والمعرفة الى ان يصل الى المراد ويستريح من تعب الطلب والاجتهاد
 فان الواصل الى المنزل مستريح * وقد قيل الصوفي من لا مذهب له وامان بقى في الطريق فهو
 قى اصعبى الرحمن لا يزال يتقلب من حال الى حال ومن امن الى خوف وبالعكس الى ان تنقطع
 الاضافات وعند ذلك يعتدل حاله ويستقيم ميزان علمه وعمله فيعبده الله تعالى الى ان يأتيه اليقين
 وهو الموت * ونبتهم * واخبر امتك يا محمد * عن ضيف ابراهيم * يستوى فيه القليل
 والكثير اي اضيفه وهو جبريل مع واحد عشر ملكا على صورة الفلماں الوضاء وجوهمهم
 جعلهم ضيفا لانهم كانوا في صورة الضيف اولكونهم ضيفا في حساب ابراهيم عليه السلام
 * اذ دخلوا عليه * ظرف لضيف فانه مصدر في الاصل * فقالوا * عند دخولهم عليه
 * سلاما * اي نسلم سلاما قال سلام فمالبت ان جاء بعجل خنيد فلما رأى ايديهم لاتصل
 اليه نكرهم واوجس منهم خيفة * قال * ابراهيم * انا منكم وجلون * خائفون فان
 الوجل اضطراب النفس لتوقع مكروه وانما قاله عليه السلام حين امتنعوا من اكل ما قربه
 اليهم من العجل الخنيد لما ان المعتاد عندهم انه اذا نزل بهم ضيف فلم يأكل من طعامهم
 ظنوا انه لم يجي بخير لا عند ابتداء دخولهم * قالوا * اي الملائكة * لا توجل * لا تخف
 يا ابراهيم * اننا بشر * استئناف في معنى التعليل للنهي عن الوجل فان الم بشرية لا يكاد
 يحوم حول ساحته خوف ولا حزن كيف لا وهو بشارة ببقائه وبقاء اهله في عافية وسلامة
 زمانا طويلا. والبشارة هو الاخبار بما يظهر سرور المخبر به. والمعنى بالفارسية [بدرستی ترا مرده
 میدهیم] * بسلام * [به بشری اسحاق نام] * علم * اي اذ بلغ . يعني [وقتی که بلوغ
 رسد علم نبوت بوی خواهد رسید] * قال ابشرتموني * [آيا بشارت میدهید مرا]
 * على ان مسنى الكبر * واثري والاستفهام للتعجب والاستبعاد عادة وعلى بمعنى مع اي مع
 مس الكبر بان يولدني اي ان الولادة امر مستكر عادة مع الكبر وامر عجيب من بين هرمين
 وهو حال اي ابشرتموني كيرا او بمعنى بعداي بعدما اصابني الكبر والهزم * فبم تبشرون *
 هي ما الاستفهامية دخلها معنى التعجب كأنه قيل فبأي اعجوبة تبشرون * وفي التفسير الفارسي
 [پس بچه نوع مرده میدهید مرا] وهو بفتح النون مع التخفيف لانها نون الجماعة وقرئ
 بكسر النون مع التخفيف لان اصله تبشروني حذفت الياء واقیم الكسر مقامها * قالوا
 بشرناك بالحق * اي بما يكون لا محالة * فلا تكن من القانطين * من الآيسين من ذلك فان
 الله تعالى قادر على ان يخلق بشرا بغير ابوين فكيف من شيخ فان وعجز وعاقر وكان مقصده
 عليه السلام استعظام نعمته تعالى عليه في ضمن التعجب العادي المبني على سنة الله المبلوكة

فما بين عباده لاستبعاد ذلك بالنسبة الى قدرته تعالى كما ينبغي عنه قوله تعالى بطريق الحكاية (من القانتين) دون من الممترين ونحوه ﴿ قال ومن يقنط ﴾ استفهام انكارى اى لا يقنط ﴿ من رحمة ربه ﴾ [ازبخشش آفریده کار خود] ﴿ الا الضالون ﴾ اى المخطئون طريق المعرفة والصواب فلا يعرفون سعة رحمة وكمال علمه وقدرته كما قال يعقوب عليه السلام ﴿ لا يأس من روح الله الا القوم الكافرون ﴾ ومراده نفي القنوط عن نفسه على ابلغ وجه اى ليس بي قنوط من رحمة تعالى وانما الذى اقول البيان منافية حالى لفيضان تلك النعمة الجليلة على * وفيه اشارة الى ان بشارته بعلام غنيم مع كبره وكبر امرأته بشارة للطالب الصادق وانه وان كان مسنا قد ضعف جسمه وقواه وعجز عن جهاد النفس ومكابدتها واستعمالها فى مباشرة الطاعات والاعمال البدنية ويؤتسه الشيطان من نيل درجات القرب لان اسباب تحصيل الكمال قد تناهت و معظمها العمر والشباب ولهذا قال المشايخ الصوفى بمد الاربعين باردا فلا يقنط من رحمة ربه ويتقرب اليه باعمال القلبية ليتقرب اليه ربه باصناف الطاف الربوبية وجذبات اعطافه فيخرج من صلب روحه ورحم قلبه غلاما عليما بالعلوم الدينية والرسوم الدينية وهو واعظ الله الذى فى قلب كل مؤمن وقد اشتغل افراد كالقفال والتدورى بعد كبرهم ففاقوا على علمهم وراقوا بمنظرهم ولطف الله تعالى واصل على كل حال * قال فى شرح الحكم من استغرب ان ينقذه الله من شهوته التى اعتقلته عن الخيرات وان يخرج من وجود غفلته التى شملته فى جميع الحالات فقد استعجز القدرة الالهية والله تعالى يقول ﴿ وكان الله على كل شئ مقتدره ﴾ فابان سبحانه ان قدرته شاملة صالحة لكل شئ وهذا من الاشياء وان اردت الاستعانة على تقوية رجائك فى ذلك فانظر لحال من كان مثلك ثم انقذه الله وخصه بعنايته كإبراهيم بن ادهم والفضيل ابن عياض وابن المبارك وذى النون ومالك بن دينار وغيرهم من مجرمى البداية

تا سقا هم ربهم آيد جواب * تشنه باش والله اعلم بالصواب

* قال فى تاج العروس من قصر عمره فليذكر بالاذكار الجامعة مثل سبحان الله عدد خلقه ونحو ذلك والمراد بقصر العمر ان يكون رجوعه الى الله فى معترك المنايا ونحوها من الامراض المخوفة والاعراض الموهلة

دع التكاسل تفهم قد جرى مثل

كه زاد راهروان جستىست وچالاكى

﴿ قال ﴾ إبراهيم ﴿ فما خطبكم ايها المرسلون ﴾ اى امركم وشأنكم الخطر لعل إبراهيم عليه السلام علم بالقرائن ان مجيئ الملائكة ليس لمجرد البشارة بل لهم شأن آخر لاجله ارسلوا فكأنه قال ان لم يكن شأنكم مجرد البشارة فماذا هو ﴿ قالوا ﴾ اى الملائكة ﴿ انا ارسلنا الى قوم مجرمين ﴾ مصرين على اجرامهم متناهين فى آثامهم وهم قوم لوط ﴿ الا آل لوط ﴾ استثناء متصل من الضمير فى مجرمين اى الى قوم اجرموا جميعا الا آل لوط يريد اهل المؤمنين فالقوم والارسل شاملان للمجرمين وغيرهم. والمعنى انا ارسلنا الى قوم اجرم كلهم الا آل لوط لهلك الاولين وتنجى الآخرين واكتفى بنجاة آل لانهم اذا نجوا وهم تابعون فالتبوع وهو لوط اولى بذلك ولوط بن هاران بن تارخ وهو ابن اخى إبراهيم

الحليل كان قد آمن به وهاجر معه الى الشام بعد نجاته من النار واختن لوط مع ابراهيم وهو
 ابن ثلاث وخمسين و ابراهيم ابن ثمانين او مائة وعشرين فزل ابراهيم فلسطين وهي البلاد
 التي بين الشام ومصر منها الرملة وغزة وعسقلان وغيرها ونزل لوط الاردن وهي كورة
 بالشام فارسل الله لوطا الى اهل سدوم بالذال وكانت تعمل الحباث فارسل الله اليهم ملائكة
 للاهلاك ﴿ انا لمنجوبهم اجمعين ﴾ اي مما يصيب القوم من العذاب وهو قلب مدائنهم
 ﴿ الا امرأته ﴾ استثناء من الضمير واسمها اهالة ﴿ قدرنا ﴾ حكما وقضينا ﴿ انها
 لمن الغارين ﴾ الباقيين مع الكفرة لتهلك معهم واسند الملائكة فعل التقدير الى انفسهم
 وهو فعل الله تعالى لما لهم من القرب والاختصاص كما يقول خاصة الملك امرنا بكذا والامر
 هو الملك ﴿ فلما جاء آل لوط المرسلون ﴾ اي الملائكة ﴿ قال ﴾ لوط ﴿ انكم قوم منكرون ﴾
 غرباء لا يعرفون اوليس عليكم زى السفر ولا اتم من اهل الحضر فاخاف ان تطرقوني بشر
 ﴿ قالوا ﴾ ما جئناك بما تنكرنا لاجله ﴿ بل جئناك ﴾ [بله آمد مايم بتو] ﴿ بما كانوا فيه
 يترون ﴾ اي بما فيه سرورك وتشفيك من عدوك وهو العذاب الذي كنت تتوعدهم بنزوله
 فيمترون في وقوعه اي يشكون ويكذبونك جهلا وعنادا ﴿ واتيناك ﴾ [آورده ايم بتو]
 ﴿ بالحق ﴾ بالمتيقن الذي لا مجال فيه للامتراء والشك وهو عذابهم ﴿ وانا لصادقون ﴾
 في الاخبار بنزوله بهم ﴿ فاسر باهلك ﴾ فاذهب بهم من السرى وهو السير في الليل * قال
 الكاشفي [يس برون بر از شهر اهل خود را بشب] ﴿ بقطع من الليل ﴾ في طائفة من الليل
 اي بمض منه. وبالفارسية [در پاره كه از شب بكذرد] ﴿ واتبع ادبارهم ﴾ جمع دبر وهو
 من كل شيء عقبه ومؤخره اي وكن على اثرهم لتسوقهم وتسرع بهم وتطلع على احوالهم
 فلا تفرط منهم التفاتة استحياء منك ولا غيرها من الهفوات * قال في برهان القرآن لانه
 اذا ساقهم وكان من ورائهم علم بنجاتهم ولا يخفى عليه حالهم ﴿ ولا يلتفت منكم ﴾ اي منك
 ومنهم ﴿ احد ﴾ فيرى ما وراءه من الهول فلا يطيقه او جعل الالتفات كناية عن مواصلة
 السير وترك التواني والتوقف لان من يلتفت لا بد له من ادنى وقفة ولم يقل ولا يلتفت منكم
 احد الا امرأتك كما في هود اكتفاء بما قبله وهو قوله الا امرأته ﴿ وامضوا ﴾ [و برويد]
 ﴿ حيث تؤمرون ﴾ حيث امركم الله بالمضى اليه وهو الشام او مصر او زغر وهي قرية
 بالشام * قال الكاشفي [شهرستان بنجم است اهل آن هلاك نخواهند شد] ﴿ وقضينا اليه ﴾
 واوحينا الى لوط مقتضيا مبتوتا ﴿ ذلك الامر ﴾ مبهم يفسره ﴿ ان دابر هؤلاء ﴾ المجرمين
 اي آخرهم ﴿ مقطوع ﴾ [بريده وبر كنده است] اي مهلك يستأصلون عن آخرهم حتى
 لا يبقى منهم احد ﴿ مصبحين ﴾ حال من هؤلاء اي وقت دخولهم في الصبح وهو تعين
 وقت هلاكهم كما قال الله تعالى ﴿ ان موعدهم الصبح ﴾ وتلخيصه اوحينا اليه انهم يهلكون
 جميعا وقت الصبح فكان كذلك * وفي الآيات اشارات * الاولى ان لاعبرة بالنسب والقربة
 والصحبة بل بالعام النافع والعمل الصالح الا ترى ان الله استثنى امرأة لوط فجعلها في الهالكين
 ولم تنفعها الزوجية بينها وبين لوط كما لم تنفع الابوة والبنوة بين نوح وابنه كنعان والله در من قل

بإبدان يار كشت همسر لوط * خاندان نبوتش كم شد
وذلك أنها صحت لوطا صورة لاسيرة وصحت الكفرة صورة وسيرة فلم تنفعها الصورة
بیش اند ناس صورت و نسان سیرتان * خلقی که آدم اند بخلق و کرم کم اند
والنسان حیوان بحری صورته کصورة الانسان وقيل غير ذلك * والثانية ان الشك من صفات
الكفرة كما ان اليقين من صفات المؤمنين : وفي المتنوى

افت وخیزان میرود مرغ کان * بایکی پر بر امید آشیان
چون زطن وارست علمش رونمود * شد دوبر آن مرغ پرهارا کشود

* والثالثة ان سالك طريق الحق ينبغي ان لا يلتفت الى شئ سوى الله تعالى لانه المقصد الاقصى
والمطلب الاعلى بل يمضى الى حيث امر وهو عالم الحقيقة ألا ترى ان النبي صلى الله عليه وسلم
لم يلتفت الى يمينه ويساره ليلة المعراج بل توجه الى مقام قاب قوسين وهو عالم الصفات ثم الى
مقام اودنى وهو عالم الذات ولم يعقه عائق اصلا وهكذا شأن من له علو همة من المهاجرين
من بلد الى بلد ومن مقام الى مقام : قال المولى الجامى قدس سره

نشان عشق چه پرسی زهر نشان بکسل * که تا اسیر نشانی به بی نشان نرسی

نسأل الله العصمة من الوقوف في موطن النفس والوصول الى حظيرة القدس والانس
﴿ وجاء اهل المدينة ﴾ [چون زن لوط مهمانان نیکورورا دید خبر بقوم فرستاد]
وجاء اهل سدوم التي ضرب بقاضيه المثل في الجور منزل لوط ومدائن قوم لوط كانت
اربعا وقيل سبعا واعظمها سدوم * وفي درياق الذنوب لابن الجوزي كانت خمسين قرية
﴿ يستبشرون ﴾ الاستبشار [شاد شدن] اي مظهرين السرور بانه نزل بلوط عدوة من
المرد في غاية الحسن والجمال قصدا الى ارتكاب الفاحشة ﴿ قال ﴾ لوط لهم لما قصدوا اضيافه
﴿ ان هؤلاء ضيفي ﴾ اطلاق الضيف على الملائكة بحسب اعتقاده عليه السلام لكونهم
في رضى الضيف ﴿ فلا تفضحون ﴾ [پس مرا رسواى مکنید در نزد ایشان] بان تتعرضوا
لهم بسوء فيعلموا انه ليس لي قدر وحرمة او لا تفضحون بفضيحة ضيفي فان من اهين ضيفه
اوجاره فقداهين كما ان الاكرام كذلك. يقال فضحه كمنعه كشف مساويه واطهر من امره
ما يلزمه العار ﴿ واتقوا الله ﴾ في مباشرتكم لما يسوءني اوفى ركوب الفاحشة واحفظوا
ما امركم به ونهاكم عنه ﴿ ولا تخزون ﴾ ولا تذلوني ولا تهينوني بالتعرض لمن اجرثهم بمثل
تلك الفعلة القبيحة. وبالفارسية [ومرا خار و خجل مسازید پیش مهمانان] من الخزي وهو
الهوان ﴿ قالوا أولم ننهك عن العالمين ﴾ [از حمایت عالمیان یعنی غریبان که فاحشه ایشان
مخصوص بغربا بوده] * قال في الارشاد الهمزة للانكار والواو للعطف على مقدر اي
لم تقدم اليك ولم ننهك عن التعرض لهم بمنعم عنا وكانوا يتعرضون لكل واحد من الغرباء
بالسوء وكان عليه السلام بمنعم عن ذلك بقدر وسعه وهم ينهونه عن ان يجير احد او يوعدونه
بقولهم لئن لم تنته يالوط لتكونن من المخرجين ولما رآهم لا يقلعون عماهم عليه ﴿ قال هؤلاء
بناتي ﴾ اي بنات قومي فازوجهن اياكم او تزوجوهن في الكلام حذف وانما جعل بنات

قومه كبناته فان كل نبي ابوامته من حيث الشفقة والتربية رجالهم بنوه ونساؤهم بناته او اراد بناته الصلية اي فتزوجوهن ولا تعرضوا للاضياف وقد كانوا من قبل يطلبونهن ولا يجيبهم لحبهم وعدم كفاهتهم لالعدم مشروعية المناكحة بين المسلمات والكفار فان نكاح المؤمنات من الكفار كان جائزا فاراد ان يقي اضيافه ببناته كرما وحمية * وقيل كان لهم سيدان مطاعان فاراد ان يزوجهما ابنتيه ايثا وزعورا * ان كنتم فاعلين * قضاء الشهوة فيما احل الله دون ما حرم فان الله تعالى خلق النساء للرجال لا الرجال للرجال * وفي الآيات فوائد * الاولى ان اكرام الضيف ورعاية الغرباء من اخلاق الانبياء والاولياء وهو من اسباب الذكر الجميل : قال الحافظ

تيمار غريبان سبب ذكر جيلست * جانا مكر اين قاعده در شهر شما نيست
: وقال السعدي قدس سره

غريب آشنا باش وسياح دوست * كه سياح جلاب نام نكوست
وفي الحديث (من اقام الصلاة وآتى الزكاة وصام رمضان وقرى الضيف دخل الجنة)
كافي الترغيب * والثانية انه لا بد لكل مؤمن متق ان يسد باب الشر بكل ما امكن له من الوجوه
الآتري ان لوطا عليه السلام لما لم يجد مجالا لدفع الحيتين عرض عليهم بناته بطريق النكاح
وان كانوا غيرا كفاه دفعا للفساد * والثالثة ان محل التمتع هي النساء لا الرجال كما قالوا ضرر
النظر في الامرد اشد لامتناع الوصول في الشرع لانه لا يحل الاستمتاع بالامرء ابدا
: قال السعدي قدس سره

خرابت كند شاهد خانه كن * برو خانه آباد كردان بزن
نشايد هوس باختن باكلى * كه هر بامدادش بود بلبلى
مكن بد بفرزند مردم نگاه * كه فرزند خوشت بر آيد تباه
چرا طفل يكروزه هوشش نبرد * كه در صنيع ديدين چه بالغ چه خرد
محقق همى بيند از آب و گل * كه در خو برويان چين و چكل

﴿ لعمر ك ﴾ قسم من الله تعالى بحياة النبي صلى الله عليه وسلم وهو المشهور وعليه الجمهور
والعمر بالفتح والضم واحد وهو البقاء الا انهم خصوا القسم بالمفتوح لا يثارا لا خف لان الحلف
كثير الدور على السننيم ولذلك حذفوا الخبر وتقديره لعمر ك قسمي كما حذفوا الفعل في قولهم
تالله ﴿ انهم ﴾ اي قوم لوط ﴿ اني سكرتهم ﴾ غوايتهم اوشدة غلتمهم التي ازال
عقولهم وتميزهم بين الخطأ الذي هم عليه والصواب الذي يشار به اليهم من ترك البين
الى البنات ﴿ يعمهون ﴾ يتخيرون ويتمارون فكيف يسمعون النصيح * قال في القاموس العمه
التردد في الضلال والتخير في منازعة او طريق او ان لا يعرف الحجة عمه كجعل وفرح عمها
وعموها وعموهة وعمهانا فهو عمه وعامه انتهى . ويعمهون حال من الضمير في الجار والمجرور
كما في بحر العلوم * وعن ابن عباس رضى الله عنهما ما خلق الله تعالى نفسا اكرم على الله من محمد
صلى الله عليه وسلم وما سمعت الله اقسم بحياة احد غيره * وفي التأويلات النجمية هذه مرتبة

مانالها احد من العالمين الا سيد المرسلين وخاتم النبيين عليه الصلاة والسلام من الازل الى الابد وهو انه تعالى اقسم بحياته فانما عن نفسه باقيا بربه كما قال تعالى (انك ميت) اي ميت عنك حي بنا وهو مختص بهذا المقام المحمود انتهى

جون نبی از هستی خود سربتافت * فرق پاکش از لعمرک تاج یافت
اشت از حق زندگی دربندی * شد لعمرک جلوه آن زندگی

* واعلم ان الله تعالى قد اقسم بنفسه في القرآن في سبعة مواضع والباقي من القسم القرآني قسم بمخلوقاته كقوله (والتين والزيتون. والصفات. والشمس. والضحى) ونحوها * فان قلت ما الحكمة في معنى القسم من الله تعالى فان كان لاجل المؤمن فالمؤمن يصدق بمجرد الاخبار من غير قسم وان كان لاجل الكافر فلا يفيد * قلت ان القرآن نزل بلغة العرب ومن عادتها القسم اذا ارادت ان تؤكد امرا * فان قلت ما الحكمة في ان الله تعالى قد اقسم بالخلق وقد ورد النهي عن القسم بغير الله تعالى * قلت في ذلك وجوه * احدها انه على حذف مضاف اي ورب التين ورب الشمس وواهب العمر * والثاني ان العرب كانت تعظم هذه الاشياء وتقسم بها فتزل القرآن على ما يعرفون * والثالث ان الاقسام انما يكون بما يعظم المقسم او يحله وهو فوقه والله تعالى ليس فوقه شيء فاقسم تارة بنفسه وتارة بمصنوعاته فان القسم بالمصنوعات يستلزم القسم بالصانع لان ذكر المفعول يستلزم ذكر الفاعل اذ يستحيل وجود مفعول بغير فاعل فهو يقسم بما شاء من خلقه وليس لاحد ان يقسم الا بالله وهذا كالنهي عن الامتنان قال الله تعالى (بل الله يمتن عليكم) وعن تزكية النفس ومدحها وقد مدح الله تعالى نفسه وقد اقسم الله تعالى بالنبي عليه الصلاة والسلام في قوله (لعمرک) ليعرف الناس عظمته عند الله ومكانته لديه فاقسم اما لفضية او لمنفعة كقوله (والتين والزيتون) وكان الحلف بالآباء معتادا في الجاهلية فلما جاء الله تعالى بالاسلام نهاهم الرسول عليه السلام عن الحلف بغير الله تعالى * واختلف في الحلف بمخلوق والمشهور عند المالكية كراهيته وعند الحنابلة حرام * وقال النووي هو عند اصحابنا مكروه وليس بحرام قيد العراقي ذلك في شرح الترمذي بالحلف بغير الملات والعزى وملة الاسلام فاما الحلف بنحو هذا فحرام والحكمة في النهي عن الحلف بغير الله تعالى ان الحلف يقتضي تعظيم المحلوف به وحقيقة العظمة مختصة بالله تعالى لا يضاهيها غيرها وقسمه تعالى بما شاء من مخلوقاته تنبيه على شرف المحلوف به فهو سبحانه ليس فوقه عظيم يحلف به فتارة يحلف بنفسه وتارة بمخلوقاته كما في الفتح القريب . ويمكن ان يكون المراد بقولهم لعمرى وامثاله ذكر صورة القسم لتأكيد مضمون الكلام وترويضه فقط لانه اقوى من سائر المؤكدات واسلم من التأکید بالقسم بالله تعالى لوجوب البر به وليس الغرض التبيين الشرعي وتشبيهه بغير الله تعالى به في التعظيم وذكر صورة القسم على هذا الوجه لا بأس به كما قال عليه السلام (قد افلح وابيه) كذا في الفروق ﴿ فاخذتهم ﴾ اي قوم لوط ﴿ الصيحة ﴾ اي صيحة جبريل عليه السلام ﴿ مشرقين ﴾ اي حال كونهم داخلين في وقت شروق الشمس وهو بالفارسية [برآمدن خورشید] وكان ابتداء العذاب حين اصبحوا كما قال (ان دابر هؤلاء مقطوع مصبحين) وتماه حين اشرقوا لان جبريل قلع الارضين بهم

ورفعها الى السماء ثم هوى بها نحو الارض ثم صاح بهم صيحة عظيمة فالجمع بين مصبحين ومشرقين باعتبار الابتداء والانتهاء فمقطوع على حقيقته فان دلالة اسمى الفاعل والمفعول على الحال وحال القطع هو حال المباشرة لا حال انقضائه لانه مجاز حينئذ وذلك ان تقول مقطوع بمعنى بقطع عن قريب ﴿فجعلنا عاليها﴾ [زبرآن شهرستانهارا] ﴿سافلها﴾ زبرآن يعنى زيروبر كردانيم آنرا] وذلك بان رفعناها الى قريب من السم على جناح جبريل ثم قبلناها عليهم فصارت منقلبة بهم * وقوله عاليها مفعول اول لجعلنا وسافلها مفعول ثان له وهو ادخل في الهول والفضاعة من العكس ﴿وامطرنا عليهم﴾ في تضاعيف ذلك قبل تمام الانقلاب ﴿حجارة﴾ كائنة ﴿من سجيل﴾ من طين متحجر عليه اسم من يرمى به فهلكوا بالحسف والحجارة * قال في القاموس السجيل كسكت حجارة كالدر معرب [سنگ كل] او كان طبخت بنار جهنم وكتب فيها اسماء القوم او قوله تعالى ﴿من سجيل﴾ اي من سجل مما كتب لهم انهم يعذبون بها قال تعالى ﴿وما درالكما سجين كتاب مرقوم﴾ والسجيل بمعنى السجين * قال الازهرى هذا احسن ما مر عندي وابينها انتهى * وفي الكواشي وامطرنا على شذاذهم اي على من غاب عن تلك البلاد ﴿ان في ذلك﴾ اي فيما ذكر من القصة معنى تعرض قوم لوط لضيغ ابراهيم طمعا فيهم وقلب المدينة على من فيها وامطرنا الحجارة عليها وعلى من غاب منهم ﴿لايات﴾ لعلامات يستدل بها على حقيقة الحق ويعتبر ﴿للمتوسمين﴾ اي المتفكرين المتفرسين الذين يبسطون في نظرهم حتى يعرفوا حقيقة الشئ وباطنه بسمته . وبالفارسية [مرخداوندان فراست را كه بزيركى درنكرند وحققت ايشان بسمات آن بشناسند] يقال توسمت في فلان كذا اي عرفت وسمه فيه اي فخره وعلامته وتوسم الشئ تحيره وتفرسه ﴿وانها﴾ [وندرستى كه آن شهرستانهاى مؤتفكه] لبسبيل مقيم ﴿اي طريق نايث يسلكه الناس ويرون آثار تلك البلاد بين مكة والشام لم تدرس بعد فاتعظوا بآثارهم ياقريش اذا ذهبتم الى الشام لانها في طريقكم﴾ ان في ذلك ﴿اي في كون آثار تلك القرى بمراعى من الناس يشاهدونها في ذهابهم وايابهم﴾ لآية عظيمة ﴿للمؤمنين﴾ بالله درسوله فانهم الذين يعرفون ان ما حاق بهم من العذاب الذى تركه ديارهم بلاقع انما علق بهم لسوء صنيعهم واما غيرهم فيحملون ذلك على الاتفاق او الاوضاع الفلكية . وافراد الآية بعد جمعها فيما سبق لما ان المشاهد ههنا بقية الآثار لا كل القصة كما فيما سلف * وقال في برهان القرآن ما جاء في القرآن من الآيات فلجمع الدلائل وما جاء من الآية فلوحدانية المدلول عليه فلما ذكر عقبيه المؤمنين وهم مقرون بوحدانية الله تعالى وحدانية انتهى * وفي الآيات فائدتان * الاولى مدح الفراسة وهى الاصابة في النظر وفي الحديث (ان كان فيما مضى قلبكم من الامم محدثون) المحدث بفتح الدال المشددة هو الذى يلقى في نفسه شئ فيخبر به فراسة ويكون كما قال وكأنه حدثه الملائ الا علا وهذه منزلة جليلة من منازل الاولياء (فانه ان كان في امتي هذه فانه عمر بن الخطاب) لم يرد النبي عليه السلام بقوله ان كان في امتي التردد في ذلك لان امته افضل الامم واذا وجد في غيرها محدثون ففيها اولى بل اراد بها التأكيد لفضل عمر كما يقال ان يكن لى صديق فهو فلان يريد بذلك اختصاصه

بكمال الصداقة لاننى سائر الاصدقاء وفى الحديث (اتقوا فراسة العلماء لا يشهدوا عليكم بشهادة فيكذبكم الله بها يوم القيامة على مناخركم فى النار فوالله انه لحق يقذفه الله فى قلوبهم ويجمله على ابصارهم) وعنه عليه السلام (اتقوا فراسة المؤمن فانه ينظر بنور الله وينطق بتوفيق الله ثم قرأ ان فى ذلك لآيات للمتوسمين) كذا فى بحر العلوم [آورده اند كه خواجه بزرگوار قطب الاخبار خواجه عبدالحالق مجدوانى قدس سره روزى در معرفت سخن مى گفت ناكاه جوانى در آمد بصورت زاهدان خرقه در بر و سجاده بركتف در گوشه بنشست وبعد از زمانى برخاست وكفت حضرت رسالت صلى الله عليه وسلم فرموده كه (اتقوا فراسة المؤمن فانه ينظر بنور الله) سراين حديث چيست حضرت خواجه فرمودند كه سراين حديث آنست كه زنار پيرى وايمان آرى جوان كفت نعوذ بالله كه در من زنار باشد خواجه بخادم كفت خرقه از سر جوان بر كش زنارى بدید آمد جوان فى الحال زنار پيرد وايمان آورد وحضرت خواجه فرمودند كه اى ياران بيايد تا بر موافقت اين نوعهد كه زنار ظاهر پيرد زنارهاى باطن را قطع كنيم خروش از مجلسيان بر آمد و در قدم خواجه افتادند تجميد توبه كردند

توبه چون باشد پشيمان آمدن * بر درحق نو مسلمان آمدن

عام را توبه زكار بد بود * خاص را توبه زديد خود بود

* والفائدة الثانية ان فى اهلاك الالام الماضية وانجاء المؤمنين منهم ايقاظا وانتباها ووعدا ووعيدا وتاديبا لهذه الامة المتعبرين فاعتبروا باحوالهم واجتنبوا عن افعالهم وابكوا فهذه ديار الظالمين ومصارعهم * وكان يحيى بن زكريا عليه السلام يبكى حتى رق خده وبدت اضراسه هذا وقد كان على الجادة فكيف بمن حاد اخوانى الدنيا سموم قاتله والنفوس عن مكايدها غافله كم من دار دارت عليها دوائر النعم فجعلناها حصيدا كأن لم تكن بالامس وقض الله واياكم للهدى وعصمنا من اسباب الجهل والردى وسلمنا من شر النفوس فانهما شر العدى وجعلنا من المستغنين بوعظ القرآن والمتعبرين بآيات الفرقان مادام هذا الروح فى البدن وقام فى المقام والوطن ﴿ وان كان ﴾ ان مخففة من ان وضمير الشأن الذى هو اسمها محذوف واللام هى الفارقة بينها وبين النافية اى وان الشأن كان ﴿ اصحاب الايكة ﴾ وهم قوم شعيب عليه السلام . والايكة الشجر الملتف المتكاثف وكانت عامة شجرهم المقل * قال فى القاموس المقل المكى ثمر شجر الدوم وكانوا يسكنونها فبعث الله اليهم كتابه الى اهل مدين فكذبوه * وقال بعضهم مدين وايكة واحد لان الايكة كانت عند مدين وهذا اصح كما فى تفسير ابى الليث * قال الجوهرى من قرأ اصحاب الايكة فهى الغيضة ومن قرأ ليكة فهى اسم القرية ﴿ لظالمين ﴾ متجاوزين عن الحد ﴿ فانتقمنا منهم ﴾ [پس انتقام كشيدم از ايشان بعد از يوم الظلة] * قال فى التبيان اهلك الله اهل مدين بالصيحة واهل الايكة بالنار وذلك ان الله ارسل عليهم حرا شديدا سبعة ايام فخرجوا ليستظلوا بالشجر من شدة الحر فجاءت ريح سموم بنار فاحرقتهم * وفى بعض التفاسير بعث الله سحابة فالتجأوا اليها يلتمسون الروح فبعث الله عليهم منها نارا فاحرقتهم فهو عذاب يوم الظلة ونعم ما قيل والشر اذا جاء

من حيث لا يحتسب كان اغم ﴿ والهما ﴾ يعني سدوم التي هي اعظم مذائن قوم لوط والايكة ﴿ لبأمام ميين ﴾ لطريق واضح. وبالفارسية [براهي روشن] وهويداست كه مردم ميكذرنند و مي پيئند [والامام اسم ما يؤتم به قال الله تعالى ﴿ اني جاعلك للناس اماما ﴾ اي يؤتم ويقتدى بك ويسمى به الكتاب ايضا لانه يؤتم بما احصاه الكتاب قال الله تعالى ﴿ يوم ندعو كل اناس بامامهم ﴾ اي بكتابتهم وقال ﴿ وكل شئ احصيناه في امام ميين ﴾ يعني في اللوح المحفوظ وهو الكتاب ويسمى الطريق اماما لان المسافر يأتم به ويستدل به ويسمى مطمر البناء اماما وهو الزيج اي الحيط الذي يكون مع البنائين * [معر بزه] * قال ابو الفرج بن الجوزي كان قوم شيعب مع كفرهم يخسون المكاييل والموازين فدعاهم الى التوحيد ونهاهم عن التطيف - روى - عن ابي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم مر برجل يبيع طعاما فسأله كيف يبيع فاخبره فاوحى الله اليه ان ادخل يدك فيه فاذا هو مبلول فقال عليه الصلاة والسلام (ليس منا من غش) * قال في القاموس غشه لم يمحضه النصح او اظهر خلاف ما اضرر والمغشوش الغير الخالص والاسم الغش بالكسر * وفي تهذيب المصادر الغش * [خيانت كردن] * واشتقاقه من الغشش وهو الماء الكدر * وفي الفتح القريب اصله اي الغش من اللبن المغشوش وهو المخلوط بالماء تدليسا * وعن ابن عمر رضي الله عنهما قال مر رسول الله صلى الله عليه وسلم بطعام وقد حسنه صاحبه فادخل يده فيه فاذا هو طعام ردي فقال (بيع هذا على حدة وهذا على حدة فمن غشنا فليس منا) * وعن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي عليه السلام ان رجلا كان يبيع الحمر في سفينة له ومعه قرد في السفينة وكان يشوب الحمر بالماء فاخذ القرد الكيس فصعد الذروة وفتح الكيس فجعل يأخذ دينارا فيلقيه في السفينة ودينارا في البحر حتى جعله نصفين وفي الحديث (اذا ضيعت الامانة فانتظر الساعة) وفي الحديث (ليأتين على الناس زمان لا يبالي المرؤ بم اخذ المال من حلال او من حرام) يا ابن آدم عينك مطلقة في الحرام ولسانك مطلق في الآثام وجسدك يتعب في كسب الحطام تيقظ يا مسكين مضى عمرك وانت في غفلتك فاين الدليل على سلامتك

عليك بالقصد لا تطلب مكاثرة * فالقصد افضل شئ انت طالبه
فالمرؤ يفرح بالدينا وبهجتها * ولا يفكر ما كانت عواقبه
حتى اذا ذهبت عنه وفارقها * تين العين فاشتدت مصائبه

: قال السعدي قدس سره

قناعت كن اي نفس براند كي * كه سلطان و درويش بني يكي
مير طاعت نفس شهوت پرست * كه هر ساعتش قبله ديكرست

﴿ ولقد كذب اصحاب الحجر المرسلين ﴾ الحجر بكسر الحاء اسم لارض ثمود قوم صالح عليه السلام بين المدينة والشام عند وادي القرى كانوا يسكنونها وكانوا عربا وكان صالح عليه السلام من افضلهم لسبب فبعثه الله اليهم رسولا وهو شاب فدعاهم حتى شمت ولم يقبمه الا قليل مستضعفون

کوی توفیق وسلامت در میان افکنده اند * کس بیدان در نمی آید سواران را چه شد
فکذب اصحاب الحجر ای نمود المرسلین ای صالحان فان من کذب واحدا من الانبیاء فقد
کذب الجميع لاتفاقهم علی التوحید والاصول التي لا تختلف باختلاف الائم والاعصار ونظيره
قولهم فلان یلبس الثیاب ويركب الدواب وماله الاثوب وذابة * يقول الفقير کلا اختلاف
بین الانبیاء فی اصول الشرائع كذلك لا اختلاف بین الاولیاء فی اصول الحقائق بل وقد تحد
العبارات ایضا اذ الكل اخذون من مشرب واحد مکشفون عن ذات الله تعالی وصفاته وافعاله
ومن فرق بينهم کان مکذبا للكل

بی خبر کا زار این آزار اوست * آب این خم متصل با آب چوست

﴿ و آتیناهم ﴾ ای نمود ﴿ آیاتنا ﴾ هی الناقة کان فیها آیات کما قال الکاشفی [خروج
ناقه از سنک معجزه ایست مشتمل بر بسیاری از غرائب چون بزری خلقست که مرکز شتری
بعظمت او نبوده وزادن بعد از خروج یعنی ولادتها مثلها فی العظم فی الحال و بسیاری شیر که
همه نمود را کافی بود و بر سر چاه آمدن آب در روز نوبت او و خوردن تمام آب را بیک نوبت]
* قال فی الفتح القریب لما طال دعاؤه اقترحوا ان یخرج لهم الناقة آية فکان من امرها و امرهم
ما ذکر الله تعالی فی کتابه العزیز ﴿ فکانوا عنها ﴾ ای عن تلك الآيات ﴿ معرضین ﴾
اعراضا کلیا بل کانوا معارضین لها حیث فعلوا بالناقة ما فعلوا . والاعراض [روی بکردانید
از چیز] وکان عقر الناقة وقسم لحمها یوم الاربعاء * قال ابن الجوزی لا بالیاقه اعتبروا
ولا بتعویضهم اللبن شکروا عتوا عن المنع و بطروا وعموا عن الکرم فما نظروا و کما رأوا آية
من الآيات کفروا الطبع الحیث لا یتغیر والمقدر علیه ضلالة لا یزول : قال الحافظ

بآب زمزم و کوثر سفید نتوان کرد * کلیم بخت کسی را که بافتند سیاه
﴿ وکانوا ینحتون ﴾ النحت بالفارسی [تراشیدن] ﴿ من الجبال ﴾ جمع جبل . و بالفارسیه
[کوه] * قال فی القاموس الجبل محرکة کل وتد للارض عظم و طال فان انفرد فاکمة اوقه
﴿ بیوتا ﴾ جمع بیت وهی اسم مبنى مسقف مدخله من جانب واحد بنی للیتوته سواء
کان حیطانہ اربعة او ثلاثة والدار تطلق علی العرصة المجردة بلا ملاحظة البناء معها ﴿ آمنین ﴾
من الانهدام ونقب اللصوص وتخرب الاعداء لوناقتها فهو حال مقدرة او من العذاب
والحوادث لفرط غفلتهم ﴿ فاخذتهم الصیحة ﴾ ای صیحة جبریل فانه صاح فیهم صیحة
واحدة فهلکوا جمیعا * وقیل اتهم من السماء صیحة فیها صوت کل صاعقة وصوت کل شیء
فی الارض فتقطعت قلوبهم فی صدورهم و فی سورة الاعراف ﴿ فاخذتهم الرجفة ﴾ ای الزلزلة
ولعلها لوازم الصیحة المستتبعة لتموج الهواء تموجا شديدا یفضی الیها فهي مجاز عنها
﴿ مصبحین ﴾ حال من الضمیر المنصوب ای داخلین فی وقت الصبح فی الیوم الرابع
وهو یوم الاحد والصبح یطلق علی زمان ممتد الی الضحوة واول یوم من الثلاثة اصفرت
وجوه القوم و فی الثانی احمرت و فی الثالث اسودت فلما کلت الثلاثة صبح استعدادهم للفساد
والهلاک فکان اصفرار وجوه الاشقیاء فی موازنة اسفار وجوه السعداء قال تعالی ﴿ وجوه

يومئذ مسفرة) ثم جاء في موازنة الاحمرار قوله تعالى في السعداء (وجوه يومئذ ضاحكة) فان الضحك من الاسباب المولدة للاحمرار الوجوه فالضحك في السعداء احمرار الوجنات ثم جعل في موازنة تغيير بشرة الاشقياء بالسواد قوله تعالى (مستبشرة) وهو ما اثره السرور في بشرتهم كما اثر السواد في بشرة الاشقياء ﴿فما اغنى عنهم﴾ اي لم يدفع عنهم ما نزل بهم يقال ما يغنى عنك هذا اي ما يجدي عنك وما ينفعك ﴿ما كانوا يكسبون﴾ من بناء النيوت الوثيقة والاموال الوافرة والعدد المتكاثرة - روى - ان صالحا عليه السلام انتقل بعد هلاك قومه الى الشام بمن اسلم معه فزلوا رملة فلسطين ثم انتقل الى مكة فتوفي بها وهو ابن ثمان وخسين سنة وكان اقام في قومه عشرين سنة * وعن جابر رضى الله عنه مررنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم على الحجر فقال لنا (لا تدخلوا مساكن الذين ظلموا انفسهم الا ان تكونوا باكين حذرا ان يصيبكم مثل ما اصاب هؤلاء) ثم زجر رسول الله صلى الله عليه وسلم راحلته فاسرع حتى خلفها وكان هذا في غزوة تبوك خشي صلى الله عليه وسلم على اصحابه رضى الله عنهم ان يجتازوا على تلك الديار غير متعظين بما اصاب اهل تلك الديار فبه عليه الصلاة والسلام على ان الانسان لا ينبغي له السكنى في اماكن الظلمة مخافة ان يصيبهم بلاء فيصاب به او تسرق طباعه من طباعهم ولو كانت خالية منهم لان آثارهم مذكرة باحوالهم وربما اورثت قسوة وجبروتا * يقول الفقير اذا كان لا ينبغي للمؤمن السكنى في اماكن الظلمة لا ينبغي له اداء الصلاة فيها ولا الحركة اليها بلا ضرورة قوية فان الله تعالى خلق الاماكن على التفاوت كما خلق الازمان كذلك وشان التقوى العزيمة دون الرخصة والمرؤ اذا اطلق اعضاءه الظاهرة اطلق قواه الباطنة وفيه اختلال الحال وميل القلب الى ماسوى الله المتعال ولن يكون عارفا الا بالتوجه الى الحضرة العليا * ذوالنون المصرى قدس سره [ميكويد روزى در اثناء سفر بدر شهرى رسيدم خواستم كه در اندرون شهر روم بر در آن شهر كوشكى ديدم وجوى روان بنزد يك جوى رقم و طهارت كردم چون چشم بربام كوشك افتاد كنيزكى ديدم ايستاده در غايت حسن و جمال چون نظر او بمن افتاد كفت اى ذوالنون چون ترا از دور ديدم پنداشتم كه مجنونى و چون طهارت كردى تصور كردم كه عالمى و چون از طهارت فارغ شدى و پيش آمدى پنداشتم كه عارفى اكنون محقق شدم كه نه مجنونى و نه عالمى و نه عارفى كفتم چرا كفت اكر ديوانه بودى طهارت نكردى و اكر عالم بودى نظربخانه بيكانه و نامحرم نكردى و اكر عارف بودى دل تو بماسوى الله مائل نبودى : قال الحنجدى

سالك باك رو ننخوانندش * آنكه از ماسوى منزّه نيست

آستين كوتهى چه سودانرا * كه ز دنياش دست كوته نيست

﴿وما خلقنا السموات والارض وما بينهما﴾ اي بين جنسى السموات والارضين ولو اراد بين اجزاء المذكور لقال بينهما * وفيه اشارة الى ان اصل السموات واحدة عند بعضهم ثم قسمت كذا في الكواشى ﴿الابالحق﴾ اي الاخلاقا ملتبسا بالحق والحكمة لا باطلا وعينا اول الحق والباء توضع موضع اللام يعنى لينظر عبادى اليهما فيعتبروا

دو چشم از پی صنع باری نکوست * ز عیب برادر فرو گیر و دوست
در معرفت دیده آدمیست * که بکشوده بر آسمان وز میست

﴿وان الساعة﴾ ای القيامة لتوقعها كل ساعة كافي المدارك * وقال ابن ملك هي اسم لوقت تقوم فيه القيامة سمي بها لانها ساعة خفيفة يحدث فيها امر عظيم * وقال ابن الشيخ سميت الساعة ساعة لسعيها الى جانب الوقوع ومساقتها الانفاس ﴿لا تية﴾ لكائنة لاحالة كما قيل [كرجه قيامت دير آمد ولی می آمد] ای فینتقم الله لك يا محمد فيها من اعدائك وهم المكذبون ويجازيك على حسناتك واياهم على سيئاتهم فانه ما خلق السموات والارض وما بينهما الا ليجزي كل محسن باحسانه وكل مسيء باسائه ﴿فاصفح الصفح الجميل﴾ يقال صفح عنه عفا وصفح اعرض وترك ای فاعرض عن المكذبين اعراضا جميلا وتحمل اذيتهم ولا تعجل بالانتقام منهم وعاملهم معاملة الصفوح الحليم * قال الكاشفي يعنى [عفوكن حق نفس خود را و در صدد مكافات مباش] ﴿ان ربك﴾ الذى يبلغك الى غاية الكمال ﴿هو الخلاق﴾ لك ولهم ولسائر الموجودات على الاطلاق * قال الكاشفي [اوست آفریننده خلایق و افازك نظم خالق افلاك و انجم بر علا مردم و دیو و پری و مرغ را]

خالق دریا و دشت و کوه و تیه * ملک او بی حد و اوبی شبیه

نقش او کردست و نقاش من اوست * غیرا کرد عوی کند او ظلم جوست

﴿العليم﴾ [دانا باهل وفاق و نفاق] * وفى الارشاد باحوالك واحوالهم بتفاصيلها فلا يخفى عليه شئ مما جرى بينك وبينهم فهو حقيق بان تكل جميع الامور اليه ليحكم بينهم * وفى الآية امر بالمخالفة بالخلق الحسن وكان صلى الله عليه وسلم احسن الناس خلقا وارجح الناس حلما واعظم الناس عفوا واسخى الناس كفا * قال الفضيل الفتوة الصفح عن عثرات الاخوان * وكان زين العابدين عظيم التجاوز والصفح والعفو حتى انه سبه رجل فتغافل عنه فقال له اياك اعنى فقال وعذك اعرض اشار الى آية خدا العفو وأمر بالعرف واعرض عن الجاهلين * ولما ضرب جعفر بن سليمان العباسي الى المدينة مالكا رضى الله عنه ونال منه وحمل مغشيا وافاق قال اشهدكم اني جعلت ضاربي في حل ثم سئل فقال خفت ان اموت والقي النبي صلى الله عليه وسلم واستحي منه ان يدخل بعض آله النار بسببي * ولما قدم المنصور المدينة ناداه ليقتص له من جعفر فقال اعوذ بالله والله ما ارتفع منها سوط الا وقد جعلته في حل لقربته من رسول الله صلى الله عليه وسلم * قيل الحلم ملح الاخلاق * وكانت عائشة رضى الله عنها تبكى على جارية فقيل لها في ذلك فقالت ابكى حسرة على ما فاتني من تحمل السفه منها والحلم عن سوء خلقها فانها سيئة الخلق والاشارة ﴿وما خلقنا السموات والارض وما بينهما الا بالحق﴾ اي الامظهر الايات الحق بالحق لارباب الحق المكاشفين بصفات الحق فانه لا شعور للسموات والارض وما بينهما من غير الانسان بانها مظهر لايات الحق وانما الشعور بذلك للانسان الكامل كما قال ﴿ان في خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار لايات لاولى الالباب﴾ وهم الذين خلص لب اخلاقهم الربانية من قشر صفاتهم الانسانية وفيه معنى آخر ﴿وما خلقنا السموات﴾ اي سموات الارواح

(والارض) اى ارض الاشباح (وما بينهما) من النفوس والقلوب والاسرار والخفيات (الابلح) اى الالمظهر الحق ومظهره الانسان فانه مخصوص به من بين سائر المخلوقات والمكونات لانه بجميع مبانيه الظاهرة ومعانيه الباطنة مرآة لذات الحق تعالى وصفاته فهو مظهره عند التزكية والتصفية ومظهره عند التخلية والتحلية لشعوره بذلك كما كان حال من صقل مرآته عن صدا انانيته وتجلي بشهود هويته عند تجلي ربوبيته بالحق فقال انا الحق ومن قال بعد قاء انانيته عند بقاء السبحانية سبحانه ما اعظم شأني* وفي قوله (وان الساعة لا تية) اشارة الى ان قيامه العشق لا تية لنفوس الطالبين الصادقين من اصحاب الرياضات في مكابدة النفس ومجاهدتها لان الطلب والصدق والاجتهاد من نتائج عشق القلب وانه تتعدى الى النفس لكثرة الاجتهاد في رياضتها فتموت عن صفاتها في قيامه العشق ومن مات فقد قامت قيامته (فاصفح الصفح الجميل) يا ايها الطالب الصادق عن النفس المرتاضة بان تواسيها وتدارسها ولا تحمل عليها اصرا ولا تحملها مالا طاقة لها به فان في قيامه العشق يحصل من تزكية العشق في لحظة واحدة ما لا يحصل بالمجاهدة في سنين كثيرة لان العشق حذبة الحق وقال صلى الله عليه وسلم (جذبة من جذبات الحق توازى عمل الثقلين) (ان ربك هو الخلاق العليم) يشير بالخلق وهو للمبالغة الى انه تعالى خالق لصور المخلوقات ومعانيها وحقائقها العليم بمن خلقه مستعدا لمظهرية ذاته وصفاته ومظهريتهما له شعوره بهما كذا في التأويلات النجمية ﴿ ولقد آتيناك ﴾ قال الحسين بن الفضل ان سبع قوافل وافت من بصرى واذرعات ليهود قريظة والنضير في يوم واحد بمكة فيها انواع من البرزواقويه الطيب والجوهر وامتعة البحر فقالت المسلمون لو كانت هذه الاموال لنا لتقوينابها وانفقناها في سبيل الله فانزل الله هذه الآية وقال قدا عطيتكم سبع آيات هي خير لكم من هذه السبع القوافل ويدل على صحة هذا قوله تعالى على اثرها ﴿ لا تمدن عينيك ﴾ الآية كما في اسباب النزول للامام الواحدى [ودرتيسير آورده كه هفت كاروان قریش دريكروز بمكة در آمدند بامطاعم بسيار وملابس بيشمار ودر خاطر مبارك حضرت خطور فرمود كه مؤمنان را كرسنه وبرهنه كذراند و مشركان را اين همه مال باشد] فقال الله تعالى ﴿ ولقد آتيناك ﴾ يا محمد ﴿ سبعا ﴾ هي الفاتحة لانها مائة وثلاثة وعشرون حرفا وخمس وعشرون كلمة وسبع آيات بالاتفاق غير ان منهم من عد انعمت عليهم دون التسمية ومنهم من عكس ﴿ من المثنى ﴾ وهي القرآن ومن للتبعض كما قال تعالى في سورة الزمر ﴿ الله نزل احسن الحديث كتابا متشابها مثنى ﴾ جمع مثنى لانه ثنى فيه اى كرر في القرآن الوعد والوعيد والامر والنهى والثواب والعقاب والقصص كما في الكواشي ﴿ والقرآن العظيم ﴾ [وديكر داديم ترا قرآن عظيم كه نزد ما قدر او بزرگ و ثواب او بسيارت] وهو من عطف الكل على البعض وهو السبع ويجوز ان يكون من للبيان فالسبع هي المثنى كقوله ﴿ فاجتنبوا الرجس من الاوثان ﴾ يعنى اجتنبوا الاوثان وتسمية الفاتحة مثنى لتكرر قراءتها في الصلاة ولانها ثنى بما يقرأ بعدها في الصلاة من السورة والآيات لان نصفها ثناء العبد لربه ونصفها عطاء الرب للعبد ويؤيد هذا الوجه قوله عليه السلام لابي سعيد لا علمك سورة هي اعظم سورة في القرآن قال ما هي قال (الحمد لله)

رب العالمين وهي السبع المثاني والقرآن العظيم الذي اوتيته) وهذا يدل على جواز اطلاق القرآن على بعضه * قال في فتح القريب عطف القرآن على السبع المثاني ليس من باب عطف الشيء على نفسه وانما هو من باب ذكر الشيء بوصفين احدهما معطوف على الآخر اي هي الجامعة لهذين الوصفين * يقول الفقير لما كانت الفاتحة اعظم ابغاض القرآن من حيث اشتمالها على حقائقه صح اطلاق الكل عليها واما كونها مثاني فباعتبار تكرر كل آية منها في كل كلمة ولا يبعد كل البعد ان يقال ان تسميتها بالمثاني باعتبار كونها من اوصاف القرآن والجزء اذا كان كأنه الكل صح اتصافه بما اتصف به الكل ﴿ لا تمدن عينيك ﴾ اي نظر عينيك وما انتظر تطويه وان لا يكاد يردده استحسانا للمنظور اليه اي ولا تطمح ببصرك طموح رائد الى ما لم ينظر اليه من زخارف الدنيا وزينتها ومحاسنها وزهرتها اعجابا به وتمنيا ان يكون لك مثله ﴿ ازواج منهم ﴾ اصنافا من الكفرة كاليهود والنصارى والمجوس وعبدت الاصنام فان ما في الدنيا من اصناف الاموال والذخائر بالنسبة الى ما اوتيته من النبوة والقرآن والفضائل والكبرياء يستحق لا يعاب به فان ما اوتيته كمال مطلوب بالذات مفض الى دوام اللذات يعني قد اعطيت النعمة العظمى

پیش درویش قدر حرمت تو * نه محیط فلک حبیبی نیست

داری آن سلطنت که در نظرت * ملک کونین در حسابی نیست

فاستغن بما اعطيت ولا تلتفت الى متاع الدنيا ومنه الحديث (ليس منا من لم يتغن بالقرآن) ذكر الحافظ لهذا الحديث اربعة اوجه : احدها ان المراد بالتغنى رفع الصوت . والثاني الاستغناء بالقرآن عن غيره من كتاب آخر ونحوه لفضله كما قال ابو بكر رضى الله عنه من اوتي القرآن فرأى ان احدا اوتي من الدنيا افضل مما اوتي فقد صغر عظميا وعظم صغيرا . والثالث تغريد الصوت بحيث لا يخل بالمعنى فاختر رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يترك العرب التغنى بالاشعار بقراءة القرآن على الصفة التي كانوا يعتادونها في قراءة الاشعار . والرابع تحسين الصوت وتطيينه بالقراءة من غير تغريد الصوت ﴿ ولا تحزن عليهم ﴾ اي على الكفرة حيث لم يؤمنوا ولم ينتظموا في سلك اتباعك ليتقوى بهم ضعفاء المسلمين لان مقدورى عليهم الكفر * وقال الكاشفي [واندوه مخور برياران خود به بی نوابی و درویشی] ﴿ واخفض جناحك للمؤمنين ﴾ وتواضع لمن معك من فقراء المؤمنين وارفق بهم وطب نفسا عن ايمان الاغنياء مستعار من خفض الطائر جناحه اذا اراد ان ينحط * قال في تهذيب المصادر الخفض [فرو بردن] وهو ضد الرفع قال الله تعالى ﴿ خافضة رافعة ﴾ اي ترفع قوما الى الجنة وتخفض قوما الى النار [ودر باران خود به بی نوابی و درویشی] اي ترفع قوما الى الجنة وتخفض قوما الى النار [ودر باران خود به بی نوابی و درویشی]

ذات ترا وصف تگو خویشت * شوی تو سرمایه نیکو یست

روز ازل دوخته حکیم قدیم * بر قد تو خلعت خلق عظیم

﴿ وقل انى انا النذير المبين ﴾ اي المنذر المظهر لتزول عذاب الله وحلوله * وقال في انسان

العيون ذكر في سبب نزول قوله تعالى ﴿ ولقد آتيناك سبعا من المثاني والقرآن العظيم ﴾ ان غير الابي جهل قدمت من الشام بمال عظيم وهي سبع قوافل ورسول الله واصحابه ينظرون اليها واكثر اصحابه بهم عرى وجوع فخطر ببال النبي عليه السلام شئ حاجة اصحابه فنزلت اى اعطيناك سبعا من المثاني مكان سبع قوافل فلا تنظر لما اعطيناه لابي جهل وهو متاع الدنيا الدنية ولا تحزن على اصحابك واخفض جناحك لهم فان تواضعت لهم اطيب لقلوبهم من ظفرهم بما يحب من اسباب الدنيا * وفي زوائد الجامع الصغير (و ان فاتحة الكتاب جعلت في كفة الميزان والقرآن في الكفة الاخرى لفضات فاتحة الكتاب على القرآن سبع مرات) * وفي لفظ (فاتحة الكتاب شفاء من كل داء) ذكر في خواصر القرآن انه اذا كتبت الفاتحة في اناء طاهر ومحيت بماء طاهر وغسل وجه المريض به عوفي باذن الله تعالى واذا كتبت بمسك في اناء زجاج ومحيت بماء الورد وشرب ذلك الماء البارد الذي لا يحفظ سبعة ايام زالت بلائته وحفظ ما يسمع ^١ والاشارة قال الله تعالى ^٢ صلى الله عليه وسلم وهو الانسان الكامل ﴿ ولقد آتيناك سبعا ﴾ هي سبع صفات ذاتية لله تبارك وتعالى السمع والبصر والكلام والحياة والعلم والارادة والقدرة (من المثاني) اى من خصوصية المثاني وهي المظهرية والمظهرية لذاته وصفاته مختصة بالانسان فان غير الانسان لم توجد له المظهرية ولو كان ملكا ومن ههنا يكشف سر من اسرار وعلم آدم الاسماء كلها فمنها اسماء صفات الله وذاته لان آدم كان مظهرها ومظهرها وكان الملك مظهر بعض صفاته ولم يكن مظهرها ولذا قال تعالى (ثم عرضهم على الملائكة فقال انبئوني باسماء هؤلاء ان كنتم صادقين) فلما لم يكونوا مظهرها وكانوا مظهر بعضها (قلوا سبحانك لا علم لنا الا ما علمتنا) ولهذا السر اسجد الله الملائكة لآدم عليه السلام (والقرآن العظيم) اى حقائقه القائمة بذاته تعالى وخلقهم من اخلاقه القديمة بان جعل القرآن العظيم خلقه العظيم كما قال تعالى (وانك لعلی خلق عظيم) ولما سئلت عائشة رضى الله عنها عن خلق النبي صلى الله عليه وسلم قالت كان خلقه القرآن وفي قوله (لا تمدن عينيك الى ما متعنا به ازواجا منهم) اشارة الى ان الله تعالى اذا انعم على عبده ونبيه بهذه المقامات الكريمة والنعم العظيمة يكون من نتائجها ان لا يمد عينه لاعتين الجسماني ولا عين الروحاني الى ما متع الله به ازواجا من الدنيا والآخرة منهم اى من اهلها (ولا تحزن عليهم) اى على ما فاته من مشاركتهم فيها كما كان حالة رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة المعراج اذ يغشى السدرة ما يغشى من نعم الدارين مازاغ البصر برؤيتها وما طغى بالميل اليها ثم قال ﴿ واخفض جناحك للمؤمنين ﴾ في هذا المقام قياما باداء تشكر نعم الله وتواضعا له لتزيدك بهما في النعمة والرفعة * وفيه معنى آخر واخفض بعد وصولك الى مقام المحبوبة جناحك لمن اتبعك من المؤمنين لتباغهم على جناح همتك العالية الى مقام المحبوبة يدل على هذا التأويل قوله تعالى ﴿ قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ﴾ كما في التأويلات النجمية ^٣ كما انزلنا على المقتسمين ^٤ هو من قول الله تعالى لا من قول الرسول عليه الصلاة والسلام متعلق بقوله ولقد آتيناك لانه بمعنى انزلنا اى انزلنا عليك سبعا من المثاني والقرآن العظيم

انزالا مماثلا لانزال الكتابين على اليهود والنصارى المقتسمين ﴿الذين جعلوا القرآن المنزل عليك يا محمد﴾ عشرين اجزاء . وبالفارسية [باره باره يعني بخش کردند قرآنا] والموصول مع صلته صفة مينة لكيفية اقتسامهم اى قسموا القرآن الى حق وباطل حيث قالوا عنادا وعدوانا بعضه حق موافق للتوراة والانجيل وبعضه باطل مخالف لهما وهذا المنى مروي عن ابن عباس رضى الله عنهما . والغرض بيان المماثلة بين الايتام لا بين متعلقهما كما فى الصلوات الحليلية فان التشبيه فيها ليس لكون رحمة الله الفائزة على ابراهيم وآله اتم واكمل مما فاض على النبي عليه الصلاة والسلام وانما ذلك للتقدم فى الوجود فليس فى التشبيه اشعار بافضلية المشبه به من المشبه فضلا عن ايها افضلية ما تعلق به الاول مما تعلق به الثانى فانه عليه الصلاة والسلام اوتى ما لم يؤت احد قبله ولا بعد مثله . وعشرين جمع عضة وهى الفرقة والقطعة اصلها عضوة فعلة من عضى الشاة تعضية اذا جعلها اعضاء وانما جمعت جمع السلامة جبرا للمحذوف وهو الواو كسنين وعزيرين والتعبير عن تجزئة القرآن بالتعضية التى هى تفريق الاعضاء من ذى الروح المستلزم لازالة حيائه وابطال اسمه دون مطلق التجزئة والتفريق اللذين يوجدان قبلما لا يضره التبعيض من المثليات للتنبصص على كمال قبح ما فعلوه بالقرآن العظيم هذا * وقد قال بعضهم المقتسمون اثنا عشر او ستة عشر رجلا بعثهم الوليد بن المغيرة ايام موسم الحج فاقتسموا عقاب مكة وطرقها وقصدوا على ابوابها فاذا جاء الحاج قال واحد منهم لا تغتروا بهذا الرجل فانه مجنون وقال آخر كاهن وآخر عرفاف وآخر شاعر وآخر ساحر فبسط كل واحد منهم الناس عن اتباعه عليه الصلاة والسلام ووقعوا فيه عندهم فاهلكهم الله يوم بدر وقبله باقات وعلى هذا فيكون الموصول مقعولا اولالا نذر الذى تضمنه التذير اى انذر المضيعين الذين يحجزون القرآن الى شعر وسحر وكهانة واساطير الاولين مثل ما انزلنا على المقتسمين اى سنزل على ان يجعل المتوقع كالواقع وهو من الاعجاز لانه اخبار بما سيكون وقد كان وهذا المعنى هو الاظهر ذكره ابن اسحاق كذا فى التكملة لابن عساكر ﴿فوردك لنسألهم اجمعين﴾ اى لنسألن يوم القيامة اصناف الكفرة من المقتسمين وغيرهم سؤال توبيخ وتزريع بان يقال لم فعلتم وقوله تعالى ﴿فيومئذ لا يسأل عن ذنبه انس ولا جان﴾ اى لا يسألون اى شئ فعلتم ليعلم ذلك من جهتهم لان سؤال الاستعلام محال على الملك العلام ويجوز ان يكون السؤال مجازا عن المجازاة لانه سببها ﴿عما كانوا يعملون﴾ فى الدنيا من قول وفعل وترك * وقال فى بحر العلوم فان قلت قد ناقض هذا قوله ﴿فيومئذ لا يسأل عن ذنبه انس ولا جان﴾ قلت ان يوم القيامة يوم طويل قد ادا خمس سنين الف سنة ففيه ازمان واحوال مختلفة فى بعضها لا يسألون ولا يتكلمون كما قال النبي عليه الصلاة والسلام (تمكثون الف عام فى الظلمة يوم القيامة لا تتكلمون) وفى بعضها يسألون ويتساءلون قال الله تعالى ﴿واقبل بعضهم على بعض يتساءلون﴾ وفى بعضها يتخاصمون * وقال كثير من العلماء يسألهم عن لا اله الا الله وهى كلمة النجاة وهى كلمة الله العليا الوضعت فى كفة والسموات والارضون السبع فى كفة لرجحت بين من قالها مرة غفر له ذنوبه وان كانت مثل زبد البحر : قال المغربى

اكر چه آينه داری از برای رخس * ولی چه سود که داری همیشه آینه تار
بیا بصیقل توحید ز آینه بردار * غبار شرک که تاباک گردد از زنفار

وفي التأويلات النجمية كان النبي عليه الصلاة والسلام مأمورا باظهار مقامه وهو النبوة
وبتعريف نفسه انه نذير للكافرين كما انه بشير للمؤمنين وانه لما امر بالرحمة والشفقة ولين
الجانب للمؤمنين بقوله (واخفض جناحك للمؤمنين) اظهارا للطف امر بالتهديد والوعيد
والانذار بالعذاب للكافرين اظهارا للقهر بقوله (وقل انا النذير المبين كما انزلنا على
المقتسمين) اي نزل عليكم العذاب كما انزلنا على المقتسمين وهو الذين اقتسموا حلال الله
المنزل على انفسهم بالاعمال الطبيعية غير الشرعية فانها مظهر قهر الله وخزائنه كما انزلنا على
الشرعية مظهر لطف الله وخزائنه فمن قرع باب خزانة اللطف اكرم به وانعم به طبعه
دق باب خزانة القهر اهين به وعذب ثم اخبر عن اعمالهم التي اقتسموا قهر الله بها على
انفسهم بقوله (الذين جعلوا القرآن عضين) اي جزأوه اجزاء في الاستعمال فقوم قرأه وداموا
على تلاوة ليقال لهم القراءة وبه يأكلون وقوم حفظوه بالقراءات ليقال لهم الحافظ وبه
يأكلون وقوم حصلوا تفسيره وتأويله طلبا للشهرة واظهارا للفضل ليأكلوا به وقوم
استخرجوا معانيه واستنبطوا فقهه وبه يأكلون وقوم شرعوا في قصصه واخباره ومواعظه
وحكمه وبه يأكلون وقوم اولوه على وفق مذاهبهم وفسروه بأرائهم فكفروا لذلك ثم
قال (فوردبك لنسألنهم اجمعين عما كانوا يعملون) انما عملوه بالله وفي الله والله اوبالطبع في متابعة
النفس للمنافع الدنيوية نظيره قوله (ليسأل الصادقين عن صدقهم) انتهى ما في التأويلات
* قوله عن صدقهم اي عنده تعالى لا عندهم كذا فسره الجنيّد قدس سره وهو معنى لطيف
عميق فان الصدق والاسلام عند الخلق سهل ولكن عند الحق صعب فتسأل الله تعالى ان
يجعل اسلامنا وصدقنا حقيقيا مقبولا لا اعتباريا مردودا * وعن ابي القاسم الفقيه انه قال اجمع
العلماء على ثلاث خصال انها اذا صحت ففيها النجاة ولا يتم بعضها الا ببعض الاسلام الخالص
عن الظلمة وطيب الغذاء والصدق لله في الاعمال * قال في درياق الذنوب وكان عمر بن
عبد العزيز يخاف مع العدل ولا يأمن العدو رؤى في المنام بعد موته بانتهى عشرة سنة
فقال الآن تخلصت من حسابي فاعتبر من هذا يأمن اكب على الاذى (فاصدع بما تؤمر) *
ماموصولة والعائد محذوف اي فاجهر بما تؤمر به من الشرائع اي تكلم به جهارا واظهره
وبالفارسية [پس آشكارا كن وبظاهر قيام نماي بآنچه فرستاده اند از او امر و نواهي]
يقال صدع بالحجة اذ اتكلم بها جهارا من الصديق وهو الفجر اي الصبح او فاصدع فافرق
بين الحق والباطل واكشف الحق وابنه من غيره من الصدع في الزجاجة وهو الابانة كما قال
في القاموس الصدع الشق في شئ صلب ثم قال وقوله تعالى (فاصدع بما تؤمر) اي شق
جماعاتهم بالتوحيد * وفي تفسير ابي الليث كان رسول الله عليه السلام قبل نزول هذه الآية
مستخفيا لا يظهر شيئا مما انزل الله تعالى حتى نزل (فاصدع بما تؤمر) * يقول الفقير كان عليه
الصلاة والسلام مأمورا باظهار ما كان من قبيل الشرائع والاحكام لا ما كان من قبيل المعارف

والحقائق فانه كان مأمورا باخفائه الا لاهله من خواص الامة وقد توارثه العلماء بالله الى هذا الآن كما قال المولى الجامى

رسيد جان بلب ودم ندى توانم زد * كه سر عشق همى ترسم آشكار شود
واما ما صدر من بعضهم من دعوى المأمورية في اظهار بعض الامور الباعثة على تفرق الناس
واختلافهم في الدين فمن الجهل بالمراتب وعدم التمييز بين ما كان ملكيا ورحانيا وبين
ما كان نفسانيا وشیطانيا فان الطريق والمسلک والمطلب عزيز المثال والله الهادى الى
حقيقة الحال

نكتة عرفان مجو از خاطر آلود كان * جوهر مقصود را دلهاى پاك آمد صدف
﴿ واعرض عن المشركين ﴾ اى لا تلتفت الى ما يقولون ولا تبال بهم ولا تقصد الانتقام منهم
* فان قلت قد دعا النبي عليه الصلاة والسلام على بعض الكفار فاستجيب له كما روى انه مر بالحكم
ابن العاص فجعل الحكم يغمزه عليه السلام فرآه فقال (اللهم اجعله وزغا) فرجف وارتعش
مكانه والوزغ الارتعاش وهذا لا ينافى ما هو عليه من الحلم والاعضاء على ما يكره * قلت ظهر له
في ذلك اذن من الله تعالى ففعل ما فعل وهكذا جميع افعاله واقواله فان الوارث الكامل
لا يصدر منه الا ما فيه اذن الله تعالى فما ظنك باكمل الخلق علما وعملا وحالا ﴿ انا كفيناك
المستهزئين ﴾ بقمعهم واهلاكم * قال الكاشفي [بدرستی كه ما كفايت كردیم از توست
استهزا كنندكان] ﴿ الذين يجعلون مع الله ﴾ [آنانكه ميزند و شريك ميكند با خداى
حق] ﴿ الهى آخر ﴾ [خداى ديكر باطل] يعنى الاصنام وغيرها والموصول منصوب
بانه صفة المستهزئين ووصفهم بذلك تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم وتهوينا للخطب
عليه باعلامه انهم لم يقتصروا على الاستهزاء به عليه الصلاة والسلام بل اجتروا على العظيمة التى
هى الاشراك بالله سبحانه ﴿ فسوف يعلمون ﴾ [پس زود بدانند عاقبت كار و بينند مكافات
كردار خود را] فهو عبارة عن الوعيد وسوف ولعل وعسى في وعد الملوك ووعيدهم
يدل على صدق الامر وجده ولا مجال للشك بعده فعلى هذا جرى وعد الله ووعيدة والجمهور
على انها نزلت في خمسة نفر ذوى شأن وخطر كانوا يبالغون في اىذاء رسول الله صلى الله
عليه وسلم والاستهزاء به فاهلكهم الله في يوم واحد وكان اهلاكم قبل بدر منهم العاص بن
وائل السهمى والد عمرو بن العاص رضى الله عنه كان يخرج خلف رسول الله بانفه ووفه يسخر به
فخرج في يوم مطير على راحلة مع ابنتين له فنزل شعبا من تلك الشعب فلما وضع قدمه على الارض قال
لدغث فطلبوا فلم يجدوا شيئا فانتفخت رجلاه حتى صارت مثل عنق البعير فمات مكانه ومنهم
الحارث بن القيس بن العطيلة اكل حوتا ملحا فاصابه عطش شديد فلم يزل يشرب الماء حتى
انقضى انشق بطنه فمات في مكانه ومنهم الاسود بن المطلب بن الحارث خرج مع غلام له
فاتاه جبريل وهو قاعد الى اصل شجرة فجعل ينطح اى يضرب جبريل رأسه على الشجرة
وكان يستغيث بغلامه فقال غلامه لا أرى احدا يصنع بك شيئا غير نفسك فمات مكانه وكان
هو واصحابه يتغامزون بالنبي واصحابه ويصفرون اذارأوه ومنهم اسود بن عبد يغوث خرج

من اهله فاصابه السهوم فاسود حتى صار كالفحم واتى اهله فلم يعرفوه فاغلاقوا دونه الباب ولم يدخلوه دارهم حتى مات * قال في انسان العيون هو اى الاسود هذا ابن خال النبي عليه الصلاة والسلام وكان اذا رأى المسلمين قال لاصحابه استهزاء بالصحابة قد جاءكم ملوك الارض الذين يرثون كسرى وقيصر وذلك لان ثياب الصحابة كانت رثة وعيشهم خشنا ومنهم الوليد ابن المغيرة والد خالد رضى الله عنه وعم ابي جهل خرج يتبختر في مشيته حتى وقف على رجل يعمل السهام فتعلق سهم في ثوبه فلم ينقلب لينحيه تعاطفا فاخذ طرف رداؤه ليضعه على كتفه فاصاب السهم اكله فقطعه ثم لم ينقطع عنه الدم حتى مات * وقال الكاشفي في تفسيره [آورده اندكه پنج تن از اشراف قریش در ایداء و آزارسید عالم صلی الله علیه وسلم بسیار کوشیدندی و هر جا که ویرا دیدندی بفسوس و استهزاء پیش آمدندی روزی آن حضرت در مسجد حرام نشسته بود باجبرائیل این پنج تن برآمدند و بدستور معهود سخنان گفته بطواف حرم مشغول شدند جبرائیل فرمود یا رسول الله مرا فرموده اندكه شر ایشانرا کفایت کنم پس اشارت کرد بساق ولید بن مغیره و بکف پای عاص بن وائل و به بینی حارث بن قیس و بروی اسود بن عبد یغوث و بچشم اسود بن مطلب و هر پنج از ایشان در اندك زمانی هلاک شدند ولید بدكان تیر تراشی بگذشت و پیکانی در دامن او آویخت از روی عظمت سر زیر نکرد که از جامه باز کند آن پیکان ساق ویرا مجروح ساخت و رك شریانی از ان بریده گشت و بدوزخ رفت و خاری در کف پای عاص خلیده پایش ورم کرد و بدان بمرد و از بینی حارث خون و قبح روان شد و جان بداد و اسود روی خود را بخاک و خاشاک میزد تا هلاک شد و چشم اسود بن مطلب نابینا شد از غضب سر بر زمین زد تا جانش برآمد [و چنانکه یکنون معنی کفایة هذا له علیه الصلاة والسلام انه لم یسع ولم یتکلف فی تحصیل ذلك كما فی انسان العيون وهؤلاء هم المرادون (بقوله انا کفیناک المستهزئین) وان کان المستهزئون غیر منحصرین فیهم فقد جاء ان اباجهل و ابالهب و عقبه و الحکم بن العاص و نحوهم کانوا مستهزئین برسول الله صلی الله علیه وسلم فی اکثر الاوقات بكل ما امکن لهم من طرح القدر علی بابه و الغمز و نحوهما : و فی المثوی

آن دهان کز کرد و از تسخر بخواند * مر محمد را دهانش کز بماند
باز آمد کای محمد عفو کن * ای ترا الطساف و علم من لدن
من تر افسوس می کردم زجهل * من بدم افسوس را منسوب و اهل
چون خدا خواهد که پرده کس درد * میانش اندر طعنه پا کان برد
و رخدا خواهد که پوشد عیب کس * کم زند در عیب معیوبان نفس

وفي التأويلات (انا كفيناك المستهزئين) الذين يستعملون الشريعة بالطبيعة للخلق و يرثون انهم لله يعملون استهزاء بدين الله الله يستهزئ بهم الى قوله وما كانوا مهتدين لانهم (الذين يعملون مع الله الها آخر) وهو الخلق والهوى والدنيا في استعمال الشريعة بالطبيعة (فسوف يعلمون) حين يجازيهم الله بما يعملون لمن عملوا كما قيل

سوف ترى اذا انجلي الغبار * افرس تحتك ام حمار
 ﴿ ولقد نعلم انك يضيق صدرك ﴾ [تنك ميشود سينه تر] ﴿ بما يقولون ﴾ [بآنچه كافران
 ميگویند] من كلمات الشرك والطعن في القرآن والاستهزاء بك وبه : يعني [دشواری
 آید ترا گفتار کفار] وادخل قد توکيدا لعلمه بما هو عليه من ضيق الصدر بما يقولون
 ومرجع توکيد العلم الى توکيد الوعد والوعيد لهم . ذکرا بن الحاجب انهم نقلوا قد اذا دخلت
 على المضارع من التقليل الى التحقيق كما ان ربما في المضارع نقلت من التقليل الى التحقيق
 ﴿ فسبح بحمد ربك ﴾ فافزع اليه تعالى والتجى فيما نابك اى نزل بك من ضيق الصدر
 والخرج بالتسييح والتقديس ملتبسا بمحمد * قال الكاشفي [پس تسبیح کن تسبیحی مقترن
 بمحمد پروردگار تو یعنی بکوسبجان الله والحمد لله] واعلم ان سبحان الله كلمة مشتملة على
 سلب النقص والعيب عن ذات الله وصفاته فما كان من اسمائه سلبي فهو مندرج تحت هذه
 الكلمة كالقدوس وهو الطاهر من كل عيب والسلام وهو الذي سلم من كل آفة والحمد لله
 كلمة مشتملة على اثبات ضروب الكمال لذاته وصفاته تعالى فما كان من اسمائه متضمنا للاثبات
 كالعليم والقدير والسميع والبصير ونحوها فهو مندرج تحتها فنفيها بسبحان الله كل عيب
 عقلناه وكل نقص فهمناه واثبتنا بالحمد لله كل كمال عرفناه وكل جلال ادركناه ﴿ وكن من
 الساجدين ﴾ اى المصلين يكفك ويكشف الغم عنك - روى - انه عليه الصلاة والسلام كان
 اذا حزبه امر فزع الى الصلاة اى لجأ * وفي بحر العلوم وكن من الذين يكثرون السجود له لان المراد
 بالساجدين الكاملون في السجود المبالغون فيه وذلك ما يكون الا باكثره * يقول الفقير كثرة
 السجود في الظاهر باعثة لدوام التوجه الى الله وهو المطلوب هذا باعتبار الابتداء واما باعتبار
 الانتهاء فالذى وصل الى دوام الحضور يجد في نفسه تطبيق حاله بالظاهر فلا يزال يسجد
 شكرا آنا الليل واطراف النهار بلا تعب ولا كلفة ويجد في صلاته ذوقا لا يجده حين فراغه منها
 ليك ذوق سنجده پیش خدا * خوشتر آید از دو صد دولت ترا

* قال الكاشفي [صاحب كشف الاسرار آورده كه از تنك دلی تو آگاهیم و آنچه بتو میرسد از غص
 بیگانگان خبر داریم تو بحضور دل بنماز در آیی كه میدان مشاهده است و با مشاهده دوست
 بار بلا کشیدن آسان باشد * یکی از پیران طریقت گفته كه در بازار بغداد دیدم كه یکی را صد
 تازیانه زدند آهی نکرد از وی پرسیدم كه ای جوانمردان همه زخم خوردی و نالیدی گفت
 آری شیخا معذورم دار كه معشوقم در برابر بود و میدید كه مرا برای او میزنند از نظاره
 وی بلم زخم شعور نداشتم]

توتیغ میزان و بگذار تا من بیدل * نظاره كنم آن چهره نكارین را
 * قال فی شرح الحكم ما تجده القلوب من الهموم والاحزان یعنی عند فقدان مرادها وتشویش
 متادها فلاجل مامنت من وجود العیان اذ لو عاينت جمال الفاعل جل عليها ألم البعد كما
 اتفق فی قصة النسوة اللاتی قطعن ایدیهن - و یحكي - ان شابا ضرب تسعة وتسعين سوطا ماصاح
 ولا استغاث ولا تأوه فلما ضرب الواحدة التي كملت بها المائة صاح واستغاث فقبه الشبل

قدس سره فسأله عن امره فقال ان العين التي ضربت من اجلها كانت تنظر الى التسعة والتسعين وفي الواحدة حجت عنى وقد قال الشبلى من عرف الله لا يكون عليه غم ابدا ﴿واعبد ربك﴾ دم على مانت عليه من عبادة تعالى ﴿حتى يأتيك اليقين﴾ اى الموت فانه متيقن للحقوق بكل حى مخلوق ويزول بنزوله كل شك واسناد الايمان اليه للايدان بانه متوجه الى الحى طالب للوصول اليه. والمعنى دم على العبادة مادمت حيا من غير اخلال بها لحظة كقوله ﴿واوصانى بالصلاة والزكاة مادمت حيا﴾ ووقت العبادة بالموت لئلا يتوهم ان لها نهاية دون الموت فاذا مات انقطع عنه عمله وبقي ثوابه وهذا بالنسبة الى مرتبة الشريعة. واما الحقيقة فباقية فى كل موطن اذهى حال القلب والقلب من الملكوت ولا يعرض الفناء والاتقطاع لاحوال الملكوت نسأل الله الوصول اليه والاعتماد فى كل شئ عليه وفى الحديث (ما اوحى الى ان اجمع المال وكن من التاجرين ولكن اوحى الى ان سبح بحمد ربك وكن من الساجدين واعبد ربك حتى يأتيك اليقين) وفى التأويلات النجمية (ولقد نعلم انك يضيق صدرك) من ضيق البشرية وغازية الشفقة وكال الغيرة (بما يقولون) من اقوال الاخيار ويعملون عمل الاشرار (فسبح بحمد ربك) انك لست منهم (وكن من الساجدين) لله سجدة الشكر (واعبد ربك) بالاخلاص (حتى يأتيك اليقين) اى الى الابد وذلك ان حقيقة اليقين المعرفة ولا نهاية لمقامات المعرفة فكما ان الواصل الى مقام من مقامات المعرفة يأتيه يقين بذلك المقام فى المعرفة كذلك يأتيه شك بمعرفة مقام آخر فى المعرفة فيحتاج الى يقين آخر فى ازالة هذا الشك الى ما لا يتناهى فثبت ان اليقين ههنا اشارة الى الابد انتهى كلامه * قال فى العوارف منازل طريق الوصول لا تقطع ابد الآباد فى عمر الآخرة الابدى فكيف فى العمر القصير الدنيوى

اى برادر بنى نهايت در كهست * هر چا كه ميرسى بالله مائست

قيل اليقين اسم ورسم وعين وحق فالاسم والرسم للعوام والعلم علم اليقين للاولياء وعين اليقين لخواص الاولياء وحق اليقين للانبياء وحقيقة

حق اليقين اختص بها نبينا محمد

صلى الله عليه وسلم

تمت سورة الحجر فى الثالث عشر من شهر ربيع الاول فى سنة اربع ومائة والف

تم الجلد الرابع بتوفيق الله تعالى من تفسير القرآن المسمى بـ «روح البيان» ويليهِ

الجلد الخامس ان شاء الله تعالى اوله تفسير سورة النحل

هذا من آيات التنوير ولكن لم اجد فليراجع ربه العزى

الجلباب
من
نفسه في شرح البنية

تأليف الامام العالم الفاضل والشيخ التحرير الكامل الجامع بين البواطن
والظواهر ومفخر الاماثل والاكابر خاتمة المفسرين وقدوة ارباب
الحقيقة واليقين فريد اوانه وقطب زمانه منبع جميع العلوم
مولانا ومولى الروم الشيخ اسماعيل حقي البروسوي
قدس سره العالي

المتوفى سنة ١١٢٧ هـ

والله
احياء التراث العربي

مطبعة بيروت - لبنان

١١ تفسير قوله جل ذكره ﴿ رَبِّكُمْ فَاعْبُدُوهُ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴾ * اليه مرجعكم جميعا وعد الله حقا انه يبدؤا الخلق ثم يعيده ليجزى الذين آمنوا وعملوا الصالحات بالقسط والذين كفروا لهم شراب من حميم وعذاب اليم بما كانوا يكفرون ﴿

وفي التأويلات النجمية رجوع المقبول والمردود الى حضرة الخ واعلم ان الدنيا مزرعة الآخرة فالله تعالى بقدرته يعيد الخلق بعد الموت الخ

١٢ تفسير قوله جل ذكره ﴿ هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسُ ضِيَاءً وَالْقَمَرَ نُورًا ﴾

وعن وهب بن منبه كان يشرح في بيت المقدس الف قنديل الخ وعن ابن عباس رضي الله عنهما لو ان قطرة من الزقوم قطرت في الارض لأمصرت على اهل الارض الخ

١٣ قال في اسئلة الحكم هذا مدفوع بالخبر الوارد ان الله تعالى خلق شمسين نيرين قبل خلق الافلاك الخ يقول الفقير الكلام في التذكير والتأنيث الحقيقي دون اللفظي الخ قيل اوحى الله تعالى الى عيسى عليه السلام ان كن للناس في الحلم كالارض الخ قال في التأويلات النجمية ان الله تعالى خلق الروح نورانيه ضياء كالشمس وخلق القلب صافيا كالقمر الخ ويسمى القلب قلبا لمفنيين الخ قال حضرة شيخنا العلامة ابقاء الله بالسلامة في بعض تحريراته نحن بين النورين نور شمس الحقيقة ونور قر الشريعة الخ

١٤ تفسير قوله جل ذكره ﴿ وَقَدَرَهُ مَنَازِلَ ﴾

ومنازل الشمس هي البروج الاثنا عشر الخ ومنازل القمر ثمان وعشرون منزلة وهذه المنازل مقسومة على البروج الاثني عشر الخ

١٥ قال في شرح التقويم ارباب هذه الصناعة ما وجدوا زمان شهر واحد اقل من تسعة وعشرين يوما واكثر من ثلاثين الخ واعلم ان الله تعالى جعل الدورة المحمدية دورة قرية كما قال (ان عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهرا) تنبيها منه تعالى للعارفين الخ

١٦ تفسير قوله جل ذكره ﴿ لَتَعْلَمُوا عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسَابَ مَا خَلَقَ اللَّهُ ذَلِكَ إِلَّا بِالْحَقِّ ﴾

قال شيخنا العلامة ابقاء الله بالسلامة في كتاب اللامحات البرقيات له مرتبة القمر اشارة في المراتب الالكسية الى مرتبة الربوبية الخ ثم لحروف ظاهر النفس الرحاني منازل عدد منازل القمر الخ - حكى - ان رجلا رأى خنفساء فقال ماذا يريد الله تعالى من خلق هذه احسن شكلها ام طيب ريحها فابتلاه الله بقرحة الخ

١٧ تفسير قوله جل ذكره ﴿ يَفْصَلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴾ * ان في اختلاف الليل والنهار

وما خلق الله في السموات والارض لايات لقوم يتقون ﴿

واختلف في أيهما افضل قال الامام النيسابوري الليل افضل الخ وعن علي رضي الله عنه من اقتبس علما من النجوم من جملة القرآن ازداد به ايمانا و يقينا الخ فقد قال الحافظ المنهني عنه من علم النجوم هو ما يدعيه اهلها الخ - وسمع - ذواتون المصري شخصا قائما على الجبل وسط البحر يقول سيدي سيدي انا خلف البحور والجزائر وانت الملك الفرد الخ

١٨ تفسير قوله جل ذكره ﴿ ان الذين لا يرجون لقاءنا ورضوا بالحياة الدنيا واطمأنوا بها

والذين هم عن آياتنا غافلون ﴾ * اولئك مأويهم النار بما كانوا يكسبون ﴿

- روى - ان الله تعالى قال (عجبت من ثلاثة . ممن آمن بالنار ويعلم انها وراءه كيف يضحك الحديث ونزل النعمان بن المنذر تحت شجرة ليلهو الخ

١٩ تفسير قوله جل ذكره ﴿ ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات يهديهم ربهم بايمانهم تجري

من تحتهم الانهار في جنات النعيم ﴾ دعويهم فيها سبحانه اللهم وتحتهم فيها سلام وآخر دعويهم ان الحمد لله رب العالمين ﴿

١٩ وفي الحديث (ان المؤمن اذا خرج من قبره صور له عمله في صورة حسنة فيقول انا عمالك الحديث - روى - ان اهل الجنة اذا اشتبهوا شيئا يقولون سبحانك اللهم فيأتيهم الخدم بالطعام والشراب الخ واعلم انه لا تكليف في الجنة ولا عبادة الخ

٢٠ تفسير قوله جل ذكره ﴿ولو يعجل الله للناس الشر استعجالهم بالخير لقضى اليهم اجلهم فقدر الذين لا يرجون لقاءنا في طغيانهم يعمهون﴾

وقد كان اول كلام تكلم به ابونا آدم عليه السلام حين عطس الحمد لله وآخر الدعاء ايضا كان ذلك الخ وقال شهر بن حوشب قرأت في بعض الكتب ان الله تعالى يقول للملكين الموكلين الخ

٢١ تفسير قوله جل ذكره ﴿واذا مس الانسان الضر دعانا لجنبه او قاعدا او قائما فلما كشفنا عنه ضره مر كأن لم يدعنا الى ضره منه كذلك زين للمسرفين ما كانوا يعملون﴾ * ولقد اهلكنا القرون من قبلكم لما ظلموا وجاءتهم رسلهم بالبينات وما كانوا ليؤمنوا كذلك نجزي القوم المجرمين * ثم جعلناكم خلائف في الارض من بعدهم لننظر﴾

٢٢ تفسير قوله جل ذكره ﴿كيف تعملون﴾ * واذا تتلى عليهم﴾

وفي الحديث (ان الدنيا حلوة خضرة) يعني حسنة في المنظر (تعجب الناظر) الخ وفي الآية وعيد لاهل مكة على اجرامهم بتكذيب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الخ قال في التأويلات النجمية ان لهذه الامة اختصاصا باستحقاق الخلافة الحقيقية التي اودعها الله في آدم عليه السلام الخ

٢٣ تفسير قوله جل ذكره ﴿آياتنا بينات قل الذين لا يرجون لقاءنا ائت بقرآن غير هذا او بدله قل ما يكون لي ان ابده من تلقاء نفسي ان اتبع الا ما يوحى الى انى اخاف ان عصيت ربي عذاب يوم عظيم﴾ قل لو شاء الله ما تلوته عليكم﴾

- حكى - ان واحدا من المشايخ الاميين استدعى منه بعض المشكرين الوعظ بطريق التعصب الخ

٢٤ تفسير قوله جل ذكره ﴿ولا ادريكم به فقد لبثت فيكم عمرا من قبله ا فلا تعقلون﴾ * فمن اظلم ممن افترى على الله كذبا او كذب بآياته انه لا يفلح المجرمون﴾

وفي التأويلات النجمية اى لا يخلص الكذابين والمكذوبون من قيد الكفر الخ وعن ابى الناسم الفقيه انه قال اجمع العلماء على ثلاث خصال الخ يقول الفقير فاذا لم يصح هذا الواحد من امته فكيف يصح لرسول الله عليه الصلاة والسلام الخ

٢٥ تفسير قوله جل ذكره ﴿ويعبدون من دون الله مالا يضرهم ولا ينفعهم ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله﴾

وقال الامام الغزالي في شرح الاسم الحكيم من الاسماء الحسنى ومن عرف الله تعالى فهو حكيم الخ وعن ابى الدرداء رضى الله عنه انه قال ان لله عبادا يقال لهم الابدال الخ واعلم ان اول ما حدثت عبادة الاصنام في قوم نوح عليه السلام الخ

٢٦ تفسير قوله جل ذكره ﴿قل أتنبئون الله بما لا يعلم في السموات والارض سبحانه وتعالى عما يشركون﴾ * وما كان الناس الا امة واحدة فاختلفوا ولولا كلمة سبقت من ربك لقضى بينهم فيما فيه يختلفون﴾

٢٧ وفي الحديث (اوصيكم بتقوى الله والسمع والطاعة وان تأمر عليكم عبد الخ) قال بعض العلماء في هذه الامة فرقة مختلفة تبغض العلماء وتعادى الفقهاء الخ قال روى من المشايخ الكرام لا يزال الصوفية بخير ما تنافروا الخ

١٩ وفي الحديث (ان المؤمن اذا خرج من قبره صور له عمله في صورة حسنة فيقول انا عمالك الحديث - روى - ان اهل الجنة اذا اشتهوا شيئاً يقولون سبحانك اللهم فيأتيهم الخدم بالطعام والشراب الخ واعلم انه لا تكليف في الجنة ولا عبادة الخ

٢٠ تفسير قوله جل ذكره ﴿ولو يعجل الله للناس الشر استعجالهم بالخير لقضى اليهم اجلهم فذروا الذين لا يرجون لقاءنا في طغيانهم يعمهون﴾

وقد كان اول كلام تكلم به ابونا آدم عليه السلام حين عطس الحمد لله وآخر الدعاء ايضا كان ذلك الخ وقال شهر بن حوشب قرأت في بعض الكتب ان الله تعالى يقول للملكين الموكلين الخ

٢١ تفسير قوله جل ذكره ﴿واذا مس الانسان الضر دعانا لجنبه او قاعدا او قائما فلما كشفنا عنه ضره مر كأن لم يدعنا الى ضره منه كذلك زين للمسرفين ما كانوا يعملون﴾ * ولقد اهلكنا القرون من قبلكم لما ظلموا وجاءتهم رسلهم بالبينات وما كانوا ليؤمنوا كذلك نجزي القوم المجرمين * ثم جعلناكم خلائف في الارض من بعدهم لننظر﴾

٢٢ تفسير قوله جل ذكره ﴿كيف تعملون﴾ واذا تتلى عليهم وفي الحديث (ان الدنيا حلوة خضرة) يعنى حسنة في النظر (تعجب الناظر) الخ وفي الآية وعيد لاهل مكة على اجرامهم بتكذيب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الخ قال في التأويلات النجمية ان لهذه الامة اختصاصا باستحقاق الخلافة الحقيقية التي اودعها الله في آدم عليه السلام الخ

٢٣ تفسير قوله جل ذكره ﴿آياتنا بينات قال الذين لا يرجون لقاءنا ائت بقرآن غير هذا او بدله قل ما يكون لى ان ابدله من تلقاء نفسى ان اتبع الا ما يوحى الى انى اخاف ان عصيت ربي عذاب يوم عظيم﴾ قل لو شاء الله ما تلوته عليكم﴾

- حكى - ان واحدا من المشايخ الاميين استدعى منه بعض المنكرين الوعظ بطريق التعصب الخ

٢٤ تفسير قوله جل ذكره ﴿ولا ادريكم به فقد لبثت فيكم عمرا من قبله افلا تعقلون﴾ * فمن اظلم ممن افترى على الله كذبا او كذب بآياته انه لا يفلح المجرمون﴾

وفي التأويلات النجمية اى لا يتخلص الكذابين والمكذبون من قيد الكفر الخ وعن ابى الناسم الفقيه انه قال اجمع العلماء على ثلاث خصال الخ يقول الفقير فاذا لم يصح هذا الواحد من امته فكيف يصح لرسول الله عليه الصلاة والسلام الخ

٢٥ تفسير قوله جل ذكره ﴿ويعبدون من دون الله مالا يضرهم ولا ينفعهم ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله﴾

وقال الامام الغزالي في شرح الاسم الحكيم من الاسماء الحسنى ومن عرف الله تعالى فهو حكيم الخ وعن ابى الدرداء رضى الله عنه انه قال ان لله عبادا يقال لهم الابدال الخ واعلم ان اول ما حدثت عبادة الاصنام في قوم نوح عليه السلام الخ

٢٦ تفسير قوله جل ذكره ﴿قل اتنبئون الله بما لا يعلم في السموات ولا في الارض سبحانه وتعالى عما يشركون﴾ * وما كان الناس الا امة واحدة فاختلفوا ولولا كلمة سبقت من ربك لقضى بينهم فيما فيه يختلفون﴾

٢٧ وفي الحديث (اوصيكم بتقوى الله والسمع والطاعة وان تأمر عليكم عبد الخ قال بعض العلماء في هذه الامة فرقة مختلفة تبغض العلماء وتعادى الفقهاء الخ قال روى من المشايخ الكرام لا يزال الصوفية بخير ما تنافروا الخ

٢٨ تفسير قوله جل ذكره ﴿ وَيَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾ ويقولون لولا انزل عليه آية من ربه فقل انما الغيب لله فانتظروا اني معكم من المنتظرين ﴿

وفي التأويلات العجيبة الغيب هو عالم الملكوت الذي ينزل منه الآيات الخ [آورده اند كه سیهسالاری بود ظالم و با اذباع خود غناة یکی از مشایخ کبار فرود آمد الخ - حکي - ان عثمان الغازي جد السلاطين العثمانيه انما وصل الى ما وصل برعاية كلام الله تعالى الخ

٢٩ تفسير قوله جل ذكره ﴿ وَإِذَا أَذَقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً مِنْ بَعْدِ ضَرَاءٍ مَسْتَهْمٍ ﴾ اذنا الله اسرع مكرآ

٣٠ تفسير قوله جل ذكره ﴿ ان رسلنا يكتبون ما تمكرون ﴾

فان قيل فالذي يكتب عن يمينه أي شيء يكتب ولم يكن لهم حسنة * يقال ان الذي عن شماله يكتب باذن صاحبه الخ واختلفوا في عددهم فقال عبدالله بن مبارك هم خمسة اثنان بالهار واثنان بالليل الخ والاشارة في الآية ﴿ وَإِذَا أَذَقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً ﴾ اي اذقناهم ذوق توبة الخ وقد روي من اهل هذه الطريقة كثير ممن مثنى على الماء والهواء وطويت له الارض الخ

٣١ تفسير قوله جل ذكره ﴿ هُوَ الَّذِي يُسَوِّرُكُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ حَتَّى إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلِ وَجَرْنَ بَالِيَهُمْ بِرِيحٍ طَيِّبَةٍ وَفَرِحُوا بِهَا جَاءَتْهَا رِيحٌ عَاصِفٌ وَجَاءَهُمُ الْمَوْجُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ وَظَنُوا أَنَّهُمْ أَحِيطَ بِهِمْ دَعَوُا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ ﴾

٣٢ تفسير قوله جل ذكره ﴿ لَنْ أَنْجِيَنَّكَ مِنْ هَذِهِ لَتَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ ﴾ فلما انجهم اذا هم يبنفون في الارض بغير الحق يا ايها الناس انما بغيكم على انفسكم متاع الحياة الدنيا ثم اليها مرجعكم فنبئكم بما كنتم تعملون ﴿

وفي الآية الكريمة اشارات . منها ان الفلك نعمة من الله تعالى الخ قال في انوار المشارق يجهز ركوب البحر للرجال والنساء الخ

٣٣ وفي الحديث (حجة لمن لم يحج خير من عشر غزوات الحديث يقول الفقير واما الصوم فعلى عكس ذلك والله اعلم الخ - لطيفة - ركب نحوي سفينة فقال للملاح اتعرف النبحو الخ ومنها ان البغي والفساد والتعصب والعناد الخ ومنها ان لكل عمل صورة حقيقية بها يظهر في النشأة الآخرة الخ

٣٤ تفسير قوله جل ذكره ﴿ انما مثل الحياة الدنيا كماء انزلناه من السماء فاختلط به نبات الارض مما يأكل الناس والالعام حتى اذا اخذت الارض زخرفها وازينت وظن اهلها انهم قادرون عليها اتيناها امرنا ليلا او نهارا فجعلناها حصيدا كأن لم تغن بالامس كذلك نفصل الآيات لقوم يتفكرون ﴾

واعلم ان التشبيه الواقع في هذه الآية تشبيه مركب الخ وقال بعضهم مثلت الحياة الدنيا بالماء الخ يقول الفقير من البخل ايضا حبس الكتب ممن يطلبها الخ

٣٥ تفسير قوله جل ذكره ﴿ وَاللَّهُ يَدْعُوا إِلَى دَارِ السَّلَامِ ﴾

وقال بعضهم في وجه المماثلة المطر اذا نزل بقدر الحاجة نفع الخ وقال بعضهم [چون باران بهال كل رسد لطافت و طراوت او بيفزايد] الخ وقال بعضهم [چون آب باران بر زمین رسد قرار نکیرد و بلکه باطراف و جوانب روان گردد الخ] وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الدنيا الخ وقال اهل التحقيق حدها في الحقيقة من مقعر الكرسي الى تحت الثرى الخ وقال رجل لاشبلي قدس سره لم تقول الله ولا تقول لاله الا الله الخ

٣٦ تفسير قوله جل ذكره ﴿ وَيَهْدِي مِنَ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾

وفي الحديث (ما من يوم تطلع فيه الشمس الا وبجنيها ملكان يتاديان الخ ولذا قال بعض المشايخ اوجب الله عليك ووجود طاعته في ظاهر الامر الخ

٣٧ واعلم ان قبول الدعوة لا بد فيه من علامة وهي التزهد في الدنيا والسلوك الى طريق الفردوس الاعلى الخ والانتباه الصوري اى من المنام مثال للانتباه القلبي الخ ولما دعى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالجذبة الى علم الله الازلى الابدى الخ يقول الفقير المتلطف من فم حضرة الشيخ سلمه الله تعالى ان الانتباه الصوري اشارة الى يقظة القلب الخ ثم التكبير الاولى اشارة الى التوجه الالى الخ

٣٨ تفسير قوله جل ذكره ﴿لِلَّذِينَ احْسَنُوا الْحَسَنَى وَزِيَادَةٌ﴾ ثم الانتقال الى الركوع اشارة الى عبوره الخ ثم الانتقال الى السجدة اشارة الى عبوره الخ ثم القيام من السجدة اشارة الى حالة البقاء الخ قال في التأويلات (ويهدى من يشاء الى صراط مستقيم) فلما جعل الله دعوة الخلق من العلم الى الفعل الخ وقيل الحسنى مثل حسناتهم والزيادة عشر امثالها الى سبعمائة ضعف الخ فان قيل لم سمي الله الرؤية زيادة والجنة الحسنى والنظر الى وجهه اكبر من الجنة والزيادة في الدنيا تكون اقل من رأس المال الخ وفي الخبر (ان اهل الجنة اذا رأوا الحق نسوا نعيم الجنة) الخ

٣٩ تفسير قوله جل ذكره ﴿وَلَا يَرْهَقُ وُجُوهَهُمْ قَتَرٌ وَلَا ذِلَّةٌ اُولَٰئِكَ اصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ والذين كسبوا السيئات جزاء سيئة بمثلها وترهقهم ذلة ما لهم من الله من عاصم كما غشيت وجوههم قطعا من الليل مظلمة

٤٠ وفي التأويلات النجمية ﴿لِلَّذِينَ احْسَنُوا الْحَسَنَى وَزِيَادَةٌ﴾ اى للذين عاملوا الله على مشاهدته الخ ثم نقول للذين اشركوا مكانكم

قال ابو العباس الاقليشى لم اجد في مقدار بقاء العصاة في النار حدا في صحيح الآثار الخ يقول الفقير لعل الحكمة في ذلك كون تلك المدة عمر النوع الانساني الخ

٤١ تفسير قوله جل ذكره ﴿اتُّمَّ شُرَكَاءُكُمْ فزِيلْنَا بينهم وقال شركاؤهم ما كنتم ايانا تعبدون﴾ فكفى بالله شهيدا بيننا وبينكم ان كنا عن عبادتكم لغافلين * هنالك تبلوا كل نفس ما اسلفت ورددوا الى الله مولاهم الحق وضل عنهم ما كانوا يفترون

- كما حكى - ان الجنيد قدس سره روى في المنام بعد موته ف قيل له ما فعل الله بك الخ

٤٢ تفسير قوله جل ذكره ﴿قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ﴾ ثم ان الآية الشريفة اشارة الى ان النفس انما تعبد الهوى ولا عراب لها في توجهها الى الماسوى المولى . قال بعض السادة رحمه الله تحت الجبال بالاطراف ايسر من زوال الهوى الخ قال ابن نجيد رحمه الله لا يصفوا لاحد قدم في العبودية الخ وفي التأويلات النجمية (ويوم نحشرهم جميعا) اى اجتماع ارواح الانسان الخ

٤٣ تفسير قوله جل ذكره ﴿مَنْ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أَمِنْ يَمْلِكُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَمَنْ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ وَمَنْ يُدْبِرُ الْأَمْرَ فَيَقُولُونَ اللَّهُ فَقُلْ أَفَلَا تَتَّقُونَ﴾ فذلكم الله ربكم الحق فما ذا بعد الحق الا الضلال فأنى تصرفون * كذلك حققت كلمة ربك على الذين فسقوا انهم لا يؤمنون

٤٤ تفسير قوله جل ذكره ﴿قُلْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مِنْ يَبْدُوُ الْخَلْقَ ثُمَّ يَعْبُدُ قُلُودَهُ﴾ قُلْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مِنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ قُلُودَهُ قُلْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مِنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ أَحَقُّ أَنْ يَتَّبَعَ أَمِنْ لَا يَهْدِي إِلَّا أَنْ يَهْدِي فَمَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ

٤٥ تفسير قوله جل ذكره ﴿ وما يتبع أكثرهم الا ظنا ان الظن لا يغنى من الحق شيئا ان الله عليم بما يفعلون ﴾ * وما كان هذا القرآن ان يفترى من دون الله ﴿

وقال بعضهم ان الظن بان الاصنام شفعاء لا يدفع عنهم العذاب الخ قال بعض الكبار اوصيكم بوصية لا يضرها الا من عقل الخ قال بعض العارفين اذا كان الايمان في ظاهر القلب كان العبد محبا للآخرة والدنيا الخ

٤٦ تفسير قوله جل ذكره ﴿ ولكن تصديق الذي بين يديه وتفصيل الكتاب لا يرب فيه من رب العالمين ﴾ * ام يقولون افترىه قل فاتوا بسورة مثله وادعوا من استطعتم من دون الله ان كنتم صادقين ﴾ بل كذبوا بما لم يحيطوا بعلمه ولما ياتهم تأويله ﴿

وفي التأويلات النجمية اى تفصيل الجملة التى هى المقدر المكتوبة فى الكتاب الذى عنده لا يتطرق اليه المحو والاثبات الخ

٤٧ تفسير قوله جل ذكره ﴿ كذلك كذب الذين من قبلهم فانظر كيف كان عاقبة الظالمين ﴾ * ومنهم من يؤمن به ومنهم من لا يؤمن به وربك اعلم بالمفسدين ﴾ * وان كذبوك فقل لى عملى ولكم عملكم اتم بريئون مما اعمل وانا برى مما تعملون ﴾ * ومنهم من يستمعون اليك افانت تسمع الصم ﴿

٤٨ تفسير قوله جل ذكره ﴿ ولو كانوا لا يعقلون ﴾ * ومنهم من ينظر اليك افانت تهدى العمى ولو كانوا لا يبصرون ﴾ * ان الله لا يظلم الناس شيئا ولكن الناس انفسهم يظلمون ﴿

قال يونان وزير كسرى خمسة اشياء ضائعة . المطر فى الارض السبعة الخ وفى التأويلات النجمية ﴿ ان الله لا يظلم الناس شيئا ﴾ بان لا يعطيهم استعداد الهداية وقبول فيض الايمان الخ

٤٩ تفسير قوله جل ذكره ﴿ ويوم يحشرهم كأن لم يلبثوا الا ساعة من النهار يتعارفون بينهم ﴾ [در تفسير زاهدى آورده كه معتزله در نفي عذاب قبر بدين آيت اسندلال نموده كويند] الخ يقول الفقير استقلوا مدة البث فى الدنيا لانهم كانوا فى النعيم صورة الخ قال فى التأويلات النجمية تشير الآية الى الخروج من مضيق عالم الاجسام الذى هو عالم الكون والفساد الخ ثم اعلم ان الحشر يكون عاما وخصا وخصص الخ

٥٠ تفسير قوله جل ذكره ﴿ قد خسر الذين كذبوا بقاء الله وما كانوا مهتدين ﴾ * واما نرينك بعض الذى نعدهم اونتوفينك فالينا مرجعهم ثم الله شهيد على ما يفعلون ﴾ * ولكل امة رسول فاذا جاء رسولهم قفى بينهم بالقسط وهم لا يظلمون ﴿

٥١ تفسير قوله جل ذكره ﴿ ويقولون متى هذا الوعد ان كنتم صادقين ﴾ * قل لا املك لنفسى ضرا ولا نفعا الا ما شاء الله لكل امة اجل اذا جاء اجلهم فلا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون ﴾ * قل ارايتم ان اتيكم عذابه بياتا او نهارا ماذا يستعجل منه المجرمون ﴾ اثم اذا ما وقع آمنتم به ﴿

واما كون اهل الفترة معذبين فى الآخرة ام لا فقد سبق فى اواخر سورة التوبة . ثم الرسول يأتى بالوحى الظاهر والباطن الخ

٥٢ تفسير قوله جل ذكره ﴿ آلآن وقد كنتم به تستعجلون ﴾ * ثم قيل للذين ظلموا ذوقوا عذاب الخلد هل تجزون الا بما كنتم تكسبون ﴾ * ويستنبئونك أحق هو قل اى وربى انه لحق وما اتم بمعجزين ﴾ * ولو ان لكل نفس ظلمت ما فى الارض لاقتدت به واسروا الندامة لا راوا العذاب ﴿

وفي الآية اشارة الى ان اهل الغفلة لا حتجاب بصائرهم بحجب العلاقات الكونية ليس الامور الاخرية عندهم بمنزلة المحسوس الخ

٥٣ تفسير قوله جل ذكره ﴿وَقَضَىٰ بَيْنَهُم بِالْقِسْطِ وَهُمْ لَا يظلمون﴾ * ألا ان الله ما في السموات والارض

ألا ان وعد الله حق ولكن اكثرهم لا يعلمون * هو يحيى ويميت واليه ترجعون ﴿

وفي التأويلات النجمية ﴿هو يحيى﴾ من المدم بالابحاد ﴿ويميت﴾ من الوجود بالاعدام الخ قيل في الموت ستمائة الف واربعة وعشرون الف غم كل غم لو وضع على اهل الدنيا لما تواءمه الخ

٥٤ تفسير قوله جل ذكره ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَشِفَاءٌ لِمَا فِي الصُّدُورِ

وَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ * قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا هو خير مما يجمعون ﴿

قال بعض الكبار فضل الله ايصال احسانه اليك الخ

٥٥ تفسير قوله جل ذكره ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ لَكُمْ مِنْ رِزْقٍ فَجَعَلْتُمْ مِنْهُ حَرَامًا وَحَلَالًا﴾

اعلم ان الانباط بالموعظة القرآنية يوصل العبد الى السعادة الباقية ويخلصه من الحظوظ النفسانية - حكى - ان ابراهيم بن ادهم مر ذات يوم بمملكته ونعمته ثم نام فرأى رجلا اعطاه كتابا الخ

٥٦ تفسير قوله جل ذكره ﴿قُلْ آلَ اللَّهِ أَذْنُ لَكُمْ أَمْ عَلَى اللَّهِ تَفْتَرُونَ﴾ * وما ظن الذين يفترون

على الله الكذب يوم القيمة ﴿

قال على كرم الله وجهه « من افق الناس بغير علم لعنته السماء والارض » الخ وفي الآية اشارة الى انه لا يجوز للمرء ان يعتقد ويقول ان الرزق المعنوي من الواردات الانسية والشواهد الربانية الخ وفي الحكم العطائية وشرحها من استغرب ان ينقذه الله من شهوته التي اعتقلته عن الحيرات وان يخرج من وجود غفلته التي شملته في جميع الحالات الخ

٥٧ تفسير قوله جل ذكره ﴿إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَشْكُرُونَ﴾

وما تكون في شأن وما تتلوا منه من قرآن ولا تعملون من عمل الا كنا عليكم شهودا اذ تفيضون فيه وما يعزب عن ربك من مثقال ذرة في الارض ولا في السماء ولا اصغر من ذلك ولا اكبر الا في كتاب مبين ﴿

- حكى - عن عمر الباني رحمه الله قال صررت براهب في مقبرة في كفه البني حصى ابيض وفي كفه اليسرى حصى اسود الخ وعن بعض الكبار من علامة موت القلب عدم الحزن على ما فانك من المراقبات الخ - حكى - ان وليا اشتاق الى رؤية حبيب من احباء الله فقبل له اذهب الى القصة الفلانية ففيها حبيبي الخ

٥٨ تفسير قوله جل ذكره ﴿أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفَ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾

يقول الفقير في هذه القصة اشارات منها ان فضوح الدنيا اهون من فضوح الآخرة الخ . ومنها انه لا بد من المراقبة فان عجز بنفسه عنها استعان عليها من خارج الخ . ومنها ان الاسد الذي سلطه الله عليه انما سلطه في الحقيقة على نفسه الخ

٥٩ تفسير قوله جل ذكره ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ﴾

قال شيخنا العلامة ابقاء الله بالسلامة وكانوا يتقون الله تعالى من صدور سيئات الاعمال والاخلاق في مرتبة الشريعة والطريقة ومن ظهور الغفلات والتلوينات في مرتبة المعرفة والحقيقة الخ وعن سعيد بن جبير ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سئل من اولياء الله فقال (هم الذي يذكر الله برويتهم) اي بسمتهم واخباراتهم وسكينتهم نحو سبامهم في وجوههم . وقال بعضهم علامة الاولياء ان همومهم مع الله وشغلهم بالله الخ

٦٠ تفسير قوله جل ذكره ﴿إِنَّ أَهْمَ الْبَشَرِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ﴾

وفي تفسير قوله تعالى ان النبيين يقرعون على ائمتهم للشفقة التي جبلهم الله عليها الخ يقول الفقير وحين الانتهاء في التحرير الى هذا المحل ظهر لي وجه آخر وهو ان الحديث المذكور ناطق عن المحبة في الله والمحبة مقام اخص به عليه السلام من بين الانبياء والرسل الخ وقال ابو يزيد قدس سره اولياء الله تعالى عرائس ولا يرى العرائس الا من كان مكرما لهم الخ وقال سهل اولياء الله لا يعرفهم الا اشكالهم الخ وقال الشيخ ابو العباس معرفة الولي اصعب من معرفة الله الخ

٦١ وفي التأويلات النجمية لهم المبشرات التي هي تلوا النبوة من الوقائع التي يرون بين النوم واليقظة والالهامات والكشوف الخ وقال بعضهم لهم البشرى عند الموت تأتيتهم الملائكة بالرحمة الخ [سلمى فرموده كه بشارت دنيا وعده لقاست ومژده آخرت تحقيق آن وعده] الخ وفي التأويلات النجمية بشرهم في الآخرة بكشف القناع عن جمال العزة عند سطوات نور القدم الخ

٦٢ تفسير قوله جل ذكره ﴿ لا تبديل لكلمات الله ذلك هو الفوز العظيم ﴾ اعلم ان الولاية على قسمين عامة وهي مشتركة بين جميع المؤمنين كما قال الله تعالى ﴿ الله ولي الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات الى النور ﴾ وخاصة وهي مختصة بالواصلين الى الله الخ واما الكرامات الكونية كالشي على الماء والطيران في الهواء وقطع المسافة البعيدة في المدة القليلة وغيرها الخ

٦٣ تفسير قوله جل ذكره ﴿ ولا يحزنك قولهم ان العزة لله جميعا هو السميع العليم ﴾ الا ان الله من في السموات ومن في الارض وما يتبع الذين يدعون من دون الله شركاء ان يتبعون الا الظن وان هم الا يخرصون * هو الذي جعل لكم الليل لتسكنوا فيه والنهار مبصرا ﴿

ويبنى للمؤمن ان يجتهد في تحصيل سير اولياء الله واقل الامر ان لا يقصر في حبهم الخ وفي التأويلات النجمية ﴿ ان العزة لله جميعا ﴾ في الدنيا والآخرة الخ وفيه اشارة الى ان الله تعالى جعل بعض الاوقات للاستراحة من نصب المجاهدات وتعب الطاعات الخ

٦٤ تفسير قوله جل ذكره ﴿ ان في ذلك لآيات لقوم يسمعون ﴾ قالوا اتخذ الله ولدا سبحانه هو الغنى له ما في السموات وما في الارض ان عندكم من سلطان بهذا اتقولون على الله ما لا تعلمون * قل ان الذين يفترون على الله الكذب لا يفلحون * متاع في الدنيا ثم الينا مرجعهم ثم نذيقهم العذاب الشديد بما كانوا يكفرون ﴿

ورد في الاذكار لكل اعجوبة سبحانه الله ووجه اطلاق هذه الكلمة عند التعجب الخ قال في التأويلات النجمية في الدنيا ما ذاقوا الم العذاب لانهم كانوا نياما الخ

٦٥ تفسير قوله جل ذكره ﴿ واتل عليهم نبأ نوح اذ قال لقومه ﴾ وفي الآيات نهي عن الشرك والذب وفي الحديث (ألا اخبركم بشئ امر به نوح عليه السلام ابنه فقال يا بني امرك باصيرين وانهاك عن امرين الحديث فعلى العاقل ان يجتهد في تحصيل التوحيد الحقاني برعاية الاوامر الشرعية الخ

٦٦ تفسير قوله جل ذكره ﴿ يا قوم ان كان كبر عليكم مقامي وتذكيري بآيات الله فعلى الله توكلت فأجمعوا امركم وشركاءكم ثم لا يكن امركم عليكم غمة ثم اقضوا الى ولا تنظرون ﴾ فان توليتم فمأسألتكم من اجر ان اجرى الا على الله ﴿

٦٧ تفسير قوله جل ذكره ﴿ وامرت ان اكون من المسلمين ﴾ فكذبوه فجينا ومن معه في الملك وجعلناهم خلائف واغرقنا الذين كذبوا بآياتنا فانظر كيف كان عاقبة المنذرين * ثم بعثنا من بعده رسلا الى قومهم فجاءهم بالبينات ﴿

٦٧ واعلم ان المعلم الناصح اذا رغب في اصلاحك واصلاح غيرك حتى يود لو ان الناس كلهم صلحوا على يديه فانما يرغب في ذلك ليكثر اتباع محمد صلى الله تعالى عليه وسلم الخ كما يحكى ان رابعة العدوية كانت تصلى في اليوم والليلة الف ركعة وتقول ما اريد بها ثوابا ولكن ليسر بها رسول الله صلى الله عليه وسلم الخ قال حضرة الشيخ الشهير بافتاده افندى تأثير طوفان نوح يظهر في كل ثلاثين سنة مرة الخ

٦٨ تفسير قوله جل ذكره ﴿فما كانوا ليؤمنوا بما كذبوا به من قبل كذلك نطبع على قلوب المعتدين﴾ ثم بعثنا من بعدهم موسى وهرون الى فرعون ﴿

اعلم ان الله تعالى قد دعا الكل الى التوحيد يوم الميثاق ثم لما وقع النزل الى هذه النشأة الجسمانية لم يزل الروح الانساني داعيا الى قبول تلك الدعوة الالهية الخ

٦٩ تفسير قوله جل ذكره ﴿وملائه باياتنا فاستكبروا وكانوا قوما مجرمين﴾ فلما جاءهم

الحق من عندنا قالوا ان هذا لسحر مبين * قال موسى اتقولون للحق لما جاءكم اسحر

هذا ولا يفلح الساحرون * قالوا اجئتنا لتلقنا عما وجدنا عليه آباءنا وتكون لكما

الكبرياء في الارض وما نحن لكما بمؤمنين * وقال فرعون استوفى بكل ساحر عليم *

فلما جاء السحرة قال لهم ﴿

٧٠ تفسير قوله جل ذكره ﴿موسى ألقوا ما اتم ملقون﴾ فلما القوا قال موسى ما جئتم

به السحر ان الله سيبيطه ان الله لا يصلح عمل المفسدين * ويحق الله الحق بكلماته ولو

كره المجرمون ﴿

وفي الآيات اشارة الى موسى القلب وهارون السر وفرعون النفس وصفاتها وما يجري بينهما من

الدعوة الخ - يحكى - ان الشيخ الجنيد العجمي اجتهد اربعين سنة لينال السلطنة فلم يتيسر ثم

جاء من اولاده سلاطين روافض كشاه اسماعيل وشاه عباس وشاه طهماسب الخ

٧١ تفسير قوله جل ذكره ﴿فما آمن لموسى الا ذرية من قومه على خوف من فرعون

وملائهم ان يفتنهم وان فرعون لعال في الارض وانه لمن المسرفين ﴿

- يحكى - ان عمر رضى الله عنه لما بلغه ان اهل العراق حصبوا اميرهم اى رموه بالحجارة خرج

غضبان الخ قال في التأويلات النجمية فاما آمن لموسى القلب الا ذرية من قومه وهى صفاته الخ

٧٢ تفسير قوله جل ذكره ﴿وقال موسى يا قوم ان كنتم آمنتم بالله فعليه توكلوا ان كنتم

مسلمين * فقالوا على الله توكلنا ربنا لا تجعلنا فتنة للقوم الظالمين * ونجنا برحمتك من

القوم الكافرين * واوحينا الى موسى واخيه ان تبوا لقومكما بمصر بيوتا ﴿

قال بعضهم وصنف نوح عليه السلام نفسه بالتوكل على وجه يفيد الحصر فقال ﴿فعلى الله توكلت﴾ الخ

وفي تقديم التوكل على الدعاء تنبيه على ان الداعي ينبغي ان يتوكل اولا لتجانب دعوته الخ وقال

بعضهم التوكل تعلق القلب بمحبة القادر المنطلق ونسيان غيره الخ

٧٣ تفسير قوله جل ذكره ﴿واجعلوا بيوتكم قبلة واقموا الصلوة وبشر المؤمنين﴾

وفي الآية اشارة الى ان السالك ينبغي ان لا يتخذوا المنازل في عالم النفس السفلية بل يتخذوا المقامات في مصر

عالم الروحانية الخ قال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر اعلم انه لا بد لجميع بني آدم من

العبودية الخ وكان امية بن خلف يذهب الى ان الله عنه لاسلامه فيطرحه على ظهره في الرضاء الخ

٧٤ تفسير قوله جل ذكره ﴿وقال موسى ربنا انك آتيت فرعون وملأه زينة واموالا في

الحياة الدنيا ربنا ليضلوا عن سبيلك ربنا اطمس على اموالهم واشدد على قلوبهم ﴿

٧٤ وحاصله ان الله تعالى خلق العوالم على التفاوت وجعل بعضها اوسع من بعض واضيق الكل الدنيا الخ وفي الآية بيان ان حطام الدنيا سبب للضلال والاضلال فان الانسان ليظن ان رآه استغنى الخ

٧٥ تفسير قوله جل ذكره ﴿فلا يؤمنوا حتى يروا العذاب الاليم﴾ * قال قد اجبت دعوتكما فاستقيما ولا تتبعان سبيل الذين لا يعلمون ﴿

قال على رضى الله عنه جعل في يدك مفاتيح خزائنه بما اذن لك فيه من مسأله فما شئت استفتحت بالدعاء ابواب نعمته الخ ومن شرائط الدعاء الدلة فان الاجابة مرتبة عليها كالنصر الخ وعن ابي يزيد البسطامي قدس سره انه قال كابدت العبادة ثلاثين سنة فرأيت قائلا يقول لي يا ابا يزيد خزائنه مملوءة من العبادة الخ وفي الآية بيان جواز الدعاء السوء عند مساس الحاجة اليه الخ ثم ان العذاب الاليم للنفس فطامها عن شهواتها ومألوقاتها فهي لا تؤمن بالآخرة الخ

٧٦ تفسير قوله جل ذكره ﴿وجاوزنا بني اسرائيل البحر فاتبعهم فرعون وجنوده بغيا وعدوا حتى اذا ادركه الفرق قال آمنت انه لا اله الا الذي آمنت به بنوا اسرائيل وانا من المسلمين﴾ * الآن وقد عصيت قبل وكنت من المفسدين ﴿

جاء في الاخبار عن عبدالله بن عمر رضى الله عنهما قال غار النيل على عهد فرعون فأتاه اهل مملكته الخ ٧٧ تفسير قوله جل ذكره ﴿فاليوم نجيك بيدك لتكون لمن خلفك آية﴾ * يقول الفقير هذا لا يدل على ايمان فرعون الخ

٧٨ تفسير قوله جل ذكره ﴿وان كثيرا من الناس عن آياتنا لغافلون﴾ *

قالوا فرعون مع شدة شكيمته وفرط عناده آمن ولو حال اليأس واما فرعون هذه الامة فقد قتله الله يوم بدر الخ ٧٩ تفسير قوله جل ذكره ﴿ولقد بوأنا بني اسرائيل مبوا صدق ورزقناهم من الطيبات فما اختلفوا حتى جاءهم العلم ان ربك يقضى بينهم يوم القيمة﴾ * فيما كانوا فيه يختلفون ﴿

ثم ان الله تعالى اهلك العدو وانجى بني اسرائيل وذلك لصدق ايمانهم وبركة يقينهم - كما يحكى - انه صاح رجل في مجلس الشبلي قدس سره فطرحه في دجلة فقال ان صدق ينجه صدق كما نجى موسى الخ وقال ابن عباس رضى الله عنهما المراد بالعلم القرآن العظيم الخ

٨٠ تفسير قوله جل ذكره ﴿فان كنت في شك مما انزلنا اليك فاسأل الذين يقرؤن الكتاب من قبلك لقد جاءك الحق من ربك فلا تكونن من الممترين﴾ * ولا تكونن من الذين كذبوا بآيات الله فتكون من الخاسرين ﴿

واعلم ان تصديق الآيات سواء كانت آيات الوحي كالقرآن وآيات الالهام كالمعارف الالسية من اربع المناجر الدينية الخ

٨١ تفسير قوله جل ذكره ﴿ان الذين حققت عليهم كلمت ربك لا يؤمنون﴾ * ولو جاءتهم كل آية حتى يروا العذاب الاليم﴾ * فلو لا كانت قرية آمنت ففقهها ايمانها الا قوم يونس لما آمنوا كشفنا عنهم عذاب الخزي في الحياة الدنيا ومتعناهم الى حين ﴿

٨٢ - روى - ان يونس عليه السلام بعث الى نينوى من ارض الموصل وهو بكسر التثنية الاولى وفتح الثانية وقيل بضمها قرية على شاطئ دجلة في ارض الموصل الخ

٨٣ قال الشعبي النعمه الحوت ضخوة يوم عاشوراء وبهذه عشية ذلك اليوم اى بعد العصر وقاربت الشمس الغروب الخ - حكى - انه هرب اسير من الكفار يوم عاشوراء الخ ذكر ان الله عز وجل يخرق ليلة عاشوراء زمزم الى سائر المياه فن اغتسل يومئذ امن من المرض الخ

٨٤ تفسير قوله جل ذكره ﴿ولو شاء ربك لآمن من في الارض كلهم جميعا أفانت تكره الناس حتى يكونوا مؤمنين﴾ وما كان لنفس ان تؤمن الا باذن الله ويجعل الرجس على الذين لا يعقلون ﴿

- كما حكى - ان موسى عليه السلام حين قصد الى الطور اتى في الطريق واما من اولياء الله تعالى فلم عليه فلم يرد سلامه الخ

٨٥ تفسير قوله جل ذكره ﴿قل انظروا ما ذا في السموات والارض وما تغنى الآيات والنذر عن قوم لا يؤمنون﴾ فهل ينتظرون الا مثل ايام الذين خلوا من قبلهم قل

فانتظروا انى معكم من المنتظرين * ثم تنجى رسلنا والذين آمنوا كذلك حق علينا ننج المؤمنين ﴿

وفي التأويلات النجمية (ويجعل الرجس) اى عذاب الجباب الخ وفيه تنبيه على ان مدارا النجاة هو الايمان وهذه سنة الله تعالى في جميع الامم فان الله تعالى كما انجى الرسل المتقدمين ومن آمن بهم وانجز ما وعد لهم الخ

٨٦ تفسير قوله جل ذكره ﴿قل يا ايها الناس ان كنتم في شك من ديني فلا اعبد الذين

تعبدون من دون الله ولكن اعبد الله الذى يتوفىكم وامرت ان اكون من المؤمنين * وان

اقم وجهك للدين ﴿

والحديث المناسب لآية الانتظار والانجاء قوله صلى الله تعالى عليه وسلم (افضل العباداة انتظار

الفرج) الخ وفي الحديث (اشدى ازمة تنفرجى) الخ

٨٧ تفسير قوله جل ذكره ﴿وحنيفا ولا تكونن من المشركين﴾ ولا تدع من دون الله ما لا

ينفعك ولا يضرك فان فعلت فانك اذا من الظالمين * وان يمسسك الله بضر فلا كاشف

له الا هو وان يردك بخير فلا راد لفضله يصيب به من يشاء من عباده وهو الغفور الرحيم ﴿

وفي التأويلات النجمية (وهو الغفور) يستر بنور وجهه ظلمة وجود الصديقين الخ

٨٨ تفسير قوله جل ذكره ﴿قل يا ايها الناس قد جاءكم الحق من ربكم فمن اهتدى فانما

يهتدى لنفسه ومن ضل فانما يضل عليها وما انا عليكم بوكيل * واتبع ما يوحى اليك

واصبر حتى يحكم الله وهو خير الحاكمين ﴿

وحظ العارف من هذا الاسم ان يستمر من اخيه ما يحب ان يستمره وقد قال عليه السلام (من ستر على مؤمن عورته

ستر الله عورته يوم القيامة) الخ وفي التأويلات النجمية (قد جاءكم الحق من ربكم) القرآن وهو الجبل المتين الخ

قال في التأويلات النجمية (وهو خير الحاكمين) فيما حكم بقبول الدعوة والقرآن والاحكام والعمل بها الخ

٨٩ وما وقع له صلى الله تعالى عليه وسلم من الاذية ما حدث به عبدالله بن مسعود رضى الله عنه قال

كنا مع رسول الله في المسجد وهو يصلى وقد نحر جزور ونقى فرثه الخ

تفسير سورة هود ﴿

٩٠ تفسير قوله جل ذكره ﴿الر كتاب احكمت آياته ثم فصلت ﴿

قال في التأويلات النجمية قوله (بسم الله) اشارة الى الدات (الرحمن) يشير الى صفة الجلال

(الرحيم) الى صفة الجمال الخ

٩١ تفسير قوله جل ذكره ﴿من لدن حكيم خبير﴾ ان لا تعبدوا الا الله انى لكم منه نذير

وبشير * وان استغفروا ربكم ثم توبوا اليه يمتعكم متاعا حسنا الى اجل مسمى ﴿

٩٢ تفسير قوله جل ذكره ﴿ويؤت كل ذى فضل فضله وان تولوا فاني اخاف عليكم

عذاب يوم كبير ﴿

- ٩٢ وههنا سؤالان . الاول ان قوله عليه السلام (الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر) الخ - كما
حكى - انه كان قاض من اهل بغداد مارا بزقاق كلخان مع خدمه وحشمه كالوزير الخ - والثاني
ان قوله تعالى (الى اجل مسمى) يدل ان للعبد اجلين الخ
٩٣ تفسير قوله جل ذكره ﴿ الى الله مرجعكم وهو على كل شئ قدير ﴾
واعلم ان الآية تدل على فضل التوحيد وشرف الاستغفار ألا يرى ان الموحد المستغفر كيف ينال
عيش الطيب في الدنيا الخ وفي التأويلات النجمية قوله (الر) يشير بالالف الى الله وباللام
الى جبريل وبالراء الى الرسول الخ
٩٤ تفسير قوله جل ذكره ﴿ ألا انهم يثنون صدورهم ليستخفوا منه ألا حين يستغشون
ثيابهم يعلم ما يسرون وما يعلنون انه عليم بذات الصدور ﴾

الجزء الثاني عشر من الاجزاء الثلاثين

- ٩٥ تفسير قوله جل ذكره ﴿ وما من دابة في الارض الا على الله رزقها ﴾
واعلم ان اصلاح القلب اهم من كل شئ اذ هو كالمالك المطاع في اقليم البدن الخ وفي الآية اشارة
الى حال اهل الانكار الخ قال في البيان هو ايجاب كرم لا وجوب حق الخ وقال في بحر العلوم
انما قال على الله بلفظ الوجوب دلالة على ان الفضل رجع واجبا كندور العباد . وقال غيره
اتي بلفظ الوجوب مع ان الله تعالى لا يجب عليه شئ الخ
٩٦ تفسير قوله جل ذكره ﴿ ويعلم مستقرها ومستودعها كل في كتاب مبين ﴾
وفي التأويلات النجمية (في كتاب مبين) اي عنده في ام الكتاب الذي لا تغير فيه من الحو
والاثبات انتهى . وقد اتفقوا على ان اربعة اشياء لا تقبل التغير اصلا الخ - روى - ان موسى
عليه السلام عند نزول الوحي عليه بالذهاب الى فرعون للدعوة الى الايمان الخ
٩٧ تفسير قوله جل ذكره ﴿ وهو الذي خلق السموات ﴾
وعن انس رضي الله عنه قال خرجت مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يوما الى المفازة
في حاجة لنا فرأينا طيرا يلحن بصوت جهوري الخ قيل كان مكتوبا على سيف الحسين بن علي
رضي الله عنه اربع كلمات الخ وحقيقة التوكل في الرزق وغيره عند المشايخ الانقطاع عن الاسباب
بالكلية ثقة بالله تعالى . وهذا لاهل الخصوص الخ
٩٨ تفسير قوله جل ذكره ﴿ والارض في ستة ايام وكان عرشه ﴾
٩٩ تفسير قوله جل ذكره ﴿ على الماء ليلوكم اينكم احسن عملا ﴾
وفيه دليل على ان العرش والماء خلقا قبل السموات والارض الخ
١٠٠ تفسير قوله جل ذكره ﴿ ولئن قلت انكم مبعوثون من ﴾
وفي التأويلات النجمية الابتلاء على قسمين . قسم للسماء وهو بلاء حسن الخ قال حضرة شيخنا
العلامة ابقاه الله بالسلامة في بعض تحريراته نية الانسان لا تخلو اما ان يكون متعلقة في لسانه وجاناه الخ
١٠١ تفسير قوله جل ذكره ﴿ بعد الموت ليقولن الذين كفروا ان هذا الا سحر مبين ﴾ ولئن
اخرنا عنهم العذاب الى امة معدودة ليقولن ما يحبسهم ألا يوم يأتيهم ليس مصروفا
عنهم وحق بهم ما كانوا به يستهزؤن
واعلم ان السبب الموجب للعذاب كان الاستهزاء والباعث على الاستهزاء كان الانكار والتكذيب الخ
وفي الحديث (المستغفر من الذنب وهو مقيم عليه كالمستهزئ بربه الخ

١٠٢ تفسير قوله جل ذكره ﴿ وَلئن اذقنا الانسان منا رحمة ثم نزعناها منه انه ليؤس كفور ﴾ ولئن اذقناه نعماء بعد ضراء مسته ﴿

١٠٣ تفسير قوله جل ذكره ﴿ ليقولن ذهب السيآت عني انه لفرح فخور ﴾ الا الذين صبروا ﴿ واعلم ان الفرحة بالنعمة ونسيان المنم فرح الغافلين الخ قال حضرة شيخنا العلامة ابقاه الله بالسلامة في بعض تحريراته هو المحبوب لذاته لا لعطاءه الخ وفي الحديث (ثلاثة لا تمسهم فتنة الدنيا والآخرة المفر بالقدر والذي لا ينظر بالنجوم والتمسك بسنتي) الخ وفي كتاب تعليم المتعلم علم النجوم بمنزلة المرض فتعلمه حرام لانه يضر ولا ينفع والهرب من قضاء الله تعالى وقدره غير ممكن انتهى الخ

١٠٤ تفسير قوله جل ذكره ﴿ وعملوا الصالحات اولئك لهم مغفرة واجر كبير ﴾ فلعلك تارك بعض ما يوحى اليك ﴿

وفي الايتين اشارتان . الاولى ان من ذاق طعم بعض المقامات الالسية وشهد بعض المشاهد الربانية الخ والثانية ان من ذاق برد العفو وحلاوة الطاعة ينبغي ان لا يقول صرت معصوما الخ

١٠٥ تفسير قوله جل ذكره ﴿ وضائق به صدورك ان يقولوا لولا انزل عليه كثر او جاء معه ملك انما انت نذير والله على كل شئ وكيل ﴾ ام يقولون افتره قل ﴿

قال في المفاتيح الوكيل القائم بامور العباد وتحصيل ما يحتاجون اليه الخ

١٠٦ تفسير قوله جل ذكره ﴿ فاتوا بعشر سور مثله مفتريات وادعوا من استطعتم من دون الله ان كنتم صادقين ﴾ فان لم يستجيبوا لكم فاعلموا انما انزل بعلم الله وان لا اله الا هو فهل اتم مسلمون ﴿ وقال في التأويلات النجمية (يعلم الله) لا يعلم الخلق فان فيه الاخبار عما سيأتي وهو بعد في الغيب ولا يعلم الغيب الا الله الخ وفي الآيات امور . منها ان الوحي على ثلاثة انواع الخ قال صاحب التيسير فهذا دليل قولنا في المكره على الطلاق والعناق الخ

١٠٧ تفسير قوله جل ذكره ﴿ من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها ﴾

حكي - ان زاهدا كسر خواجه الخمر لسليمان بن عبد الملك الخليفة فاني به يعاقبه الخ ومنها ان المؤمنين ينبغي ان يعاونوا ائمتهم الخ ومنها لزوم الثبات على التوحيد ومن علاماته التكرير باللسان جهرا واخفاء جمعية وانفرادا وفي الحديث (جددوا ايمانكم) الخ واعلم ان كلمة هو في قوله تعالى (لا اله الا هو) اسم تام بمنزلة لفظة الجلالة الخ

١٠٨ تفسير قوله جل ذكره ﴿ نوف اليهم اعمالهم فيها وهم فيها لا ينجسون ﴾ اولئك الذين ليس لهم في الآخرة الا النار وحبط ما صنعوا فيها وباطل ما كانوا يعملون ﴿

واعلم ان حسنات الكفار من البر وصلة الرحم والصدقة وبناء القناطر وتسوية الطرق والسعي في دفع الضرور واجراء الانهار ونحو ذلك مقبولة بعد اسلامهم الخ وقال ابن عباس رضي الله عنهما نزلت هذه الآية في اهل الرياء من اهل القبلة الخ قال في شرح الترغيب المشرع يطلق على كل كافر من عابد وثن وصنم ومجوسي ويهودي ونصراني وصرتي وزنديقي وعلى المرائي الخ

١٠٩ قال الفضيل ترك العمل لاجل الناس رياء والعمل لاجل الناس شرك والاخلاص الخلاص من هذين الخ وقال في شرح الطريقة من مكاييد الشيطان ان الرجل قد يكون ذا ورد كمصلاة الضحى والتهجد الخ قال في التأويلات النجمية (وحبط ما صنعوا) من اعمال الخير (فيها) في الدنيا للدنيا الخ اعلم ان الموجودات كلها وان وصفت بالباطل فهي حق من حيث الوجود الخ

١١٠ تفسير قوله جل ذكره ﴿ أفمن كان على بينة من ربه ويتلوه شاهد منه ومن قبله كتاب موسى اماما ورحمة اولئك يؤمنون به ومن يكفر به من الاحزاب فالنار موعده فلاتك في صرية منه انه الحق من ربك ولكن اكثر الناس لا يؤمنون ﴿

١١١ وقال في التأويلات النجمية وحمل الآية في الظاهر على النبي صلى الله عليه وسلم وابي بكر اولى
واخرى الخ واعلم ان حضرة القرآن انما نزل لتمييز اهل اللطف واهل القهز الخ -

١١٢ تفسير قوله جل ذكره ﴿ ومن اظلم ممن افترى على الله كذبا اولئك يعرضون على
ربهم ويقول الاشهاد هؤلاء الذين كذبوا على ربهم الا لعنة الله على الظالمين * الذين
يصدرن عن سبيل الله ويبغونها عوجا وهم بالآخرة هم كافرون * اولئك لم يكونوا
معجزين في الارض وما كان لهم من دون الله من اولياء يضاعف لهم العذاب ما كانوا
يستطيعون السمع وما كانوا يبصرون ﴾

١١٣ تفسير قوله جل ذكره ﴿ اولئك الذين خسروا انفسهم وضل عنهم ما كانوا يفترون *
لاجرم انهم في الآخرة هم الاخسرون * ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات ﴾

- وروى - ابن ابي الدنيا عن الضحاك انه قال اتى النبي صلى الله عليه وسلم رجل فقال يا رسول الله
من ازهد الناس قال (من لم ينس القبر والبلى وترك زينة الدنيا واثر ما يبقى على ما يفنى الخ
ومن اوصاف المدعين انهم بادعائهم الشيخوخة يقطعون سبيل الله على طالبيه بالدعوة الى انفسهم الخ
١١٤ تفسير قوله جل ذكره ﴿ وأخبتوا الى ربهم اولئك اصحاب الجنة هم فيها خالدون *
مثل الفريقين كالأعمى والأصم والبصير والسميع هل يستويان مثلا أفلا تذكرون ﴾
وقال في التأويلات النجمية ﴿ ان الذين آمنوا ﴾ بطلب الله وطلبوه على اقدام المعاملات الصالحات الخ
وفي التأويلات النجمية الأعمى الذين لا يبصر الحق حقا والباطل باطلا الخ

١١٥ تفسير قوله جل ذكره ﴿ ولقد ارسلنا نوحا الى قومه ﴾
وفي كل من مقام الرؤية والسمع ابتلاء والطالب الصادق يقف عند الحد الذي حدله فلا ينظر
الى الحرام الخ يقول الفقير عامله الله بلطفه الخطير ان بعض الزلات وان كان سببا للنياحة كما وقع
ايضا لداود عليه السلام وغيره الخ

١١٦ تفسير قوله جل ذكره ﴿ انى لكم نذير مبين * ان لا تعبدوا الا الله انى اخاف عليكم
عذاب يوم اليم * فقال الملأ الذين كفروا من قومه ما نريك الا بشرا مثلنا ﴾
قال في التأويلات النجمية قال نوح الروح لقومه انقلب والنفس والبدن ان لا تعبدوا الدنيا
وشهواتها والآخرة ودرجاتها الخ

١١٧ تفسير قوله جل ذكره ﴿ وما نريك اتبعك الا الذين هم اراذلنا بادي الرأي وما نرى لكم ﴾
والاشارة ان النفس سفلية وطبعها سفلى ونظرها سفلى والروح علوى وله طبع علوى ونظر
علوى الخ قال في التأويلات النجمية اما الاراذل من اتباع الروح البدن وجوارحه الظاهرة الخ
١١٨ تفسير قوله جل ذكره ﴿ علينا من فضل بل نظنكم كاذبين * قال يا قوم ارايتم ان كنت
على بينة من ربي وآتيني رحمة من عنده فعميت عليكم أنلزمكموها واتم لها كارهون *
ويا قوم لا اسئلكم عليه مالا ان اجري الا على الله وما انا بطارد الذين آمنوا انهم
ملاقوا ربهم ولكنى اريكم قوما تجهلون ﴾

قيل ان الله تعالى اختار الفقر لرسول الله صلى الله عليه وسلم نظرا لقلوب الفقراء حتى يتسلى الفقير بفقره الخ
١١٩ تفسير قوله جل ذكره ﴿ ويا قوم من ينصرنى من الله ان طردتهم أفلا تذكرون *
ولا اقول لكم عندى خزانة الله ولا اعلم الغيب ولا اقول انى ملك ولا اقول للذين
تزدري اعينكم ﴾

١١٩ والاشارة بقول نوح الروح للنفس من يمنعك من عذاب الله تعالى وقهره ان منعت البدن من الطاعة والعبودية واقتصر على مجرد ايمان النفس وتخليتها باخلاق الروح الخ

١٢٠ تفسير قوله جل ذكره ﴿لَنْ يُؤْتِيَهُمُ اللَّهُ خَيْرًا اللَّهُ اعْلَمْ بِمَا فِي أَنْفُسِهِمْ إِنْ إِذَا لَمَنِ الظَّالِمِينَ﴾ قالوا يا نوح قد جاهدنا فاكثرت جدالنا فائتنا بما لم نمنا ان كنت من الصادقين * قال انما يأتىكم به الله ان شاء وما اتم بمعجزين * ولا ينفعكم نصحي ان اردت ان انصح لكم ان كان الله يريد ان يغويكم *

وعن ابى هريرة رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال (المسلم اخو المسلم) المراد اخوة الاسلام الخ

١٢١ تفسير قوله جل ذكره ﴿هُوَ رَبُّكُمْ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ ام يقولون افتربه قل ان افتريته فعلى اجرامى وانا برى مما تجرمون *

قال شيخنا العلامة ابقاه الله بالسلامة الانسان اما حيوانى وهم الذين غلب عليهم اوصاف الطبيعة واحوال الشهوة الخ قال يعقوب بن معاذ الرازى الناس ثلاثة اصناف الخ

١٢٢ تفسير قوله جل ذكره ﴿وَإِذْ وَاحَىٰ إِلَىٰ نُوحٍ أَنَّهُ لَنْ يُؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ إِلَّا مَن قَدْ آمَنَ فَلَا تَبْتَئِسْ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾

قال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر اول ما يتخلق المتخلق بعدم التأذى الخ والاشارة في الآية ان نوح الروح لا يؤمن من قومه الا القلب والسر والبدن وجوارحه الخ

١٢٣ تفسير قوله جل ذكره ﴿وَاصْنَعِ الْفُلْكَ بِأَعْيُنِنَا وَوَحَيْنَا﴾ ومن الغرائب ما في حياة الحيوان من ان اول من اتخذ الكلب للحراسة نوح عليه السلام الخ وكان طول السفينة ثلاثمائة ذراع والذراع الى المنكب وعرضها خمسين ذراعا وسبكها اى ارتقاءها في الهواء ثلاثين ذراعا الخ

١٢٤ تفسير قوله جل ذكره ﴿وَلَا تَخَاطَبُنِي فِي الَّذِينَ ظَلَمُوا أَنَّهُمْ مَغْرُقُونَ﴾ قال في التأويلات النجمية (ولا تخاطبني في الذين ظلموا) اى النفوس فان الظلم من شيمتها انه كان ظلوما جهولا الخ

١٢٥ تفسير قوله جل ذكره ﴿وَبَصْنَعِ الْفُلْكَ وَكُلَّمَا مَرَّ عَلَيْهِ مَلَأَ مِنْ قَوْمِهِ سَخِرُوا مِنْهُ قَالَ إِنْ تَسْخَرُوا مِنَّا فَإِنَّا نَسْخَرُ مِنْكُمْ كَمَا تَسْخَرُونَ﴾

وفي الآية اشارة الى ان اهل النفس وتابى هواها يستهزئون بمن يستعمل اركان الشريعة الظاهرة ويضحكون منهم في اتباعهم الخ

١٢٦ تفسير قوله جل ذكره ﴿فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ مِنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ وَيَحِلُّ عَلَيْهِ عَذَابٌ مُّقِيمٌ﴾ حتى اذا جاء امرنا وفار التنور قلنا احمل فيها من كل زوجين اثنين *

- روى - انه قيل لنوح اذا رأيت الماء يفور من التنور فاركب ومن معك في السفينة الخ قال الشيخ سمر قندى في بحر الكلام و اول ما حمل نوح الدرة وآخر ما حمله الحمار الخ

١٢٧ وقال في التبيان ان ابليس اراد ان يدخل السفينة فلم يمكن ان يدخل من غير اذن الخ قال في حياة الحيوان اذا ذبح الديك الابيض لا فرق احد لم يزل ينكب في اهله وماله الخ وقيل ان الحية والعقرب اتيا نوحا فقالا احملنا فقال اتما سبب الضرر والبلاء الخ

١٢٨ تفسير قوله جل ذكره ﴿وَإِهْلِكَ الْأَمْنِ سَبْقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ وَمَنْ آمَنَ وَمَا آمَنَ مَعَهُ إِلَّا قَلِيلٌ﴾ والاشارة (حتى اذا جاء امرنا) وهو حد البلاغة التي يكون العبد مأمورا بالركوب على سفينة الشريعة (وفار التنور) اى يفور ماء الشهوة من تنور القلب الخ

١٢٩ تفسير قوله جل ذكره ﴿وَقَالَ ارْكَبُوا فِيهَا بِسْمِ اللَّهِ مَجْرِبَهَا وَمَرْسِهَا إِنَّ رَبِّي لَغَفُورٌ رَحِيمٌ﴾

- حكى - ان عجوزا صرحت على نوح وهو يصنع السفينة وكانت مؤمنة به فسألته عما يصنعها الخ

١٣٠ تفسير قوله جل ذكره ﴿وَهِيَ تَجْرِي بِهِمْ فِي مَوْجٍ كَالْجِبَالِ وَنَادَى نُوحُ ابْنَهُ﴾

وقد صح عن بعض اهل الكشف ان موضع الجامع الكبير في بلدة بروسه كان بيتا للعجوز المذكورة كما في الواقعات الحمودية الخ والاشارة ان سفينة الشريعة معمولة للنجاة لراكبيها من طوفان فتن النفس والدنيا الخ واختلفوا ايضا في انه كان ربيه او ابنه لظهوره الخ

١٣١ تفسير قوله جل ذكره ﴿وَكَانَ فِي مَعْرَلٍ يَابِغٍ اُرْكَبُ مَعْنَا وَلَا تَكُنْ مَعَ الْكَافِرِينَ﴾

قال سآوى الى جبل يعصمني من الماء

وذهب بعضهم وجهور علماء الحقيقة قدس الله اسرارهم الى الثانى لقوله تعالى (ابنه) وقول نوح (يا بني) الخ

١٣٢ تفسير قوله جل ذكره ﴿قَالَ لَا عَاصِمَ الْيَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ إِلَّا مَنْ رَحِمَ وَحَالٍ بَيْنَهُمَا

الموج فكان من المغربين

وفيه دلالة على هلاك سائر الكفرة على ابلغ وجه الخ

١٣٣ - روى - عن ابن عباس انه قال امطرت السماء اربعين يوما وليلة وخرج ماء الارض كذلك الخ

وقال في تفسير ابى الليث ورفع البيت الذى بناه آدم عليه السلام الى السماء السادس الخ قال حضرة

الشيخ الشهير بافتاده افدى قدس سره تأثير طوفان نوح يظهر في كل ثلاثين سنة مرة

واحدة الخ وفي التأويلات النجمية (وهي تجرى) بمعنى سفينة الشريعة (بهم) بمن ركبها

بالامر (في موج) اي موج الفتن الخ

١٣٤ تفسير قوله جل ذكره ﴿وَقِيلَ يَا أَرْضُ ابْلَعِي مَاءَكَ﴾

١٣٥ تفسير قوله جل ذكره ﴿وَيَا سَمَاءُ اقْلَعِي وَغِيضُ الْمَاءِ وَقْضِ الْأَمْرَ وَاسْتَوْتِ عَلَى الْجُودَى﴾

- وروى - في الخبر ان الله تعالى اوحى الى الجبال اني انزل السفينة على جبل فتشامت الجبال وتواضع

الجودى لله تعالى الخ والتوضع آخر مقام ينتمى اليه رجال الله تعالى وحقيقته العلم بعبودية النفس

ولا يصح مع العبودية رياسة اصلا الخ وعن على رضى الله عنه اشد الخلق الجبال الرواسى الخ

١٣٦ تفسير قوله جل ذكره ﴿وَقِيلَ بَعْدًا لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾

وذكر اهل الحكمة ان مجموع ما عرف في الاقاليم السبعة من الجبال مائة وثمانية وسبعون جبلا

ه وفي زهرة الرياض ستة آلاف وستمائة وثلاثة وسبعون جبلا سوى التلول الخ واختلفوا

في ان أى جبال افضل فقيل ابو قيس الخ وقال السيوطى افضل الجبال جبل احد الخ يقول

الفقيه للجملادات حياة حقانية عند اهل الله تعالى الخ قال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره الاطهر

وكما نقول تجلى الله تعالى في صورة كما يليق بجلاله الخ

١٣٧ وقد ثبت ايضا ان واحدا من آل فرعون كان يلبس قلنسوة مثل قلنسوة موسى عليه السلام الخ

وعن ابى العالية قال لما رست سفينة نوح عليه السلام اذا هو بابليس على كوثل السفينة الخ

اعلم ان القرآن بجميع سورته وآياته معجز في غاية طبقات الفصاحة والبلاغة لكن بين بعض

اجزائه تفاوت بحسب الاشتغال على الخواص والمزايا الخ

١٣٨ تفسير قوله جل ذكره ﴿وَنَادَى نُوحُ رَبَّهُ فَقَالَ رَبِّ اِنِّى اَنِى مِنْ اَهْلِى وَاَنْتَ اَحْكَمُ الْحَاكِمِينَ﴾

قال في التأويلات النجمية (وقيل يا ارض ابلى ماءك) اي يا ارض البشرية ماء شهواتك ويا

سما القضا اقلنى عن انزال مطر الآفات الخ وفي الحديث (القضا ثلاثة واحد في الجنة واثنان

في النار فاما الذى في الجنة فرجل عرف الحق فتضى به الخ

١٣٩ تفسير قوله جل ذكره ﴿ قال يا نوح انه ليس من اهلك انه عمل غير صالح فلا تسئلن ما ليس لك به علم انى اعطتك ان تكون من الجاهلين ﴾ * قال رب انى اعوذ بك ان اسئلك ما ليس لى به علم والا ﴿

يقول الفقير لاح لى حين المطالعة معنى آخر وهو ان العمل بمعنى الكسب والفعل الخ

١٤٠ تفسير قوله جل ذكره ﴿ تغفر لى وترحمنى اكن من الخاسرين ﴾

واعلم ان التوبة والاستغفار والالتجاء الى الملك الغفار الخ والاشارة ﴿ ونادى نوح ﴾ اى نوح الروح ﴿ ربه فقال رب ان ابنى من اهلى ﴾ اى النفس المتولدة من ازدواج الروح الخ

١٤١ تفسير قوله جل ذكره ﴿ قيل يا نوح اهبط بسلام منا وبركات عليك وعلى امم ممن معك ﴾ قال فى نفاثس المجالس لما ارتفع الطوفان قسم نوح الارض بين اولاده الثلاثة الخ قال فى اسئلة الحكم اما ممالك الاقاليم السبعة التى ضبط عددها فى زمن المأمون ثلثمائة وثلاث واربعون مملكة الخ

١٤٢ تفسير قوله جل ذكره ﴿ وائم ستمتعهم ثم يمسه من عذاب اليم ﴾

- حكي - فى التفسير انه لما رست السفينة على الجودى كشف نوح الطبق الذى فيه الطير فبعث الغراب لينظر هل غرقت البلاد كما فى حياة الحيوان الخ واعلم ان نوحا عليه السلام هبط بمن معه فى السفينة يوم عاشوراء الخ وذكر ان الله عز وجل يخرق ليلة عاشوراء زمزم الى سائر المياه الخ قال فى عقد الدرر واللاكى المستحب فى ذلك يوم فعل الخيرات من الصدقة والصوم والذكر وغيرها الخ

١٤٣ قال حجة الاسلام الغزالي يحرم على الواعظ وغيره رواية مقتل الحسين وحكايته وما جرى بين الصحابة من التشاجر والتخاصم الخ قال فى انسان العيون ارسل اهل الكوفة الى الحسين ان يأتهم لبيابموه الخ قال فى روضة الاخيار قبر الحسين رضى الله عنه بكر بلاء وهى من ارض العراق ورأسه بالشام فى مسجد دمشق على رأس اسطوانة الخ وعن الشعبى مصر على رضى الله عنه بكر بلاء عند مسيره الى صفين الخ

١٤٤ تفسير قوله جل ذكره ﴿ تلك من انباء الغيب نوحيها اليك ما كنت تعلمها انت ولا قومك من قبل هذا فاصبر ان العاقبة ﴾

- روى - ان تلك التربة جعلها رسول الله صلى الله عليه وسلم فى قارورة وقال لام سلامة رضى الله عنها (ان هذا من تربة الارض التى يقتل بها الحسين الحديث واخرج ابو الشيخ ان جمعا تذاكروا انه ما من احد اعان على قتل الحسين الا اصابه بلاء قبل ان يموت الخ

١٤٥ تفسير قوله جل ذكره ﴿ للمتقين ﴾ والى عاد ﴿

- روى - عن خباب بن الارت قال اتينا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو متوسد برزائه فى ظل الكعبة فشكونا اليه قفلنا يا رسول الله ألا تدعوا لله لنا الخ يقول الفقير هذا اذا صبر ولم يظفر ببغيته فى الدنيا الخ ولقد شاهدت فى عصرى كثيرا من مواد هذا الباب منها انى كنت فى الاسكوب من الديار الرومية الخ ومنها ان ابراهيم الوزير فى اواخر دولة السلطان محمد الرابع نفى حضرة شيخنا الاجل الخ

١٤٦ تفسير قوله جل ذكره ﴿ اخاهم هودا قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره ان اتم الا مفترون ﴾ يا قوم لا اسئلكم عليه اجرا ان اجرى الا على الذى فطرني أفلا تعقلون ﴿

قال فى التأويلات النجمية يشير بهود الى القلب وبعاد الى النفس وصفاتها الخ كما روى عن بعض المشايخ انه كان له سنور وكان يأخذ من قصاب فى جواره شيئا من الغدد لسنوره فرأى على القصاب منكرا الخ

١٤٧ تفسير قوله جل ذكره ﴿وَيَا قَوْمِ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ يُرْسِلِ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا وَيَزِدْكُمْ قُوَّةً إِلَى قُوَّتِكُمْ﴾

وساحة قلوب الانبياء عليهم السلام وكذا الاولياء قدس سرهم مطهرة من دنس التعلق بغير الله في دنوتهم وارشادهم الخ وعن الحسن بن علي وفد على معاوية فلما خرج تبعه بعض حبابه فقال اني رجل ذو مال ولا يولد لي الخ

١٤٨ تفسير قوله جل ذكره ﴿وَلَا تَتَّبِعُوا مَنَاجِرَ مَعْزِينَ * قَالُوا يَا هُودُ مَا جِئْتَنَا بِبَيِّنَةٍ وَمَا نَحْنُ بِتَارِكِي آلِهَتِنَا عَنْ قَوْلِكَ وَمَا نَحْنُ لَكَ بِمُؤْمِنِينَ * اِنْ نَقُولُ اِلَّا اعْتَرِكُ بَعْضُ آلِهَتِنَا بِسُوِّهِ قَالَ اِنِّي اشهد الله واشهدوا اني بريء مما تشركون * من دونه فكيدوني جميعا ثم لا تنظرون﴾

١٤٩ تفسير قوله جل ذكره ﴿اِنِّي تَوَكَّلْتُ عَلَى اللَّهِ رَبِّي وَرَبِّكُمْ مَا مِنْ دَابَّةٍ اِلَّا هُوَ آخِذٌ بِنَاصِيَتِهَا اِنَّ رَبِّي عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ * فَاِنْ تَوَلَّوْا فَقَدْ اِبْلَغْتُكُمْ مَا ارْسَلْتُ بِهِ اِلَيْكُمْ وَيَسْتَخْلِفُ رَبِّي قَوْمًا غَيْرَكُمْ وَلَا تَضُرُّوهُ شَيْئًا اِنَّ رَبِّي عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَفِيظٌ﴾ وفي التأويلات النجمية (ما من دابة) تدب في طلب الخير والشر (الا هو آخذ بناصيتها) يجرها بها الى الخير والشر الخ واعلم انه بين وجوب التوكل على الله وكونه حفيظا حصينا اولا بان ربوبيته عامة لكل احد الخ

١٥٠ تفسير قوله جل ذكره ﴿وَلَمَّا جَاءَ امْرَاَتُنَا نَجِيْنَا هُودًا وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةِ مَنَّا وَنَجِيْنَاهُمْ مِنْ عَذَابٍ غَلِيظٍ﴾

- حكى - انه كان رجل سقاء بمدينة بخارى يحمل الماء الى دار صائغ مدة ثلاثين سنة الخ
- حكى - ان ذا القرنين سأل من ارستطاليس أى شئ افضل للملوك الشجاعة ام العدالة الخ وفيه اشارة الى ان العذاب نوعان خفيف وغلظ الخ

١٥١ تفسير قوله جل ذكره ﴿وَتِلْكَ اَعَادُ جَحْدُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ وَعَصَوْا رُسُلَهُ وَاتَّبَعُوا اَمْرَ كُلِّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ * وَاتَّبَعُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةً وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ اَلَا اِنْ طَاغَا كُفْرُكُمْ رَبَّهُمْ اَلَا يَعْدَا لِعَادِ قَوْمِ هُودٍ﴾

١٥٢ ثم قوله ﴿اَلَا يَعْدَا لِعَادِ قَوْمِ هُودٍ﴾ دعاء عليهم بالهلاك اى ليعبد عاد بعدا واهلكوا الخ وفي الكفاية شرح الهداية اللعن على ضربين الخ قال ابن الصلاح في فتاواه قاتل الحسين رضي الله عنه لا يكفر بذلك الخ

١٥٣ تفسير قوله جل ذكره ﴿وَالِى ثَمُودَ اِخْوَاهُمْ صَالِحًا قَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ اِلٰهٍ غَيْرِهِ هُوَ اَنْشَأَكُمْ مِنَ الْاَرْضِ﴾

واعلم ان حقيقة اللعن هو الطرد عن الحضرة الآسمية الى طلب شهوات الدنيا وتعبد وجدانها الخ
١٥٤ تفسير قوله جل ذكره ﴿وَاسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا فَاسْتَغْفِرُوهُ ثُمَّ تَوَبُوا اِلَيْهِ اِنَّ رَبِّي قَرِيبٌ مُجِيبٌ﴾ وحظ العبد من الاسم المجيب ان يجيب ربه فيما امره ونهاه الخ واعلم ان عمارة الظاهر بافعال الشريعة من اسباب عمارة الباطن باخلاق الربانية الخ قال في الاسرار المحمدية الغرض من المسكن دفع المطر والبرد الخ

١٥٥ تفسير قوله جل ذكره ﴿قَالُوا يَا صَالِحُ قَدْ كُنْتَ فِينَا مَرْجُوًّا قَبْلَ هَذَا أَتَنْهَانَا اَنْ نَعْبُدَ مَا يَعْبُدُ آبَاؤُنَا وَاَنَّا اِنْفِى شَكٍّ مِمَّا تَدْعُونَا اِلَيْهِ مُرِيبٌ﴾ وفي الخبر (من بنى فوق ما يكفيه جاء يوم القيامة وهو حاماه على عنقه) الخ

١٥٦ تفسير قوله جل ذكره ﴿ قَالَ يَا قَوْمِ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَىٰ بَيْتَةٍ مِنْ رَبِّي وَآتَيْنِي مِنْهُ رَحْمَةً فَمَنْ يَنْصُرُنِي مِنَ اللَّهِ إِنْ عَصَيْتُهُ فَمَا تَزِيدُونَنِي غَيْرَ تَخْسِيرٍ ﴾

قال اوحيد المشايخ في وقته ابو عبدالله الشيرازي قدس سره رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام وهو يقول من عرف طريقا الى الله فسلكه الخ وقال الجنيد قدس سره لو اقبل صديق على الله الف سنة الخ وفي شرح التجليات البيعة لازمة الى ان يلقى الله تعالى الخ واعلم ان المابيع في الحقيقة وهو المعطى البيعة هو الله تعالى لكن خلق الوسائط والوسائل الخ

١٥٧ تفسير قوله جل ذكره ﴿ وَيَا قَوْمِ ﴾

- روى - عن النبي عليه السلام انه قال ان صالحا لما دعا قومه الى الله تعالى كذبوه فضاق صدره فسأل ربه ان يأذن له في الخروج من عندهم الخ

١٥٨ تفسير قوله جل ذكره ﴿ هَذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ لَكُمْ آيَةٌ فَمَذَرُوهَا تَأْكُلُ فِي أَرْضِ اللَّهِ وَلَا تَمْسُوهَا بِسُوءٍ فَيَأْخُذَكُمْ عَذَابٌ قَرِيبٌ ﴾ فمذروها فقال تمتعوا في داركم ثلاثة ايام ذلك وعد غير مكذوب

١٥٩ تفسير قوله جل ذكره ﴿ فَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا نَجَّيْنَا صَالِحًا وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَمِنْ خِزْيِ يَوْمِئِذٍ ﴾

والاشارة ان القوم انما فعلوا ذلك جهلا منهم بحقيقة الامر ولاداء ادوا من الجهل الخ كما قال ذوالنون المصري بينما انا في طريق البصرة اذ سمعت قائلا يقول ياشفيق يارفيق ارفق بنا الخ قال في التأويلات النجمية هي توفيق اعمال النجاة الخ

١٦٠ تفسير قوله جل ذكره ﴿ إِنْ رَبُّكَ هُوَ الْقَوِيُّ الْعَزِيزُ ﴾ واخذ الذين ظلموا الصيحة فاصبحوا في ديارهم جائمين * كأن لم يغنوا فيها ألا ان ثمود كفروا ربهم ألا بعد النمود قال الكاشفي [در زاد المسير آورده كه در آن سه روز كه وعده حیات داشتند در خاتهای خود ساكن شده قبرها كنديدند الخ

١٦١ تفسير قوله جل ذكره ﴿ وَلَقَدْ جَاءَتْ رُسُلُنَا إِبْرَاهِيمَ بِالْبَشْرِى قَالُوا سَلَامًا قَالَ سَلَامٌ فَمَا لَبِثَ أَنْ جَاءَ بِعِجْلٍ خَنِيذٍ ﴾

الاشارة فيه انه اشار الى اهلاك النفس وصفاتها بعذاب البعد وصاعقة القهر الا ما كان في حرم الله تعالى الخ والناس في القرب والبعد والسلوك والترك على طبقات الخ

١٦٢ تفسير قوله جل ذكره ﴿ فَلَمَّا رَأَىٰ أَيْدِيَهُمْ لَا تَصِلُ إِلَيْهِ نَكَّرَهُمْ وَاجْسَ مِنْهُمْ خِيفَةً قَالُوا لَا تَخَفْ إِنَّا أَرْسَلْنَا إِلَىٰ قَوْمِ لُوطَ ﴾ وامراته قائمة فضحكت فبشرناها باسحق ومن وراء اسحق يعقوب

وفي التأويلات النجمية ﴿ قَالُوا سَلَامًا ﴾ اى نبلفك سلاما قولا من رب رحيم الخ

١٦٣ تفسير قوله جل ذكره ﴿ قَالَتْ يَا وَيْلَتَىٰ أَلِدُ وَأَنَا عَجُوزٌ وَهَذَا بَعْلَىٰ شَيْخًا إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عَجِيبٌ ﴾ قالوا أتعجبين من امر الله

وقال في التأويلات النجمية هذه البشارة لها ما كانت بشارة تتعلق بشريتها وحيوانيتها الخ

١٦٤ تفسير قوله جل ذكره ﴿ رَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الْبَيْتِ إِنَّهُ حَمِيدٌ مَجِيدٌ ﴾ فلما ذهب عن ابراهيم الروح وجاءته البشرى يجادلنا في قوم لوط

- ١٦٤ وفي التأويلات النجمية (من امر الله) أي من قدرة الله تعالى فان لله تعالى سنة وقدرة فيجري امر العوام بسنته الخ وفي التأويلات النجمية (حميد) على ما يجري من السنة والقدرة الخ وقال الامام الغزالي رحمه الله المجيد الشريف ذاته الجميل افعاله الجزيل عطاؤه ونواله الخ
- ١٦٥ تفسير قوله جل ذكره ﴿ان ابراهيم حلیم اواه منيب * يا ابراهيم اعرض عن هذا انه قد جاء امر ربك وانهم آتيهم عذاب غير مردود﴾ يقول الفقير ذات الآية على ان المجادلة وقعت في قوم لوط ودلت التفسير على انها وقعت في لوط نفسه والمؤمنين معه الخ والحد واجب في اللواط عند الامامين الخ يقول الفقير الظاهر ان اتيان العذاب الغير المردود لاصرارهم على الكفر والتكذيب الخ - روى - ان الرسل الذين بشروا ابراهيم خرجوا بعد هذه المجادلة من عنده الخ
- ١٦٦ تفسير قوله جل ذكره ﴿ولما جاءت رسلنا لوطا سيء بهم وضاق بهم ذرعا وقال هذا يوم عصيب * وجاءه قومه يهرعون اليه ومن قبل كانوا يعملون السيئات﴾
- ١٦٧ تفسير قوله جل ذكره ﴿قال يا قوم هؤلاء بناتي هن اطهر لكم فاتقوا الله ولا تخرجون في ضيقي أليس منكم رجل رشيد﴾
- ١٦٨ وفي التأويلات النجمية كانوا يعملون السيئات الموجبة للهلاك والعذاب فجاءوا مسرعين مستقبلي العذاب الخ وفي التأويلات النجمية رجل رشيد يقبل نصحي ويتوب الى الله بالصدق الخ
- ١٦٨ تفسير قوله جل ذكره ﴿قالوا لقد علمت ما لنا في بناتك من حق وانك لتعلم ما تريد * قالوا لو ان لى بكم قوة او آوى الى ركن شديد﴾
- وفي الحديث (رحم الله اخي لوطا كان يأوى الى ركن شديد) وهو نصر الله ومعاونته الخ
- ١٦٩ تفسير قوله جل ذكره ﴿قالوا يا لوط انا رسل ربك لن يصلوا اليك فاسر باهلك بقطع من الليل ولا يلتفت منكم احد الا امرأتك انه مصيبها ما اصابهم ان موعدهم الصبح﴾
- ١٧٠ تفسير قوله جل ذكره ﴿أليس الصبح بقريب * فلما جاء امرنا جعلنا عاليها سافلها وامطرنا عليها حجارة من سجيل منضود * مسومة عند ربك وماهى من الظالمين ببعيد﴾
- ١٧١ تفسير قوله جل ذكره ﴿والى مدين اخاهم شعيبا قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره﴾
- وفي الخبر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (ليلة اسرى بي الى السماء رأيت في السماء الثالثة حجارة موضوعة فسألت عن ذلك جبريل) الحديث وعن محمد بن مروان قال صرت الى جزيرة النوبة في آخر ممرا فاصرت بالمضارب فضربت فخرج النوب يتعجبون واقبل ملكهم رجل طويل اصلم حاف عليه كساء الخ واعلم ان الظلم من نتائج الفسادة التي تنطر على كل قلب مقدار ما قدره فلا يزال يزداد ظلم المرء بحسب ازدياد قساوة قلبه الخ
- ١٧٢ تفسير قوله جل ذكره ﴿ولا تنقصوا المكيال والميزان انى اريكم بخير وانى اخاف عليكم عذاب يوم محيط * ويا قوم اوفوا المكيال والميزان بالقسط ولا تجحسوا الناس اشياءهم ولا تعثوا في الارض مفسدين * بقيت الله خير لكم﴾
- ١٧٣ تفسير قوله جل ذكره ﴿ان كنتم مؤمنين * وما انا عليكم بحفيظ﴾
- اعلم ان العدل ميزان الله في الارض سواء كان في الاحكام او في المعاملات واعدول عنه يؤدى الى مؤاخذة العباد الخ وفي التأويلات النجمية (ولا تنقصوا المكيال والميزان) اي مكيال المحبة وميزان الطلب الخ فعلى السالك ان يتأدب بأداب الاولياء والانبياء ويضع القدم في هذا الطريق الخ

١٧٤ تفسير قوله جل ذكره ﴿قَالُوا يَا شُعَيْبُ أَصْلُوكَ تَأْمُرُكَ أَنْ نَتْرَكَ مَا يَعْبُدُ آبَاؤُنَا أَوْ أَنْ نَفْعَلَ فِي أَمْوَالِنَا مَا نَشَاءُ إِنَّكَ لَأَنْتَ الْحَلِيمُ الرَّشِيدُ﴾ قال يا قوم أرأيتم ان كنت على بينة من ربي وورزقي منه رزقا حسنا وما اريد ان اخالفكم الى ما انهيكم عنه ﴿

١٧٥ تفسير قوله جل ذكره ﴿إِنْ أَرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ﴾

وقال في التأويلات النجمية التوفيق اختصاص العبد بعناية اذلية ورعاية ابدية الخ وفيه اشارة الى معرفة المعاد والتوكل على ثلاثة اوجه الخ قال في التأويلات القاشانية اول مراتب التوحيد توحيد الافعال ثم توحيد الصفات ثم توحيد الذات الخ

١٧٦ تفسير قوله جل ذكره ﴿وَيَا قَوْمِ لَا يَجْرِمَنَّكُمْ شِقَاقِي أَنْ يُضَيِّبَكُمْ مِثْلَ مَا أَصَابَ قَوْمَ نُوحٍ أَوْ قَوْمَ هُودٍ أَوْ قَوْمَ صَالِحٍ وَمَا قَوْمَ لُوطٍ مِنْكُمْ بِبَعِيدٍ﴾

فعل العاقل ان يجتهد في طريق الحق بالاذكار النافعة والاعمال الصالحة الى ان يصل الى مقام التوحيد الحقيقي الخ والاشارة ان في طبيعة الانسان مركزا من صفات الشيطنة الالباء والاستكبار الخ

١٧٧ تفسير قوله جل ذكره ﴿وَاسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ إِنَّ رَبِّي رَحِيمٌ وَدُودٌ﴾

قال في التأويلات النجمية واستغفروا من صفات الكفر ومعاملاته كلها الخ واعلم ان الله تعالى لو لم يكن له ود لما هدى عباده ولما فرح بتوبة عبده المؤمن الخ ثم اعلم ان التوبة على مراتب اعلاها الرجوع عن جميع ما سوى الله تعالى الى الله سبحانه الخ

١٧٨ تفسير قوله جل ذكره ﴿قَالُوا يَا شُعَيْبُ مَا نَفَقَهُ كَثِيرًا مِمَّا تَقُولُ وَإِنَّا لَنَرِيكَ فِينَا ضَعِيفًا وَلَوْلَا رَهْطُكَ لَرَجَمْنَاكَ وَمَا أَنْتَ عَلَيْنَا بَعِزٌّ﴾

- يحكى - ان مالك بن دينار مر بشاين يلهوان فوعظهما فقال احدهما انا اسد من الاسود الخ وفي التأويلات النجمية (ضعيفا) اي ضعيف الرأي ناقص العقل الخ وفي التأويلات النجمية يشير الى ان من كان على الله بعزير فانه ليس على الجاهل بعزير انتهى الخ

١٧٩ تفسير قوله جل ذكره ﴿قَالَ يَا قَوْمِ أَرَهْطِي أَعَزُّ عَلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ وَاتَّخَذْتُمُوهُ وَرَاءَكُمْ ظَهْرًا إِنَّ رَبِّي بِمَا تَعْمَلُونَ مُحِيطٌ﴾ ويا قوم اعملوا على مكانتكم انى عامل سوف تعلمون من يأتيه عذاب يخزيه ومن هو كاذب وارقبوا انى معكم رقيب ﴿

وكان شعيب عليه السلام يسمى خطيب الانبياء لحسن محاورته مع قومه وكمال اقتداره في مراجعته جوابهم الخ

١٨٠ تفسير قوله جل ذكره ﴿وَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا نَجِينَا شُعَيْبًا وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَأَخَذَتِ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ﴾

١٨١ تفسير قوله جل ذكره ﴿فَاصْبِرْ هَوًى فِي دِيَارِهِمْ جَاثِمِينَ﴾ كأن لم يغنوا فيها ألا بعدا لمدين كما بعدت ثمود ﴿

وفي الآية اشارة الى ان الكفرة واهل الهوى افسدوا الاستعداد الروحاني الفطري في طلب الدنيا الخ

١٨٢ تفسير قوله جل ذكره ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَى بِآيَاتِنَا وَسُلْطَانٍ مُبِينٍ﴾ الى فرعون وملائته فاتبعوا امر فرعون ﴿

ومن جابر بن عبد الله انه قال شهدت مجلسا من مجالس رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اتاه رجل ابيض الوجه حسن الشعر والاون عليه ثياب بيض الخ

- ١٨٣ تفسير قوله جل ذكره ﴿ وما امر فرعون برشيد ﴾ يقدم قومه يوم القيمة فاوردتهم النار وبئس الورد المورد * واتبعوا في هذه لعنة ويوم القيمة بئس الرشد المرفود ﴿ وفي الآية بيان شقاء فرعون وانه لم ينفعه ايمانه حين الفرق ولونفعه لما كان قائدا قومه الى النار وفي الفتوحات في الباب الثاني والستين المحرمون اربع طوائف كلها في النار لا يخرجون منها وهم المتكبرون على الله تعالى كفرعون وامثاله الخ
- ١٨٤ تفسير قوله جل ذكره ﴿ ذلك من انباء القرى نقصه عليك منها قائم وحصيد ﴾ وما ظلمناهم ولكن ظلموا انفسهم فما اغنت عنهم آلهتهم التي يدعون من دون الله من شيء لما جاء امر ربك وما زادوهم غير تنبيب ﴿ وفي الحديث (لا تساكنتوا المشركين ولا تجامعوهم فن ساكنهم او جامعهم فهو منهم وليس منا) الخ وفي التأويلات النجمية من الاجساد ماهو قائم قابل لتدارك ما فات عنها الخ
- ١٨٥ تفسير قوله جل ذكره ﴿ وكذلك اخذ ربك اذا اخذ القرى وهي ظالمة ان اخذه اليه شديد ﴾ ان في ذلك لآية لمن خاف عذاب الآخرة ذلك يوم مجموع له الناس وذلك يوم مشهود ﴿ وعن ابي موسى رضى الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (ان الله ليملي للظالم حتى اذا اخذه لم يقاومه) ثم قرأ ﴿ وكذلك اخذ ربك ﴾ الخ
- ١٨٦ تفسير قوله جل ذكره ﴿ وما تؤخره الا لأجل معدود ﴾ يوم يأت لا تكلم نفس الا باذنه ﴿ وفي الحديث القدسي (يا عبادي اني حرمت الظلم على نفسي وجعلته بينكم محرما فلا تظلموا) الحديث
- ١٨٧ تفسير قوله جل ذكره ﴿ فمنهم شقي وسعيد ﴾ وفي التأويلات النجمية (شقي) محكوم عليه بالشقاوة في الازل (وسعيد) محكوم عليه بالسعادة في الازل الخ قال ابن الشيخ في حواشيه قوله تعالى ﴿ فمنهم شقي وسعيد ﴾ ظاهره يدل على ان اهل الموقف لا يخرجون عن هذين القسمين الخ
- ١٨٨ تفسير قوله جل ذكره ﴿ فاما الذين شقوا ففي النار لهم فيها زفير وشهيق ﴾ خالدون فيها ما دامت السموات والارض الا ما شاء ربك ﴿
- ١٨٩ تفسير قوله جل ذكره ﴿ ان ربك فعال لما يريد ﴾ واما الذين سعدوا ففي الجنة خالدون فيها ما دامت السموات والارض الا ما شاء ربك عطاء غير مجذوذ ﴿
- ١٩٠ قال بعض الكبار اهل الجنة يبق في مرتبة الجنة واهل الترقى يتجاوز ويترقى الى ما فوقها وتحققته على ما في التأويلات النجمية ان اهل السعادة على ضربين سعيد واسعد الخ يقول الفقير على ما تلتف من فم حضرة الشيخ العلامة ابقاء الله بالسلامة ان اهل الجنة يصلون بمقتضى الاستثناء الذي هو قوله تعالى ﴿ الا ما شاء ربك ﴾ الخ
- ١٩١ تفسير قوله جل ذكره ﴿ فلا تلك في صرية مما يعبد هؤلاء ما يعبدون الا كما يعبد آباؤهم من قبل وانا لموفوهم نصيبهم غير منقوص ﴾ ثم ان العلم الالهي انما يستكمل بعد اربعين سنة من اول الكشف والظهور كما ان العقل انما يستكمل في سن الأربعين الخ وفي الآية ذم للتقليد وهو قبول قول الغير بلا دليل الخ ثم ان اهل التقليد وارباب الطبيعة انما يعبدون الدنيا والهوى في الحقيقة بلا بد من ترك الهوى الخ
- ١٩٢ تفسير قوله جل ذكره ﴿ ولقد آتينا موسى الكتاب فاختلف فيه ولولا كلمة سبقت من ربك لقضى بينهم وانهم اتوا شاك منه مريب ﴾ وان كلا لما ايوفا بينهم ربك ﴿

١٩٢ يقال ان ضرر البدعة والهوى اكثر من ضرر المعصية الخ ثم ان البدعة والهوى عندنا معاصر الصوفية خلاف العمل بسنة النبي عليه السلام الخ

١٩٣ تفسير قوله جل ذكره ﴿اعمالهم انه بما يعملون خبير﴾

واعلم ان الكلمة الالهية الازلية سبقت بسعادة اهل الايمان وشفاعة اهل الكفر الخ قال الشيخ عز الدين بن عبد السلام قدس سره مباني طريق الصوفية على اربعة اشياء الخ

١٩٤ تفسير قوله جل ذكره ﴿فاستقم كما امرت ومن تاب معك ولا تطغوا انه بما تعملون بصير﴾

يقول الفقير لعل التوبة في مثل هذا المقام هي الرجوع عن الحالة الاولى ومفارقة الخ وعن بعض الصالحاء وهو ابو علي السنوسي رضى الله عنه قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في النوم فقلت له روى عنك انك قلت (شيبتي سورة هود) الخ

١٩٥ تفسير قوله جل ذكره ﴿ولا تركنوا الى الذين ظلموا فتمسكم النار وما لكم من دون الله من اولياء ثم لا تنصرون﴾

وقال ابو علي الجرجاني كن طالب الاستقامة لا طالب الكرامة الخ قال حضرة الشيخ الشهير بالهدائي

قدس سره في نفائس المجالس لا تيسر الاستقامة الا بايفاء حق كل مرتبة من الشريعة والطريقة الخ

١٩٦ وفي الحديث (اياكم والظلم فانه يخرّب قلوبكم) الخ وقد سئل سفيان عن ظالم اشرف على

الهلك في برية هل يسقى شربة ماء فقال لا قيل له يموت فقال دعه فانه اعانة للظالم الخ وفي

الحديث (العلماء امناء الرسل على عباد الله ما لم يخاطبوا السلطان فاذا فعلوا ذلك فقد خانوا

الرسل فاحذروهم واعتزلوهم) الخ

١٩٧ تفسير قوله جل ذكره ﴿واقم الصلوة طرفي النهار وزلفا من الليل ان الحسنات

يذهبن السيئات﴾

وتحقيق المقام ان الركون في الآية اسند الى مخاطبين والمخالطة واثبات الباب والمالاة الى العلماء

والقراء الخ فالآية مشتتة على الصلوات الخمس ونظيرها قوله تعالى في سورة ق ﴿وسبح بحمد

ربك قبل طلوع الشمس﴾ اي بصلاة الصبح الخ - روى - في سبب النزول ان ابا اليسر

الانصاري كان يبيع التمر فاتته امرأة فاعجبته فقال لها ان في البيت اجود من هذا التمر الخ

١٩٨ تفسير قوله جل ذكره ﴿ذلك ذكرى للذاكرين﴾

واحسن الحسنات وافضل الطاعات العلم بالله وطريقه التوحيد الخ واعلم ان تعلق الروح النوراني

العلوي بالجسد الظلاني السفلي موجب لحسran الروح الخ

١٩٩ تفسير قوله جل ذكره ﴿واصبر فان الله لا يضيع اجر المحسنين﴾

واعلم ان الله تعالى امر ونهى وصراده اطاعة عباده له في كل ما يأتون وما يذرون الخ وعن

ابي بكر الوراق قال طلبنا اربعة اشياء سنين فوجدناها في اربعة الخ وفي التأويلات النجمية

(واصبر) ايها الطالب الصادق والعاشق الواق على صرف الاوقات في طلب المحبوب الخ

٢٠٠ تفسير قوله جل ذكره ﴿فلولا كان من القرون من قبلكم اولوا بقية ينهون عن الفساد

في الارض الا قليلا ممن انجينا منهم واتبع الذين ظلموا ما اترفوا فيه وكانوا مجرمين﴾

وفي الحديث (ان الله لا يعذب العامة بعمل الخاصة حتى يروا المنكر بين ظهرائهم وهم قادرون

على ان ينكروا فلا ينكرون) الخ

٢٠١ تفسير قوله جل ذكره ﴿وما كان ربك ليهلك القرى بظلم واهلها مصلحون﴾ ولوشاء

ربك لجعل الناس امة واحدة﴾

والحاصل ان العذاب الاستئصال لا ينزل لاجل كون النور معتقدين للشرك والكفر بل انما ينزل ذلك العذاب اذا خانوا في المعاملات وسعوا في اذى الخلق وظلمهم الخ قال بعضهم الملك يبق مع الشرك ولا يبق مع الظلم . واشتهر انوشروان بالعدل اشتها حاتم بالجود حتى صارا معادل فقال الخ - حكى - ان انوشروان لما مات كان يطاف بتابوته في جميع مملكته الخ وذكر عن ابى اليسرة قال اتى الى رجل في قبره بعدما دفن منكرا ونكبرا فقال له انا ضاربك مائة سوط فقال الميت انى كنت كذا وكذا الخ

٢٠٢ تفسير قوله جل ذكره ﴿ ولا يزالون مختلفين الا من رحم ربك ولذلك خلقهم وتمت كلمة ربك لأملان جهنم من الجنة والناس اجمعين ﴾

يقول الفقير وقع الاتفاق في اول النشأة الانسانية ثم آل الامر الى الاختلاف بمقتضى الحكمة الالهية الى عهد عيسى عليه السلام الخ والى الآية اثبات الاختيار للعبد لما فيها من النداء على انهم صرخوا قدرتهم وارادتهم الى كسب الاختلاف الخ يقول الفقير قوله تعالى ﴿ وما رميت اذ رميت ﴾ ونحوه لا ينافى الاختيار الخ

٢٠٣ تفسير قوله جل ذكره ﴿ وكلا نقص عليك من انباء الرسل ما نثبت به فؤادك ﴾ واعلم ان الناس في الاديان على اربعة اقسام . سعيد بالنفس والروح في لباس السعادة وهم الانبياء واعل الطاعة الخ قال في التأويلات النجمية ﴿ ولو شاء ربك لجعل الناس امة واحدة ﴾ في طلب الحق الخ

٢٠٤ تفسير قوله جل ذكره ﴿ وجاءك في هذه الحق وموعظة وذكرى للمؤمنين ﴾ وقل للذين لا يؤمنون اعملوا على مكاتكم انا عاملون * وانتظروا انا منتظرون ﴿ واعلم ان تثبيت القلوب على الدين والطاعة الى الله تعالى لا الى غيره لانه تعالى اسنده الى ذاته الكريمة الخ واعلم انه كما يزداد الايمان بالسكينة فكذلك يزداد اليقين على اليقين باستماع قصص الانبياء والامم السالفة الخ

٢٠٥ تفسير قوله جل ذكره ﴿ والله غيب السموات والارض واليه يرجع الامر كله فاعبدوه وتوكل عليه وما ربك بغافل عما تعملون ﴾

- يحكى - ان شابا ضرب تسعة وتسعين سوطا فاصاح ولا استغاث الا في واحدة بعدها الخ اعلم ان علم الغيوب بالذات مختص بالله تعالى واما اخبار الانبياء والاولياء صلوات الله عليهم اجمعين فبواسطة الوحي والالهام وتعليم الله تعالى الخ وعن محمد بن كعب انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (ان اول من يدخل من هذا الباب رجل من اهل الجنة) الخ

٢٠٦ وعن سيد الطائفة جنيد البغدادي رحمه الله قال الى خالى سرى السقطى تكلم على الناس وكنت انهم نفسى في استحقاق ذلك الخ ثم ان التوكل عبارة عن الاعتصام به تعالى في جميع الامور ومحلة القلب وحركة الظاهر لا تنافي توكل القلب الخ وافضل العبادات في مقام التوكل هو التوكل وفي مقام الرضى هو الرضى الخ

منتج تفسير سورة يوسف

٢٠٧ تفسير قوله جل ذكره ﴿ الر ﴾

٢٠٨ تفسير قوله جل ذكره ﴿ تلك آيات الكتاب المبين * انا انزلناه قرآنا عربيا لعلكم تعقلون ﴾

وفي التأويلات النجمية (الر) يشير بالف الى الله واللام الى جبريل وبالراء الى الرسول الخ وفي الآية دليل على شرف اللسان العربي وفي كلام الفقهاء العرب اولى الامم الخ

- ٢٠٩ تفسير قوله جل ذكره ﴿ نحن نقص عليك احسن القصص ﴾ يقول الفقير ولكون الرسول صلى الله عليه وسلم عربيا جاء وارثه الاكل من اسرب وهو ضربه الشيخ الاكبر الخ وقال بعضهم لان يوسف عليه السلام كان احسن ابناء بني اسرائيل ونسبه احسن الانساب الخ
- ٢١٠ تفسير قوله جل ذكره ﴿ بما اوحينا اليك هذا القرآن وان كنت من قبله لمن الغافلين ﴾ وقال بعضهم هي اول قصة نزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي اوجز لفظا واجمع معنى مترجمة في الحقيقة عن اسرار الوراثة والخلافة الخ
- ٢١١ تفسير قوله جل ذكره ﴿ اذ قال يوسف لابيئه ﴾ يقول الفقير والاسلم ان يقال ان امه احضرت الشواء بين يدي اسحاق وقل ان ابنك جاءك بشواء فادع له الخ
- ٢١٢ تفسير قوله جل ذكره ﴿ يا ابت اني رأيت احد عشر كوكبا والشمس والقمر رأيتهم لي ساجدين ﴾ والاشارة بالاحد عشر كوكبا الى الحواس الخمس الظاهرة من السمع والبصر والشم والذوق واللمس والقوى الست الباطنة الخ ثم اعلم ان رؤيا عبارة عن ارتسام صورة المرئي وانتقاشها في مرآة القلب في النوم دون اليقظة الخ
- ٢١٤ وفي شرح الشريعة ان اللوح المحفوظ في المثال كرامة ظهر فيها الصور الخ والرؤيا ثلاثة احدها حديث النفس الخ وثانيها تخفيف الشيطان الخ وثالثها بشرى من الله تعالى الخ
- ٢١٥ تفسير قوله جل ذكره ﴿ قال يا بني لا تقصص رؤياك على اخوتك فيكيدوا لك كيدا ان الشيطان الانسان عدو مبين ﴾ وكذلك يجتبيك ربك ﴾ قال بعض العارفين برأ ابناءه من ذلك تكيد فالحقه بالشيطان لعله ان الافعال كلها من الله تعالى الخ
- ٢١٦ تفسير قوله جل ذكره ﴿ ويعلمك من تأويل الاحاديث ويتم نعمته عليك وعلى آل يعقوب كما اتمها على ابويك من قبل ابراهيم واسحق ﴾ والاشارة ان اتمام النعمة على يوسف القلب بان تجلي له ويستوى عليه اذهو عرش حقيقى للرب تعالى دون ماسواه الخ
- ٢١٧ تفسير قوله جل ذكره ﴿ ان ربك عليم حكيم ﴾ لقد كان في يوسف واخوته آيات للسائلين ﴾ اذ قالوا ليوسف واخوه ﴾ اعلم ان الله تعالى قدم في بعض المواضع الاسم الحكيم على الاسم العليم وعكس في بعضها كما في هذا الخ
- ٢١٨ تفسير قوله جل ذكره ﴿ احب الى ابنا منا ونحن عصبة ان ابانا لفي ضلال مبين ﴾ اقولوا يوسف ﴾ قال بعض العارفين مال يعقوب الى يوسف لظهور كمال استعداد الكلى في رؤياه حين رأى احد عشر كوكبا والشمس والقمر له ساجدين الخ
- ٢١٩ تفسير قوله جل ذكره ﴿ او اطرحوه ارضا يخل لكم وجه ابكم وتكونوا من بعده قوما صالحين ﴾ قال قائل منهم لا تقتلوا يوسف والقوه في غيابة الجب يلتقطه بعض السيارة ان كنتم فاعلين ﴾ وفيه اشارة الى ان التعريب يساوى القتل كما في قوله تعالى ﴿ ولو لا ان كتب الله علينا الجلاء لمذبهم في الدنيا الخ ﴾ يقول الفقير اما قول بعض الحكماء هكذا يكون المؤمن بهي التوبة قبل المعصية الخ

- ٢٢٠ تفسير قوله جل ذكره ﴿ قالوا يا ابانا ﴾ وفي الآية اشارة الى ان الحواس والقوى تسمى في قتل يوسف القلب بسكين الهوى الخ قال الشيخ ابو عبدالله محمد بن علي الترمذي الحكيم رضي الله عنه ذكر الله يربط القلب ويلينه الخ
- ٢٢١ تفسير قوله جل ذكره ﴿ مالك لا تأمنا على يوسف وانا له لناحقون ﴾ ارسله معنا غدا يرتع ويلعب وانا له لحافظون * قال اني ليحزنتي ان تذهبوا به واخاف ان يأكله الذئب واتم عنه غافلون * قالوا لئن أكله الذئب ونحن عصبة انا اذا لخاسرون *
- ٢٢٢ تفسير قوله جل ذكره ﴿ فلما ذهبوا به ﴾ وعن بعض الصحابة رضي الله عنهم انه قال لا ينبغي للرجل ان يلقي الخضم المحبة الخ والاشارة ان القلب مادام في نظر الروح مراقبا له غير مشغول باستعمال الحواس والقوى من الروح الخ وتفصيل المقام ان يعقوب عليه السلام لما رأى الحاح اخوة يوسف في خروجه معهم الى الصحراء ومبايعتهم بالعهد واليمين الخ
- ٢٢٣ تفسير قوله جل ذكره ﴿ واجمعوا ان يجعلوه في غيابت الحب ﴾
- ٢٢٤ تفسير قوله جل ذكره ﴿ واوحينا اليه لتنبئهم بامرهم هذا وهم لا يشعرون ﴾ وقد صح ان الله تعالى اوحى الى يحيى وعيسى عليهما السلام قبل ادراكهما وذلك لان الله تعالى قد فتح باب الولاية الخاصة لبعض الاحاد في صغرهم الخ والاشارة ان من خصوصية تعلق الروح بالقلب ان يتولد منها القلب العلوي والنفس السفلية والقوى والحواس الخ
- ٢٢٥ وقال بعضهم ابتلى ابوه بفراقه لما في الخبر انه ذبح جديا بين يدي امه فلم يرض الله تعالى ذلك منه الخ وقال بعضهم لما ولد يوسف اشترى يعقوب له طثرا الخ قال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره اذا شاء الحق انفاذ قوله تعالى ﴿ وكان امر الله قدرا مقدورا ﴾ على عموم الافعال الخ وفيه اشارة الى ان الجمال والكمال كله لله تعالى واذا اضيف الى العبد مجازا فلا بد للعبد ان يجتهد الخ
- ٢٢٦ تفسير قوله جل ذكره ﴿ وجاءوا اباهم عشاء يبكون ﴾ قالوا يا ابانا انا ذهبنا نستبق وتركنا يوسف عند متاعنا فاكله الذئب وما انت بمؤمن لنا ولو كنا صادقين * وجاءوا على قميصه بدم كذب قال بل سولت لكم انفسكم *
- ٢٢٧ تفسير قوله جل ذكره ﴿ اصرا فصبر جميل والله المستعان على ما تصفون ﴾ قال شيخنا الاجل الاكمل روح الله روحه اعلم ان الصبر اذا لم يكن فيه شكوى الى الخلق يكون جميلا الخ وقال بعضهم الصبر الجميل تلقى البلاء بقلب رحيب ووجه مستبشر الخ
- ٢٢٨ تفسير قوله جل ذكره ﴿ وجاءت سيارة فارسلوا واردهم فادلى دلو له قال يا بشرى هذا غلام ﴾ وفي الآيات اشارات الى تزوير الحواس والقوى وتلبسها وتمويهاتها وتخيلات الفلسفية وكذباتها وحيلها الخ
- ٢٢٩ تفسير قوله جل ذكره ﴿ واسروه بضاعة والله عليم بما يعملون ﴾ وشروه بثمن بخس دراهم معدودة وكانوا فيه من الزاهدين *
- وفي التأويلات النجمية يشير الى ان القلب كماله بشاره من تعلق الجذبة الخ وفيه اشارة الى ان الجمال الظاهر لا خطر له عند الله تعالى الخ
- ٢٣٠ تفسير قوله جل ذكره ﴿ وقال الذي اشترى به يوسف من مصر ﴾ وحكي - ان عجوزا احضرت شيئا من الغزل وارادت ان تشتري به يوسف الخ
- ٢٣١ تفسير قوله جل ذكره ﴿ لامراته اكرمي مثويه عسى ان ينفعنا او نتخذة ولدا وكذلك مكنا ليوسف في الارض ولنعلمه من تأويل الاحاديث والله غالب على امره ولكن اكثر الناس لا يعلمون ﴾

- ٢٣٢ تفسير قوله جل ذكره ﴿ولما بلغ أشده﴾ وجاء في بعض الآثار ان الله تعالى يقول (ابن آدم تريد واريد ولا يكون الا ما اريد الخ وفي التأويلات النجمية لما اخرجوه من جب الطبيعة ذهبوا به الى مصر الشريعة الخ ثم ان الله تعالى مدح العلم في هذه الآية واذم الجهل الخ والعلم علمان علم الشريعة وعلم الحقيقة الخ
- ٢٣٣ تفسير قوله جل ذكره ﴿آتيناه حكما وعلما وكذلك﴾ قال الفشيري من جملة الحكم الذي آتاه الله نفوذ حكمه على نفسه حتى غلب شهوته الخ والحاصل ان طريقة يوسف طريقة السالك المجذوب لطريقة المجذوب السالك الخ وقال بعض الاكابر الكمال العلمي افضل من الكمال العملي الخ
- ٢٣٤ تفسير قوله جل ذكره ﴿نجزي المحسنين﴾ وراودته التي هو في بيتها عن نفسه قال بعض الاكابر نجزي المحسنين الذين يحسنون لانفسهم في الطلب والارادة والاجتهاد والرياضة الخ ثم ان الجزاء ينبغي ان يكون مترتبا على انقضاء العمل فتارة يظهر بعد تمام الاعمال كلها الخ - حكى - ان زليخا كانت من اجل النساء وكانت بنت سلطان المغرب واسمه طيموس الخ
- ٢٣٥ تفسير قوله جل ذكره ﴿وغلقت الابواب وقالت هيت لك﴾ قال معاذ الله انه ربي احسن مثواي
- روى عن ابن عباس انه قال كان يوسف اذا تبسم رأيت النور في ضواحه واذا تكلم رأيت شمع النور في كلامه الخ
- ٢٣٦ تفسير قوله جل ذكره ﴿انه لا يفتح الظالمون﴾ ولقد همت به وهم بها وقال حضرة الشيخ افتاده قدس سره (وهم بها) اي هم للطبيعة البشرية فقم مقتضاها ولم يعط حكمها الخ
- ٢٣٨ تفسير قوله جل ذكره ﴿لو لا ان رأى برهان ربه كذلك لنصرف عنه السوء والفحشاء انه من عبادنا المخلصين﴾ قال الشافعي اربعة لا يعبا الله بهم يوم القيمة زهد خصى وتقوى جندی الخ - وروى - في الخبر انه ليس من نبي الا وقد اخطأ وهم بخطيئة غير يحيى بن زكريا الخ
- ٢٣٩ تفسير قوله جل ذكره ﴿واستبقا الباب﴾ قال في بحر العلوم واعلم انه تعالى شهد ببراءته من الذنب ومدحه بانه من المحسنين وانه من عبادنا المخلصين الخ قال الحسن لم يقص الله عليكم ما حكى من اخبار الانبياء تغييرا لهم الخ والاشارة ان يوسف القلب وان بلغ اعلى مراتب في مقام الحقيقة وفنائه عن صفات الانانية الخ
- ٢٤٠ تفسير قوله جل ذكره ﴿وقدت قيصه من دبر والفا سيدها لدى الباب قالت ما جزاء من اراد باهلك سوء الا ان يسجن او عذاب اليم﴾ قال هي راودتني عن نفسي
- ٢٤١ تفسير قوله جل ذكره ﴿وشهد شاهد من اهلها﴾ واعلم انه تكلم في المهد جماعة منهم شاهد يوسف هذا ومنهم تيناصلى الله عليه وسلم فانه تكلم في المهد الخ
- ٢٤٢ تفسير قوله جل ذكره ﴿ان كان قيصه قد من قبل فصدقت وهو من الكاذبين﴾ وان كان قيصه قد من دبر فكذبت وهو من الصادقين * فلما رأى قيصه قد من دبر قال انه من كيدكن ان كيدكن عظيم * يوسف اعرض عن هذا واستغفرى لذنبك انك كنت
- ٢٤٣ تفسير قوله جل ذكره ﴿من الخاطئين﴾ والاشارة ان يوسف القلب لما رأى برهان ربه وهو نظر نور العناية التي من نتائجها الفناء الخ

- ٢٤٤ تفسير قوله جل ذكره ﴿وقال نسوة في المدينة امرأة العزيز تراود فتاها﴾
- ٢٤٥ تفسير قوله جل ذكره ﴿عن نفسه قد شغفها حبا انا لنريمها في ضلال مبين﴾
اعلم ان المحبة هو الميل الى امر جميل الخ قال الجنيد قالت النار يارب لولم اطعمك هل كنت تعذبني
بشيء هو اشد مني الخ
- ٢٤٦ تفسير قوله جل ذكره ﴿فلما سمعت بمكرهن ارسلت اليهن واعتدت لهن متكأ وآتت كل واحدة منهن سكينا وقالت اخرج عليهن فلما رأينه﴾
- ٢٤٧ تفسير قوله جل ذكره ﴿اكبرنه وقطعن ايديهن﴾
قال القاشاني خرج يوسف بغتة على النسوة فقطعن ايديهن لما اصابهن من الحيرة الخ وقال
في شرح الحكم العطائية ما تجده القلوب من الهموم والاخزان الخ
- ٢٤٨ تفسير قوله جل ذكره ﴿وقلن حاش لله ما هذا بشرا ان هذا الا ملك كريم﴾
قال بعضهم ان من لطف الله بنا عدم رؤيتنا للملائكة على الصورة التي خالقوا عليها الخ قال
الكاشفي في تفسيره الفارسي [صاحب وسبط باسناد خود از جابر انصاري نقل مكيندكه حضرت
رسالت صلى الله عليه وسلم فرمودكه] الخ
- ٢٤٩ وفي الحديث (ما بعث الله نبيا الا حسن الوجه حسن الصوت) الخ وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (قال لي جبريل ان اردت ان تنظر من اهل الارض شيئا
بيوسف فانظر الى عثمان بن عفان) الخ والاشارة (وقال نسوة) صفات البشرية النفسانية
من البهيمية والسبعية والشيطانية الخ
- ٢٥٠ تفسير قوله جل ذكره ﴿قالت فذلكن الذي لمتني فيه﴾
- ٢٥١ تفسير قوله جل ذكره ﴿ولقد راودته عن نفسه فاستعصم ولئن لم يفعل ما أمره
ليسجنن وليكونا من الصاغرين﴾
- ٢٥٢ تفسير قوله جل ذكره ﴿قال رب السجن احب الي مما يدعوتني اليه والا تصرف
عني كيدهن اصب اليهن﴾
وعن معاذ سمع النبي صلى الله عليه وسلم رجلا يقول اللهم اني اسألك الصبر قال (سألت البلاء
فاستله العافية) الخ
- ٢٥٣ تفسير قوله جل ذكره ﴿واكن من الجاهلين﴾ فاستجاب له ربه فصرف عنه كيدهن
انه هو السميع العليم ثم بداهم من بعد ما رأوا الآيات
- قال بعضهم لا يمكن الخروج من النفس بالنفس الخ والاشارة ان القلب اذا لم يتابع امر الدنيا
وهدى نفسه ولم يجب الى ما تدعوه دواعي البشرية الخ
- ٢٥٤ تفسير قوله جل ذكره ﴿ليسجننه حتى حين﴾
- ٢٥٥ فلما دنا من باب السجن نكس رأسه فلما دخل قال بسم الله وجلس واحاط به اهل السجن وهو
يبكي الخ - حكى - ان يوسف عليه السلام دعا لاهل السجن فقال اللهم اعطف عليهم الاختيار
ولا تحف عنهم الاخبار فيقال انهم اعلم الناس بكل خبر الخ
- ٢٥٦ تفسير قوله جل ذكره ﴿ودخل معه السجن فتيان قال احدهما اني ارى اعصر
خرا وقال الآخر اني ارى احمى فوق رأسي خبزا تأكل الطير منه نبشنا بتأويله
انا نريك من المحسنين﴾
- روى ان جماعة من اهل مصر ضمنوا لهما مالا ليسما الملك في طعامه وشرا به فاجابهم الى ذلك الخ

٢٥٨ قال بعضهم ابتلى يوسف بالعبودية والسجن ليرحم الممالك والمسيحونين اذا صار خليفة وملكا في الارض الخ يجار بالعبودية يوم القيامة فيقال له ما منكم ان تكون عبدتي فيقول ابتليتني فقلت على اربابا خشفوني الخ والاشارة انه لما دخل يوسف القلب سجن الشريعة ودخل معه السجن فتيان وما ساق النفس وخباز البدن الخ

٢٥٩ تفسير قوله جل ذكره ﴿ قَالَ لَا يَأْتِيَكُمَا طَعَامٌ تُرْزَقَانِهِ إِلَّا نَبَآتُكُمَا بَتَّاءُويله قبل ان يأتیکما ﴾

٢٦٠ تفسير قوله جل ذكره ﴿ ذَلِكَ مِمَّا عَلَّمَنِي رَبِّي إِنِّي تَرَكْتُ مِلَّةَ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ * وَاتَّبَعْتُ مِلَّةَ آبَائِي إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ مَا كَانَ لَنَا

ان نشرك بالله من شيء ذلك من فضل الله علينا وعلى الناس ولكن اكثر الناس لا يشكرون ﴾

قال في التأويلات النجمية يعني لما تركت هذه الملة علمني ربي وفيه اشارة الى ان القلب مهما ترك ملة النفس والهوى والطبيعة علمه الله الخ

٢٦١ تفسير قوله جل ذكره ﴿ يَا صَاحِبِي السَّجْنَ مَارَبَابٍ مُتَفَرِّقُونَ خَيْرٌ أَمِ اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ * مَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا أَسْمَاءُ سَمَّيْتُمُوهَا أَتَمَّ وَأَبَؤُكُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ إِنْ

الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ أَمَرَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴾

واعلم ان ما سوى الله تعالى ظل زائل والمائل لا يتبع الظل بل يتبع من خلق الظل الخ - وحكي - ان امرأة قالت لجماعة ما السخاء عنكم قالوا بذل المال قالت هو سخاء اهل الدنيا الخ قال ابو بكر الكتاني قال لي الحضر كنت بمسجد صنعاء وكان الناس يستمعون الحديث من عبدالرزاق الخ

٢٦٢ تفسير قوله جل ذكره ﴿ يَا صَاحِبِي السَّجْنَ أَمَا أَحَدُكُمَا فَيَسْقِي رَبَّهُ خَمْرًا وَأَمَا الْآخَرُ

فَيَصْلُبُ فَتَأْكُلُ الطَّيْرُ مِنْ رَأْسِهِ قُضِيَ الْأَمْرُ الَّذِي فِيهِ تَسْتَفْتِيَانِ ﴾

وعن قدوة العارفين الشيخ عبدالله القرشي رحمه الله قال دخلت مصر في ايام الغلاء الكبير فعزمت ان ادعو الله لرفعه الخ

٢٦٣ تفسير قوله جل ذكره ﴿ وَقَالَ لِلَّذِي ظَنَّ أَنَّهُ نَاجٍ مِنْهُمَا اذْكُرْنِي عِنْدَ رَبِّكَ فَأَنَسِيهِ

الشَّيْطَانُ ذِكْرَ رَبِّهِ ﴾

والاشارة اما النفس فسقى الروح خمرًا وهو ما خاصر العقل مرة من شراب الشهوات واللذات النفسانية الخ واعلم ان الموت اشد شيء وان المرء ينقطع عنده عن كل شيء ولا يبقى معه الا ثلاث صفات الخ

٢٦٤ تفسير قوله جل ذكره ﴿ فَلَبِثَ فِي السَّجَنِ بِضْعَ سِنِينَ ﴾

قال في الفتح لبث يوسف في السجن اثنتي عشرة سنة عدد حروف اذكرني عند ربك الخ يقول

الفقير حبس الله تعالى يوسف في السجن اثني عشر عاما لتكميل وجوده بكاملات اهل الارض

والسماء الخ وفي بحر العلوم والاستعانة بغير الله في كشف الشدائد وان كانت عمودة في الجملة لكنها

لا تليق بمنصب الانبياء الخ - وحكي - ان جبريل دخل على يوسف في السجن فلما رآه يوسف

عرفه يا اخا المنذرين مالي اراك بين الخاطئين الخ

٢٦٥ تفسير قوله جل ذكره ﴿ وَقَالَ الْمَلِكُ إِنِّي أَرَى سَبْعَ بَقَرَاتٍ سِمَانٍ يَأْكُلُهُنَّ سَبْعٌ عِجَافٌ

وَسَبْعٌ سِنبِلَاتٍ خُضْرٍ وَأُخْرَى يَأْبِسَاتٌ ﴾

والاشارة وقال يوسف القلب المسجون في حبس الصفات البشرية للنفس اذكرني عند الروح

يشير الى ان القلب المسجون في بدا امره يلهم النفس الخ

٢٦٦ تفسير قوله جل ذكره ﴿ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ أَفْتُونِي فِي رُؤْيَايَ إِن كُنْتُمْ لِلرُّؤْيَا تَعْبُرُونَ ﴾

٢٦٦ واعلم ان الرؤيا تطلب التعبير لان المعاني تظهر في الصور الحسية منزلة على المرتبة الخيالية الخ - وحكي - ان الامام تقي ابن محمد صاحب المسند في الحديث رأى النبي صلى الله عليه وسلم في المنام وقد سقاه لبناً الخ - وحكي - ان رجلاً من الصالحاء رأى في المنام انه لطم النبي عليه السلام فانتبه فزعا وهاله ما رأى مع جلالة النبي عليه السلام عنده الخ

٢٦٧ تفسير قوله جل ذكره ﴿ فَأَوْفُوا نَفْسَكُمْ بِالْحَقِّ وَالْعِلَّةِ وَمَا نَحْنُ بِتَأْوِيلِ الْأَحْلَامِ بِعَالَمِينَ ﴾ حكي ان بعض الصالحين في بلاد الغرب رأى الحق تعالى في المنام في دمه في بيته فلم يلتفت اليه فطمه في وجهه الخ

٢٦٨ تفسير قوله جل ذكره ﴿ وَقَالَ الَّذِي نَجَا مِنْهُمَا وَادَّكَرَ بَعْدَ امَةٍ اَنَا انبئكم بتأويله فارسلون ﴾ يوسف ايها الصديق افتنا في سبع بقرات سمان يأكلهن سبع عجاف وسبع سنبلات خضر واخر يابسات لعلى ارجع الى الناس لعلهم يعلمون * قال تزرعون سبع سنين دأباً *

٢٦٩ تفسير قوله جل ذكره ﴿ فَمَا حَصَدْتُمْ فَذَرُوهُ فِي سَبَلِهِ اَلَا قَلِيلًا مِمَّا تَأْكُلُونَ ﴾ ثم يأتي من بعد ذلك سبع شداد يأكلن ما قدمتم لهن الا قليلاً مما تحصنون * ثم يأتي من بعد ذلك عام فيه يغاث الناس وفيه يعصرون *

٢٧٠ تفسير قوله جل ذكره ﴿ وَقَالَ الْمَلِكُ اسْتَوْنِي بِهِ ﴾ والاشارة ان السبع البقرات السمان صفات البشرية السبع التي هي احرص والبخل والشهوة والحسد والمداوة والفضب والكبر الخ

٢٧١ تفسير قوله جل ذكره ﴿ فَلَمَّا جَاءَهُ الرَّسُولُ قَالَ ارْجِعْ اِلَىٰ رَبِّكَ فَاسْأَلْهُ مَا هَالِكُ النَّاسِ الَّذِي يَلْقَىٰ قُطْعَنَ اَيْدِيهِمْ ﴾

قال العلماء انما ابى يوسف عليه السلام ان يخرج من السجن الا بعد ان يتفحص الملك عن حاله مع النسوة لتكشف حقيقة الحال عنده الخ

٢٧٢ تفسير قوله جل ذكره ﴿ اِنَّ رَبِّي بِكَيْدِهِمْ عَلِيمٌ ﴾ قال ما خطبك اذا راودتن يوسف عن نفسه قلن حاش لله ما علمنا عليه من سوء قالت امرأت العزيز الآن حصحص الحق أنا راودته عن نفسه وانه لمن الصادقين *

٢٧٣ تفسير قوله جل ذكره ﴿ ذَلِكَ لِيَعْلَمَ اَنِي لَمْ أَخُنْهُ بِالْغَيْبِ وَاِنَّ اللَّهَ لَإِهْدِيَ كَيْدَ الْخَاسِرِينَ ﴾ قال بعض ارباب التأويل ان قول لسوء القوى (حاش لله) وقول امرأت العزيز التي هي النفس الامارة (الآن حصحص الحق) الخ

الجزء الثالث عشر من الاجزاء الثلاثين

٢٧٤ تفسير قوله جل ذكره ﴿ وَمَا اَبْرَىٰ نَفْسِي ﴾ وفي الآية دلالة على ان الحيانة من الصفات الذميمة كما ان الامانة من الصفات الحميدة الخ - وحكي - ان شاباً كان له رايحة طيبة فقبل له لك مصرف عظيم في تلك الرايحة الخ

٢٧٥ تفسير قوله جل ذكره ﴿ اِنَّ النَّفْسَ لَآمَارَةَ بِالسُّوْءِ اَلَا مَارَحِمُ رَبِّي اِنَّ رَبِّي غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ قال في التأويلات النجمية خلقت النفس على جملة الامارية بالسوء طبعاً حين خلقت الى طبعها الخ يقول الفقير سلوك الانبياء عليهم السلام وان كان من النفس المظلمة الى الراضية والمرضية والصالفة الا ان طبع النفوس مطلقاً الخ

- ٢٧٦ تفسير قوله جل ذكره ﴿وقال الملك استوني به استخلصه لنفسى فلما كلمه﴾
وقال حضرة الشيخ نجم الدين دايه قدس سره عند قوله تعالى في سورة الانعام (وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا شياطين الانس والجن) فشياطين الانس نفسه الامارة بالسوء الخ - وحكى -
ان ثلاثة اثار احدها اصفر والثاني ارزق والثالث اسود استولت على جبل باتفاق منها الخ
- ٢٧٧ تفسير قوله جل ذكره ﴿قال انك اليوم لدينا مكين امين﴾
- روى - انه لما دخل على الملك قال اللهم اني اسألك بخيرك من خيره واعوذ بعزتك وقدرتك من شره ثم سلم عليه ودعاه بالمبرانية الخ وفيه اشارة الى حال اهل الكشف مع اهل الحجاب الخ
- ٢٧٨ تفسير قوله جل ذكره ﴿قال اجعاني على خزائن الارض انى حفيظ عليم﴾
وفي الآية اشارتان الاولى ان الروح يسمى في خلاص القلب من سجن صفات البشرية ليكون خالصا له في كشف حقائق الاشياء الخ واعلم ان اللطف والكرم من آثار السعادة الازلية الخ وذلك انه لما عبر رؤيا الملك واخبر باتيان السنين المجدية قال له فما ترى يا يوسف الخ قال العلماء سؤال تولية الاوقاف مكروه كسؤال تولية الامارة والقضاء الخ
- ٢٧٩ وفي الآية دلالة ايضا على جواز النقل من يد الكافر والسلطان الجائر اذا علم انه لا سبيل الى الحكم باصرالله ودفع الباطل الخ - وحكى - الشيخ العلامة ابن الشحنة ان يمولرلك ذكروا عنه كان يتعمت على العلماء في الاسئلة الخ - حكى - ان زليخا بعد ما توفى قطعفير انقطعت عن كل شئ وسكنت في خرابة الخ
- ٢٨٠ ثم لما غيرها الجهد واشتد حالها بمقاساة شدائد الحلوة في تلك الخرابة اتخذت لنفسها بيتا من القصب على قارعة الطريق التي هي ممر يوسف الخ
- ٢٨٢ والاشارة قال يوسف القلب ملك الروح ﴿اجعاني على خزائن الارض﴾ ارض الجسد فان لله تعالى في كل شئ وعضو من اعضاء ظاهر الجسد وباطنه خزانة من القهر واللطف الخ
- ٢٨٣ تفسير قوله جل ذكره ﴿وكذلك مكنا ليوسف في الارض يتبوا منها حيث يشاء﴾
واقام العدل في مصر واحبته الرجال والنساء وامر اهل كل قرية وبلدة بالاشتغال بالزرع الخ
- ٢٨٤ تفسير قوله جل ذكره ﴿نصيب برحمتنا من نشاء ولا نضيع اجر المحسنين * ولا اجر الآخرة خير للذين آمنوا وكانوا يتقون﴾
- روى - عن سفيان بن عيينة المؤمن يثاب على حسناته في الدنيا والآخرة والفاجر يجعل له الخير في الدنيا وماله في الآخرة من خلاق الخ قال بعض العارفين لو كانت الدنيا ذهبا فانيا والآخرة خزفا باقيا لكانت الآخرة خيرا من الدنيا الخ يقول الفقير فان كان المراد بيت البين الجنة فلا بد في دخولها من صدق الاعمال الخ
- ٢٨٥ تفسير قوله جل ذكره ﴿وجاء اخوة يوسف فدخلوا عليه فعرفهم﴾
فعلى العاقل ان يمسك بعروة التقوى فانها لا انفصام لها الخ وقال بعضهم لما اجذبت بلاد الشام وغلت اسعارها جمع يعقوب بينه وقال لهم يا بني أما ترون ما نحن فيه من القحط فقالوا يا ابانا وما حيلنا الخ
- ٢٨٦ تفسير قوله جل ذكره ﴿وهم له منكرون * ولما جهزهم بجهازهم قال استوني باخ لكم من ابيكم ألا ترون انى اوف الكيل وانا خير المتزلين﴾
وفي التأويلات النجمية عرفهم بنور المعرفة والنبوة ﴿وهم له منكرون﴾ لبناء ظلمة معاصيهم الخ - روى - انه لما رآهم وكلموه بالمبرانية قال لهم اخبروني من اتم وما شأنكم فاني انكركم الخ
- ٢٨٧ تفسير قوله جل ذكره ﴿فان لم تأتوني به فلا كيل لكم عندي ولا تقربون * قالوا سنراود عنه اياه وانا لفاعلون﴾
أورده اندكه چهاركس در باغی رفتند بی اجازت مالك وبخوردن میوه مشغول گفتند الخ

٢٨٨ تفسير قوله جل ذكره ﴿وَقَالَ لَفَتِيَانِهْ اجْعَلُوا بِضَاعَتِهِمْ فِي رَحَالِهِمْ لَعَلَّهُمْ يَعْرِفُونَهَا إِذَا انْتَلَبُوا إِلَى أَهْلِهِمْ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾ * فلما رجعوا إلى أبيهم قالوا يا أبا ناس من منا الكيل فارس معنا أخانا نكتل وأنا له حافظون * قال هل آمنكم عليه إلا كما آمنكم على أخيه من قبل ﴿

٢٨٩ تفسير قوله جل ذكره ﴿وَقَالَ خَيْرَ حَافِظًا وَهُوَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ﴾ * قال كعب لما قال يعقوب فأنه خير حافظا قال الله تعالى وعزقي لأردن عليك كليهما بعد ما توكلت على فينبي أن يتوكل على الله ويعتمد على حفظه دون حفظ ماسواه الخ

٢٩٠ تفسير قوله جل ذكره ﴿وَمَا فَتَحُوا مَتَاعَهُمْ وَجَدُوا بِضَاعَتَهُمْ رَدَّتْ إِلَيْهِمْ﴾ قالوا ﴿

٢٩١ تفسير قوله جل ذكره ﴿يَا أَبَا نَاسٍ مَانِبِي هَذِهِ بِضَاعَتُنَا رَدَّتْ إِلَيْنَا وَنَمِيرُ أَهْلَنَا وَنَحْفَظُ أَخَانَا وَنَزِدَادُ كَيْلٍ بِعِيرٍ ذَلِكَ كَيْلٌ يَسِيرٌ﴾ * قال لن أرسله معكم حتى تؤتون موثقا من الله لتأتني به إلا أن يحاط بكم فلما أتوه موثقهم قال الله على ما نقول وكيل ﴿

٢٩٢ تفسير قوله جل ذكره ﴿وَقَالَ يَا بَنِيَّ لَا تَدْخُلُوا مِنْ بَابٍ وَاحِدٍ وَادْخُلُوا مِنْ أَبْوَابٍ مُتَفَرِّقَةٍ وَمَا اغْنَى عَنْكُمْ مِنْ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ إِنَّ الْحَكَمَ إِلَّا لِلَّهِ﴾ * فينبي للإنسان أن يجمع بين رعاية الأسباب المتبعة في هذا العالم وبين أن لا يعتمد عليها الخ

٢٩٣ تفسير قوله جل ذكره ﴿عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَعَلَيْهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ﴾ * قال سهل بن عبد الله التستري قدس سره للعباد على الله ثلاثة أشياء تكليفهم وآجالهم والقيام بأمرهم الخ واعلم أنه قد شهدت بأصابة العين تجارب العلماء من الزمن الأقدم الخ وفي الحديث (أن العين تدخل الرجل الفبر والجل القدر) الخ وقال بعضهم وجه إصابة العين أن الناظر إذا نظر إلى شيء واستحسنه ولم يرجع إلى الله الخ

٢٩٤ قال الفزوي ويختص بعض النفوس من الفطرة بأمر غريب لا يوجب مثله غيرها الخ وأما تأثير المحبة فقد حكى أن بعض الناس كان يهوى شابا يلقب ببدر الدين الخ وعن أم سلمة رضي الله عنها أن النبي عليه السلام رأى في بيتها جارية وفي وجهها صفرة الخ - وروى - عن عبادة بن الصامت رضي الله عنه قال دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم في أول النهار فرأيت شديدا الوجع الخ قال بعضهم وفيه دليل على عدم كراهة استعمال النشرة حيث لم ينكر عليه السلام ذلك عليها الخ وأما ما كان من القرآن وشي من الدعوات فلا بأس به وأما تعليق التعويذ وهو الدعاء المجرب أو الآلية المجربة أو بعض أسماء الله لدفع البلاء فلا بأس به الخ وكان عليه السلام يعوذ الحسن والحسين رضي الله عنهما فيقول (اعينكما بكلمات الله التامة من كل شيطان وهامة) الخ قال بعضهم هذا مقام من بقي له التفات إلى غير الله فاما من توغل في بحر التوحيد حيث لا يرى في الوجود إلا الله الخ وفي الفتوحات المكية أن التأثير الحاصل من الحروف وأسماء الله تعالى من جنس الكرامات الخ وعن الحسن دواء إصابة العين أن تقرأ هذه الآية (وإن يكاد الذين كفروا ليزلفونك بإصمهم لما سمعوا الذكر ويقولون إنه لمجنون وما هو إلا ذكر للعالمين) الخ

٢٩٦ تفسير قوله جل ذكره ﴿وَلَمَّا دَخَلُوا مِنْ حَيْثُ أَمَرَهُمْ أَبُوهُمْ مَا كَانَ يُغْنِي عَنْهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا حَاجَةٌ فِي نَفْسِ يَعْقُوبَ قَضِيهَا وَانْهَ لَدُوْهُ عِلْمٌ لَمَّا عَلِمْنَاهُ وَلَكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ * ولما دخلوا من حيث أمرهم أبوهم ما كان يغني عنهم من الله من شيء إلا حاجة في نفس يعقوب قضيا وأنه لدو علم لما علمناه ولكن أكثر الناس لا يعلمون ﴿

بارك الله فيك وعليك وذكر أن أعجب ما في الدنيا ثلاثة اليوم لا تظهر بالهزار خوف أن تصيبها العين لحسنها كما قال في حياة الحيوان الخ والثاني الكر كي لا يطع الأرض بدمية الخ والثالث الطائر الذي يقف على سوقه في الماء الخ يقول الفقير ذلك الطائر وهذا الدود إشارة إلى أهل الحرص والبخل الخ

٢٩٧ تفسير قوله جل ذكره ﴿ ولما دخلوا على يوسف آوى إليه اخاه قال انى أنا اخوك فلا تبئس ﴾

وفي القصص رزقت ثلاثة اولاد ذكور قال فما اسمائهم قال اسم احدهم ذئب فقال له يوسف انت ابن نبى فكيف تسمى ولدك باسماء الوحوش الخ

٢٩٨ تفسير قوله جل ذكره ﴿ بما كانوا يعملون ﴾ فلما جهزهم بجهازهم جعل السقاية في رحل اخيه ثم اذن مؤذن ايتها العير انكم لسارقون ﴿

وعن جابر رضى الله عنه قال كنعند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال (ألا أحدثكم بغرف الجنة) الخ

٢٩٩ تفسير قوله جل ذكره ﴿ قالوا واقبلوا عليهم ماذا تفقدون ﴾ قالوا نفقد صواع الملك ولمن جاء به حمل بعير وأنا به زعيم ﴾ قالوا تالله لقد علمتم ما جئنا لنفسد في الارض وما كنا سارقين ﴾ قالوا فما جزاؤه ان كنتم كاذبين ﴾ قالوا جزاؤه من وجد في رحله ﴿

- وروى - ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما خرج من القار وتوجه الى المدينة كان ابو بكر رضى الله عنه رديفاه واذا سأله اى ابا بكر سائل من هذا الذى معك يقول هذا الرجل يهدينى الطريق الخ

٣٠٠ تفسير قوله جل ذكره ﴿ فهو جزاؤه كذلك نجزي الظالمين ﴾ فبدأ بأوعيتهم قبل وعاء اخيه ثم استخرجها من وعاء اخيه كذلك كدنا ليوسف ما كان ليأخذ اخاه في دين الملك الا ان يشاء الله ﴿

قال في بحر العلوم وحكم هذا لكيد حكم الحيل الشرعية التى يتوصل بها الى مصاح ومنافع دينية كقوله لا يوب ﴿ وخذ بيدك ضغثا ﴾ الخ

٣٠١ تفسير قوله جل ذكره ﴿ نرفع درجات من نشاء وفوق كل ذى علم علم ﴾ قالوا ان يسرق فقد سرق اخ له من قبل فاسرها يوسف في نفسه ولم يبدها لهم ﴿

وفي التأويلات النجمية ﴿ نرفع درجات من نشاء ﴾ من عبادنا بان نؤتيه علم الصعود من حضيض البشرية الخ وفيه اشارة الى ان الانسان الكامل قابل لتهمة السرقة في بدء الامر الخ

٣٠٢ تفسير قوله جل ذكره ﴿ قال اتم شر مكانا والله اعلم بما تصفون ﴾ قالوا يا ايها العزيز ان له ابا شيخا كبيرا ﴾ فخذ احدا مكانه انا نريك من المحسنين ﴾ قال معاذ الله ان نأخذ الا من وجدنا متاعنا عنده انا اذا لظالمون ﴿

- روى - اتمم كلوا العزيز في اطلاق بنيامين فقال روبيل ايها الملك لتردن الينا اخانا اولاصيحن صيحة تضع منها الحوامل في مصر وقامت شعور جسده فخرجت من ثيابه الخ وفيه اشارة الى ان العمل بخلاف الالهام ايضا ظلم لان كل وارد يرد من الله تعالى لا بد ان يعمل به النبي والولى الخ

٣٠٣ تفسير قوله جل ذكره ﴿ فلما استئسوا منه خلصوا نجيا قال كبيرهم ألم تعلموا ان اباكم قد اخذ عليكم موثقا من الله ومن قبل ما فرطتم في يوسف فلن ابرح الارض حتى يأذن لي ابي او يحكم الله لي وهو خير الحاكمين ﴾ ارجعوا الى ابيكم فقولوا يا ابانا ان ابنك سرق وما شهدنا الا بما عئنا وما كنا للغيب ﴿

ثم ان الظلم على انواع فالحكم بغير ما حكم الله به ظلم وطلب الظلم ظلم والصحة بغير المجانس ظلم الخ قال سهل اذا احب الله عبدا جعل ذنبه عظيما في نفسه وفتح له بابا من التوبة الخ

٣٠٤ تفسير قوله جل ذكره ﴿ حافظين ﴾ واسئل القرية التى كنا فيها والعير التى اقبلنا فيها وانا لصادقون ﴾ قال بل سولت لكم انفسكم امرا فصبر جميل ﴿

٣٠٤ وعن أبي الحسن قال خرجت حاجا الى بيت الله الحرام فبينما انا اطوف واذا بامرأة قد اضاء حسن وجهها فقلت والله ما رأيت الى اليوم قط نضارة وحسنا مثل هذه المرأة الخ

٣٠٥ تفسير قوله جل ذكره ﴿عسى الله ان يأتيك بهم جميعا انه هو العليم الحكيم﴾ وتولى عنهم ﴿واعلم ان البلاء على ثلاثة اضرب . منها تعجيل عقوبة للعبد . ومنها امتحان ليعبر ما في ضميره فيظهر خلقه درجته اين هو من ربه . ومنها كرامة ليزداد عنده قربة وكرامة الخ - وروى - ان سبب ابتلاء يعقوب انه ذبح عجلا بين يدي امه الخ قال ابو القاسم القشيري سمعت الاستاذ ابا علي الدقاق يقول في آخر عمره الخ

٣٠٦ تفسير قوله جل ذكره ﴿وقال يا اسفى على يوسف وابيضت عيناه من الحزن﴾ وفي الحديث (لم تعط امة من الامم انا لله وانا اليه راجعون عند المصيبة الا امة محمد صلى الله عليه وسلم الخ وعن ابي مبسرة قال لو ان الله ادخلني الجنة لعاتبني يوسف بما فعل بابه حيث لم يكتب كتابا الخ روى انه ما جفت عينا يعقوب من يوم فراق يوسف الى حين لقائه ثمانين سنة الخ قال بعض الكبار اورث ذلك المعنى بذهاب بصره النظر الى الجمال اليوسفى الخ واستدل بالآية على جواز التأسف والبكاء عند النوائب الخ

٣٠٧ تفسير قوله جل ذكره ﴿فهو كظيم﴾ قالوا تالله تفتنوا تذكر يوسف حتى تكون حرضا او تكون من الهالكين * قال انما اشكوا بثي

قال انس رضى الله عنه دخلنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم على ابي سيف العتيق وكان ظمرا لابراهيم ولده عليه السلام الخ وعنه عليه السلام انه بكى على ولد بعض بناته وهو يجود بنفسه فقيل يا رسول الله تبكى وقد نهيتنا عن البكاء الخ والبكاء على ثلاثة اوجه من الله وعلى الله والى الله الخ والعميان من الانبياء اسحق ويعقوب وشعيب الخ

٣٠٨ تفسير قوله جل ذكره ﴿وحزنى الى الله واعلم من الله ما لا تعلمون﴾

قيل ليس هذا الا شكاية من النفس الى خالقها وهو جائز الخ وعن انس رضى الله عنه رفعه الى النبي عليه الصلاة والسلام (ان رجلا قال ليعقوب ما الذى اذهب بصرك وحنى ظهرك) الخ

٣٠٩ تفسير قوله جل ذكره ﴿يا بني اذهبوا فتحسسوا من يوسف واخيه ولا تيأسوا من روح الله انه لا ييأس من روح الله الا القوم الكافرون﴾

روى ان رجلا مات فاوحى الله تعالى الى موسى عليه السلام مات ولى من اوليائه فاغسله الخ

٣١٠ تفسير قوله جل ذكره ﴿فلما دخلوا عليه﴾

قال فى التأويلات النجمية فى الآية اشارة الى ان الواجب على كل مسلم ان يطلب يوسف قلبه وبنيامين سره الخ - روى - ان يعقوب امر بعض اولاده فكتب بسم الله الرحمن الرحيم من يعقوب اسرائيل الله ابن اسحق ذبيح الله ابن ابراهيم خليل الله الى عزيز مصر الخ

٣١١ تفسير قوله جل ذكره ﴿قالوا يا ايها العزيز مسنا واهلنا الضر وجئنا ببضاعة مزججة فاوف لنا الكيل وتصدق علينا ان الله يجزى المتصدقين﴾

ومن آثار الثواب الدنيوى ما حكى عن الشيخ ابي الربيع انه قال سمعت امرأة فى بعض القرى اكرمها الله بشاة تحلب لبنا وعسلا فجئت اليها الخ حكى ان السلطان محمود ص على ارض قوم يكثر فيها قصب السكر وكان لم يره بعد الخ

٣١٢ تفسير قوله نجل ذكره ﴿قال هل علمتم ما فعلتم بيوسف واخيه اذا تم جاهلون﴾ ومن هذا المقام ما قيل لابي يزيد البسطامي قدس سره خزائننا مملوءة بالاعمال فأين العجز والافتقار والتضرع والسؤال الخ روى انه لما قرأ الكتاب بكى وكتب اليه (بسم الله الرحمن الرحيم) الى يعقوب اسرائيل الله من ملك مصر الخ

٣١٣ تفسير قوله جل ذكره ﴿قَالُوا أَأَتٰنَا يٰسُف قَالَ اَنَا يٰسُف وَهٰذَا اٰخِي قَدْ مَنّٰ اللّٰهُ عَلَيْنَا اِنَّهٗ مَن يَتَّقِ وَيَصْبِرْ فَاِنَّ اللّٰهَ لَا يُضِيعُ اَجْرَ الْمُحْسِنِينَ﴾ * قالوا تالله لقد آثر الله علينا وان كنا لحاطئين * قال لا تثريب عليكم اليوم يغفر الله لكم ﴿

وفي التأويلات النجمية اخبر بصنيعهم في البداية ولكنه كان سبب رفعة منزلته ونيل مملكته في النهاية الخ ومن كرم يوسف ان اخوته ارسلوا اليه انك تدعوننا الى طعامك بكرة وعشيا ونحن نستحي منك بما فرط منا فيك الخ - وروى - ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اخذ بمضادق باب الكعبة يوم الفتح فقال الفريش (ماتروني فاعلا بكم) الخ

٣١٤ تفسير قوله جل ذكره ﴿وَهُوَ اَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ﴾ * اذهبوا بقميصي هذا ﴿

قال في بحر العلوم الذنب للمؤمن سبب للوصول والقرب من الله الخ وقال في التأويلات النجمية في قوله ﴿وَهُوَ اَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ﴾ اشارة الى انه ارحم من ان يحرق على عبد من عباده المقولين امرا الخ وفي التأويلات النجمية فيه اشارة الى ان قميص يوسف القلب من ثياب الجنة الخ

٣١٥ تفسير قوله جل ذكره ﴿فَالْقَوَىٰ عَلٰى وِجْهِ اٰبِي يٰتَ بَصِيْرًا وَاَتُوْنِي بِاَهْلِكُمْ اٰجَمِيْنَ﴾ * ولما فصلت العير قال ابوهم اني لاجد ريح يوسف ﴿

قال بعض الحفاظ من الكذب قول من قال ان عليا البس الخرقة الحسن البصري الخ يقول الفقير هذا من سنة المشايخ قدس الله اسرارهم الخ وزرت في بلدة قونية مرقد حضرة الشيخ صدر الدين قدس سره وله في حجرة الكتب خرقة لطيفة محفوظة الخ - روى - ان يهودا حمل القميص وقال انا احزنته بحمل القميص الملطخ بالدم اليه فافرحه كما احزنته الخ قال اهل المعاني ان الله اوصل اليه رائحة يوسف عند انقضاء المحنة ومجيء وقت الروح والفرح من المكان البعيد الخ

٣١٦ قال الامام الجليل في كتاب الانسان من كتاب البرهان لعمرى كلما كشفت طينة الانسان وزادت كثافتها نقصت حواسه في مدركاتها الخ

٣١٧ تفسير قوله جل ذكره ﴿لَوْلَا اَنْ تَفْنُوْنَ﴾ * قالوا تالله انك لفي ضلالك القديم * فلما ان جاء البشير القيه على وجهه فارتد بصيرا ﴿

قال في التأويلات النجمية ﴿فلما ان جاء البشير﴾ من حضرة يوسف القلب الى يعقوب الروح الخ وفيه اشارة الى ان القلب في بدو الامر كان محتاجا الى الروح في الاستكمال الخ

٣١٨ تفسير قوله جل ذكره ﴿قَالَ اَلَمْ اَقُلْ لَكُمْ اِنِّيْ اَعْلَمُ مِنْ اللّٰهِ مَا لَا تَعْلَمُوْنَ﴾ * قالوا يا ابانا استغفر لنا ذنوبنا انا كنا خاطئين * قال سوف استغفر لكم ربي انه هو الغفور الرحيم ﴿

وعن شمعوني قال ﴿سوف استغفر لكم ربي﴾ قال اسأل يوسف ان عفا عنكم استغفر لكم ربي فان عفو المظلوم شرط المغفرة الخ والتحقيق في هذا المقام ما قاله حضرة شيخنا وسندي قدس سره في بعض تحريرات الخ

٣١٩ تفسير قوله جل ذكره ﴿فَلَمَّا دَخَلُوا عَلٰى يٰسُف﴾ ﴿

روى ان يوسف وجهه الى ابيه جهازا كبيرا ومائتي راحلة وسأله ان يأتيه باهله اجمعين الخ

٣٢٠ تفسير قوله جل ذكره ﴿اَوٰى اِلَيْهِ اَبُوْهٖ وَقَالَ ادْخُلُوْا مِصْرَ اِنَّ شَآءَ اللّٰهُ اٰمِنِيْنَ﴾ * ورفع ابويه على العرش وخروا له سجدا ﴿

٣٢١ تفسير قوله جل ذكره ﴿وَقَالَ يٰ اَبَتَ هٰذَا تَاْوِيْلُ رُّؤْيَايَ مِنْ قَبْلُ قَدْ جَعَلَهَا رَبِّيْ حَقًّا﴾ ﴿

قال بعضهم وقعت رؤيا يوسف بعد اربعين سنة واليهما ينتمى الرؤيا الخ قال شيخنا صدر الدين القدوي قدس سره في شرح قوله عليه السلام (اصدق المنامات ما رؤى في السحر) اعلم ان السحر هو زمان او اخر الليل الخ وقال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر ﴿ هذا تأويل رؤياي من قبل قد جعلها ربي حقا ﴾ اي اظهرها في الحس الخ والاشارة ان يعقوب هو الروح وزوجته النفس واولاده اوصاف البشرية والقوى والحواس الخ

٣٢٢ تفسير قوله جل ذكره ﴿وقد احسن بي اذ اخرجني من السجن وجاء بكم من البدو من بعد ان نزغ الشيطان بيني وبين اخوتي﴾

قال لقمان رضي الله عنه خدمت اربعة آلاف نبي واخترت من كلامهم ثمانى كلمات الخ وفي التأويلات اخرجني من سجن الوجود الخ

٣٢٣ تفسير قوله جل ذكره ﴿ان ربي لطيف لما يشاء انه هو العليم الحكيم﴾

قال الامام الغزالي رحمه الله انما يستحق هذا الاسم من يعلم دقائق المصالح وغوامضها وما دق منها وما لطف الخ - روى - ان يوسف اخذ بيد يعقوب فطاف به في خزائنه فادخله في خزائن الورق والذهب الخ وولد ليوسف من راعيل اى زليخا افرام وميمنة وحنة امرأة ايوب عليه السلام الخ قال السهيلي كان مساكن نبينا صلى الله عليه وسلم مبنية من جريد النخل عليه طين الخ

٣٢٤ تفسير قوله جل ذكره ﴿رب قد آتيتني من الملك وعلمتني من تأويل الاحاديث﴾

وعن الحسن البصري كنت وانا مصراقي ادخل بيوت ازواج النبي عليه السلام في خلافة عثمان رضي الله عنه الخ وكتب بهلول على حائط من حيطان قصر عظيم بناه اخوه الخليفة هارون الخ روى ان يعقوب اقام مع يوسف اربعا وعشرين سنة واوصى ان يدفنه بالشام الى جنب ابيه الخ قال حضرة الشيخ الشهير بافتاده قدس سره كان في وجود يوسف عليه السلام قابلية السلطنة الخ

٣٢٥ تفسير قوله جل ذكره ﴿فاطر السموات والارض انت ولي في الدنيا والاخرة توفى مسلما والحقني بالصالحين﴾

قبل ما تمى الموت نبي قبله ولا بعده الا هو الخ وانا دعا يوسف بهذا الدعاء وهو التوفى مسلما ليقتدى به قومه ومن بعده الخ

٣٢٦ ووجهه ان النهاية هي الرجوع الى البداية فالتوفى مسلما اشارة الى مرتبة الغناء في الله والالحاق بالصالحين اشارة الى مرتبة البقاء بالله الخ

٣٢٧ وقال في القصص ماتت زليخا قبله فحزن عليها ولم يتزوج بعدها ولما دنت وفاة يوسف وصى الى ولده افرام ان يسوس الناس الخ وعن عمرو بن الزبير رضي الله عنهما قال ان الله تعالى حين امر موسى عليه السلام بالسير ببني اسرائيل امره ان يحمل معه عظام يوسف الخ

٣٢٨ تفسير قوله جل ذكره ﴿ذلك من انباء الغيب نوحيه اليك وما كنت لديهم اذ اجمعوا امرهم وهم يمكرون﴾ وما اكثر الناس ولو حرصت

وفي انيس الجليس ان موسى جاءه شيخ له ثلاثمائة سنة فقال له يا نبي الله ما يعرف قبر يوسف الا والدتي الخ قال في بحر العلوم ولقد توارث الفراعنة من العماقة بعده مصر ولم تزل بنوا اسرائيل تحت ايديهم الخ

٣٢٩ تفسير قوله جل ذكره ﴿بمؤمنين﴾ وما تسألهم عليه من اجر ان هو الا ذكر للعالمين * وكأين من آية في السموات والارض يرون عليها وهم عنها معرضون * وما يؤمن اكثرهم بالله الا وهم مشركون

وفي التأويلات النجمية يشير ان اللاهوتية غير محتاجة الى الناسوتية الخ وفي التأويلات ﴿وما يؤمن اكثرهم﴾ اكثر الخلق ﴿بالله﴾ وطلبه ﴿الاوهم مشركون﴾ بروية الايمان الخ ولما دخل الواسطي نيسابور سأل اصحاب الشيخ ابي عثمان المغربي بم يأمركم شيخكم الخ

٣٣٠ تفسير قوله جل ذكره ﴿افأمنوا ان تأتيهم غاشية من عذاب الله او تأتيهم الساعة بغتة وهم لا يشعرون﴾ قل هذه سبيلي ادعوا الى الله على بصيرة انا ومن اتبعني وسبحان الله وما انا من المشركين

٣٣٠ وفي الحديث (موت الفجأة اخذة اسيف) الخ وروى ان ابراهيم وداود وسليمان عليهم السلام ماتوا فجأة الخ وقال في التأويلات النجمية وفي الحقيقة يشير بالساعة الى عشق ومحبة من الله بلا سبب من الاسباب الخ وقال حكيم الشوق نور شجرة المحبة الخ وقال بعض اهل الرياضة الشوق في قلب المحب كالفتيل في المصباح والعشق كالدهن الخ

٣٣١ تفسير قوله جل ذكره ﴿ وما ارسلنا من قبلك الا رجالا ﴾

وقال بعضهم الداعي الى الله يدعوا الخلق به والداعي الى سبيله يدعوهم بنفسه الخ حكى ان فقيها قصد الى زيارة ابي مسلم المغربي فسمعه يلحن في القرآن الخ واعلم ان اتباع الرسول صلى الله عليه وسلم باب النجاة الخ قال سهل محب الله على الحقيقة يكون اقتداؤه في احواله واقواله وافعاله بالنبي عليه السلام قال حضرة الشيخ الشهير بافتاده قدس سره سأل امام ابراهيم باشا مني يوما عن تأويلات السلمي لاجل الاذية الخ

٣٣٢ تفسير قوله جل ذكره ﴿ نوحى اليهم من اهل القرى افلم يسيروا في الارض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم ولدار الآخرة خير للذين اتقوا أفلا تعقلون ﴾

وفي التأويلات النجمية ان الرسالة لا تسحقها الا الرجال البالغون المستعدون للوحى الخ وقال بعض الصحابة رضى الله عنهم لصدر التابعين انكم اكثر اعمالا واجتهادا من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الخ

٣٣٣ تفسير قوله جل ذكره ﴿ حتى اذا استيأس الرسل وظنوا انهم قد كذبوا جاءهم نصرنا فنجى من نشاء ولا يرد بأسنا عن القوم المجرمين ﴾ لقد كان في قصصهم عبرة لاولى الالباب ما كان حديثا يفترى ولكن تصديق الذي بين يديه ﴿

قال في التأويلات النجمية وفي قوله تعالى ﴿ اذا استيأس الرسل وظنوا انهم قد كذبوا جاءهم نصرنا فنجى من نشاء ﴾ اشارة الى ان النصر الخ والحاصل ان في قصص اخوة يوسف فكره وتدبرا لاولى الالباب الخ

٣٣٤ تفسير قوله جل ذكره ﴿ وتفصيل كل شئ وهدى ورحمة لقوم يؤمنون ﴾

تفسير سورة الرعد ﴿

تفسير قوله جل ذكره ﴿ المر ﴾

واعلم ان القرآن جامع لجميع المراتب ففيه تفصيل ظاهرا للدين وباطنه الخ

٣٣٥ تفسير قوله جل ذكره ﴿ تلك آيات الكتاب والذي انزل اليك من ربك الحق ولكن اكثر الناس لا يؤمنون ﴾ الله الذي رفع السموات بغير عمد ترونها ثم استوى على العرش ﴿ وفي التأويلات النجمية ان حروف ﴿ المر ﴾ آيات القرآن فبالالف يشير الى قوله ﴿ الله لا اله الا هو الحى القيوم لا تأخذه سنة ولا نوم ﴾ الآية الخ

٣٣٦ تفسير قوله جل ذكره ﴿ وسيخر الشمس والقمر كل يجرى لاجل مسمى يدبر الامر يفصل الآيات ﴾

٣٣٧ تفسير قوله جل ذكره ﴿ لعلكم توفون ﴾ وهو الذى مد الارض وجعل فيها رواسى ﴿

وعن سيدنا على رضى الله عنه لو كشف الغطاء ما ازددت يقينا وذلك ان اهل المكاشفة وصلوا من علم اليقين الى عين اليقين الذى يحصل لاهل الحجاب يوم القيامة الخ قال الفقيه لاغنية للمؤمن عن ست خصال . اولها علم يدله على الآخرة الخ وفي بعض الآثار ان الله تعالى قبل ان يخلق السموات والارض ارسل على الماء ريحا هفافة فصفت الريح الماء الخ

٣٣٨ تفسير قوله جل ذكره ﴿ وانهارا ﴾

قال في انسان العيون وكان اول جبل وضع عليها ابا قيس وحينئذ كان ينبغي ان يسمى ابا الجبال الخ ومن الانهار العظيمة الفرات وهو نهر الكوفة ودجلة وهو نهر بغداد الخ

٣٣٩ تفسير قوله جل ذكره ﴿ ومن كل الثمرات جعل فيها زوجين اثنين يغشى الليل النهار ان في ذلك لايات ﴾

وفي الواقعات المحمودية ان ذا القرنين طلب رأس النيل فلم يجد - وحكى - انهم وصلوا الى جبل فكل من نظر وراءه لم يأت فربطوا الخ اما في الارض فن حيث هي ممدودة مدحوة كاليساط الخ واما الجبال فن جهت رسوها وعلوها وصلابتها وثقلها الخ واما الانهار فحصولها في بعض جوانب الجبال دون بعض الخ واما الثمار فالجبة اذا وقعت في الارض واثرت فيها نداوة الارض رتب وكبرت الخ

٣٤٠ تفسير قوله جل ذكره ﴿ لقوم يتفكرون ﴾ وفي الارض قطع متجاورات وجنات من اغناب

ويقال اخلاق الابدال عشرة اشياء . سلامة الصدر . وسخاوة في المال . وصدى اللسان . وتواضع النفس . والصبر في الشدة الخ واعلم ان قلب المؤمن لما فيه من نور الايمان اولى بهذا الاسم الخ

٣٤١ تفسير قوله جل ذكره ﴿ وزرع ونخل صنوان وغير صنوان يسقى بماء واحد وتفضل بعضها على بعض في الاكل ﴾

وفي الحديث (لا تؤذوني في العباس فانه بقية آباءى وان عم الرجل صنوايه) الخ - وحكى - المسعودى ان آدم عليه السلام لما هبط من الجنة خرج معه ثلاثون قضييا الخ قال الكاشفى [در تبيان آورد كه اين مثل بنى آدم در اختلاف الوان واشكال وهيات واصوات] الخ

٣٤٢ تفسير قوله جل ذكره ﴿ ان في ذلك لايات لقوم يعقلون ﴾ وان تعجب فعجب قولهم اذا كنا ترابا

قال بعض الكبار العلم الحاصل لاهل الله كالماء فان الماء حياة الاشباح والعلم حياة الارواح الخ والاشارة في ارض الانسانية قطع من النفس والقلب والروح والسر والحنى مقاربات الخ

٣٤٣ تفسير قوله جل ذكره ﴿ انا لى خلق جديد اولئك الذين كفروا بربهم واولئك الاغلال في اعناقهم واولئك اصحاب النار هم فيها خالدون ﴾

قال في التأويلات النجمية ﴿ وان تعجب ﴾ اى تعلم انك يا محمد لاتعجب شيئا لانك ترى الاشياء منا الخ وفي التأويلات هم الذين تال الله تعالى فيهم في الانزال وهؤلاء في النار ولابالى الخ

٣٤٤ تفسير قوله جل ذكره ﴿ ويستعجلونك بالسيئة قبل الحسنة وقد خلت من قبلهم المثلثات وان ربك لذو مغفرة للناس على ظلمهم ﴾

- كما حكى - عن بعض العصاة انه مات فلما حفروا قبره وجدوا فيه حية عظيمة الخ واعلم ان استعجالهم بالسيئة قبل الحسنة استعجالهم بالكفر والمعاصى قبل الايمان والطاعات الخ

٣٤٥ تفسير قوله جل ذكره ﴿ وان ربك لشديد العقاب ﴾ ويقول الذين كفروا لولا انزل عليه آية من ربه انما انت منذر

فدات الآية على جواز العقوبة بدون التوبة في حق اهل الكبيرة من الموحدين الخ لى يحيى عيسى عليهما السلام فتبسم عيسى على وجه يحيى الخ واوحى الله تعالى الى داود عليه السلام يا داود بشر المذنبين وانذر الصديقين الخ واعلم ان الله تعالى ركب في الانسان الجمال والجلال فرجاؤه ناظر الى الجمال وخوفه ناظر الى الجلال الخ

٣٤٦ تفسير قوله جل ذكره ﴿ولكل قوم هاد﴾

والمراد بالهادى هو الله الخ قال الفزالي في شرح الاسماء الحسنى الهادى هو الذى هدى خواص عباده اولا الى معرفة ذاته الخ وفي تفسير الكواشى او المنذر محمد والهادى على رضى الله عنه احتجاجا بقوله عليه السلام (فوالله لان يهدى الله بك رجلا واحدا خير لك من ان يكون لك جمر النعم) الخ واخرج الطبراني انه عليه السلام قال لفاطمة رضى الله عنها (نبينا خيرا الانبياء وهو ابوك) الحديث وروى ابو داود في سننه انه من ولد الحسن وكان سر ترك الحسن الخلافة لله تعالى شفقة على الامة الخ

٣٤٧ تفسير قوله جل ذكره ﴿الله يعلم ما تحمل كل اثنى وما تفيض الارحام وما تزداد﴾

واعلم ان رحم المرأة عضلة وعصب وعروق ورأس عصبها في الدماغ وهي على هيئة الكيس الخ واختلفوا فيما تفيضه الارحام وما تزداده قليل هو جثة الولد فانه قد يكون كبيرا وقد يكون صغيرا وقد يكون تام الاعضاء الخ - روى - ان الضحاك بن مزاحم التابى مكث في بطن امه سنتين الخ وفي انسان الميرون وقع الاختلاف في مدة حمله صلى الله عليه وسلم قليل بقى في بطن امه تسعة اشهر الخ وقد قال الحكماء في بيان سبب ذلك ان الولد عند استكماله سبعة اشهر يتحرك للخروج حركة عنيفة الخ وفي كلام الشيخ محي الدين ابن العربي قدس سره لم ار الثمانية صودة في نجوم المنازل الخ

٣٤٨ تفسير قوله جل ذكره ﴿وكل شئ عنده بمقدار علم الغيب والشهادة الكبير المتعال﴾

- روى - ان شريكا التابى وهو احد فقهاء المدينة كان رابع اربعة في بطن امه وقال الشافعى اخبرني شيخ باليمن ان امرأته ولدت بطونا في كل بطن خمسة الخ وقال بعض سادات الصوفية قدس الله اسرارهم لما سقطت جميع النسب والاضافات في مرتبة الذات البحت الخ وفي التأويلات ﴿الله يعلم ما تحمل كل اثنى﴾ ذرة من ذرات المكونات من الايات الدالة على وحدانيته الخ وفي شرح الاسماء الحسنى الكبير هو ذوالكبرياء الخ

٣٤٩ تفسير قوله جل ذكره ﴿سواء منكم من اسر القول ومن جهر به ومن هو مستخف بالليل وسارب بالنهار﴾

له معقبات من بين يديه ومن خلفه

٣٥٠ تفسير قوله جل ذكره ﴿يحفظونه من امر الله ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بانفسهم﴾

قال مجاهد ما من عبد الا له ملك موكل به يحفظه في نومه ويقظته من الجن والانس الخ قال في اسئلة الحكم اختلف العلماء في عدد الملائكة التي وكلت على كل انسان الخ قال بعض الائمة ان قلت الملائكة التي ترفع عمل العبد في اليوم هم الذين يأتون ام غيرهم الخ

٣٥١ تفسير قوله جل ذكره ﴿واذا اراد الله بقوم سوء فلا مرد له﴾

وفي التأويلات النجمية ﴿ان الله لا يغير ما بقوم﴾ من الوجود والعدم ﴿حتى يغيروا ما بانفسهم﴾ باستدعاء الوجود والعدم بلسان الاستحقاق الخ وفي الآية تنبيه لجميع الناس ليعرفوا نعمة الله عليهم ويشكروا له كيلا تزول الخ قال ابراهيم بن ادهم مشيت في زرع انسان فتاداني صاحبه يا بقر فقلت غير اسمي بزلة فلو كثرت لغير الله معرفتي الخ وقيل ان نوحا قال لاهل السفينة وهي تطوف بالبيت العتيق انكم في حرم الله وحول بيته لا يمس احد امرأة وجعل بينهم وبين النساء حاجزا فتعدى ولده حام الخ

٣٥٢ تفسير قوله جل ذكره ﴿وما لهم من دونه من وال﴾

هو الذى يريكم البرق خوفا وطمعا وينشئ السحاب الثقال * ويسبح الرعد بحمده

٣٥٣ تفسير قوله جل ذكره ﴿والملائكة من خيفته ويرسل الصواعق فيصيب بها من يشاء وهم يجادلون في الله وهو شديد المحال﴾
 قال في اسباب النزول ان رسول الله عليه السلام بعث رجلا مرة الى رجل من فرائنة العرب قال (فاذهب فادعني) الخ

٣٥٤ وفي الآية اشارة الى ان اهل الجدل في ذات الله وفي صفاته مثل الفلاسفة والحكماء اليونانية الذين لم يتابعوا الانبياء وما آمنوا بهم الخ

٣٥٥ تفسير قوله جل ذكره ﴿له دعوة الحق والذين يدعون من دونه لا يستجيبون لهم بشئ الا كباسط كفيه الى الماء ليبلغ فاه وما هو ببالغه وما دعاء الكافرين الا في ضلال﴾
 حكى عن المسيح اني عبدالله بن حنيفة رضي الله عنه دخلت بغداد فاصدالحج وفي رأسي

٣٥٦ تفسير قوله جل ذكره ﴿ولله يسجد من في السموات والارض طوعا وكرها وظلالهم بالغدغ والاحمال﴾
 والاشارة في الآية ان الله تعالى دعاء يدعو الخلق بالحق الى الحق والذين يدعون لغير الحق لا يقبلون

٣٥٧ تفسير قوله جل ذكره ﴿قل من رب السموات والارض قل الله قل أفأتخذتم من دونه اولياء لا يملكون لانفسهم نفعا ولا ضرا﴾
 قال بعض الكبار من اسرار هذا العالم انه ما من حادث الا وله ظل يسجد لله تعالى الخ قال

٣٥٨ تفسير قوله جل ذكره ﴿قل هل يستوى الاعمى والبصير ام هل تستوى الظلمات والنور﴾
 قال في التاويلات النجمية (وما است ازسجدات قرآني) الخ واما سجدة الشكر وهي ان يكبر

٣٥٩ تفسير قوله جل ذكره ﴿انزل من السماء ماء فسال اودية بقدرها فاحتمل السيل زبدا﴾
 والاشارة الى انه تعالى خالق الخير والشر - روى - عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده

٣٦٠ تفسير قوله جل ذكره ﴿رايبا وما يوقدون عليه في النار ابتغاء حلية او متاع زبد مثله كذلك يضرب الله الحق والباطل فاما الزبد فيذهب جفاء واما ما ينفع الناس فيمكث في الارض كذلك يضرب الله الامثال﴾
 قال في التاويلات النجمية (انزل من السماء) من سماء القلوب (ماء) المحبة (فسالت اودية) النفوس الخ

٣٦١ تفسير قوله جل ذكره ﴿للذين استجابوا لربهم الحسنى والذين لم يستجيبوا له لو ان لهم ما في الارض جميعا ومثله معه لاقتدوا به اولئك لهم سوء الحساب﴾
 قال بعض الكبار من احب رؤية الله احب الجنة لانها عملها يقول الفميرفيه تصريح فان الجنة محل الرؤية الخ

٣٦٢ تفسير قوله جل ذكره ﴿ولله يسجد من في السموات والارض طوعا وكرها وظلالهم بالغدغ والاحمال﴾
 وعن عائشة رضي الله عنها ان رسول الله عليه السلام قال (ليس احد يحاسب يوم القيامة الا هلك) الخ

٣٦٣ تفسير قوله جل ذكره ﴿ولله يسجد من في السموات والارض طوعا وكرها وظلالهم بالغدغ والاحمال﴾
 قال بعض الكبار من احب رؤية الله احب الجنة لانها عملها يقول الفميرفيه تصريح فان الجنة محل الرؤية الخ

٣٦٤ تفسير قوله جل ذكره ﴿ولله يسجد من في السموات والارض طوعا وكرها وظلالهم بالغدغ والاحمال﴾
 قال بعض الكبار من احب رؤية الله احب الجنة لانها عملها يقول الفميرفيه تصريح فان الجنة محل الرؤية الخ

٣٦٢ تفسير قوله جل ذكره ﴿وَمَا أُوِيَهُمْ جَهَنَّمَ وَبُئْسَ الْمِهَادُ﴾ * أفمن يعلم أنما أنزل إليك من ربك الحق كمن هو أعمى

روى - ان موسى عليه السلام ناجى ربه فقال يارب خلقت خلقا وربيتهم بنعمتك ثم تجعلهم يوم القيامة في نارك الخ

٣٦٣ تفسير قوله جل ذكره ﴿انما يتذكر اولوا الالباب﴾ الذين يوفون بعهد الله ولا ينقضون الميثاق * والذين يصلون ما امر الله به ان يوصل

قال في التأويلات هم المستخرجة . عقولهم من قشور آفات الحواس الخ اعلم ان طالب الحق لا بد له في التزكية من التفكير ثم التذكر وبينهما فرق فان التذكر فوق التفكير الخ وهذه الآية يندرج فيها امور الاول صلة الرحم واختلف في حد الرحم الخ

٣٦٤ تفسير قوله جل ذكره ﴿ويخشون ربهم ويخافون سوء الحساب﴾

واعلم ان قطع الرحم حرام والصلة واجبة الخ والثاني الايمان بكل الانبياء عليهم السلام . والثالث موالاة المؤمنين الخ والرابع مراعاة حقوق كافة الخلق الخ - وروى - ان امرأة عذبت في هرة حبستها الخ وكان اويس القراني يقتات من المزابل ويكتسى منها فنبهه يوما كلب على مزبلة الخ يقول الفقير وذلك لان الانسان السعيد خير البرية والشقي شر البرية الخ

٣٦٥ تفسير قوله جل ذكره ﴿والذين صبروا ابتغاء وجه ربهم واقاموا الصلوة وانفقوا مما رزقناهم سرا وعلانية﴾

واعلم ان مواد الصبر كثيرة . منها الصبر على المعى الخ ومنها الصبر على الحمى الخ ومنها الصوم الخ - روى - ان شقيق بن ابراهيم الباهلي دخل على عبد الله بن المبارك متكررا فقال له عبد الله من اين اتيت فقال من بلخ الخ قال حضرة شيخى وسندى روح الله روحه في بعض مناجاته اللهم اني احمدك في السراء والضراء الخ حال الفقهاء تقدم الام على الاب في النفقة اذا لم يكن عند الولد الا كفاية احدها الخ قال الشيخ عز الدين الواجب قسمان واجب بالشرع وواجب بالمروءة الخ

٣٦٦ تفسير قوله جل ذكره ﴿ويدرون بالحسنة السيئة اولئك لهم عقبى الدار﴾

واعلم ان الله تعالى اسند الانفاق اليهم واعطاء الرزق الى ذاته تعالى تنبيها على انهم امناء الله فيما اعطاهم الخ ومن الكرم ضيافة الاخوان في شهر رمضان الخ

٣٦٧ تفسير قوله جل ذكره ﴿جنات عدن يدخلونها ومن صلح من آبائهم وازواجهم وذرياتهم والملائكة يدخلون عليهم من كل باب﴾ سلام عليكم بما صبرتم

وعن السنن رضي الله عنه قال بعث الفقراء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم رسولا فقال يا رسول الله اني رسول الفقراء اليك فقال (مرحبا بك جئت من عند قوم هم احب الي) الخ

٣٦٨ تفسير قوله جل ذكره ﴿فتم عقبى الدار﴾

وعن الشيخ عبد الواحد بن زيد رحمه الله قال كنت في مركب فطرحتنا الريح الى جزيرة واذا فيها رجل يعبد صنما فقلنا له يا رجل من تعبد الخ واعلم ان استماع سلام الملائكة ورؤيتهم في الدنيا مخصوص بنحو اص البشر للطافة جوهرهم الخ

٣٦٩ تفسير قوله جل ذكره ﴿والذين ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه ويقطعون ما امر الله به ان يوصل ويفسدون في الارض﴾

٣٦٩ واعلم ان هذا العهد يتذكره اهل اليقظة الكاملة المنساخون عن كل لباس وغاشية كما قال ذوالنون المصري وقد سئل عن سر ميثاق الست بربكم الخ وفي الحديث (الفتنة نائمة لعن الله من ايقظها) وهي ايقاع الناس في الاضطراب والاختلال والاختلاف والمحنة والبلية بلا فائدة دينية وذلك حرام الخ فمن الفتنة ان يغري الناس على البنى والخروج على السلطان الخ . ومنها ان يقول للناس ما لا تصل عقولهم اليه الخ . ومنها ان يذكر للناس ما لا يعرفه بكنهه ولا يقدر على استخراجهم فيوقعهم في الاختلاف والاختلال الخ . ومنها ان يحكم او يفتي بقول مهجور او ضعيف او قوى يعلم ان الناس لا يعلمون به الخ

٣٧٠ تفسير قوله جل ذكره ﴿ اولئك لهم اللعنة ولهم سوء الدار ﴾ الله يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر وفرحوا بالحياة الدنيا ﴿

وفي الحديث (ما نقض قوم العهد الا كان القتل بينهم ولا ظهرت الناحشة الا سلط الله عليهم الموت ولا منع قوم الزكاة الا حبس عنهم الفطر) الخ واعلم ان اللعنة لعنتان طرد عن الجنة وهو للكافرين وطرد عن ساحة القرية والوصلة وهو للمؤمنين الناقصين الخ

٣٧١ تفسير قوله جل ذكره ﴿ وما الحياة الدنيا في الآخرة الا متاع ﴾

قال في شرح الحكم عند قوله تعالى ﴿ قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا ﴾ انما يؤمر العبد برفض الفرح الخ - حكى - انه حمل الى بعض الملوك قدح من فيروزج مرصع بالجواهر لم ير له نظير وفرح به الملك فرحا شديدا الخ قال في الحكم العطائية ان اردت ان لاتنزل فلا تتول ولاية لاتدوم لك الخ وفي التأويلات النجمية ﴿ الله يبسط الرزق ﴾ الكشوف والشهود ﴿ لمن يشاء ﴾ من عباده المحبين المحبوبين الخ

٣٧٢ تفسير قوله جل ذكره ﴿ ويقول الذين كفروا لولا انزل عليه آية من ربه قل ان الله يضل من يشاء ويهدي اليه من اناب ﴾ الذين آمنوا وتطمئن قلوبهم بذكر الله ألا بذكر الله تطمئن القلوب ﴿

وفي التأويلات النجمية ﴿ ويقول الذين كفروا ﴾ اي ستروا الحق بالباطل ﴿ لولا انزل عليه ﴾ على من يدعو الخلق الى الحق الخ واعلم ان القلوب اربعة . قلب قاس وهو قلب الكفار والمنافقين فاطمئنه بالدنيا وشهواتها الخ

٣٧٣ قال في نفائس المجالس الذكر صيقل القلوب وسبب سروره المحبوب فمن ذكر الله فانه يذكره كما قال تعالى ﴿ فاذكروني اذكركم ﴾ الخ فان قلت ما تقول فيما روى عن عبدالله بن مسعود رضي الله عنه انه سمع قوما اجتمعوا في المسجد يهاتون ويصلون على النبي عليه السلام برفع الصوت جهرا فراح اليهم الخ واعلم ان نور الذكر قدره على قدر حال الذاكر وذلك بالفناء في الله والذاكرون على اربعة اصناف . الصنف الاول اهل الخلوة الخ الصنف الثاني اهل العزلة الخ الصنف الثالث اصحاب الاوقات الخ الصنف الرابع اصحاب الخدمة الخ قال بعض الاكابر من قال في الثلث الاخير من ليلة الثلاثاء لا اله الا الله الف مرة الخ قال الشيخ ابو العباس احمد البوني قدس الله روحه من قال الف مرة لا اله الا الله وهو على طهارة الخ

٣٧٤ تفسير قوله جل ذكره ﴿ الذين آمنوا وعملوا الصالحات طوبى لهم وحسن مآب ﴾

ومن شرط الذكر ان يأخذه الذاكر بالتلقين من اهل الذكر الخ وقال بعضهم طوبى علم لشيء بعينه كما قال كعب الاحبار سألت رسول الله عن اشجار الجنة فقال (ان اكبر اشجارها شجرة طوبى) الخ قال في الفتح القريب اصلها في دار محمد صلى الله عليه وسلم ثم تنقسم فروعها على جميع منازل اهل الجنة الخ وفي التأويلات النجمية ﴿ الذين آمنوا وعملوا الصالحات ﴾ يشير الى الذين غرسوا غرس الايمان وهي كلمة لا اله الا الله في ارض القلب الخ

٣٧٥ تفسير قوله جل ذكره ﴿كذلك أرسلناك في أمة قد خلت من قبلها أئمة لتتلوا عليهم الذي أوحينا إليك وهم يكفرون بالرحمن قل هو ربي لا إله إلا هو عليه توكلت وإليه متاب﴾
والإشارة أن الأمم لما كفروا بالله كفروا بالرحمن لأن الرحمانية قد اقتضت إيجاد المخلوقات فإن القهارية كانت مقتضية الواحدية بأن لا يكون معه أحد فسبقت الرحمانية القهارية في إيجاد المخلوقات الخ
٣٧٦ تفسير قوله جل ذكره ﴿ولو أن قرآنا سيرت به الجبال أو قطعت به الأرض أو كلم به الموتى بل لله الأمر جميعا﴾

- روى - أنه لما نزلت هذه الآية قال عليه السلام (والذي نفسي بيده لقد أعطاني ما سألتهم ولو شئت لكان ولكن خيري بين أن تدخلوا في باب الرحمة الخ

٣٧٧ تفسير قوله جل ذكره ﴿أفلم ييأس الذين آمنوا أن لو يشاء الله لهدى الناس جميعا ولا يزال الذين كفروا تصيبهم بما صنعوا قارعة أو تحل قريبا من دارهم﴾

واعلم أن الكفار ما أبصروا نور القرآن فعموا عن رؤية البرهان الخ ومن الحكايات اللطيفة أن عليا رضي الله عنه مرض فقال أبو بكر رضي الله عنه لعمر وعثمان رضي الله عنهما إن عليا قد مرض فعليا العيادة فاتوا باب الخ - روى - أن طائفة من المؤمنين قالوا يا رسول الله اجب هؤلاء الكفار الخ

٣٧٨ تفسير قوله جل ذكره ﴿حي يأتي وعد الله إن الله لا يخلف الميعاد﴾ ولقد استهزئ برسول من قبلك فامليت للذين كفروا ثم أخذتهم فكيف كان عقاب﴾

وفيه إشارة إلى أن من إمارات الشقاء الاستهزاء بالأنبياء والأولياء وفي الحديث (من هان لي) ويرى من عادي لي ويا فقد بارزني بالمحاربة) الخ [أورده اندك سبها لاري بود ظالم وباتباع خود بخانة يكي از مشايخ كبار فرود آمد خداوند خانه گفت من منشور می درام بخانه من فرودميا) الخ

٣٧٩ تفسير قوله جل ذكره ﴿أفمن هو قائم على كل نفس بما كسبت وجعلوا لله شركاء قل سموهم أم تنبؤنه بما لا يعلم في الأرض﴾

٣٨٠ تفسير قوله جل ذكره ﴿أم بظاهر من القول بل زين للذين كفروا مكرهم وصدوا عن السبيل ومن يضلل الله فما له من هاد﴾ لهم عذاب في الحياة الدنيا ولعذاب الآخرة أشق وما لهم من الله من واق﴾

وفي التأويلات النجمية وهو عذاب البعد والحجاب والغفلة والجهل وعذاب عبودية النفس الخ وفي التأويلات (وما لهم من الله) من خذلان الله في الدنيا وعذاب الله في الآخرة (من واق) يقيهم من الخذلان والعذاب الخ وكان ابن مرثد لا تنقطع دموع عينيه ولا يزال باكيا فستل عن ذلك فقال لو أن الله أوعدني بأنني لو أذنبت لحبسن في الحمام أبدا لكان حقيقا على أنها لا تنقطع دموعي الخ

٣٨١ تفسير قوله جل ذكره ﴿مثل الجنة التي وعد المتقون تجري من تحتها الأنهار أكلها دائم وظلها تلك عقبى الذين اتقوا وعقبى الكافرين النار﴾

والإشارة أن الله تعالى يشير إلى حقيقة أمر الجنة التي وعد بها للمتقين ووصفها بأنها تجري من تحتها الأنهار وهي أنهار الفضل والكرم ومياه العناية والتوفيق الخ

٣٨٢ تفسير قوله جل ذكره ﴿والذين آتيناهم الكتاب يفرحون بما أنزل إليك ومن الأحزاب من ينكر بعضه قل إنما أمرت أن أعبد الله ولا أشرك به إليه ادعوا وإليه مآب﴾ وكذلك﴾

[شبلې ديدزنی را که میگوید و میگوید یاویلاه من فراق ولدی شبلې کریست و گفت یاویلاه من فراق الاحد] الخ واعلم ان القرآن يشتمل على التكالیف والاحکام وعلى الاسرار والحقائق الخ

٣٨٣ تفسير قوله جل ذكره ﴿ انزلناه حكما عربيا ولئن اتبعت أهواءهم بعد ماجاك من العلم مالك من الله من ولي ولا واق ﴾

فعلى العاقل ان يسلك طريق العبودية الى عالم الربوبية الخ قال الامام الفخر الرازي في الكبير وقد بلغ شرف العبودية مبلغا بحيث اختلف العلماء في العبودية والرسالة الخ والعبودية هي مقام الجمع والرسالة مقام التفرقة الخ وعن علي رضي الله عنه كفاي شرفا ان تكون لي ربا وكفاي عزرا ان اكون لك عبدا الخ

٣٨٤ تفسير قوله جل ذكره ﴿ ولقد ارسلنا رسلا من قبلك وجعلنا لهم ازواجا وذرية وما كان لرسول ان يأتي بآية ﴾

- روى - انه كان لداود عليه السلام مائة امرأة منكوبة وثلاثمائة سرية الخ وفي التأويلات النجمية ان الرسل لما جذبتهم العناية في البداية رقتهم من دركات البشرية الحيوانية الى درجات الولاية الروحانية الخ وقال الحكيم الترمذي في نوادر الاصول الانبياء زيدوا في القوة بفضل نبوتهم وذلك ان النور اذا امتلأت منه الصدور ففاض في العروق التذت النفس والعروق فانار الشهوة وقواها انتهى . وفي الحديث (فضلت على الناس بربع بالسقاء والشجاعة وقوة البطش وكثرة الجماع) الخ قال في انسان العيون لا يخفى ان ازواجه عليه السلام المدخول بهن اثنتا عشرة امرأة وكان له اربع سراري . وفي بستان المارفين ما تزوج من النساء اربع عشرة نسوة . وفي الواقعات الحمودية ان فخر الانبياء عليه وعليهم السلام قد تزوج احدى وعشرين امرأة ومات عن تسع نسوة . قال سفيان بن عيينة كثرة النساء ليست من الدنيا الخ وكان الحسن بن علي رضي الله عنهما منكاحا حتى نكح زيادة على مائتي امرأة وقد قال عليه السلام (اشبهت خاقي وخلق) . يقول الفقير قد تزوج شيخني وسندي روح الله روحه قدر عشرين وجمع بين اربع مهرية وخمس عشرة سرية الخ

٣٨٥ تفسير قوله جل ذكره ﴿ الا باذن الله لكل أجل كتاب ﴾ يمحوا الله ما يشاء ويثبت

واختلف هل يكتب الملك ذكر القلب فسئل سفيان بن عيينة هل يعلم الملك الغيب الخ روى - عن عمر رضي الله عنه انه كان يطوف بالبيت وهو يبكي ويقول اللهم ان كنت كتبتني في اهل السعادة فاثبتني فيها الخ قال في التأويلات النجمية لاجل اهل المشيئة والارادة في حركاتهم وقت معين لوقوع الفعل فيه الخ

٣٨٦ يقول القمير ان التغير والتبدل والمحو والاثبات انما هو بالنسبة الى السعادة والشقاوة العارضين الخ

قال الكاشفي [ابو درداء رضي الله عنه از حضرت نقل ميكنده چون سه ساعت از شب باقي ماند حق سبحانه وتعالى نظر ميكنند در كتابي كه غير ازو] الخ وفي التأويلات النجمية ﴿ يمحوا الله ما يشاء ﴾ من الاخلاق الذميمة النفسانية ﴿ ويثبت ﴾ ما يشاء الخ [امام قشيري ميفر مايدكه محو حظوظ نفساني ميكنند واثبات حقوق رباني] الخ

٣٨٧ تفسير قوله جل ذكره ﴿ وعنده ام الكتاب ﴾

وفي الواقعات الحمودية اعلم ان اللوح معنوي وصورى . فالصورى ثمانية عشر الفا اصغرها في هذا التعين الخ وفي الحديث (ان احداكم ليعمل بعمل اهل الجنة حتى لا يكون بينه وبينها الا ذراع فيسبق عليه الكتاب) الخ واعلم ان الله تعالى خلق كثيرا من العطايا على الاعمال الصالحة الخ وفي الاحياء ان قيل ما فائدة الدعاء والقضاء لامر دله قلنا ان من جملة القضاء كون الدعاء سببا لرد البلاء الخ

٣٨٨ تفسير قوله جل ذكره ﴿ واما نرينك بعض الذي نعدهم او نتوفينك فاما عليك

البلاغ وعلينا الحساب ﴾ اولم يروا انا نأتى الارض ننقصها من اطرافها والله يحكم لا معقب لحكمه وعو سريع الحساب ﴾

وفي التأويلات النجمية ﴿ واما نرينك ﴾ بالكشف والمشاهدة ﴿ بعض الذي نعدهم ﴾ الخ

٣٨٩ تفسير قوله جل ذكره ﴿وقدمكر الذين من قبلهم فله المكر جميعا يعلم ماتكسب كل نفس﴾
وقال سلمان رضي الله عنه لا يزال الناس بخير ما بقي الاول حتى يتعلم الآخر فاذا هلك الاول
ولم يتعلم الآخر هلك الناس . وقال ابن المبارك ما جاء فساد هذه الامة الا من قبل الخواص
وهم خمسة العلماء والفزاة والزهاد والتجار والولاة الخ . والاشارة (أولم يروا انا نأتى الارض)
البشرية (نقصها من اطرافها) من اوصافها بالازدياد في اوصاف الروحانية الخ . وفي التأويلات
النجمية في اهل كل زمان وقرن مكر وهم يعمرون به فله المكر جميعا الخ
٣٩٠ تفسير قوله جل ذكره ﴿وسيعلم الكفار لمن عقبى الدار﴾ ويقول الذين كفروا
لست مرسلًا

٣٩١ فينبى للمؤمن ان يتوكل على المولى ويعتمد على وعده ويوافقه باستعجال ما مجله واستعجال ما اجله الخ
تفسير قوله جل ذكره ﴿قل كفى بالله شهيدا بيني وبينكم ومن عنده علم الكتاب﴾
وقد اخذ الله تعالى باصبار الانس والجن عن ادراك حياة الجماد الا من شاء الله من خواص عباده الخ
ثم ان الاكوان مملوءة من اعلام الرسالة وشواهد النبوة ولقد خلق الله العرش الذي هو اول الاجسام
واعظمها الخ . وفي الواقعات المحمودية كل قول يقبل الاختلاف بين المسلمين الا كلمة لا اله الا الله الخ

تفسير سورة ابراهيم

٣٩٢ تفسير قوله جل ذكره ﴿الر﴾
وقال حضرة الشيخ الشهير بافتاده قدس سره اهل السلوك يعرفون التشابهات على قدر مراتبهم الخ
- روى - ان شخصا رأى الامام عمر النسي بعد موته في المنام فقال كيف كان سؤال منكرو ونكير الخ
٣٩٣ تفسير قوله جل ذكره ﴿كتاب انزلناه اليك لتخرج الناس من الظلمات الى النور
بإذن ربهم الى صراط العزيز الحميد﴾

واعلم ان الدعوة عامة والهداية خاصة كما قال تعالى (والله يدعوا الى دار السلام ويهدى من يشاء
الى صراط مستقيم) الخ
٣٩٤ تفسير قوله جل ذكره ﴿الله الذى له ما فى السموات وما فى الارض وويل للكافرين
من عذاب شديد﴾ الذين يستحبون الحياة الدنيا على الآخرة ويصدون عن سبيل الله
ويبغونها عوجا

وفيه اشارة الى ان سير السائرين الى الله لا ينتمى بالسير فى الصفات وهى العزيز الحميد الخ
٣٩٥ تفسير قوله جل ذكره ﴿اولئك فى ضلال بعيد﴾ وما ارسلنا من رسول الا بلسان
قومه ليبين لهم

فعلى العاقل ان يحقق ايمانه بالذكر الكثير الخ . وسئل سلطان العارفين ابو يزيد البسطامي قدس
سرّه عن السنة والفريضة فقال السنة ترك الدنيا والفريضة الصحبة مع المولى الخ
٣٩٦ تفسير قوله جل ذكره ﴿فيضل الله من يشاء ويهدى من يشاء وهو العزيز الحكيم﴾
والحاصل ان الارشاد لا يحصل الا بمعرفة اللسان - حكي - ان اربعة رجال عجمي وعربي وتركى
ورومى وجدوا فى الطريق درهما فاختلفوا فيه ولم يفهم واحد منهم مراد الآخر الخ - وحكى -
ان بعض اهل الانكار الحوا على بعض من المشايخ الاميين ان يعظ لهم باللسان العربى تعجيزا له وتفضيحا الخ
٣٩٧ تفسير قوله جل ذكره ﴿ولقد ارسلنا موسى بآياتنا ان اخرج قومك من الظلمات الى النور﴾

وفى التأويلات النجمية (وما ارسلنا من رسول الا بلسان قومه) اى ليتكلم معهم بلسان عقولهم
(ليبين لهم) الطريق الى الله الخ . قال الامام الغزالي كرم الله وجهه من عرف الله بالجسم فهو
كافر ومن عرف الله بالطبيعة فهو ملحد الخ

٣٩٨ تفسير قوله جل ذكره ﴿ وذكروهم بإيام الله ان في ذلك لآيات لكل صبار شكور ﴾ * واذ قال موسى لقومه اذكروا نعمة الله عليكم اذ انجيتكم من آل فرعون يسومونكم سوء العذاب ﴿ وقال بعضهم ذكروهم نعمائي ليؤمنوا بي كما روى ان الله تعالى اوحى الى موسى ان حبيبي الى عبادي فقال يارب كيف احببتك الى عبادك والقلوب بيدك الخ

٣٩٩ تفسير قوله جل ذكره ﴿ ويذبحون ابناءكم ويستحيون نساءكم وفي ذلكم بلاء من ربكم عظيم ﴾ * واذ تأذن ربكم لئن شكرتم لازيدنكم ﴿

قال الكاشفي [شيخ عبدالرحمن سلمى قدس سره از ابو علي جرجاني قدس سره اكر شكر كشيده بر نعمت اسلام زياده كنم آنرا بايمان] الخ

٤٠٠ وقال في التأويلات النجمية ﴿ لئن شكرتم ﴾ التوفيق ﴿ لازيدنكم ﴾ في التقرب الى الخ وفي التأويلات النجمية ان عذاب مفارقتي بترك مواصلي لشديد فان فوات نعيم الدنيا والآخرة شديد على النفوس الخ ومن رزق التوبة لم يحرم القبول لقوله تعالى ﴿ وهو الذي يقبل التوبة عن عباده ﴾ الخ

٤٠١ تفسير قوله جل ذكره ﴿ وقال موسى ان تكفروا أتم ومن في الارض جميعا فان الله لغني حميد ﴾ ألم يأتكم نبؤا الذين من قبلكم قوم نوح وعاد وثمود والذين من بعدهم لا يعلمهم الا الله ﴿

قال الكاشفي [ذرات مخلوقات بنعمت او ناطق والسنة جميع اشيا بتسييح وحمد او جاري] الخ قال في انسان العيون كان عدنان في زمن موسى عليه السلام الخ والجمهور على ان العرب قسبان قبطانية وعدنانية الخ

٤٠٢ تفسير قوله جل ذكره ﴿ جاءتهم رسلهم بالبينات فردوا ايديهم في افواههم وقالوا انا كفرنا بما ارسلتم به وانا لنى شك مما تدعوننا اليه مريب ﴾ قالت رسلهم أفي الله شك فاطر السموات والارض ﴿

[روزي امام اعظم رحمه الله در مسجد نشسته بود جماعتی از زنداغه در آمدند و قصد هلاک او کردند امام گفت يك سؤال را جواب دهيد الخ

٤٠٣ تفسير قوله جل ذكره ﴿ يدعوكم ليغفر لكم من ذنوبكم ويؤخركم الى اجل مسمى قالوا ان اتم الا بشر مثلنا تريدون ان تصدونا عما كان يعبد آباؤنا فأتونا بسلطان مبین ﴾ قالت لهم رسلهم ان نحن الا بشر مثلكم ولكن الله يمن على من يشاء من عباده وما كان لنا ان نأتيكم بسلطان الا باذن الله وعلى الله فليتوكل المؤمنون ﴾ ومالنا ان لا نتوكل على الله وقد هدينا سبيلنا ﴿

وفي التأويلات النجمية ﴿ يدعوكم ﴾ من المكنونات الى المكون الخ قال في التأويلات وهي الايمان والمعرفة والمحبة فانها سبل الوصول ومقاماته الخ

٤٠٤ تفسير قوله جل ذكره ﴿ ولنصبرن على ما آذيتونا وعلى الله فليتوكل المتوكلون ﴾

وفي التأويلات النجمية للتوكل مقامات فتوكل المبتدئ قطع النظر عن الاسباب في طلب المرام ثقة بالمسبب الخ قال القشيري رحمه الله ﴿ ومالنا ان لا نتوكل على الله ﴾ وقد حقق لنا ما سبق به الضمان من وجوه الاحسان الخ قيل لما قدم الحلاج لتقطع يده فقطعت يده اليمنى اولاً ضحك ثم قطعت اليسرى فضحك ضحكا بليغا الخ ولا يابى الدنيا في التوكل له ان عامل الطريقة كتب الى عمر بن عبدالعزیز يشكوا اليه الهوام الخ قال بعض العارفين ان مما اخذ الله على الكلب اذ اقرب عليه ﴿ وكلبهم باسط ذراعيه بالوصية ﴾ لم يؤذ الخ

٤٠٥ تفسير قوله جل ذكره ﴿وقال الذين كفروا لرسولهم لنخرجنكم من ارضنا اولتعودون في ملتنا فلوحي اليهم ربهم لنهلكن الظالمين﴾ ولنسكننكم الارض من بعدهم ذلك لن خاف مقامى وخاف وعيد * واستفتحوا وخاب كل جبار عنيد ﴿

قال في التأويلات النجمية العوام يخافون دخول النار والمقام فيها الخ

٤٠٦ تفسير قوله جل ذكره ﴿من وراءه جهنم ويسقى من ماء صديد﴾

قال الامام الدميرى في حياة الحيوان حكى الماوردى في كتاب ادب الدنيا والدين ان الوليد بن يزيد ابن عبد الملك تقابل يوما في المصحف الخ يقول الفقير رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم بنى امية في صورة الفردة فلغهم فقال (ويل لبنى امية) الخ وفى الحديث (من فارق الدنيا وهو سكران دخل القبر سكران وبعث من قبره سكران) الحديث

٤٠٧ تفسير قوله جل ذكره ﴿يتجرعه ولا يكاد يسيغه ويأتية الموت من كل مكان وما هو بميت ومن وراءه عذاب غليظ﴾

وفى المواهب رؤى ابو لهب بعد موته فى المنام فقيل له ما حالك قال فى النار الا انه يخفف عنى كل ليلة اثنين وامس من بين اصبعى هاتين ماء وأشار برأس اصبعيه الخ قال فى انسان العيون قبول شفاعته عليه السلام فى عمه ابى طالب عت من خصائصه عليه السلام الخ

٤٠٨ تفسير قوله جل ذكره ﴿مثل الذين كفروا بربهم اعمالهم كرماد اشتدت به الريح فى يوم عاصف لا يقدرون مما كسبوا على شئ﴾ ذلك هو الضلال البعيد ﴿

ففيه رد اعمال الكفار واعمال اهل البدع والاهواء لاعتقادهم السوء الخ روى الطبرانى عن ام سلمة رضى الله عنها ان الحارث ابن هشام رضى الله عنه اى اخا ابى جهل بن هشام اتى النبي صلى الله عليه وسلم يوم حجة الوداع الخ - حكى - ان عبد الله بن جدعان وهو ابن عم عائشة رضى الله عنها كان فى ابتداء امره صعلوكا وكان مع ذلك شريرا فاتكأ يحنى الجنايات فيعقل عنه ابوه وقومه الخ

٤٠٩ تفسير قوله جل ذكره ﴿ألم تر ان الله خلق السموات والارض بالحق ان يشأ﴾

- وروى - لما اتى عليه السلام بسبايا طى وقعت جارية فى السبي فقالت يا محمد ان رأيت ان تغلى عني ولا تشمت بى احبب العرب فانى بنت سيد قومي الخ قال فى انيس الوحدة وجليس الخلوة قيل لما عرج النبي عليه السلام اطلع على النار فرأى حظيرة فيها رجل لا تمسه النار الخ وفى التأويلات النجمية يخاطب روح النبي صلى الله عليه وسلم فان اول ما خلق الله روحه الخ

٤١٠ تفسير قوله جل ذكره ﴿يذهبكم ويأت بخلق جديد﴾ وما ذلك على الله بعزيز * وبرزوا ﴿

وفى التأويلات النجمية (ان يشأ يذهبكم) ايها الناس المستعد لقبول فيض اللطف والفهر الخ وفى صحيح البخارى ومسلم عن ابى موسى (لا احد اصبر على اذى سمعه من الله انه يشرك به ويجعل له الولد ثم يعافهم ويرزقهم) الخ وعن اسماعيل المحاملى قال رأيت فى المنام كأنى على فضاء من الارض انظر شرق الارض وغربها الخ

٤١١ تفسير قوله جل ذكره ﴿لله جميعا فقال الضعفاء للذين استكبروا انا كنا لكم تبعا فهل اتم مغنون عنا من عذاب الله من شئ﴾ قالوا لو هدينا الله لهديناكم سواء علينا أجزعنا ام صبرنا مالنا من محيص ﴿

وفى التأويلات النجمية (فالوا) يعنى اهل البدع للمقلد (لو هدينا الله) الى طريق اهل السنة والجماعة الخ

٤١٢ تفسير قوله جل ذكره ﴿وقال الشيطان لما قضى الامر ان الله وعدكم وعد الحق ووعدتكم فاخلفتكم وما كان لي عليكم من سلطان الا ان دعوتكم فاستجبتم لي فلا تلوموني ولوموا انفسكم﴾

وفي التأويلات النجمية (مالنا من عيص) من مخلص للنجاة لانه ضاع هذا آلة النجاة واوانها الخ
٤١٣ تفسير قوله جل ذكره ﴿ما أنا بمصرخكم وما اتم بمصرخي اني كفرت بما اشركتمون من قبل ان الظالمين لهم عذاب اليم * وادخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها باذن ربهم تحيتهم فيها سلام﴾

٤١٤ تفسير قوله جل ذكره ﴿ألم تر كيف ضرب الله مثلا كلمة طيبة كشجرة طيبة اصلها ثابت وفرعها في السماء * تؤتي اكلها كل حين باذن ربها ويضرب الله الامثال للناس لعلهم يتذكرون * ومثل كلمة خبيثة﴾

٤١٥ تفسير قوله جل ذكره ﴿كشجرة خبيثة اجتثت من فوق الارض مالها من قرار * يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا﴾

قال سعدى المفتي روى ان جرجيس كان من الحواريين علمه الله الاسم الذي يحى به الموتي وكان بارض الموصل جبار يعبد الصنم فدعاه جرجيس الى عبادة الله وحده الخ

٤١٦ تفسير قوله جل ذكره ﴿وفي الآخرة ويضل الله الظالمين ويفعل الله ما يشاء﴾
وفي التأويلات النجمية يمكنهم في مقام الايمان بملازمة كلمة لا اله الا الله والسير في حقائقها في مدة بقائهم الخ وفي امثلة الحكم الارواح بعد الموت ليس لها نعيم ولا عذاب حسي جسماني لكن ذلك نعيم او عذاب معنوي الخ

٤١٧ - وروى - ان النبي صلى الله عليه وسلم لما دفن ولده ابراهيم وقف قبره فقال (يا بني القلب يحزن والعين تدمع) الحديث وفي بعض الآثار يتكرر السؤال في المجلس الواحد ثلاث مرات وفي بعضها ان المؤمن يسأل سبعة ايام والمنافق اربعين يوما ولا يسأل من مات يوم الجمعة واية من المؤمنين الخ
٤١٨ تفسير قوله جل ذكره ﴿ألم تر الى الذين بدلوا نعمت الله كفرا واحلوا قومهم دار البوار * جهنم يصلونها وبأس القرار * وجعلوا لله اندادا ليضلوا عن سبيله قل تمتعوا فان مصيركم الى النار﴾

دلت الآيتان على امور ه الاولى ان الكفران سبب لزوال النعمة بالكلية كما ان الشكر سبب لزيادتها الخ
٤١٩ تفسير قوله جل ذكره ﴿قل لعبادي الذين آمنوا يقيموا الصلوة وينفقوا مما رزقناهم﴾
وفي الحديث المعراج (ان الله شكنا من امة شكايات . الاولى اني لم اكفهم عمل الغد وهم يطلبون مني رزق الغد) الحديث . والثاني ان القرن السوء يجر المرء الى النار ويحله دار البوار الخ
والثالث ان جهنم دار القرار الاشرا وشدة حرها مما لا يوصف الخ وفي الآية اشارة الى نعمة الوهية وخالفية ورازقية عليهم بدلوها بالكفر والانكار الخ وكان سلطان العارفين ابو يزيد البسطامي قدس سره يقول الخالق يفرقون من الحساب وانا اطلبه الخ

٤٢٠ تفسير قوله جل ذكره ﴿سرا وعلائية من قبل ان يأتي يوم لا بيع فيه ولا خلاق * الله الذي خلق السموات﴾

وفي الآية اشارة الى الاعمال الباطنة القلبية كالايمان الخ قال ابو سعيد الخراساني قدس سره خزائن الله في السماء وخزائنه في الارض القلوب لانه تعالى خلق قلب المؤمن بيت خزائنه الخ وعن مكحول الشامي رحمه الله اذا تصدق المؤمن بصدقة ورضى عنه ربه الخ والاشارة (قل لعبادي) لاعباد الهوى (الذين آمنوا) بنور العناية وعرفوا قدر نعمة الوهيتي الخ

٤٢١ تفسير قوله جل ذكره ﴿والارض واتزل من السماء ماء فاخرج به من الثمرات رزقا لكم وسخر لكم الفلك لتجري في البحر بامره وسخر لكم الانهار﴾

وفي الحديث (من تصبح بسبع ثمرات عجوة لم يضره ذلك اليوم سم ولا سحر) الخ وقال جعفر بن محمد ربح الملائكة ربح الورد وريح الانبياء وريح السفرجل الخ وفي انوار المشرق يجوز ركوب البحر للرجال والنساء عند غلبة السلامة الخ

٤٢٢ تفسير قوله جل ذكره ﴿وسخر لكم الشمس والقمر دائيين وسخر لكم الليل والنهار﴾ وآتيكم من كل ما سألتموه وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها

واختلفوا في الليل والنهار ايها افضل . قال بعضهم قدم الليل على النهار لان الليل لخدمة المولى والنهار لخدمة الخلق الخ يقول الفقير الليل محل السكون ففيه سرالدات وله المرتبة العليا والنهار محل الحركة الخ وسيد الايام يوم الجمعة واذا والى يوم العرفة يوم الجمعة تضاعف الحج لسبعين حجة على غيره الخ [سلمى قدس سره ارموده] مراد ازين نعمت حضرت بيده برماست صلى الله عليه وسلم كه سفر بزركتر وواسطة نزديكتتر الخ

٤٢٣ تفسير قوله جل ذكره ﴿ان الانسان لظلوم كفار﴾

- روى - انه شكا بعض الفقراء الى واحد من السلف فقره واظهر شدة اهتمامه به فقال ايسرك انك اعمى ولك عشرة آلاف درهم فقال لا الخ ودخل ابن السماك على بعض الخلفاء وفي يده كوز ماء وهو يشربه فقال عظمي الخ والاشارة (الله الذي خلق السموات) سموات القلوب (والارض) ارض النفوس الخ

٤٢٤ تفسير قوله جل ذكره ﴿واذ قال ابراهيم رب اجعل هذا البلد آمنا واجنبني وبني ان نعبد الاصنام﴾

يقول الفقير الجمهور على ان العرب من عهد ابراهيم استمرت على دينه من رفض عبادة الاصنام الى زمن عمرو بن لحي كبير خزاعة الخ

٤٢٥ تفسير قوله جل ذكره ﴿رب انهن اضللن كثيرا من الناس فمن تبغني فانه مني﴾

يقول الفقير الظاهر ان الامام الغزالي خصص الحجرين بالذكر بناء على انهما اعظم مايضل الناس الخ ولذا قال في التأويلات النجمية . صنم النفس الدنيا . وصنم القلب العقبي الخ قال شيخنا وبسندى روح الله روحه في بعض المجالس مى اهل الدنيا كثير واهل العقبي قليل واهل المولى اقل من القليل الخ وفي الآية دليل على ان عصمة الانبياء بتوفيق الله تعالى وحقيقة العصمة ان لا يخلق الله تعالى في العبد ذنبا الخ - كما حكى - ان واحدا من الشياطين دخل جوف صنم ابى جهل فاخذ يتحرك ويتكلم في حق النبي عليه السلام الخ

٤٢٦ تفسير قوله جل ذكره ﴿ومن عصاني فانك غفور رحيم﴾ ربنا انى اسكنت من ذريتي بواد غير ذى زرع عند بيتك المحرم ربنا ليقيموا الصلوة

وفي التأويلات النجمية قد حفظ الادب فيما قال ومن عصاني وما قال ومن عصاك لانه بعصيان الله لا يستحق المغفرة والرحمة الخ وفي التأويلات النجمية (عند بيتك المحرم) وهو القلب المحرم ان يكون بيتا لغير الله الخ

٤٢٧ تفسير قوله جل ذكره ﴿فاجعل اقنعة من الناس تهوى اليهم وارزقهم من الثمرات لعلهم يشكرون﴾

يقول الفقير اختلف العلماء في ان هذا الدعاء بعد بناء البيت او قبله اول ما قدم مكة ويؤيد الاول قوله (رب اجعل هذا البلد) الخ

- ٤٢٨ ويؤيد هذا ما روى ان ابراهيم عليه السلام كان يسكن في ارض الشام وكانت لزوجته سارة جارية اسمها هاجر الخ قال في الارشاد واول آثار هذه الدعوة ما روى انه صرت رققة من جرهم تريد الشام الخ وفي التأويلات النجمية قوله (اني اسكنت) الآية يشير الى محمد صلى الله عليه وسلم فانه كان من ذريته وكان في صلب اسماعيل الخ
- ٤٢٩ تفسير قوله جل ذكره ﴿ ربنا انك تعلم ما نخفي وما نعلن وما يخفى على الله من شيء في الارض ولا في السماء * الحمد لله الذي وهب لي على الكبر اسمعيل واسحق ان ربي لسميع الدعاء * رب اجعلني مقيم الصلوة ومن ذريتي ربنا وتقبل دعاء * ربنا اغفر لي ولوالدي ﴾
- ٤٣٠ تفسير قوله جل ذكره ﴿ وللمؤمنين يوم يقوم الحساب ﴾
- قال في حياة الحيوان في الحديث (يلقي ابراهيم اباه آزر يوم القيامة وعلى وجه آزر فترة وغبرة فيقول له ابراهيم ألم اقل لك لاتص الحديث قال في الاسرار المحمدية اعلم انه يكره للامام تخصيص نفسه بالدعاء الخ
- ٤٣١ تفسير قوله جل ذكره ﴿ ولا تحسبن الله غافلا عما يعمل الظالمون انما يؤخرهم ليوم تشخص فيه الابصار * مهطعين مقنعي رؤسهم لا يرتد اليهم طرفهم وافنتهم هوا ﴾
- قال فضيل بن عياض رحمه الله اني لا اغبط ملكا مقربا الخ قال ابو بكر الواسطي رحمه الله الدول ثلاث دولة في الحياة ودولة عند الموت ودولة يوم القيامة الخ والآية تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم وتعزية للمظلوم الخ
- ٤٣٢ تفسير قوله جل ذكره ﴿ وانذر الناس يوم يأتهم العذاب فيقول الذين ظلموا ربنا اخرنا الى اجل قريب نجب دعوتك وتبغ الرسل أولم تكونوا اقستم من قبل ﴾
- والاشارة (ولا تحسبن الله غافلا) اي في الازل (عما يعمل الظالمون) اليوم يعني كل عمل يعمله الظالمون الخ
- ٤٣٣ تفسير قوله جل ذكره ﴿ مالكم من زوال * وسكنتم في مساكن الذين ظلموا انفسهم وتبين لكم كيف فعلنا بهم وضربنا لكم الامثال ﴾
- وفي التأويلات النجمية يشير به الى التناسخية فانهم يزعمون ان لازوال لهم ولا للدنيا بان واحدا منهم اذا مات انتقل روحه الى قالب آخر الخ وفي المتنوى قصة آن اكبرست اي عنود . كه در او سه ماهي اشكر بود الخ
- ٤٣٤ تفسير قوله جل ذكره ﴿ وقد مكروا مكرهم وعند الله مكرهم ﴾
- فينبئ للمؤمن ان يكثر ذكر الموت فانه لا غنية للمؤمن عن ست خصال . اولها علم يده على الآخرة الخ
- ٤٣٥ تفسير قوله جل ذكره ﴿ وان كان مكرهم لترول منه الجبال * فلا تحسبن الله مخلف وعده رسله ان الله عزيز ذو انتقام ﴾
- [ودر معالم از صرافى على رضى الله عنه نقل ميكنند كه اين آيت در قصة نمرود جبار است كه چون سلامت ابراهيم از آتش مشاهده كرد] الخ يقال نمرود اول من تجبر وقهر وسن سنن السوء واول من لبس التاج فاهلكه الله ببعوضة دخلت في خياشيمه الخ
- ٤٣٦ تفسير قوله جل ذكره ﴿ يوم تبدل الارض غير الارض والسموات وبرزوا لله الواحد القهار * وترى المجرمين يومئذ مقرنين ﴾
- نقل القرطبي عن صاحب الافصاح ان الارض والسماء تبدلان مرتين المرة الاولى تبدل صفتها فقط الخ والاشارة تبدل ارض البشرية بارض القلوب فتضحل ظلماتها بانوار القلوب وتبدل سموات الاسرار بسموات الارواح الخ

٤٣٧ تفسير قوله جل ذكره ﴿ في الاصفاد ﴾ سرايلهم من قطران وتغشى وجوههم النار *
ليجزى الله كل نفس ما كسبت ان الله سريع الحساب * هذا بلاغ للناس ولينذروا به
وليعلموا انما هو اله واحد وليذكر ﴿

وفي التأويلات وتري المجرمين وهم ارواح اجرموا اذا تبعوا البفوس ووافقوها في طلب الشهوات
والاعراض عن الحق يومئذ الخ
٤٣٨ تفسير قوله جل ذكره ﴿ اولوا الالباب ﴾

قال البيضاوي اعلم انه سبحانه ذكر لهذا البلاغ ثلاث فوائد هي الغاية والحكمة في انزال الكتب
تكميل الرسل للناس الخ قال في بحر العلوم وليذكر اولوا الالباب الخ يقول الفقير اشير
بالعلاء ههنا الى من اختاروا الله على غيره وان كانوا متفاوتين في مراتبهم الخ

الجزء الرابع عشر من الاجزاء الثلاثين

تفسير سورة الحجر ﴿

٤٣٩ تفسير قوله جل ذكره ﴿ الر تلك آيات الكتاب وقرآن مبين ﴾
وقال الكاشفي [علمارا در حروف مقطعه اقاويل بسيارست جمى بر آنندكه مطلقا در باب آن
سخن كفتن سلوك سبيل جرأتست] الخ وفي التأويلات النجمية يشير بكلمة (تلك) الى
قوله (الر) اي كل حرف من هذه الحروف حرف من آية الخ

٤٤٠ تفسير قوله جل ذكره ﴿ ربما يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين ﴾ ذرهم يأكلوا ويتمتعوا ﴿
وفي الحديث (اذا كان يوم القيامة اجتمع اهل النار ومعهم عن شاء الله من اهل القبلة قال الكفار
ان في النار من اهل القبلة ألسن مسلمين الخ وقال عبدالله بن المبارك ما خرج احد من الدنيا
من مؤمن وكافر الا على ندامة وملامة لنفسه الخ وقال ابن العرجي الكفران هنا كفران
النعمة الخ يقول الفقير عبارة الكفر وان كانت شاملة الكفر الوحدة وكفر النعمة الخ

٤٤١ تفسير قوله جل ذكره ﴿ ويلهم الامل فسوف يعلمون ﴾ وما اهلكنا من قرية الا
ولها كتاب معلوم ﴿

قال في بحر العلوم ان الامل رحمة لهذه الامة لولاه لتعطل كثير من الامور وانقطع اغلب اسباب
العيش والحياة الخ قال بعضهم لو كان الناس كلهم عقلاء لما اكلنا رطبا ولا شربنا ماء باردا الخ
٤٤٢ تفسير قوله جل ذكره ﴿ ما تسبق من امة اجلها وما يستأخرون ﴾ وقالوا يا ايها الذي
نزل عليه الذكر انك لمجنون ﴿

وفي التأويلات النجمية ﴿ ما تسبق من امة اجلها ﴾ حتى يظهر منها ما هو سبب هلاكها وتستوفي
نفسها من الحظوظ الخ فعلى الماقل ان يجتهد في تركية النفس الامارة وازالة صفاتها المتمردة الخ وعن
ابن سعيد الخدري رضي الله عنه انه اشترى اسامة بن زيد من زيد بن ثابت وليدة بمائة دينار الى شهر الخ
٤٤٣ تفسير قوله جل ذكره ﴿ لو ما تأتينا بالملائكة ان كنت من الصادقين ﴾ ما نزل الملائكة
الا بالحق وما كانوا اذا منظرين * انا نحن نزلنا الذكر وانا له لحافظون ﴿

٤٤٤ وفي المتنوى مصطفى را وعده كرد الطاف حق * كر بعري تو نمرد ابن سبق الخ وعن
ابي هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (ان الله يبعث لهذه الامة على رأس كل مائة سنة من يجدد
لها دينها) الخ كما قال مولانا سيف الدين المناري وكان من كبار العلماء رأيت لبعضهم كلمات
في الدنيا عالية ثم رأيت حال الرحلة عن الدنيا في غاية الضعف والتشويش الخ

٤٤٥ تفسير قوله جل ذكره ﴿ ولقد ارسلنا من قبلك في شيع الاولين * وما يأتهم من رسول الا كانوا به يستهزؤن * كذلك نسلكه في قلوب المجرمين * لا يؤمنون به ﴾

قيل اشتغل الامام زفر رحمه الله في آخر عمره بتعليم القرآن وتلاوته سنتين ثم مات وراه بعض شيوخ عصره في مائة الخ والاشارة ﴿ انا نحن نزلنا الذكر ﴾ في قلوب المؤمنين وهو قول لا اله الا الله الخ

٤٤٦ تفسير قوله جل ذكره ﴿ وقد خلت سنة الاولين * ولو فتحنا عليهم بابا من السماء فظلوا فيه يعرجون * لقالوا انما سكرت ابصارنا بل نحن قوم مسحورون ﴾

٤٤٧ تفسير قوله جل ذكره ﴿ ولقد جعلنا في السماء بروجا ﴾

واعلم ان السحر من خرق العادة وخرق المادة قد يصدر من الاولياء فيسمى كرامة وقد يصدر من اصحاب النفوس القوية الخ قال الشيخ صلاح الدين الصفدي في كتاب اختلاف الائمة السحر رقى وعزائم وقد تؤثر في الابدان والقلوب فيعرض الخ وقال الامام ابو حنيفة لاحقيقة له ولا تأثير له في الجسم الخ - روى - عن الامام احمد انه توقف فيه مسئة سعيد بن المسيب عن الرجل الذي يؤخذ عن امرأته ويلتمس من يداويه الخ

٤٤٨ تفسير قوله جل ذكره ﴿ وزيناها للنافرين * وحفظناها من كل شيطان رجيم ﴾

٤٤٩ تفسير قوله جل ذكره ﴿ الا من استرق السمع فاتبعه شهاب مبين ﴾ يقول الفقير انما يستعين عليه السلام من الشيطان امثالا للامر الالهى لا غير الخ

٤٥٠ وفي الحديث (ان الملائكة تنزل الى العنان فتذكر الامر الذي قضى في السماء فيسترق الشيطان السمع) الحديث وفيه اشارة الى ان وجود الغول لا ينكر بل المنكر الخ قال في انوار المشارق والذي ذهب اليه المحققون ان الغول شيء يخوف به ولا وجود له الخ واما قول صاحب المنوى قدس سره ذكر حق كن بانك غولانرا بسوز چشم تركس را زين كركس بدوز

فيشير الى الشياطين الخبيثة المفسدة بل الى كل مصل للطالب عن طريق الحق على سبيل التشبيه الخ يقول الفقير لما كان اعدى العدو هي النفس واشد اللصوص والسراق هو الشيطان اعتاد الصوفية بجهر الله كراخ

٤٥١ تفسير قوله جل ذكره ﴿ والارض مددناها والقينا فيها رواسي ﴾

وفي بعض الآثار ان الله سبحانه وتعالى قبل ان يخلق السموات والارض كان عرشه على الماء اى العذب فلما اضطرب العرش كتب عليه لا اله الا الله محمد رسول الله فسكن الخ

٤٥٢ تفسير قوله جل ذكره ﴿ وانبتنا فيها من كل شئ موزون * وجعلنا لكم فيها معاش ومن لستم له برازقين * وان من شئ الا عندنا خزائنه ﴾

- حكى - ان بعض الاولياء رأى مناما في الليلة التي هلك فيها رجال بغداد على يد هولاكو خان الخ وفي التأويلات النجمية والارض مددناها اى ان ارض البشرية الخ يقول الفقير سمعت من حضرة شيخى وسندى قدس سره ان الاشارة بالحزائن الى الاعيان الثابتة الخ

٤٥٣ تفسير قوله جل ذكره ﴿ وما ننزله الا بقدر معلوم * وارسلنا الرياح لواقح فأنزلنا من ﴾

وفي بحر العلوم وما من شئ ينتفع به العباد الا ونحن قادرون على ايجاده وتكوينه الخ وفي التأويلات النجمية ان لكل شئ خزائن مختلفة مناسبة له كما لو قدرنا شئاً من الاجسام فله خزانة لصورته وخزانه لاسمه الخ

٤٥٤ تفسير قوله جل ذكره ﴿ السماء ماء فاسقيناكموه وما اتم له بخازنين * وانا لنحن نحي ونميت ونحن الوارثون ﴾

ومن مقالات حضرة الشيخ الاكبر لولده صدر الدين القنوي قدس الله سرها وكم قتلت واحييت من الاولاد والاصحاب الخ وفي التأويلات النجمية ﴿ وانا لنحن نحي ﴾ قلوب اوليائنا بانوار جمالنا ﴿ ونميت ﴾ نفوسهم اسطوة نظرات جلالنا الخ

٤٥٥ تفسير قوله جل ذكره ﴿ ولقد علمنا المستقدمين منكم ولقد علمنا المستأخرين ﴾ *
وان ربك هو يحشرهم انه حكيم عليم ﴿

وقال الامام الواحدى فى اسباب النزول عن ابن عباس رضى الله عنهما قال كانت خلف النبي عليه السلام امهات حسنة فى آخر النساء فكان بعضهم يتقدم فى الصف الاول ليراهما الخ

٤٥٦ وفى الحديث (ألا ادلكم على ما يعصو الله به الخطايا ويرفع به الدرجات) قالوا بلى يا رسول الله الخ فان قيل روى الامام احمد فى مسنده ان النبي صلى الله عليه وسلم قال (فضل البيت القريب من المسجد على البعيد منه كفضل المجاهد على القاعد عن الجهاد) الخ قال العلماء يذنبى ان يستثنى من افضلية الا بعد الامام الخ واختلف فىمن قربت داره من المسجد هل افضل له ان يصلى فيه او يذهب الى الا بعد الخ

٤٥٧ تفسير قوله جل ذكره ﴿ ولقد خلقنا الانسان من صلصال من حمأ مسنون ﴾ *
قال بعضهم جار المسجد اربعون دارا من كل جانب الخ قال فى شرح كتاب الشهاب للقضاى عند قوله عليه السلام (نوروا بالفجر فانه اعظم للاجر) الخ قال ابو محمد النيسابورى المراد بآخر الوقت بعد خروجه الخ فان قيل مامعنى اول الوقت رضى الله ع والجواب ان اول الوقت بمنزلة المفتح الخ ويستحب التأخير فى مسائل منها الا براد بالظهر الخ قال فى شرح المذهب فاذا تيقنت بهذا المذكور فمليك بالاقدام على الطاعات الخ

٤٥٨ تفسير قوله جل ذكره ﴿ والجان خلقناه من قبل من نار السموم ﴾ * واذا قال ربك للملائكة ﴿ والفرق بين السموم والحرور الخ ولم يكن قبل آدم خلق من التراب فخلق آدم منه ليكون عبدا خضوعا وضوعا ذلولا مائلا الى السجود الخ يقول الفقير ان فى هؤلاء الملائكة اختلافا شديدا والحق ما ذهب اليه اكابر اهل الله تعالى الخ

٤٥٩ تفسير قوله جل ذكره ﴿ انى خالق بشرا من صلصال من حمأ مسنون ﴾ * فاذا سويته وتفخت فيه من روحى ﴿

قال الشيخ عز الدين النفخ عبارة عما اشعل نور الروح فى المحل القابل فالنفخ سبب الاشعال وصورة النفخ فى حق الله تعالى محال الخ

٤٦٠ قال الامام الجليل فى كتاب الانسان من كتاب البرهان جوهر الانسان حقيقة واحدة فى الفطرة الاولى الخ يقول الفقير ذهب جمع من اهل السنة والجماعة منهم الغزالى والامام الرازى وفاقا للحكماء والصوفية الى ان الروح اثر مجرد غير حال بالبدن الخ وتحقيق المقام ان الروح سلطانى وحيوانى الخ قال فى التعريفات الروح الاعظم هو الروح الانسانى مظهر الدات الانسية الخ قال حضرة شيخى قدس سره فى بعض تحريراته غيب السر وهو السر الا خفى الخ

٤٦١ تفسير قوله جل ذكره ﴿ فقعو له ساجدين ﴾

قال الله تعالى فى بعض كتبه المتزلة اعرف نفسك يا انسان تعرف ربك الخ يقول الفقير لى رؤيا صادقة فى هذا المقام وهى انى رأيت حضرة شيخى وسندى روح الله روحه فى المنام فى غاية من الانبساط فسألته عن بعض ما يتعلق بالموت الخ فاستيقظت فى هذه الرؤيا امور منها ان الضوء الخ والحاصل انه يغسل الكامل غسل الناقص الخ قال فى التأويلات النجمية ﴿ فاذا سويته ﴾ تسوية تجماله قابلا لنفختى وللروح المضاف الى الخ

٤٦٢ تفسير قوله جل ذكره ﴿ فسجد الملائكة كلهم اجمعون ﴾ * الا ابليس أبى ان يكون مع الساجدين ﴿

يقول الفقير هذا فى الحقيقة تعظيم للنور المنطبع فى مرآة آدم عليه السلام وهو النور المحمدي الخ يقول الفقير فيه اشكالان الاول ان عبادة الملائكة طوعية فلا يتصور منهم التردد فضلا عن الامتناع الخ

٤٦٣ تفسير قوله جل ذكره ﴿قَالَ يَا إِبْلِيسُ مَا لَكَ أَنْ لَا تَكُونَ مَعَ السَّاجِدِينَ﴾ * قَالَ لَمْ أَكُنْ لَأَسْجُدَ لِبَشَرٍ خَلَقْتَهُ مِنْ صَلْصَالٍ مِنْ حَمَإٍ مَسْنُونٍ ﴿

وفي التاويلات النجمية (فسجد الملائكة كلهم اجمعون) لما فيهم من خصوصية انقياد النورية الخ

٤٦٤ تفسير قوله جل ذكره ﴿قَالَ فَاخْرُجْ مِنْهَا فَانْكَ رَجِيمٌ﴾ * وَانْ عَلَيْكَ اللَّعْنَةُ ﴿

قال حضرة شيخى وسندى في بعض تحريراته الارض وحقائق الارض في الطمأنينة والاحسان بالوجود الخ قال ابو القاسم الانصارى ان الله باين بين الملائكة والجن والانس في الصور والاشكال الخ

٤٦٥ تفسير قوله جل ذكره ﴿وَالْيَوْمَ الدِّينِ﴾ * قَالَ رَبِّ فَاَنْظُرْنِي إِلَى يَوْمٍ يَبْعَثُونَ * قَالَ فَانْكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ ﴿

وفيه اشارة الى ان ابليس النفس مأمور بسجود آدم الروح الخ بلغ الهجاج بن يوسف ان بارض الصين مكانا اذا اخطأوا فيه الطريق سمعوا صوتا يقول هلموا الى الطريق ولا يرون احدا الخ ومن ابن عباس رضى الله عنهما ان ابليس اذا صرت عليه الدهور وحصل له الهرم عاد ابن ثلاثين سنة . ويقال ان الحضرة عليه السلام يمجده الله تعالى في بدنه في كل مائة وعشرين سنة فيعود شابا وهو من المنظرين كما في الاخبار الصحيحة الخ

٤٦٦ تفسير قوله جل ذكره ﴿وَالْيَوْمَ الْوَقْتُ الْمَعْلُومُ﴾ ﴿

وقال بعضهم الصحيح انه لا يجوز ان يكون كله كفاحا اى شفاها ومواجهة الخ قال في السيرة الحلبية هذه النفخة التي هي نفخة السمق مسوقة بنفخة الفزع الخ وعن وهب ان اليوم المعلوم الذي انظر اليه ابليس هو يوم بدر قتلته الملائكة في ذلك اليوم الخ قال احنف بن قيس قدمت المدينة اريد امير المؤمنين عمر رضى الله عنه فاذا انا بحلقة عظيمة وكعب الاخبار فيها يحدث الناس الخ

٤٦٧ تفسير قوله جل ذكره ﴿قَالَ رَبِّ بِمَا أَغْوَيْتَنِي لَأُزَيِّنَ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ﴾ ﴿

ويقال لا آدم وحواء عليهما السلام اطلعا اليوم الى عدوك كما كيف يذوق الموت فيطلعان فينظران الخ قال في اسئلة الحكم انما استجاب الله دعاءه بانظاره الى يوم الدين مكافاة له بعبادته التي مضت في السماء الخ وقال في موضع آخر اهلك الله تعالى اعداء سائر الانبياء كفرعون ونمرود وشداد وابقى عدو آدم الصفي وهو ابليس وذريته الخ

٤٦٨ تفسير قوله جل ذكره ﴿وَلَا تُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ * الْاَعْبَادُ مِنْهُمْ الْمُخْلِصِينَ ﴿

وفي التاويلات النجمية اخلاصهم من حبس الوجود بجذبات اللطاف وافئدتهم عنهم بهويتك . ومما كتب لي حضرة شيخى وسندى قدس سره في بعض مكاتيبه الشريفة ان الصادق والخاص الخ وعن ابى سعيد الخدرى رضى الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول (قال ابليس لربه عز وجل بعزتك وجلالك لا ابرح اغوى بنى آدم ما دامت الارواح فيهم الحديث ودخل قوم على ابى مدين فشكوا وسوسة الشيطان فقال قد خرج من عندي الساعة وشكا منكم وقال قل لاصحابك يتركوا دنياى الخ

٤٦٩ تفسير قوله جل ذكره ﴿قَالَ هَذَا صِرَاطٌ عَلِيٌّ مُسْتَقِيمٌ﴾ * ان عبادى ليس لك عليهم سلطان الا من اتبعك من الغاوين ﴿

قال احمد بن حنبل رحمه الله اعدائك اربعة الخ وفيه اشارة الى ان اغواءه للغاوين ليس بطريق السلطان الخ قال على رضى الله عنه الفرق بين صلاتنا وصلاة اهل الكتاب وسوسة الشيطان الخ

٤٧٠ تفسير قوله جل ذكره ﴿وَانْ جَهَنَّمَ لَمَوْعِدُهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ * لَهَا سَبْعَةُ أَبْوَابٍ لِكُلِّ بَابٍ مِنْهُمْ جُزْءٌ مَقْسُومٌ ﴿

- ٤٧٠ قال حضرة شيخى وسندى روح الله (وعباد الرحمن) العلماء الصالحاء (الذين يمشون على الارض هونا واذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما) وهم الذين قال الله تعالى في حقهم (ان عبادى ليس لك عليهم سلطان) والعلماء الفسقاء الجهلاء الذين يمشون على الارض كبرا وتعظما الخ وعن الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر انه قال تبقى جهنم خالية وممراده الطبقة العالية فانها مقر عصاة المؤمنين الخ يقول الفقير لكلامه عمل آخر عندى معلوم عند القوم لا يصح كشفه الخ وفي بحر العلوم اعلم انه لا يتعين لتلك الابواب السبعة الا من عصى الله تعالى بالاعضاء السبعة الخ
- ٤٧١ تفسير قوله جل ذكره ﴿ان المتقين في جنات وعيون﴾ ادخلوها بسلام آمنين * وترعنا ﴿ وفي التأويلات النجمية ﴾ (وان جهنم) البعد والاحتراق من الفراق (لموعدهم اجمعين لها سبعة ابواب) من الحرص والشره والحقد والحسد والغضب والشهوة والكبر الخ يقول الفقير جعل ما يستقرون فيه في الآخرة كأنهم مستقرون فيه في الدنيا لشدة اخذهم بالاسباب المؤدية اليه الخ وفي التأويلات (آمنين) من الموانع للدخول والخروج بعد الوصول وفيه اشارة الى ان السير في الله لا يمكن الا بالله وجذباته الخ
- ٤٧٢ تفسير قوله جل ذكره ﴿ما في صدورهم من غل اخوانا على سرر متقابلين﴾ لا يمسمهم فيها نصب وما هم منها بمخرجين ﴿ يتول الفقير انتزاع الغل اما ان يكون في الدنيا وذلك بتزكية النفس عن الاوصاف القبيحة الخ وفي التأويلات النجمية (لا يمسمهم فيها نصب) من الحسد لبعضهم على درجات بعض واهل كل درجة مقيمون في تلك الدرجة الخ قال في فتح القريب اى يصبحون الله بقدر البكرة والعشى فاقوات الجنة من الايام والساعات تقديرات الخ قال القرطبي هذا التسييح ليس عن تكليف والزام لان الجنة ليست بحمل التكليف الخ
- ٤٧٣ تفسير قوله جل ذكره ﴿نبي عبادى انا الغفور الرحيم﴾ وان عذابى هو العذاب الاليم ﴿ [آورد داند كه روزى حضرت پيغمبر صلى الله عليه وسلم در باب بنى شيبه بمسجد الحرام در آمد جمعى از صحابه رايد كه مى خندند فرمود كه (مالى اراكم تضحكون) چيست كه شمارا خندان مى بينم] الخ وفي التأويلات النجمية يشير الى ان المختصين بعبوديته هم الاحرار عن رق عبودية ماسواه من الهوى والدنيا والدقبي الخ وفي الروضة لقي يحيى عيسى عليهما السلام فتسليم عيسى على وجه يحيى فقال ما لى اراك لا هيا كأنك آمن فقال ما لى اراك عابسا كأنك آيس الخ قال مسروق ان الخفاة قبل الرجاء الخ يقول الفقير الذى يبنى ان يقدمه العبد هو الخوف لانه الاصل الخ
- ٤٧٤ تفسير قوله جل ذكره ﴿ونبئهم عن ضيف ابراهيم﴾ اذ دخلوا عليه فقالوا سلاما قال انا منكم وجلون * قالوا لا توغل انا نبشرك بغلام عليم * قال أبشروني على ان مسنى الكبر فبم تبشرون * قالوا بشرناك بالحق فلا تكن من القانطين ﴿ واعلم ان اسباب المغفرة كثيرة اعظمها العشق والمحبة الخ واسباب العذاب ايضا كثيرة اعظمها الجهل بالله تعالى وصفاته . فعلى العاقل ان يجتهد في طريق العشق والمحبة الخ وقد قيل الصوفي من لا مذهب له واما من بقى في الطريق فهو في اصبي الرحمن لا يزال يتقلب من حال الى حال الخ
- ٤٧٥ تفسير قوله جل ذكره ﴿قال ومن يقنط من رحمة ربه الا الضالون﴾ قال فما خطبكم ايها المرسلون * قالوا انا ارسلنا الى قوم مجرمين * الا آل لوط ﴿ وفيه اشارة الى ان بشارته بغلام عليم مع كبره وكبر امرأته بشارته للطالب الصادق وانه وان كان مسا قد ضعف جسمه وقواه الخ ولهذا قال المشايخ الصوفي بعد الاربعين بارد فلا يقنط من رحمة ربه الخ قال في تاج العروس من قصر عمره فليذكر بالاذكار الجامعة مثل سبحان الله عدد خلقه الخ

٤٧٦ تفسير قوله جل ذكره ﴿ انا لمنجوهم اجمعين ﴾ الامرأته قدرنا انها لمن الغابرين * فلما جاء آل لوط المرسلون * قال انكم قوم منكرون * قالوا بل جنناك بما كانوا فيه يمترون * وأتيناك بالحق وانا لصادقون * فاسر باهلك بقطع من الليل واتبع ادبارهم ولا يلتفت منكم احد وامضوا حيث تؤمرون * وقضينا اليه ذلك الامر ان دابر هؤلاء مقطوع مصبحين ﴿ وفي الآيات اشارات ﴾ الاولى ان لا عبرة بالنسب والقرباة والصحبة بل بالعلم النافع والعمل الصالح الخ
٤٧٧ تفسير قوله جل ذكره ﴿ وجاء اهل المدينة يستبشرون ﴾ قال ان هؤلاء ضيفي فلا تفضحون * واتقوا الله ولا تحزون * قالوا أولم ننهك عن العالمين * قال هؤلاء بناتي ﴿ والثانية ان الشك من صفات الكفرة الخ والثالثة ان سالك طريق الحق ينفي ان لا يلتفت الى شئ سوى الله تعالى الخ

٤٧٨ تفسير قوله جل ذكره ﴿ ان كنتم فاعلين ﴾ لعمر ك انهم لفي سكرتهم يعمهون ﴿ وفي الآيات فوائد ١ الاولى ان اكرام الضيف ورعاية الغرباء من اخلاق الانبياء والاولياء الخ وفي الحديث (من اقام الصلاة وآتى الزكاة وصام رمضان وقرى الضيف دخل الجنة) الخ والثانية انه لا بد لكل مؤمن متق ان يسد باب الشر الخ والثالثة ان محل التمتع هي النساء لا الرجال الخ وفي التأويلات النجمية هذه مرتبة مائالها احد من العالمين الا سيد المرسلين وخاتم النبيين عليه الصلاة والسلام الخ

٤٧٩ تفسير قوله جل ذكره ﴿ فاخذتهم الصيحة مشرقين ﴾ واعلم ان الله تعالى قد اقسم بنفسه في القرآن سبعة في مواضع والباقي من القسم القرآني الخ فان قلت ما الحكمة في ان الله تعالى قد اقسم بالخلق وقد ورد النهي عن القسم بغير الله تعالى قلت في ذلك وجوه ١ احدها انه على حذف مضاف اي ورب التين ورب الشمس الخ واختلف في الحلف بخلق والمشهور عند المالكية كراهيته وعند الحنابلة حرام قال النووي هو عند اصحابنا مكروه الخ
٤٨٠ تفسير قوله جل ذكره ﴿ فجعلنا عاليها سافلها وامطرنا عليهم حجارة من سجيل ﴾ ان في ذلك لآيات للمتوسمين * وانا لبسييل مقيم * ان في ذلك لآية للمؤمنين ﴿ وفي الآيات فائدتان ١ الاولى مدح الفراسة وهي الاصابة في النظر الخ

٤٨١ تفسير قوله جل ذكره ﴿ وان كان اصحاب الايكة لظالمين ﴾ فانتقمنا منهم ﴿ والفائدة الثانية ان في اهلاك الامم الماضية وانجاء المؤمنين منهم ايظا وانتباها الخ وفي بعض التفاسير بث الله سبحانه فالتجأوا اليها يلتمسون الروح فبعث الله عليهم منها نارا فاحرقتهم فهو عذاب يوم الظالة الخ

٤٨٢ تفسير قوله جل ذكره ﴿ وانهما لبامام مبين ﴾ ولقد كذب اصحاب الحجر المرسلين ﴿ قال ابو الفرج بن الجوزي كان قوم شعيب مع كفرهم يخسئون المكييل والموازين الخ
٤٨٣ تفسير قوله جل ذكره ﴿ وآتيناهم آياتنا فكانوا عنها معرضين ﴾ وكانوا ينحتون من الجبال بيوتا آمنين * فاخذتهم الصيحة مصبحين ﴿

يقول الفقير كما لا اختلاف بين الانبياء في اصول الثرائع كذلك لا اختلاف بين الاولياء في اصول الحقائق الخ
٤٨٤ تفسير قوله جل ذكره ﴿ فما اغنى عنهم ما كانوا يكسبون ﴾ وما خلقنا السموات والارض وما بينهما الا بالحق ﴿

وعن جابر رضي الله عنه مررنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم على الحجر فقال لنا (لا تدخلوا مساكن الذين ظلموا انفسهم الا ان تكونوا باكين حذرا ان يصيبكم مثل ما اصاب هؤلاء) الخ وفيه اشارة الى ان اصل السموات واحدة عند بعضهم الخ

٤٨٥ تفسير قوله جل ذكره ﴿ وان الساعة لآتية فاصفح الصفح الجميل ﴾ ان ربك هو الخلاق العليم ﴿

قال الفضيل الفتوة الصفح عن عثرات الاخوان . وكان زين العابدين عظيم التجاوز والصفح والعمو حتى انه سبه رجل فتغافل عنه الخ . ولما ضرب جعفر بن سليمان العباس والى المدينة مالكا رضى الله عنه ونال منه وحمل مغشيا وافاق الخ . ولما قدم المنصور المدينة ناداه ليقتص له من جعفر فقال اعوذ بالله والله ما ارتفع منها سوط الا وقد جعلته في حل لقربته من رسول الله صلى الله عليه وسلم الخ . والاشارة ﴿ وما خلقنا السموات والارض وما بينهما الا بالحق ﴾ اي الا مظهر الآيات الحق بالحق لارباب الحق المكاشفين بصفات الحق الخ .

٤٨٦ تفسير قوله جل ذكره ﴿ ولقد آتيناك سبعا من المثاني والقرآن العظيم ﴾

٤٨٧ تفسير قوله جل ذكره ﴿ لا تمدن عينيك الى ما متغص به ازواجهم ولا تحزن عليهم واخفض جناحك للمؤمنين ﴾ وقل اني انا النذير المبين ﴿

يقول الفقير لما كانت الفاتحة اعظم ابعاض القرآن من حيث اشتغالها على حقائقه صبح اطلاق الكل عليها الخ . ومنه الحديث (ليس منا من لم يتغن بالقرآن) ذكر الحافظ لهذا الحديث اربعة اوجه الخ .

٤٨٨ تفسير قوله جل ذكره ﴿ كما انزلنا من المقتسمين ﴾

والاشارة قال الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم وهو الانسان الكامل (ولقد آتيناك سبعا) هي سبع صفات ذاتية لله تبارك وتعالى الخ . وفيه معنى آخر واخفض بعد وصولك الى مقام المحبوبة جناحك لمن اتبعك من المؤمنين لتبلغهم على جناح همتك العالية الى مقام المحبوبة الخ .

٤٨٩ تفسير قوله جل ذكره ﴿ الذين جعلوا القرآن عضين ﴾ فوربك لنسألنهم اجمعين ﴿ عما كانوا يعملون ﴿

والفرض بيان الماثلة بين الايمانين لا بين متعلقيهما كما في الصلوات الحليلية فان التشبيه فيها ليس لكون رحمة الله الفائضة على ابراهيم وآله اتم واكمل الخ . وقد قال بعضهم المقتسمون اثناعشر او ستة عشر رجلا بعثهم الوليد بن المغيرة ايام موسم الحج الخ . وقال كثير من العلماء يسألهم عن لا اله الا الله وهي كلمة النجاة وهي كلمة الله العليا الخ .

٤٩٠ تفسير قوله جل ذكره ﴿ فاصدع بما تؤمر ﴾

وفي التأويلات النجمية كان النبي عليه السلام مأمورا باظهار مقامه وهو النبوة وبتعريف نفسه انه نذير للكافرين كما انه بشير للمؤمنين الخ . وعن ابي القاسم الفقيه انه قال اجمع العلماء على ثلاثة خصال قال في درياق الذنوب وكان عمر بن عبدالعزيز يخاف مع العدل الخ . يقول الفقير كان عليه الصلاة والسلام مأمورا باظهار ما كان من قبيل الشرايع والاحكام الخ .

٤٩١ تفسير قوله جل ذكره ﴿ واعرض عن المشركين ﴾ انا كفيناك المستهزئين ﴿ الذين يجعلون مع الله الها آخر فسوف يعلمون ﴿

واما ما صدر من بعضهم من دعوى المأمورية في اظهار بعض الامور الباعثة على تفرق الناس واختلافهم في الدين فمن جهل بالمراتب الخ .

٤٩٢ قال في انسان العيون هو اي الاسود هذا ابن خال النبي عليه الصلاة والسلام وكان اذا رأى المسلمين قال لاصحابه استهزاء بالصحابة قد جاءكم ملوك الارض الذين يرثون كسرى وقصر الخ وفي التأويلات النجمية ﴿ انا كفيناك المستهزئين ﴾ الذين يستعملون الشريعة بالطبيعة للخلقة ويراثون انهم لله يعملون استهزاء بدين الله الخ .

٤٩٣ تفسير قوله جل ذكره ﴿ وَلَقَدْ لَعِمْنَا أَنكَ يَضِيقُ صَدْرُكَ بِمَا يَقُولُونَ ﴾ فسيح بحمد ربك وكن من الساجدين ﴿

يقول الفقير كثرة السجود في الظاهر باعثة لدوام التوجه الى الله الخ قال الكاشفي [صاحب كشف الاسرار آورده كه از تنكدي تو آكاهيم و آنچه بتوميرسد از غصه بيهانگان خبرداريم] الخ قال في شرح الحكم ما تجده القلوب من الهموم والاحزان يعني عند فقدان مرادها وتشويش معتادها فلاجل ما منعت من وجود العيان الخ - ويحكى - ان شابا ضرب تسعة وتسعين سوطا ما صاح الخ

٤٩٤ تفسير قوله جل ذكره ﴿ وَاعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّى يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ ﴾ وفي التأويلات النجمية ﴿ وَلَقَدْ لَعِمْنَا أَنكَ يَضِيقُ صَدْرُكَ ﴾ من ضيق البشرية وغاية الشفقة وكمال الغيرة الخ قال في العوارف منازل طريق الوصول لا تقطع ابد الا بآباد الخ قيل اليقين اسم ورسم وعلم وعين وحق الخ

نم فهرست المجلد الرابع بتوفيق الله وطفه